حاشية كشف الكشاف با خط محمد بن فتح الله

٢٩ [illegible]

كشف الكشاف

ب

كشف الكشاف اى كون من مخطوطة

العالم نافع للمتعلم والابهام انما هو بيان تعلى

عمر محمد على ... صدرا

العسناء جمع عسنة الماء الاصلية ... عصنة كدرة وهو نحو من نحو الانزال ...

تحقيقه ... انما مثل كان ... استعمال ... لكفايته ... على بن ابى طالب رضى الله عنه ... اخذا من قول ... اتقن ما علم عملا رواه البخاري

كذا الكشف

اللفظ المستعمل فيما وضع له ... حقيقة ... والمجازة ... المستعمل في غير الموضوع له ... والكناية اللفظ المستعمل ... في موضوعه ... وهذا التعريف ... ان الموضع ... من نفس ... حقيقة او مجازا او كناية ... والمعرض ... السابق منه

... مثل الزمن ... التعريض ... ابن السباق

الضغطيني كالزبيع والضئوضئ كالجوجؤ الاصل ... وحكى بعضهم الضنصئ كالتنبل ... العنصر الاصل ... نيح الصادر عن الليث ... عن الاصمعى ... وابن السكيت نقل عن ابى الاعرابى ... العقب

كشف الكشاف

هذا الكتاب يسمى كشف الكشاف تاليف الامام
عمر بن عبد الرحمن الفارسي رحمة الله عليه
من مؤلفات اهل السنة والجماعة
اعانهم الله وكثر عددهم

الحمد لله الذي أبان الأعيان بنور الوجود وجعلها مرايا صفاته، وأظهر منها نوع
الإنسان لجمعه سرائر الأكوان فتجلى به مجالي ذاته، وخلقه أطوارا وأحوالا ليحقق نشأته
ثم كلفه أعمالا وأحوالا لجمع شتاته، وبشر بها وسائل الفوز بمحبته ومرضاته، وأنزل عليه
كتابه المجيد حاملا أسرار أخلاقه وآدابه، كافلا للمتمسك بحبله الرقي إلى أعالي معارج الكمال
وغاياته، والصلاة على المصطفين من عباده لرسالاته، خصوصا على نبينا محمد خير رسله
وناشر ألوية الحمد وراياته، وعلى آله أئمة الهدى وساداته، وأصحابه وأولي علمه وحملة آياته،
صلاة تزري شذاها على الندى ونفحاته، ما أصبح على غصنه ونباته، وافتر الروض عن نوره
ونباته وبعد فيقول فقير الله وأقصر عباد الله عمر بن عبد الرحمن الفارسي أصلح الله
حاله تقول أشار إلي من لا يمكن لذي مروة إجابته وافترض في شريعة الشوق طاعته أيده الله
بجنت نصره وأبد لتباد جنيت عصره لا زال مرجى جانبه ويمم لحماه الحرمين في الكشف عن
مشكلات الكشاف لجار الله العلامة أبي القسم محمود بن عمر الزمخشري رحمه الله ما يبعد لغلة وارية
أثر شاف مع علمه أدام الله تأييده بقلة بضاعتي وعدم استطاعتي وقدحي نفسي إلى مستقلت
محكمي وأن شغلت طاقتي ولست على نصرة من ضيق عرصتي كلاما اقتضى وأرغب من
طلبات شأن، ثم لحصلي إشارته المؤيدة بالإلقاء القدسي في الإمداد كافيه وترغيبه
منضما سوى بين النجح عليه خافيه أكشف فيه ما التقطته من الأئمة رحمهم الله منهم الماضي
ناولت محمد الباقي وما التقطته من كلام أسلافهم أو استنبطته مما من الاستقصاء بأنوارهم
وأفض بينا الأمر بحوا وف والله يتبهما بذلك على حين عزاه أو يبدي سابق القسم وأردت به
النظم ينجح نفع الله كي أنشيء عن أقاويلهم العصمة فيضت ما جني الأشناف، ويسندا أول الرفيع
في المقصود والاستمداد من بعض الخزانات والجود وسوضعنا ونعم الوكيل تسيم أسابيع الأثم
قوله أنزل ونزل قيل التنزيل تعالى أنزل القرآن إلى سماء الدنيا دفعة واحدة ثم نزله إلى الأرض
نجوما ذكره البغوي في قوله تعالى إنا أنزلناه في ليلة القدر ولا عن بعضهم قوله وما الكم من تدمن
أريعا مجاز أنزل الكلام النسلي ولا ... وصف صفته تعالى على الأول والإسناد على الإعراض على
أنه محال فالأولى أن يراد بالإنزال لطيفة في البيع المحيط لأنه في الأصل حركة من علو إلى سفل
وههنا الحركة معنوية أعلى الطهور عن الكمون لا إرادة تامة وبرتبه وعلو رتبة المجيد تعالى وقائم
الأعلى على اللوح لا يخفى وبالسرال وصفه نوصف حامله أعوضي أصلوات الله عليه في نزوله به وصفات
إلى نبينا محمد صلوات الله وسلامه عليه قوله مؤلفا منظما إذا النفع أشار منها إنا سبب لأن
الاشتقاق من الألفة برشد اللسه والتنظيم موقعه لأنه من نظم الدر ونحوه يراعى فيه مع المناسبة

الحسنة

الحسنة من حيث الترتيب والجودة والوضع الخاص البديع فشبه سوق ما عالم نحوه وقيل الحد بلا وقف ما يبني
المتدني تحصيل كلام مفيد مطابق للغرض وإكمال ما بني الحمل الاتصاح لزيادة تأنق ولا كل فرد من أفراد
الحمل المناسبة بمرتبة ونبذة من فوائد اللآلي المناسبة وبنا اشته قوله متناسبا ومحكما
لا نظرا أنهما منصوبان على التمييز كما يقول له الشمال أثا وأكتسابا وصفا لغرض على المدح والتنكير
للتحسين موقعه وعلى أنه حال من المستتر في الطرف أحسن على قسمي ونسبتك وعلى أنه بدلك من محل الحرف
وفيه عدم أسعل الظاهر أيضا قوله منفصول وغايات قيل المراد الوقف وأواخر الآي والأولى أن المراد
بالفصول أواخر الآي لأن فواصل القرآن مطلع عليها وبالغايات أواخر السورة ويكون من باب اللف وقوله متصل بعض
من السور بعضها مع بعض والآي كذلك قوله مستفتح بتسبيح المسند ماله بدء زماني والمستوجب المستحق
بالعدم مع كونه متصفا أي مستغرقا من عن أرباح الممكنات لا لاهية فيه آلا وقد يطلق على فرد من نوع كذلك والأولى
أن الإبداع الخلق لا من مجلوق أولا لا بما اصطلاح صاحب الكشاف ولا أصل النوع اللغوي والإنشاء هو المحدث
من إنشاء وهو التطور والإنتاج والمخترع في الأصل ما ... نوع جزئه أي شيئه ثم قيل لكل قول أو
فعل نشأة صاحبه لأنها تنبعه خاطره ويشقق قضا من والمصطلح إنه شبه الكاتب على عقسم كما
قيل له فاطر لأنه كذلك الأدب لا قوله كانتا رتقا ففتقناهما ولكونها تستعمل في الأحوال واصطلاحا ساق واسعاد
ما يدل على الاضطراب إنسانا لسه تعالى الطارق للحكاء النسيج ووجوده الممنوح لا إلى حاجة أيضا بم وسلوكا
إلى أنواع في أحلاله واعتماد ولكن هنا نضارطا فيها يدل على تكلفا وأضطرابا وطلب قوله بالأولية
القسم الأول منه نعم القسم يا انظر إلى الدليل لا المفهوم عنها به لتكون في الكلام ترقي والثاني في له
سبحان من ما تقيضنا حرا سانا أي إذا كان الله مع ملاله موضعه محمدا فلشيء للنحيب عن برد من
بالقسم وعدتهم ما يدله ستنصه العلم قوله وسم كل شيء سواه قيل إنه لا يخفوا إما على رأي أهل السنة
فإن صفاته مع قدمه عندهم وأما على رأي المعتزلة فلأن القسم والأحوال والممكنات الوالم بوصفها بعد
كلها أشياء عندهم مع أنها ليست بحادثة على العدم لأن الحادث كذلك مع على الوجود وحصل جوابه بعل اللفظ
لا يستلزم أن الأمور التي ذكرتم أشياء وأما بعض المعتزلة لا تقبل بتلك قوله وفيه لنه سابق فعل اللفظ
في الشيء والإمام من توجهه على الحادث والمستمر وعلى القسم والجوهر والعرض أو أن العام مخصوص
إذا من عام إلا وقد خص وهنا سواء توجيه كما أشار إليه الله في قوله تعالى والله على كل شيء قدير قوله
أنشأه كتابا أي إملاء من قوله أملى القرآن على نحو قوله أصعل ما سلح أمكم بأنعام وبنين بفصل فيه
بالجملة من وصفه بالتأليف والنظم والتنجيم والتفصيل المحكم بأنه ذلك كونه الألفاظ في إفادة
المراد بالعاصية الإنحاد والجميع وأقصاه ما علونه من الغرض لبدل على قرآن ما ومعنى قوله تنبيها لكن
بالإعجاز قوله مصدقا الجوهري بيان مصداق هذا أي ما صدقه أو لأن المصدق الذي يبني صدقه
كأنه آلة لكونه صادقا أو يجعل كثير الصدق لا يصدق الصادق صادق كما جعل الصديق كثير التصديق
لذلك قوله أكلم أمنه قيل الإنسان من يتكلم فلان فتكلم عليه إذا أنتج عليه ولم أعني صحيح أمر

نحن بكم فضل سواه أم قبيلة الأزهري والجوهري لم يذكرا غير بكم كعيلم بكماً كشماً قوله من مصابيح الخطباء المصقع
الخطيب البليغ أما من صقع الديك إذا صاح أو من الصقع الجانب لأنه يأخذ في كل ما شاء من الكلام فهو منه قاف
المفر طمطم يصنع بجمر خطبته أصف من صفقه على راسه وكذلك صقع الديك ذكره في الجوهري وارده من
قوله المصابيح مثل الملوك والقواد ما قال الخليل قوله والمآثر الآثار التي عليه ثم أثر أي نقله
وحكايته والآثار الأنعام في الكتب والتي عليه عند كل عظيمه ثم أثر من حيث تزاد والنسب وفي الصحاح
التي عليه ثم أثر أي الجنة حيا شد له ومن بيت صاحب الكتاب فالحمله مكرر الأثر المبالغه كما جعل في
زيد وبذمه ومكانه نقل الشرعي الأصل ثم استعمل في الأبنا بالكليه تركا كانا وقعن قوله وقد جرد
ما أنتجا على لم يقصد الأمر على وجه الحكم بدكانه قيل فلم يرضوا للمعاني فقد قسم عليها ولا
أنصد الجوهري حمله أعراضه دلت على كبد المحيج ما في وجه الحكم به إلى هذا المقام وهذا أسلوب
أصحاب المعاني أشبه قوله أن يسلك الناس على نحو نحو أما الشعر لأن معانيهم إياه وصلى الله عليه
وسلم بالسيع الخلو عن الحجة لا يصلح للمعارضة فهو في المعنى محلي فلم يعارضوا وأما الإيراد الحسن
المسوق عن الاعتماد للعين الحجه كونه بيانا على السوق ولا المعنى أو حجته وسنه سما ضده أنه هو محل جرد
ثم المحصول على أصلها وإنما شغل المبعوث القصد عندهم شيئا فيه لا شبهه به وجه بين كل شيء
وعلا منا وفعلها علما وكذلك ما نحن فيه هذا الفصل إلا لعلمهم بالبحر إن طا من أنه عشل شمل عالم وأولى في بلاد
شهاتهم وما صدروا به من المبالغة شيئا بهم فحال الكوكب الدال منتهيه إلى البحر الأغر من نظر إلى السالك
ما سعر في الآفاق فيما في حال علومهم عن وضح البيان فحال الأصاغر عند طلوع الشمس المنير شيئا على أنه
كانوا عليه من البلاغة والبيان لم يزل كما لا عنا له والظهور مع نوع شيوع النور ولا عكسه إن يطلب
كفر من الصلاة شيئه سما ولا نعلم ان الله فصل عنه عن قحوله أن ذكر البحر والشمس بسوق المصطفى صلى الله عليه وسلم
وبالكواكب على المعنى الكمال فيه أنه لا طاق التمام والأدب قوله من الأصنام والأصحاب الجوهري
الحسن عند العامة نوع الأمة وعند أبو بكر بن كاه من قبل الدليل مثل الأمر والنهي والأصحاب بأسماء
المراد عند الخليل وقال العرب من جعل النصر من الأحمار والأمثال جميعا وفي الطالع وفي بار الصناد الأصحاب
من جهة الناس والأحمار من جهة الرجال والأمثال يعمها جميعا وإنما أن حال السر الذي ما سما تعرف العامة
المختص والصحيح الحسنه ونسيم الأمثال الفاضله قوله أعلم أن نسخ علم المال الصلب
المبانه من المتن كالصادق من الهيئة واستقر الحلل الذي وعوامه لأن تعلم أنه في مرأى العين بسه في
الصناعه في الأصل ملكه نفسانيه يقتدر بها على استعمال موضوعات تخص أغراض صادقة عن رويته و
يطلق في الأكثر على علم المقصود الأصل منه العمل كما تقال صناعة الحياطة وصناعة الطب والعلم
على العكس ويعد العمم فيه خاصته والنشر باعتبار اشتماله على القسمين إن أطلق عليه كل من الأمرين والأ
الطلاق يعم لأنه الأعم والأشرف ولأنه أعلى الغايتين وما قيل من إلى أن كل علم ما بيسه الأصل سوكه
استقلالنا أو نعوض من صاحب الحرفة له يسمى صناعة فالملخص في قوله نوع لبسه كما لو تصنعوه لأنه

صنعة

كل

كل عامل لا يسمى صانعا وكل عمل يسمى صناعة وهو يكن يحد وتدنى وتتقيد بالنسبه ضمنه ما ذكرناه إلا أنه
في جواب من يفضل الصناعة بالحصل منها به البرهان على العقل صحيح قوله من محاسن الكتب الكتيبين
الكتب لنطه من النط بطلق على طائفة من الكلام مختصه ملقاه على المفصل لحصولها بالرويه والتفكر
والخلو صاحبها عن كسبها غالبا على الإجمال تصور الحالة المقدرة قوله والمعتمد من حلي علي البي
لهذه المعاد جمع فيمن ويشبه به ما يقول اللغا والمقصود مال شرط منزله البيت الأنطم ما خوذه مقصد الأسباب
إلى المعنى لاشتمال كل طائفة من الكلام مخصوصه بما يصلح على وقوفه كمعنى غالبا قوله إلا
أوصافهم بما لعبه الأوصد كالأحجار في الإعجاز قوله ثم إلى هذه العلوم الحاجتها أسلاف من يجلي الأكثار فرس
إذا أمسكه على ذكر اللفظ في المقدمة وقوله بالنور يشمع للاستماع أماره الفاضل لطبيبه للبس
والمنع من جمع سعدا لأنه بملأ الأذى العلاج مع بعيدا من التوازن وحلاوة الأنا من الآلة وحلا ملائما صحيح لأنه
الآلة الآلة ولحم الطرف قوله الراجح في إرجاف ما يستنبط مال يبتز بحصوله الناس والكبرى وهو كالحجي
لأوله الحق ولذا لا يسمى الأسمه يطلق على الخاطر أعني ما يتعدى عليه الدلالة لكن بعد سائر طلب
ثم غلب على محل هذا الحال أعني القلب إليه سنة والأسماء برشد الناس والكبرى وكذلك في المستعمل
منه من الشرع والتابع والاقتراع بمعنى الإنجاز لأنه طلب البحار ومعه مسيره من حيث أصدق و
الحرق والرقوع الخلو عن ذلك قوله لأنهم لسلطانه كل نفي على الأصل كلام واحد وقد اعترض
يقول الحافظ ما سببا قوله لما ادعاه وسوالي حوله يقول لحيه وقوله لأستثني من كلام المصنف
تمام كلام الحافظ ولم يحتج لفظ الحجة أن تمام الكلام لقائل وجاز أن يكون في الأصل النقل يحسب المعنى
قال بحمد الله تبعت ما حلا من إجماع وابن حجر ووجدت أكثر منطوق يحسب المعنى أو يحسب والأشبه
أنه لا يقبل اللفظ والمعاد من جمل ذكر قوله كما ذكر الحافظ وفصل بعض قوله فالقصة الجر
فعلم أنه لا مشاد أو وسايته فيه السوالحق أشار إليه وقوله بعد أن كونه يسلون في شرح
قوله إن القرية بمثل الناس وبينه إلا في حلم أسه وهي في الأصل هو صلة القطا
وأسمه أبو وكان خطيبا لسنا نقل الكسب الفقه به إلى العربيه قبله الحجاج قوله آونة
واونه إلى أنا بعد آن وذاما بعد تاره والنظر إلى القله والكثره لأن هذا المعنى قد يستفاد من التثنيه
فقصد ما سوا صح اللفظ وانقلبن من قسر على نفس ما أصحب قوله مستن سبل الطبيعة
من جوهم تعريب سهل السن فافهم سلسه فيها البين قوله سلفتو سالت العكر حمى الأوراد
بها الحساب وستفصارتها على وجه يحتوي النسخه وأنه الجهات الناسخ إنسها ويل د
استخراج شبه من وري وسكن لا الحجج على النظر الأول وهذا وصفه أنه مرتاض والأصال
الجوهري يقوله غير بعض وهذا سوانحه لأنها من الفكر أكثر ما يستعمل في هذا القسم والمعنى بما عقد عليه
قوله واستطردوا فيه مسالهم كانهم مضطرون إلى النظر إلى ساعة من أنسهم الأمكون بقه
قوله ما الإجابة اله على حاجته فيه تعرض أنه متعين في زمانه لهذا الأمر قوله ورد كله

آلة والرقة من الطعن كمن لسه الكلمه في النعم والنعم والآلاء وسبحان للاعيان دقا وارقه في الاجسام واذا
استعير لهما افادت المبالغة **قوله** هنداً ان الرحمن من من هضل عنه كذا اذا دسا اكثر ويتجاوزه والمعنى
هضل بما صر منهم عن ادنى العدد عنه ما صر بيانا على الرحمن لا الرحمن ما لا يكون ابته وقصوب الهمم على الرحمن
واحق وكل ابتد هصل بما صر الهمم على الرحمن على معنى دسا الرحمن باكلمه وبعد لسا صراوليا بحاته
ثم هضلا عن حيث الرحمن وابحث ضه وسكره في المنع والتسك وسا اسه لانهم يقولون لا يعطى
الرحيم هضلا على اعطا الدنيا والحمل عن سنا الوجه وسو مطرد في اكثر والمستول اولا سو المقوم من ترح لبا
الاعراب وهو مصدر متوسط من مستعملا ولا يستعمل اسا اوكثر بعد لا منه للرحمن ولانهم حذف هله
لجريه مجرى تممه الاول عنزله الاسما لما له وليس له كما المعرف محل من الاعراب انته كما النسخ وكذلك له على
الدمهم لعرافا محل **قوله** فا ملت عطفا على قوله فاتوا وكذا الناصي على الاسنفا منها اعراض توكيد معنيه
استثنا عنهم ونقل في الاستعنا لم يكن عن ضوءه بل على استقصا ان من تستعين نون في الولج قيل ان الد الحظا
المستقبل بها السوء وبعض الله والحمد الكنا ومعها لفظها والاولى المطهر **قوله** فهذا ما است عن عطى من
للمستعين لا تمام الحق حصل معنا استعنا الرب **قوله** اعطى الناس لمبدا قيل انه منصوب على الحال في انها
تستعمل عند من يجعل اضافته عن محققه ولم نسند الى المعنى فلا اشته اصحابه حذف لرنه المعاماه ووجه كما
عندنا الكوفيه مطلقا وعندنا البصريه ايضا في مثل هذا المحل المسند قوله وحذف **قوله** ما انشاه قياس
واحد شيء وهو غير مستعمل والابعد عندي ان يكون جمع شيء نحو المم من قولهم اولاد مجنسه بقوله
لا دهيا مقابل ان شيء **قوله** وعن به الهدى الى لم يتوله على سعة لها واصل من عوامر اذالم يهتد
له فكان العرب ما وجدت سبيلا الى سبيلا حوته انه المتمسك بها وبقوا لما من الاصل اعنى عن لغاد وجاد
الجهل انها المتعه فتكون كلاما طاهرا ومن ليس بها الاستعمال من الاسنان بالباصل **قوله** في اكثر من
ثلثين سنه ما عند الخلفا الاربعه لا يجعل الرابع في تتن اولهم خلافه وهو الصديق رضي الله عنه على انه ٥ ٥
ما نعت فيه منه اي يجعل المتوجه سببا لمن يستحق او يجعل ما نصح ذات الله سببا وقوله منه سائل

قوله سورة الفاتحة ٥ اللغه في الاصل اما مصدر كالعافيه تقل الى
اوله ما سمي به من اطلاق المصدر على المفعول لانه اول المفتوح من الشي او صنعه والتا للمبالغه كما في راويه
نقل الى على معنى اما عن على الشي وسا اسه لا اعلم قبل في المصادر كلها اما تستعمل الاسمية كما في
النطيحه وكذلك الكلام في الخاتمه واضافتها الى الكتاب معنوي لان المراد التي بعضه ثم جعل علما للسوره
المعينه لانها اول الكتاب المجيد وقيل يستعمل الفاتحه وحدها واما الكوفه اختصارا لعدم الالتباس واللام
للجنس الوصفيه والجنس ولكونه كالخلف عن الاضافه ونظيره في الاختصار قوله عليه الصلوة والسلام
من اراد ان يسمع القرآن غضا طريا كما انزل فليسمع من ام عبد اي عبد الله بن مسعود واما كونها علما على
سبيل الغلبه ليكون قصدا المعنى في الاول وتوهم اللام في الكتاب **قوله** وتسمى ام القرآن لان الام الشي اصله
وهي مشتمله على كليات معاني القرآن الثنا على الله تعالى بما هو اهله والتعبد بالامر والنهي والوعد والوعيد

اما

اما انما فظاهر واما التعبد فاما من حيث ان المقصود من قوله الحمد لله انه لتعليم العباد او هو على المعنى والامر
بالشي اذ كان امر الخطاب من فيه النهي عن الضد في الجملة وكان في تفسيره اصلاحا لا لاشتماله على الترك معنى
او يجعل من مقوله اولا واما من قوله اياك نعبد فانه اشار من خصوصيه العباده والعباده التي بحق
العبوديه بان تمام ما امر الشريعة او نهي عنه ضد على انهم مستمعون في الجملة فان قيل لم يسو الرأي
لانها اول سوره نزلت قلنا الوجه من حيث العباده التوحيد وفي امر او صاف الكماله على اصح في صفته
الثبوت ما يرشد الى ذلك لا سيما وقد سبقها بعث النبي صلى الله عليه وسلم بالتوحيد وسلب الشريك
ويكون ذلك في السنة وهذا ما نطق من العقل على اصله وحاله فرضا التعبد من ذلك اصلح الاحكام
المكونه انما واما الوعد والوعيد فمن حيث ابو علي يهم عن المعصوب عليهم او من حيث يوم الدين اي
الجزا والمجزي به اما اما بسبق او ما يترتب عليهما الثواب والعقاب ثم لما كان بعث الانبيا وانزال الكتب نعمة
للعباد وارشاد لهم الى ما يصلحهم في المعاش والمعاد وذلك بعضه من جهته على ايصال تلك النعم اذا
والملك اثم التوصل اليه بما يربط التعبد وبحث الزيد حلاوة طعمها او التفصيل عما تفضي به الى بعض التحصيل
ومنع المستحق قولا واما الحصر ما صنا الكتاب العزيز في الاصول الثلث لعني ان الثنا عليه بما هو اهله
اولا لان الثنا فرع معرفة المثنى عليه مع استحقاقه ايا ه ويدخل في معرفته نعوت صفاته الجلال والكمال
ومنها القدرة والحكم والرحمة التي منها ارسال الرسل وانزال الكتب والثنا ومنه المطبوع والملك
يدخل فيه الايمان بالله وصفاته وكذلك الايمان بالنبوات والمعاد ولكن على سبيل الاجمال والتعبد بالامر
والنهي اما ليكون من التفصيل والتفصيل المكونين ويدخل فيه من جهة اخرى الايمان بالنبوات وما يتعلق
بها من الكتاب والملكه اذ الامر والنهي فرع ثبوت ذلك في الجملة والوعد والوعيد انما المتضمنين
للدعا بالمعاد انما هي على التفصيل الاكثر باعثهم الرغبة والرهبة والتوسط ليكون الرجا والخوف
للحصول الانس والحسنة ولو لا هما لاستولى الكسل على النفوس والمعاد انما هو التي يتطلبه للتعبد بحسب
حسب اصلاف للنفس فاستنبط تم الارشاد الى مصالح المعاد والمعاش وكذلك انه لو سلك كان
التحقيق بالسعاده النظري الى من المعرفه العبانيه للواسطه ولمن جعل ذلك شهودا عينيا في جنب الذات و
في حال الزوال مشاهدا حسيا وحس الاشيا في الزمن واصلا والزال والاتصاف ما جلا ولذا يتسم بالمعبر
عنه بالتخلي والتحلي وجوها على تمام الموجه على ترتيبه ثم الوجه في من ست الحركه بالكليه وفي
الكتاب الكريم كما قلنا فتمسك به ان ال من جنب السعاده لخط الاولى والترتيب الاصلي لنعم انحصر معناه
انته المكونه والثنا بما هو له سعيهم فيه ارتقى على جلاله نعوت الجلال والكمال مع الاعلام بالعبد
وما هو سعد فيه قطعا من جهته ويدخل فيه الايمان بالشرع وحصاته واصالته والتعبد بالامر والنهي
بعضهم فانه عسر يوجب تكليف له من اجل الحق او ما يستدعيه بعده او اداه والنهي باخرى عن
الاول اذ لا الاعراض والتالي له لم يرتب طلب نفس الوجه وكذلك التعبد في الحسنه لعلى الطلب الكامل من
على الوجه الذي يودي الحق ويدخل فيه الايمان بالنبوات والملكه والكتب والمعاد لكلمته والثناء و

الا ان يا لو بعد والو بعد يشغل لنسبه على السعادة المذكوره وعلى ما ينالها من الشقاوه واصلاه ودرجاتها [illegible]
اكمال الطاعه المعتد والنقصان المرجو عنه بالجر ولولا ذلك لم يتمكن الطالب على الوجه الاسنى وما اشبه [illegible]
الكماله ومن يعني بها فلا فطوبى له قوله لانها تشتمل على كل ركعه قبل المراد ما الصلوه اطلاقا تجوز لانه
الكل واما الركعه الواحده فكل التشبه على شيء ابتداء من الحالتها مصنوع الركعه الثلاثه انها تثنيت لو هو نعها
في الاولى ومع الاخرى وفي الاولى لانها تصير شفعا اذا انضم اليها اخرى واما الثلث ركعته فوجه فلسن من
المغرب ونهيه التمام اي على المحتوى ونحن مذهبه الجواز فتطلب وجه التسميه به ايضا على ان صلوه الحيوان
من على الكل والاشبه ان لا يسامح الستر على معنى انها تكرر في الصلوه باعتبار ركعه ركعه لا تكن ذلك ولا
ولا يكفي ركعتين كالتشهد في الرباعيه والحق اخر كل صلوه كالتسليم وهذا واضح والتعليم تسليم الله
البيعل الصم قوله ستحدث مائه واربع عشر ايه قبل الطاهر ابن عشره لبحر بزله عنها الاتفاق واحسن ان
الفاتحة [illegible] فيها [illegible] ابي بكر الرازي [illegible] كذا ان وقيل فيه الملفه [illegible]
ايه وان منها من الكرتف وقيل [illegible] ويحصى السور كما في [illegible] الموكد سنن العبد [illegible] ان المركب
على المعنعم واما التعلق والتسلط [illegible] الحاق المركب بالمعنعم [illegible] الباب
عنوا الاستدلال به وقيل المراد [illegible] انما [illegible] العلم ايضا وفي ان [illegible] فيها [illegible]
انه لكونها عبارة عن المجموع ومثلا حسن قوله وكذلك قول [illegible] والنسبي الى الواقعه من [illegible]
[illegible] وقال [illegible] صلى الله عليه وسلم عنه لانه من [illegible] قوله ومنه
وليتصل الى الطعام فقال منهم سوالهم [illegible] فان [illegible] معلوما [illegible] به معنا ما
سوى [illegible] لصلوه ومعنى [illegible] محافه انا ما [illegible] صادق الحق وقد [illegible] ما
قد الى الطعام فقام منهم نعم [illegible] لقد [illegible] ولكن ذلك [illegible] ما
اي [illegible] الا [illegible] عن الحضا وهذا قالوا في [illegible]
بين [illegible] اذا اشكل الرجل على شان صاحبه ثم [illegible] ثم [illegible] الا نعرى
عن ابي زيد [illegible] واشعث [illegible] القميص [illegible] بين الاحيان والكنس وذكر عن
انها [illegible] بين [illegible] في الحي [illegible] بين [illegible] بين اي [illegible]
الاول [illegible] سوى [illegible] الاسلام على الجاروف [illegible]
الاسنان والامراء على المعارف [illegible] ولا [illegible] الانه روايه الجوهري
وبالكسر [illegible] روايه غيره قوله معنى الاختصاص اسم [illegible] الا ان [illegible] الالم
فهو [illegible] قوله والدال عليه اي على قصد معنى الاختصاص [illegible] اسم الله [illegible]
الى التشبيه [illegible] المعتد [illegible] الاختصاص [illegible] قوله [illegible]
[illegible] وقد يرد على الاول انه [illegible] في [illegible] والجواب انه
دال على [illegible] على الاختصاص ويكون فيه دلالة السياق على انه كلام مع من [illegible] مفيد

الاختصاص

الاختصاص وكلام [illegible] التقديم فاستشهد [illegible] في [illegible] والمعرفا في [illegible] المستو
ولا اول [illegible] على وجه [illegible] للاستعانه لانه اذا كان [illegible] فلا [illegible] الاول المحذوف او ان
بسم الله [illegible] لانه اذا [illegible] ولا [illegible] لان [illegible] الباء في طرف المستقر كونه
الظرف [illegible] عام [illegible] لاستشهادا دائما [illegible] مستقلا [illegible] الاوجه
على ما [illegible] ويكفي في [illegible] قوله [illegible] تقديم الفعل [illegible] لانها اول سوره
نزلت [illegible] الاكثر على ان اول ما نزل سورة الفاتحه ثم [illegible] قلت قد ثبت في
صحاح الاحاديث ما يدل على ان اول ما نزل سوره [illegible] ما لم يعلم [illegible] الائمه رضي الله عنهم
في [illegible] [illegible] على السوره [illegible] المجتهد في [illegible]
انما [illegible] ولا [illegible] او [illegible] اي [illegible] بسم الله ثم [illegible]
المصنف [illegible] لم يكن [illegible] [illegible] مثل اسماء الاصنام ولو
قدم افاد معنى اخر [illegible] عند [illegible] الافتتاح باسم الله لا باسم الاصنام ولا [illegible] القراءه
في [illegible] لا علم [illegible] التقديم ان [illegible] اصل [illegible] على [illegible] [illegible]
قوله لم [illegible] باسم الله المشهور لم [illegible] بالحمد لله [illegible] عن [illegible] الامام احمد
[illegible] قوله [illegible] اعرف [illegible] اعرف
[illegible] الاستعمال [illegible] في [illegible] ويجري
[illegible] اصل [illegible] المقام [illegible] غير مقصود [illegible] كما
[illegible] الاله [illegible] الاصل [illegible] الاعتداد [illegible]
[illegible] على [illegible] الى [illegible] الاله معنى فا
[illegible] اسم الله [illegible] منه مجرى الاله ليس من
[illegible] دليل [illegible] قوله [illegible]
[illegible] الحذف والوقف [illegible] على حرف [illegible] في كلامهم لانها [illegible]
[illegible] على انها [illegible] الاصل [illegible] الكسر لان الاصل في [illegible] كما
الاصل في الاسماء [illegible] ساكنا قوله لانه [illegible]
التسمية قوله [illegible]
[illegible] ثابت
الاول [illegible] لانه [illegible] قوله [illegible] سنه [illegible] الالفاد
[illegible] الاظهار [illegible]
قوله [illegible] الاله [illegible] وقوله ولا
[illegible] قوله [illegible] لا [illegible] قوله [illegible]

ان حذف الهمزة ابتداء من غير قياس والدليل عليه لزوم الادغام وقطعهم لاه ابوك وقيل الحذف على قياس التخفيف بنقل
حركة الهمزة الى اللام ثم حذفها كما في الاولى لكن لزم الحذف والتعويض بحرف التعريف مع لزوم الادغام من
خواص هذا الاسم ولكونه اعرف المعارف لا يحتاج في دلالته الى كونه معرفا فيستغني عن التعريف الا ان جعله لمحض التعويض
لكان الاختصاص كما يفيد ادغام لكن ... نداء ... مع اللام للعوض فانها عوض الهمزة المحذوفة
ولم يجوزوا فيه يا الله بالقطع لعدم احتمالها مجرى الاصلية ولا كانت مفصولا عنها معنى التعريف لان
رعاية الاصل واجبة ما لم يعارضه موجب اقوى كالتعويض مما حذف ولما قطع الهمزة عندنا قال بان المجموع حرف
التعريف وهمزته وصلا للكثرة فقط لا التركيب في لام التعريف وهذا لم يستمر التخفيف عندنا قال بان اللام
وحدها له فلانه نقول لما كانت اللام الساكنة بدلا عن حرف وحركتها كانت الهمزة المجتلبة للنطق بالساكن
كالمقامة لحركة فدخل في التعويض فلذلك قطع والاختصاص بحال النداء في القول الا ان التعويض عنه محقق
من كل وجه لا استعمال التنوين النداء لتعويض حرف اللام ولحظ اعتبار الاصل وايضا لما حذفت الاصل
في هذه الجمع منها قطع الهمزة للاشعار بان ولهذا الامر بخلاف هذا اللام لام التعريف ولهذا لم تقطع في غير
والنداء من الكلام والنداء في على حسب الشذوذ في مثل قوله لا همزة بالتي تيمت قلبي واني تخلص الوصل عنه
قوله ومن هذا الاسم اشتق اله واله واساله المشهور الا اله بمعنى الخالق اي المعبود بحق الا لامة
بمعنى العبادة والمراد جعل الالهة وعبادتها مستعمل من هذا اللفظ كما يشتق استنوق من الناقة واصابته
من اله بمعنى تحير لان الله بمعنى عبد عن مشهود اشتهار الاله ويرد عليه لو اله بمعنى تحير كيف ولي بما
الثاني وله وكان جعل النهي للحسن حلفا واشتقاقها منه وحولته كما وكلاء على اله بمعنى عبد اشهر
من اله بمعنى وله والاشتقاق يرجع احدها يدل على ملاحظة اليها من الاستعمال في الكلام لعدم في الفعل والجري عليه
لا من حيث المصنوع والمخرج الا ما جاء من ابل الابالة اذا استاء في الاعراب على اصلا فيه ثم لما حمل في الاشتقاق
اكثر كما تقدم في تحقيقه انه من الذي نعم ولبس بها يحزنه وان كان ليس يعتبر انه يكون له اصلا في نفسه ولكنه
مشتقا من الاسم لا شيء انه لا يتبادر معناه معنى الذي اي صار الها او لحظ بهذا اللفظ وجعل اللفظ نظير ابل
ابحنهم الا اله كما ان كمعناه حتى الابل فالمشهور اقتس وكحل وحجر قوله كما قيل استنوق في الكتاب
استنوق الجمل اصله الطرفة بن العبد كان حاضرا من يدي عمرو بن هند وكان المسيب بن علس ينشد
وقد انالا في الهم عند احتضاره بناج عليه الصيعرية مكدم ورويت نجد ومكدم وفي بعابه
وقد اطلع اسل الطرفة وكان صار طرفة وهو غلام استنوق الجمل وفي حواشي الصحاح للصغاني
الصيعرية سمة يسمون بها النوق دون الجمال وفي متن الصحاح هو اعتراض في السير وسمة في عنق البعير
فلما سمعه انكره الغلام طرفة فغضب المسيب وقال من هو فقيل طرفة فقال ليقتلنه لسانه وكان كما
ترجى منه قوله وهذا محال لتخالف المفهوم والاشتراك وذلك لان الاشتراك يدل على ان الكل معنى نوع
توصف بصفات وتقصد فيه بتخصيص لا يدله من اسم خاص تجري الصفات عليه فلو لم يكن لم يحصل كل اسم
كذلك لزم خلاف اللغات عند المحققة من الاشتراك ولا يرتهما تحال الا العقلي فانه لو لم يوضع الالفاظ بازاء المعاني

اصلا

اصلا لم يمكن هذا استحالة صفة على اسم فرد لمعنى خاص من ما اورده من انه لم لا يجوز ان يكون وصفا في الاصل بحسب التعلق
كما في كان الدابة صيرورته لانه يكون كالعلم تم وتعطيم فلا نعرف الا انه علم على سبيل الغلبة من الدعوى انه
لا يدل على الصفة في الاطلاق عليه نعم سواء كان والاول في الاصل ولا نثم انه لا استدلال على كونه صفة في الاصل
مع الاشتقاق غير اسم ولذلك تعرف من لحظة المعنى ولحاق الحرف الاصلي المعتبر في الاشتقاق ومن الدال
على الذات باعتبار معنى هو المقصود من اللفظ الجاري على الذات والذات هو الصفة وان نص صاحب الوجيه
في الامام السكاكي حال والحرف حيث باتم قوله فلا معنى الاشتقاق لذا بهذا المعنى كما وضح الدلالة على
هذا الاسم الذي هو الاشتقاق في محوه اولا من الاسم زيادة حروف الاضافة وثانيا معنى الاشتقاق وكذا دخول
نقول نعم اولا ثانيا الحل انه محل الاختلاف ومحل الاطلاق ولا يتم هذا الا للتحصيل لسهر الحق عن انا طلا
قوله هل تعلم له اي تشعر بالتحقيق ما يحمله طاهر الكلام في حرانه على الاستعمال اوانه من تحريف
الماء قوله كما تعلم كما تقول سكت وسكت وصاحب اصلها لغات وكذلك حال وتفرايا والصغير على الكبر اوعيته
وهو صغير على كبر ولذلك قيل انه كذلك ايضا على معنى كابر بعده كما ركبه طبقا عن طبق والاولاد لانه مما حوله
سامر انه بحروفه اي بما يلي الاولى على هذا الحمل بمعنى الاشتقاق يعلو قوله تعلو ونتبعه ماله اي ويتبع على كبر بعكس
قوله ولكنه قالوا لعل الدنيا والاخرة ويعم الدنيا اي يعكونه لنحو الحمل عليه انه ورد في الدنيا ايضا
ما تعلق الدنيا والاخرة ويعمها دلالة الاولى على الاعم ويعم دلالة الكل على فهمها مطلقا والمدعي انه الموضوع
كما فيه الكل في قولنا ... وبعدم شمول لحسب الحكم الذي هو المعنى وان مخصصة اوله المرصي
كما فيه ما تعلق الدنيا ويعم الاخرة وان دفعنا وصيته لا سوى الحادث عنه في الاية لا يعرف كيف ولم يكن ان
يكون حسابا من الاول كما هو معروف بالمسائل والنواصي من لحوم الحلم ما ورد من ادعاء التقديم فالدليل في ذلك الاستفسار
من الاحتمالات وانما يتم الامر على هذا الوجه فقد وقد قوله ويقولون ان الارادة في الدنيا استدلالا بالاستشهاد
المنقول عن السلف كما ان الحي ويتابع ما نقل المفسرين ايضا ويحمل عليه بعد ما مضى في المصابيح وهو في استدلال صاحب
وهذا الحكم وربما يستعمل قال الامام السكاكي بعد صرفه ما معناه ان الشرط في ذلك بعد التعيين في الاصل واحد
في الاشتقاق والتحاد في النوع فلا يستعمل نحو حائد وحدب لانهما نوعان وكذلك ذلك ونحو عرف وغرانه في صنع
وصبانه قوله كما ان ثبت من الاسماء العالية التي تشتمل فلا يرد انه شاع في قوله فيما تقدم واما اسم محتمل للمعنى
نحو لم يطلق على غيره وكذلك حد الاصل في العوام تسميتهم بغير اسم رجل وجعله في المتصل نحو المشتري والمريخ من
الغالب قوله وقول شاعرهم وانت غيث الورى لا زلت رحمانا اي وصف بالمجد ابن الاكرمين ابا في التعنت
اللجوج في الامر اي والتعنت طلب الزلة اي قوله مستند تقدما تناعد لحق بعنت فاما ان اراد بعضهم
بعضا اي كل منه قوله كيف يقول اسم نعل وقعه في التركيب لا للصرف وعدمه نظير بعد ما ذكر في
وجه اسم صرفه ما يدل على ان ما يسمى الخلاف على الشروط ايضا فصلا انه او وجد فعلى لنبين حقيق والمعاني
بالوصفية الاسمية الوصفية عن اصله فالاصل خاصة في هذا النوع الاسمي وفي مثله قيل الحوله لا نعلم الا
في قوله عالم غير مشتق من الحركة انه يجري الشيء عليها كما تعارف قبله على قوله فلما قام الا في خاصة

نبه الشارح على ان في ابتداء الحمد لله المذكور قيل وليس ذلك في شي وضمنه فانه الموافق دفعا لما يرد من ايراد
ان جرى على سنن الشافي ايضا وتحقيقه انه لما كان كلاما صادرا عن تمام العظمة والكبرياء وكان قد نزل النعم و
روادفها عن نفسه انها القصد الاول فقدم ما يدل على الجلال لا الانعام كما سيفصل الرضي وسيقضي الذل ثم
اردف بالاخر كالتتمة لئلا يتوهم عنه من طلب الخير وتنبيه على ان عنايته شامل ذوات الوجود لم يترك شي منها
سدى كما يدل عليه قوله من ذلك اعطى كل شي خلقه ثم هدى وينبغي سلوك هذا الكلام مع ما سلف نقلنا في قوله
صاحب الكشاف ولذلك قالوا احفظوا سنه وعلمه فقل من باد فيه ولم يحط عليه عند المحاقد في الله
سناوي المحقق سيفصل ذلك النظم على هذا الوجه والحق عندي لانه اسم للذات الاقدس باعتبار الكل ونبه
واله ومعناه وترتيبه وماهيته وان يعلم لها باعتبار انها خاصة انتجها الغاية اعني الوجود على الكمالات
وان علم لها باعتبار خصوص حال يمكن تخصيصه من تلك الجهة اعني الوجود الخاص به باسمه من موجود كالانه
فلو لم يوجد كذلك على انه الواقع المحقق تحققا وشهودا عيانا ووجودا وايضا لما كان من المقصود تعليم
تعليم وجه التسمية بما به الحمد وتعديها غير كل مسلم كان انما سلف الخ سبه الى الاعلى فالاعلى لنا دائما
لن تشعر على واحد انه يشعر على الوجه الاولى ومن ثم قد يحصل دائما من وجه اكبرنا ولا مادا وفي الاعيان
لما كان ارجحية ما يعلم في الاختصاص حكمنا بالتضمين والتعيين بعد التفاصيل قصور تعم تحسن الحمد
قوله الحمد والمدح اخوان او بحد عليه للمدح اعم فانه الثنا على الجميل احسانا كان اولا والحمد
اللغة صريح في نسبه ... ولكن انت حسب الحكم الامكان المدح لانه يستعمل فيه وما قيل التمدح بالمحال
وحسن الوجه وقيل عن محققيه النقاد انه خطا فلا دخل عليه لنا على ما ذكرناه ولذلك حمل ما نقل في مال
المدح واحد اعني النعت ثم الاخص لا يستعمل المرادف واما لم تقيد بالاحسان نوع انه كذلك لانه لا بد
الفعل الجميل ومرجعه ترجمة اي على الشي وغيرنا يشهد لذلك ومن حمل ما في المدح للحمي فلم يفرق بين
للمدح بمعنى عد المآثر والمدح بمعنى الثنا الخاص فهو مثال الاول ومنه اشتق المدح على وجوه المدائح في الكلام
في ذلك واما ذكر الثنا وسوى بعض الصوت لنا ... ماله دعاه من خصائص الانسان فانه نوع من الطهور و
الانسان قوله هو احدى شعب الشكر اي بهذا الاعتبار لا مطلقا قوله ومنه قوله صلعم الحمد
راس الشكر بحسب الحمد باللسان كلي لما يعتقد به اذا والحاصل اللسان اقتف وآلة هو كنف واستدل هذا الاستدلال
على عمل القلب الانسان بكونه افضل من عمل الاركان وحده قوله في معنى الاضافة الى الانثى ولذلك فصل عنها
بما قال ونحوه لانه في معنى الانثى وقيل لانه غير متصرف قوله والمعنى نحمد اشعر الى اصل المعنى وقوله
ولذلك يقال اياك نعبد ... ان الفعل المحذوف في الحمد الملحوظ ... الجملة الفعلية وما قيل بعد الحمد
احسن من حال الحمدنا لا لا اشتراك فيه عرك وكان قوله الحمد لله وعدلتها على ما سلف انه اصل العبادة
وراسها فالعبادة حقيقتها شكر المنعم المستحق اي اطاعة طاعته بقدر الامكان والعوض الاحسنا من سيد
الاصل في الحمد ويطلق وآله الفصل انه ... الى آخره ولاجل ما سبق ... تشمله اوائل العبادات
الكمالية على المصنف انا لا وانه هو حق الحال تشمله هذا المقام مهما امكن مع المقصود الذي هذا

شانه

شانه ويوجههم اليه ويحاد الغاية الداعية الى الخطاب بحيث اذا عنه على السؤال من قبل من يواجه به او يوهم
قطع لهذا الغاية الخطاب فمرد الغاية لا فراق الخالق ولا اولى وجه الالتفات فيه اجلى و
ما قيل من انه اهلهم انا لا نعبد ثنا هو حد حسن لكنه شيء انه ابتدا اصنا لا حقا به وقوله اياك نعبد
لا معنى له لانه لا ينبغي عن ثنا باللسان الا على الوجه المذكور اما ... ومنه علم انه لا احتياج الى تقدير سواك قوله
ومعناه الاشارة الى ما هو كل احد من ان الحمد ما سوفه اشارة الى ان تعريف الحقيقة يرجع الى تعريف العهد
الذهني كما عليه المحققون ... ان اللفظ الدال على الماهية من غير نظر الى وحدة وكثرة و
استغراق وعدمه فتعين وعهديته ابهام ذلك وخارجا وان لم تدل على احدها سواء المطلق والدال عليه
باعتبار تعينها ذهنا يسمى علم الجنس وما داه التعريف هو المعرف بتعريف الماهية والاداة لتعيينها
والفرق بين ملاحظة التعيين ومصاحبة التعيين ... ومن ذلك ادخل ... ومنه سوى من هو موجود من
هذا النسل الدال على الحقيقة صالح للاطلاق على الزوج الخارجي المشتمل عليها معينا كان او لا تقرر عليه الشيخ
ابن الحاجب وسائر المحققين ... فضم لتشريفه الامكان او الجمع الدال على الماهية بشرط وحدة
غير معين هو اسم الجنس نحو رجل وفرس ويسمى النكرة المنتشرة وقد يطلق على المطلق ايضا كما يطلق على الاول اسم الجنس
ايضا وكثيرا ما يستعمل استعمال الاول كلا رجل والدال عليه مع قيد وحدة معينة خارجية ... العلم الشخصي
والاداة ... المعرف بتعريف العهد الخارجي والقرينة ... الاشارة والموصول ... والمفهوم ...
عليها مع كثرة غير معينة اسم الجمع ومع كثرة مستوعبة هو اسم المستغرق وهو العام عند الاصوليين ...
لا ... بين التعريف في شي ... ضرب ... فلا ...
ذهني ... لا عهد ... الحقيقة ... الخارجي ... اللام ... المعرف
... اما الاستغراق وعدمه في المقام ... وهذا الكتاب ...
... في المقام كما سلف ... الاول ... المطلق ... العام ...
الاصل في الاطلاق والحقيقة ... الاشتراك ...
الا ان المقام ... على الحقيقة ... الافراد المستغرقة ... الاصوليون
نعم ... على ... في ... الموضع ... اللام وبعضهم ... المعرف بها ايضا ... الكون
معهود ... وعند ... الاستغراق ... الاستغراق ... المقام
... الاستغراق ... الجنسية ... جميعا ... كل ...
كل محمود ... على الحقيقة لانه ... الصفة ... عليه من ... الجميل ... فهو
قصر على الحقيقة والجميع على ... الحمد ... لانه ... مستقلا في ... الا
... الا ... ومن ذلك ... قد صرح بهذا المعنى في ...
... ثم ... فاعتقاد
... على ... اصل ... الحمد ... الذي

سبعنا او كسب الصفات واللام للجنس ولذا احل انواعه من ملك الكتاب وخاتم الجواد انها انما لانها لا نحوي بان
يطلق عليه الجنس كما يطلق الجنس الا انها لا تتناول في المقام الخطابي وقد زال ذلك منزل العدم فانه يطول النسا فيه
مع قصرها والاولى اوجه لما نقلناه من نصه وعلى الوجهين الرد [illegible] على من عرض بانه اتى بمنع يكون في لبنا ت
يطلق الجمع مستقلا ما لا يطلق لا على [illegible] وضعف والتحقيق ان هذا المعترض [illegible] الاقسام الى الجمع اذ
اسند الجمع [illegible] اللام للجنس للاختصاص وكذلك يشتغل بخصاص جمع اقسامه وكانه نبى [illegible]
الكتاب ومنهم من [illegible] عليه [illegible] للجنس لجعل اللام للوقف [illegible] آخر [illegible]
التي يجري مجرى المنكر فاخذ بعرض ومثل المقام من لحظ هذا الكتاب **قوله** واسم العالم لي اي
[illegible] ان [illegible] فانه غريبا والى الاعقل لا يتوصل فاشتق [illegible] ثم غضنفر [illegible]
واشتق السيد ايضا ومن الاضداد **قوله** التي يتساوى [illegible] مع كونه لكثرة [illegible] الاطلاق
ما لا يعرف [illegible] المتضمنة له [illegible] المخالف للغرض من وضع الكلام [illegible] فائدة ولانه
على الباطن **قوله** ومنه [illegible] لان [illegible] بما لا [illegible] موصوفا بل [illegible]
[illegible] الصفات [illegible] لما اعطى من [illegible] بما اسكنه [illegible] لانه [illegible]
[illegible] ولا من [illegible] لان [illegible] المسلمين [illegible] اثباته [illegible]
على اسمهم **قوله** ولم يطلقوا الرب الا على الله وحده اي اطلاقا مستقلا [illegible] قوله ابن حلزة [illegible]
[illegible] على [illegible] **قوله** كل ما علم به الخالق [illegible] يطلق على كل واحد واحد
[illegible] ما يعلم به الخالق وعلى المجموع وكذلك [illegible] اسم [illegible] العلم [illegible] لاستحالة جمعه
[illegible] صحيح [illegible] وما يطلق [illegible] كلها [illegible] ولهذا [illegible]
[illegible] الموصوف [illegible] ولهم [illegible] العالم
والعالمين [illegible] لم [illegible] هذا الاشكال والتوجيه وكان [illegible] المبالغة
[illegible] العالم الخلق والعالمين هنا [illegible] لا واحد للعالم من لفظه
لان العالم جمع اشياء مختلفة [illegible] عالم لواحد منها [illegible] جمع الاشياء [illegible] عالم
[illegible] **قوله** [illegible] العالم [illegible]
[illegible] على [illegible] الاول [illegible] العلم [illegible]
[illegible] الحقيقة [illegible] الاول [illegible]
على [illegible] **قوله** [illegible] اما دلالة الاول [illegible] واما الثاني
[illegible] الى الوصف [illegible] في [illegible] واما قوله
[illegible] العموم والخصوص [illegible]
[illegible] الملك [illegible] الملك
[illegible] والعموم والخصوص [illegible]

منه

منه ايضا وجاز ان [illegible] الملك [illegible] الملك بالضم [illegible] ومن [illegible]
وان [illegible] المتصرف واقسام المتصرف
[illegible] على الاطلاق [illegible] وجب تعالى [illegible] من الملك بالكسر [illegible]
[illegible] في الموضوع اللغوي [illegible] كونه [illegible] في الشرع [illegible] واقسام [illegible]
[illegible] الملك [illegible] الملك [illegible] للمالك [illegible] للملك
[illegible] الملك [illegible] للمالك [illegible] ان [illegible]
[illegible] المملوك [illegible] الملك [illegible]
[illegible] والكلام في الموضوع اللغوي [illegible] الملك
[illegible] والملك بالكسر [illegible] المتصرف فيه
[illegible] ومن هذا [illegible]
[illegible] ايضا [illegible] المبالغة [illegible] من
[illegible] **قوله** واضافة اسم الفاعل [illegible]
العالمين [illegible] من الاضافة اللفظية [illegible] في المعنى [illegible]
[illegible] اسم الفاعل [illegible] الصفة [illegible]
[illegible] الاضافة اللفظية [illegible] على [illegible] الاول [illegible]
المبالغة [illegible] اسم الفاعل [illegible] ولم يكن [illegible]
[illegible] الرب [illegible] المبالغة
[illegible] الصفة [illegible] المنصوب [illegible]
[illegible] الامام [illegible] صاحب [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] المعنى [illegible]
[illegible] اسم الفاعل [illegible] الاضافة [illegible]
[illegible] للتنزيل [illegible]
[illegible] مقام المبالغة [illegible]
على انه [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] الكشاف [illegible] عباس [illegible]
[illegible] المصادر [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] البلاغة [illegible]
[illegible] الكلام [illegible]

عطف على قوله على عادته اي وكذلك لان الكلام يجري مجرى التيسير والتيسير لا يحصل الا بما تقرر ويوكد و ينفصلا
في قوله ومما اختص به هذا الموضع وهو الحول الحسيني فرحمه الله وحشى ما به قوله نزل النبا اي مع ملكه
اسباب نقض في ان ما قال ان الالتفات في قوله وذلك من الغيبة الى الخطاب والتفات منه الى التكلم في قوله
حاكي ... هذا ... وانه يوجد ... الامام السكاكي مثاله العطف على اصلا لانواع الكلام الى الاخر
... على ... هذا ... لانه من الخطاب في ذلك على الحسنة لانه خاطب نفسه ولهذا لم
نعت السكاكي ... في الاثبات تطاول ليلك بالاثمد ونام الخلي ولم ترقد وبات وباتت له ليلة
كليلة ذي العائر الارمد وذلك من نبا جاءني وخبرته عن ابي الاسود الاثمد اسم موضع بكسر الهمزة والميم ومنها من ضم
الميم والعائر ... العواد وهو القذى ... الذي ... العين عند الوجع وفي الصحاح انه يطلق على العواد
نفسه ... على الاول ... الحسن العائر ... ظاهر والارمد صفة ذي قوله لذلك
... الخطاب ... الا به ... يسمى التفاتا ... الصفات الخاصة فهذا مسلم وكون
... الصفات التي لا ... على ... عن ... وان لم يكن ... في اصل ... متى
... الصفات ... الصفات الخاصة ولما كان الخطاب دل على هذا الوصف لانه يحصل
كالحاضر ... علم و... قوله لانه ... صفات الخاصة هذا على ... الحسن عنه
... لا ... ولم ... على انه لا يكون حينئذ ... قوله ...
... قوله ... قوله ... الى ... الكلام الى ... الحسن
... لذلك ... فصل الاستطالة ... لم يكون فيه ... لم يكون
فيه فصل ... قوله ... الاطلاق ... الحسن
الاطلاق ... المصطلح الذي ... الكلمات ... او ... الانقطاع ... الى الاخر والقسم قوله
لانه ... المختلفة في الطرفات ... الجوهري ... لانهم ... الحسن
... وكذلك ... الف كما قال ... اذا ... او اسكنه واكمل ... اذا
... الطريق ... على هذا ... المنوحين قوله
... الالتفات ... ومنها استثنائه ... العكس ... الا انها
... قوله ... والاستثناء قوله ... الكلام في
... عن ... على عطف البيان ...
المقصود المنفصل ... بخلاف عطف البيان ... موصوفه ... القصد
على انه ... المقصود ... الشخص ... ولا منافع قوله والطلق
الانعام ... الاطلاق في عموم ... العام انما اقاد العموم لانه ... مطلقا ...
لم ... العموم ... الاسلام ... الاسلام ولما كانت شاملة
... الانعام في ... على ... العام ... بانه لا يرى ... المطلق

والعام قوله من الناس ... ما ذكر في ... فهو الشخص ... ومنه ... الى المعنى على الاطلاق
او ... في ... قوله ... صلى الله عليه وسلم ... عادته ... وهو المحاوره ... اشد
او ... الحقيقه ... صاحبها ... واما ... فانما ... كل واحد الى العام
... في الادا باحكام خاصه مع اشتهاره بالولد ... قوله قال ... اسماعيل ...
... دعا ... الا ... ابيه ... وانه ... ابيه ... فقط
... قال في الصحاح ... الفاعل ... واشد ... واسماعيل ... حتى
... قوله ... الله ... ان ... لا ... قوله
... على الكتاب قال ... عن ابي ... قال ... صلى الله عليه وسلم ... داود
... قوله ... ابو ... على ... احرجه ابو
... على الكتاب ... على ... الله ... كذلك ... عنه
... الذي ... قوله ... في الكتاب ... الكتاب ... الكتب ... ايضا و
الكتب واحد ... الموضع ... والكتاب ... ومن ... الموضع
... على ... قوله عن ... صلى الله عليه وسلم ... الذي
... هذا الحديث صحيح ... النووي ... على ... الله ... الموضع الحديث
... ابي بن كعب ... سورة ... اسناده ... قال ... من ... و
... الصغاني ... الاسناد ... حسنه
... الى ... سورة ... الناس ... ه
... قوله ... والصلوة على
... صلى الله عليه ... بسم الله الرحمن الرحيم قوله ... بها
صحاح ... مجاز ... ولم ... على ... دار
... الحاجي ... قال ...
... بها ...
... حروف الهجا ...
... الحروف ... وما ...
... الالفاظ
... الالفاظ
... الالفاظ
... الالفاظ ...
... الكتاب ...

مرة علمك فلا نحل اذ لو كان منه لقيل جاءني الحم وسار في السين ونحوهما وانما امكن لكونه المذكور ايضا
نعتا وبعد ذلك اقل من الالف وقوله مرتق الى الاسنة لبيان ان المسمى اقل من الاسم اذ لو كان وفاقا
شيء لا يخفى وكذلك لو كان على حرفين لان الثاني وضع على تشبيه بالتنوين فيلزم الاتحاد ولا للطهر لتبيان
الواضع على نحو لكل منه الرعاية لانه لو كان على حرفين مثلا لما ادى ذلك وقوله فلم يفعلوها الى التسمية
اي لم يجعلوها اعتلالا من بينه التسمية اعني الدلالة على المسمى ومن اعتقد الشيء اذا تركته اي لم تزل
بين الطريقة عن سلوكه والاول سوا الوجه **قوله** اعطا الاسم عمل الاسامي فلا يعمل الا علم فيها في الخصام
اعمال الاسمية لها الجوهري اي يعمل الاعلم بها والشرعا وقال الكسائي لم تعط وذا انه عمل الاسمية
عليها وقد اعطيتها اذا لم تتمها ويجعل عمل لم يعرب لا معرب اي كلها داخل على معنى المصنع حتى التركيب
على ما ذكر في الاصل **قوله** وذلك ان عولك شرعت في الدرسات التي اسوقها **قوله** قلت بل هي اسما معربة
اي بعرف الاعراب دلالة على انه حسب فيه دقة وكهذا اجمل ومضى في السواد في قوله من اي فصل وبقية
التفصيل ومنه نظر ان جمل الاسم على الاصطلاح او وجه له اعلم ان المصنف لم يجعل الاسماء اصل التركيب منه
مستعفي الاعراب منه الكشاف كما زعم بعضهم وعسر المتولي ما ان مستحق الاصل والحال وقع على مركب
مرجعها سالكه الاعتاد عليه الوقف لانه وقع الكلم بما بعدها اما المفرد الشفس او التحسين او
لانها تقطع لعمهم ما يوجب التحصيل من التركيب ومن الذي يدل عليه اكل الافرق بين زيد وعمرو وبين سواه
وذلك يوجب في العامل السكونه قبل التركيب فان قيل ذلك لان الثاني لما سمع انصا عا نحن بعد
التركيب وانما لعدم التركيب مستقل وفيه علة لانها كحالة الاعراب والتنا **قلت** هنا نستثني من اصل
التركيب وانما لعدم التركيب واقر بانه اذا ضده مستحق الاعراب وجب البنا اذ لا متوسط عن ذا درج لانها
حاصل حول التركيب واقرّ بانه اذا منعه مستحق الاعراب وحبس المنا اذ لا متوسط
ضد ان الانها من الاعلام والكلمات حول الاعتبار للموضوع عنها مثلا واشا صحى في الاصطلاح و
لكن لا شبه ما آخر يعاجبه كيلا انها احي وجمع الجمع بين الساكنين فيجمع لم الى ما ذكر النحو ان الحاصل على انها
لا اشرنا بها السكون اشبهها الموقوف فاعتبر لا العرض الخفة وبها اضح وكذلك في فتح الحم في
الم الله على ما سجاه الله **قوله** حروف المعجم الجوهري العجم بالسواد كانا عليها نقطتان
تمانا عن الحروف ومنه حروف المعجم المخصصة اكثرها بالنقط من بين سائر حروف الامم ومعناه حروف الخط المعجم
فاستعملوا المعجم من اعجمت اي ثقلتها اي المعجم الانيرى قال اللسان الحروف المقطعة سميت معجما لانها اعجمية
اي اصلها الاسنان لها وكان اصلا للكلام كله وانما كان مستعجمة فانها بنقطة كالتي تبين عجمته وبعض في
مثلا ذكر دل على الحروف لانها التعجيم وآثار كتابا معجما بالاعجام الاهمال انضاها لي لكتاب المنقطعة
قوله حروف المعجم الاسنان لها والمواد انه فعله الاعجام لا ما ذكر الجوهري فان الشيء انما يقال
مبهم لحنا وسوى في الاصل نسر لسان آخر وعرض في حدود الاسم فاي في غيبه صانه وكلام كلية الكلام
سوى **قوله** كما انما يجعل منه علما فاين ما دام المسمى هو المعجم فاسها وكلها ليس كلام في
في المعجم الآخر ذات الاعلم صار كالكلمة واحد فصلى الآخرى وصدق متصل **قوله** واما الوقع

ضمائر

ضمائر فيه الاعراب قال بعض المحققين سماه اسم شائب ابن عصفور ونحو الحكاية نظرا الى انه يجري في بعض التركيبات
المنقولة الى العلمية وفي اعلام الالفاظ المحكية لانه لا يعطيها شيئا من تلك الالفاظ توجه مع وجوب تحصيل
ماض ولم تكسر فلا ضرب علم جنس ليجري ضرب زيد وضرب بكر وغيره مما نسبه مع المسمى واعتبار له
وما وجب كل حكاية اسما لما انه ليس مستقلا على الاصل من كل وجه اما اذا جعل علما جعل لا يصح الاعراب على نحو
فيه من الامر والحكايات ان سميت الاسماء شا ان سموا على الاستعمال للدلالة على الحروف المبسوطة بحروف التسمية من الا
عليها ذلك فيما تعلق التي جعلها اسما للتنوين وبقي الاصل في حكاية الوقف وليس لغيرها من الاسماء المتعلقة
ولا يجوز حكايتها على انها شيئة من لحظ الاصل لان ليس فلا يمثلها مركبا من تلك الحروف البسيطة
والعوض من سمت التسمية الالفاظ وقيم الجمع ايضا ولهذا لم يحصل اعلام انا سمح لم يحرفها الحكاية وفي
الشي في ذكرها اسماء الاصوات المحكية من نحو غاق الا ان تلك مثبتة وسيد موضعها **قوله** يذكرني حاميم والرمح
شاجر فهلا تلا حاميم قبل التقدم اوله واشعث قوام بآيات ربه قليل الاذى فيما ترى العين مسلم
هتكت له بالرمح جيب قميصه فخر صريعا لليدين وللفم على غير شيء غير ان ليس تابعا عليا ومن لا يتبع
الحق يظلم ذكره في الشيء وجمعه منه انه طلحة بن عبيد الله قتل يوم الجمل وكان ابوه امره ان يتقدم للقتال فتقدم
ونثر درعه بين رجليه وقام عليها كلما حمل عليه رجل قال نشدتك بحم حتى شد عليه شريح بن اوفى العبسي فقتله
رآه امير المؤمنين كرم الله وجهه بين القتلى فقال هذا السجاد صاحب البرنس كما قتله بالعلم سيد على الاسماء
السكون والسؤال لان وكان شعار اصحاب علي حم لقوله تعالى لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى فكان
محمد السجاد يعني اراد به علي ذلك انه ليس من حزب المخالفين **قوله** كمولك دعني من تمرتان فحمولة على
الحكاية ونحوه اي دعني منهما الحديث وفيه دعني من تمرتان نوقد سنا الحجر **قوله** وصنائع في
كتاب تميم اهل الحيل يا ركض الحمار ويقال لها حمي كما ذكر المصنف وفصل بين ولها الاقاحي الى ان وصل التصحيح التقديم
وفعل هو على حد عضم لثا وما آتي لطرح واقبل ان المقصود الا ذكر كنا من والمكسور مثله اللحظ
واكان لا كذلك المعنى هو منه الحكاية ولان الحكاية الذي من الغنا والحرف والخيار ذلك العين الهمل وسواء ذهب
اذ ولهن من الحال النفس الحادث سننا ومنا شطا وفي الصحاح عن ابي حسبت ونعطل الناس برؤية الكهانة
وسوطا او سقيم الانبري عن ابن الاعرابي ومنه والسين لو نحن اذ كان من الاستبق بن قيس نطلنها
الاول الخلط فلم يراد وهكذا في الطفل من هجار وفي كتاب التصلبات لهذا اصلحه التفصيل الجوهري حيث
نسي السلف لطوائح وهو في لغا وما نعي الحجم وقيل على هيئة الواو اعيروا خيلكم ثم اركضوها
اخو السن وقيل الحمر من انغرت الجيل اذا قتلت فتيلا مجكا والانسان حيال نشم يجتنب الماء بالمعنى
المهمل بالمعجم اليلنع وانشد شاهد اعيروا خيلكم للصلع اي خصمه ساقه منها بمعنى المراد
ومعا وفعل الا ان طرح منه صار لمعنى ثاني ولم يذكر النقض للحجم والانه من اول ذلك انه والاعجام على ما ذكره
واما الوقف فيه اذ انه سمع الناس يتجهون عنا فقد يصيح انحجي بلا لا ينطامرون لكتابه المعجم قال
لانها بنيت على اسماء منه الكلام فما لها من شيء عليه انه المرجع حقا عن كل شيء حتى يطيعون لباس على

الصحيح اسم اس

طلب انعش [illegible] بن ابي [illegible] الا شعري [illegible] ودعاابها ممدوح ذي الرمة واما قوله ننا دعا

باوصل عند [illegible] سمى والاستدلال [illegible] على الرفع والنصب على اجلوا الوصل فحكوا المنصوب في

لفظ [illegible] ومعه [illegible] نفسي [illegible] لانه ابلغ من [illegible] يسمى بهلك ونحو واما ما حكاه

[illegible] لامن ابن افتى [illegible] السوال فان [illegible] كما هو والعوض من

[illegible] انه [illegible] مطرد جار في النوادر والجملة علم بالاستقراء [illegible] غير المسموع به فاعرب

في اسماء الحروف ايضا [illegible] الى الاعلام السوق وجه [illegible] حركة [illegible] الساكن [illegible] قوله

وليس [illegible] والما فانكر [illegible] الضالين [illegible] التحريك اذا [illegible] الحروف لانه في الوقف [illegible]

[illegible] ساكن وهذا اصل [illegible] الاسماء اصل التركيب سنه ونحوه [illegible] بالكسر [illegible] بالكسر

لالتقاء الساكنين لكن [illegible] ونحوه [illegible] من عنده الحركة الى الاخر وجه وقال

[illegible] من قوله [illegible] تامه [illegible] الطبا السوانح في الحال [illegible] عليه [illegible]

[illegible] المرعات من [illegible] لسانح اذا [illegible] على [illegible] منعطف [illegible] انه جعل [illegible] له

[illegible] الطبا السوانح [illegible] كانه [illegible] وانما [illegible] السائم ويكون [illegible]

[illegible] السانح والسنح [illegible] عن [illegible] وانشد لعمرو بن قميئة

[illegible] سنيحا [illegible] السنح [illegible]

[illegible] على [illegible] وانشد [illegible] صدقها [illegible] فتى القتال

[illegible] العلم [illegible] السانح [illegible]

[illegible] اللذان [illegible] لانه جاء [illegible]

[illegible] السانح [illegible] السانح [illegible] ما [illegible]

[illegible] اذا ما الخبز تادمه بلحم [illegible] امانه [illegible]

الثريد [illegible] الثريد [illegible] الطعام [illegible] امانة [illegible] الثريد الذي

من [illegible] وجه [illegible]

صاحب [illegible] الشرط والقسم

[illegible] الاسماع لكن كانت

[illegible] القسم [illegible] الاسماع

[illegible] القسم لم [illegible]

[illegible] العطف [illegible]

[illegible] العطف [illegible]

سنا [illegible] وجه [illegible] طلب الهلاك

من [illegible] وجه [illegible] الحلبه [illegible]

بعد

[illegible] القسم [illegible] على حذف جواب القسم [illegible]

انه [illegible] ولكن [illegible] الكلام [illegible] ليس من صرائح القسم [illegible]

[illegible] وجه واما قوله على الصلوة [illegible] لا تصرفوا [illegible]

[illegible] القوم [illegible] المستقبل [illegible]

[illegible] القسم [illegible]

[illegible] استئناف [illegible] فقال لا تصرفوه واما [illegible]

[illegible] لا تصرفوه والاستدلال [illegible] على [illegible]

[illegible] اذا سماء [illegible]

[illegible] على [illegible]

وجه [illegible] في اوائل [illegible] الاسماء

[illegible] الاسماء [illegible]

[illegible] الاسماء [illegible] الحروف [illegible]

[illegible] الالفاظ [illegible] الاسماء [illegible] الحروف [illegible]

[illegible] على [illegible] الاسماء [illegible]

[illegible] اصلا [illegible] الحروف

[illegible] اصلا [illegible]

[illegible] الجوهري [illegible]

[illegible] ومعنى [illegible]

[illegible] الاصمعي [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] الحروف [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] الناس [illegible]

[illegible] وجه [illegible] الحروف [illegible] اسماء الحروف وجه

[illegible] الكلمة [illegible]

[illegible] اداه [illegible]

نها لا النهم نحو اكتب على وا من الخط وعربيا من المصاحف وان حكم ما كتب بالحمرة والنونات تخالف ذلك عن الجعبري
صاحب التيسير باسناده على نهج عن مالك **قوله** على الناس من سوا اننا خروجا واصل المشاكلة في البجل
الجلة في كلها وبعلبك صاحبكم واستعمل في كل تعسم في كل ما يجري للعالة والعارفين فيه **قوله**
والهما لكون التلبيع على الحرص على انه فانه اطلق الهلاك من نفسه شفقا وكذلك الناعر اولع نعا لهم الاضا
بهم الى الهلاك وقوله وهذا القول من الشوق والحلاقة بالتسلية نزلت في اسم الانسان وجعل الموت في حينا
له واستعمال الشوق ثم لفظ الحلاقة الدالة على انه كانه حلق للسوق والسكر في الجراعة عرله موضعا ولا
كما لنصح ما نهنا القول انه واضافه بعض المحققين مستدلا بانه اوحى لطائف القرآن واحسانا انه
والاصل عدم النقل وقال العلم للتمييز وكذا المولج تشرك فيها عنت من السوق وقال الاصل التسمية بالحروف
للمعنة عن وجوهها في كلام العرب وما ذكر تسويه محدثها من اقوال ولحكاية فيها بعد الوجوه في
التركيب اسنادي فيها مخالفة طارئ للقياس وما تقلناه في الحلف وهو من انا لكن الاخر عن كونها خلاف
الظ وما فصل من الاعلام الكثر والعلمية لاسيما الالفاظ المكررة في احسانها مواضعه الجمهور والمحصل
بالنص على ان الاصل في الاسماء الاعراب وظاهر المسقط الا النقل فرع ثبوت العلمية نعم لو كان النوع في النقل و
الارتجال الحسن ذكرها في العلمية والمنا فيه لكن قصد الاشاط عند الاطلاق والمتبع الدليل الاكثر الذي سبق اليه
وما قوله فالاصل الاعراب بموجب عليه لا دلالة ان التسمية تحصلها موا ثم الاظهر الاعراب للحكاية والاصل فيها
الاعرب فيه نظر التوفيق فيها في نحو عمرو واستاننا قبل التركيب ومعنى وما لا الهاء اثنا ان ولا ساء الوج
الكل من موجب ان ولو اقرى في لا وانسلاخ عن تصلف وكان حسنو المسجد الى الآخر عن صاحب التوصيب وغيره
لانه تكرر مع المسماع عقق في اصره ان والحلاف انه لم يكن من علم مخاطبهم فضله عن حسبانهم لانهم
كانوا قوما امتين لم يكن في قرين قصتها تفسيرها ذلك الوقف ولو اشتى او شيئه من اهل الخط والحجاز
وكانه قاس حكما لانه بالزمان الذي سوف **قوله** والعلم اكر الدا امت تأسد الحسنا والتسمية نهبت الرقى
او يذكر لوجه الالفاظ وبفصل **قوله** انه عشر سورة فيها ما كتبنا الامادة على هذا العدد والنقص
ولم يرد انه نصف سور فانه نصف على التوتيب الدال على سبع وعشرين على عدد حروف المعجم اما اذا عد الالف اللين
وفي واحد كما عليه الصوفيه والبقية ايضا نصر لبساط الرواهم ونصف سوا والا انعد ان يكون ذلك مضرى
المضر وكرى الامر على عدد حروف المعجم على الوقف العامي لطهان المناسبة من اعداد السور للمصنف
بالمتطفات واعداد الحروف المفضلة فيها الكلمات ونكول فدنسه على النظر في ضمن ذكر فايتين والسلم
قوله وهو المستعمل نصفها المتكافيه وكم فيها نصف صحيح اكبر يلبث وقد تقدم كذلك في المحصنه
فكذلك فيها اربعه عشر وكذا غير وقوله مشتمل على انصاف اصناف من الحروف لان فيها النصف الصحيح من الحروف
والمكروه اذا ما عدانا بعضى الاسماء اذا من الجموع وهو وهذا اكثر من حروف الالفاظ في اربعه مسه
ويعض من المصمة في نفس من اثني وعشرين ثم الخابه على انه لا يلتقط حرفيان الى صنف عدد ما لحروف
والمكرر والكدر كان الملحق يكون ما الذكر الملفوظ وجعه **قوله** سار منه الكوفيين فان لم اصدق الذين نعلم

مكان

مكان الرشيد سوا المولج في السوق كلها الا عند الكوفيين من عربي قوله منها **آمر** وفي بعض الحكي على قوله
اما الم فانه فيه بحث لا يحامى جوز آل عمران لشاته وبين اجماع سيبويه واستعلم **قوله** او جعلت وحد
اسما اسنادا محذوف على تقدير جعلها اسما للسورة مطرد ان وعند الامام مخصوص بهذا التقدير بالوقف
نحو كذا او جعلها في بعض الحواشي كان كذلك ايضا واما الاعداد ان يكون مثالا للموضع ثنيه الاعراب مستقل ثم لما
كان داخلا على الوجهين الاخرين حصة بالذكر **قوله** قال المسلم لمنت المولج مثل سوال الصحيح انما اطلق
وما ينتصب بالاعراب فانه يحظى بعد انها كانت اسما للسور ولا استعلك بوجه من جانب مانه مكرر التعليق
بانه قامت ولا سيما فاذا ذكر **قوله** يحتمل الاوجه الثلاثة مطردي جميع المولج التي يصلح ان يكون فيما على
النظر مرو اما في عربيا ولا نحو انتصاب التقسيم والمحرطلبا الكهف لا على ذلك الوجه الذي تصعفه
فيحتمل ان يقسم ذكر لما يكن حينئذ الكشاف الوجه الثوبي والصحيح انما كان الا على ثم انه يبيع
في كتابه مثلا ويحمل الخفض لانه قال يحمل المولج يحتمل الاوجه الثلاثة ولم يتبع ذلك في كل واحد واحد
فاذا جاء الكل في البعض بعضها او بعضها والثاني في الثاني صحح كلامه من عبط على الظاهر **قوله** قلت
قد وقع للانسان ذكرا منها في صحيحة الانسان بذلك ولم يتبين له انه للتعظيم انشاء الى بعد درجته في
كونه سمائيا كما اثر للامام السكاكي الا منه اوجه مطلقة بين لها اصل الوقف من له المساعد من غير فرق و
لهذا قال في كل كلام وما امكن الحمل على حقيقته فلا يعدل **قوله** ذلك الكتاب الذي وعد به قبل في
تعالى انا سنلقي عليك قولا ثقيلا وحمل على لسان موسى وعيسى عليهما السلام **قوله** وسماه سماه نعمة اي وان
على شيء واحد وهو نحو مما لغير في اتحاده **قوله** من كان اكر قبل عدد انه عن شقي لان من ادار به
من موت حاله ان كان نوشى عن نظر الى الحر والحياة انه مثال لله تعالى والاتيان من الاعضاء بينها و
اما اذا جعل صفة فصل الكثرة الى الملك بالمدح بعني اصيد وهكذا كان لا يسم الجنس مع اسم الانسان شان
ليس فيهن من اصحاب فلم يجر الفصل بين اسم الانسان وصفته ووجب الرفع في اسناد الرحل **قوله**
وقال الذبياني بنيت نعما على الهوان عائبه شمسا وقعسا لكل الغايات الذي اولاد عجلي
حيا النعيم وسنا اللذ ما قبل من نهوى واحباءه لقد ادا في وضحا بابتي بها والتعرو
العيش لم يهم بامراد وانه بعض المجهعات لحسن الموضع عطف نظم الشعر ليسف وقوله ما دانا كل
كانه رده على نفسه قوله محتمل **قوله** ومعناه ان ذلك سوا الكتاب الكامل قد سواه وهو في ذلك
على ما اشار الامام السكاكي وعلى الوجه الاخر الجماد وهو مسوغ عليه من عناية العربية وعلى الاصول نقل عليه
سيبويه واما الاصطلاح افاده الحصر **قوله** سم القوم كل القوم يا ام خالد اوله والذي حانت منهم
دماؤهم فيكم موضع وسيبس البيعة والبدا النبي وفي لفظ القوم سمع شيء على الرجال الحاضرين افاده فضي
فيما بهم بالامور لاسيما وقد ادعوا به المبالغة من وجه **قوله** على ان الكتاب صفة اي على التقدير كونه ذلك
ضرا وكونه بدلا ايضا مودان فلا يحمل الكتاب عن الوصفيه واما اذا جعل ذلك مبتدأ والكتاب خبره والجموع
ضرا بعضه هو وجه آخر عن الحذف **قوله** وما ليس هذا ظاهر لعقد المنافه والتقدير الم تنزيل الكتاب

اوصلت بها للتنوين وذكر المضمر في الحاشية واصل الاسقاط من ترك الكتاب مستدلا منه لان فيه او اعراض وصرح بمعنى
للتمني ومنه اوجه على ما اتى في سورة النحو والمحتاج فيه من الوجه الاخر ولكن بعد كل ما سلف في المشهور
وجه الاسقاط قوله عليه السلام فان اكثر به استدل به على الاكثر غرابة وان لم يكن في الكلام
فانه وحصل بينهما الصوت منه وقد سلم اصالة الشيء من قولها الزهري والنسائي وفيه قال الكلابي
ونعم ان سلف لا يصح رواية والدلالة وهما متمسكان اما الدلالة فمستقل الضمير وجه المعنى بالامر عليه واما
روايته فلا الهمزي ارواتهم لمطلق الاخرى وقيل سلم انه عن العالي الكل ومع النفس من شيء ههنا نحو
لا يرجح احدهما على الاخر والمرية هو التردد في التفاعل وطلب المراد ما خوذ من مري الضرع مسحه للدر
كانه يحصل منه الشك تردد في طلب ما يسعى عليه الطلب هو شك عن جدال ومعاودة باطل والمهداة ثم
في الكتاب المجيد لا في الشعر وحصل المماراة بالمجادلة الباطلة ثم جاء وان سيتم في الشيء امر ما ثم يكشف
عما يتوهم فيه والاراءة ان يتوهم ما يكشف عن خلاف ما يتوهم واصل الشك فيه الانة وليس فيه من اصحاب
وهذا التفسير عرجا وعلى تفسير المضمر للغير منهما ما ذكره قوله انه مرتبطي حاضر كما هو محمول فان هم
صنعهم الاسم عوض للتشديد والحاق المشتق المتصل الداخل في حقيقة الحال وقيل سلم اصحاب
والنساي على المرئي ان يكون لهم صنعهم ضريح به مثل وهو محرم حين ادا كان من الايات من الرواية
والصريح ادا المرئي جاءت مع ظل وفيه سهم فيعم ان يكون المصطلح امر بحال تقع عنه لا ريب اصح من
الناس جهة مخالف وقيل عوضا عن الجامع الامانة نعم للعموم والنكت الثلاثة ثم التاجها نطقا ويحسن معرف
نظر الى الحجة التي بعده والرواية بلفظ التصغير والثاني للثلاثة قوله فلما جاء حاصل ان يكون محل الريب
عن نحو ارتب والاول اللازم من النص وقوله ما في الحد للارتياب معناه التفصيل للتوقي بها سالة من نحو
والنوع يعني الاسماء الجرينا بالمعنى للاعلام وقوله مما بعد ما فيه ناقصة وهذا الاستعمال شائع بعد
لحصول الحكم هنا مما الاشتراك فيه منه انها تنشئه في نفسها لا الى الحد لم يشترك فيها قوله وتلا قدم فيه
اشار الى انه لا يحصل الشيء كونه معلقا للريب يتوهم الا الاستفهام شأن الطرف ولهذا الى القنا فان ذلك
التوهم ما ذكره الانتصاف على الاثم ما تقاعسه قوله اولى التسمية اسم سليم بل سود المجاري باعي
مشهور قوله وهو الدلالة الموصل الى النفس اسند لعلة اولا بانه في مقام الضلال وهو عدم الوصول
والفرض انه في مقام الاضلال انما هو مجازي عن الاسناد والراجح فيه قال ما انه تعالى مهتدي موضع
للمنع كما قال يهتدي واعترض عليه بان المنع بانه ممكن في التفصيل لا بالموصوف واعتبار الحكم اكان مع
مصوبها فالمنع على التفصيل لا على الحكم ولو سلم فقد اعتبر الموصوف وهو المنع ولا سيما اصلا وبانت
ما قطا وجه استدعى ولو كيس بحصلا لكان الاسناد محصلا وتخصيص بامرية فالثم والحسنة وحسنه
وقد جاء الارادة فوجه ثم استعمل في الاسناد المجاز الا ان ذكره مطردة في نحو لسنة ما كبر الدابة كما وعن
من انتظار وبه لعله الثامر والثامرة ما عصف النقل العقل ونعم الحمل على المجاد وانما عمه فلم يسلم والتفاف
انه ليس هناه فضلت العلم الذي هو سعي الحظ صنعه من اراد فضلت فيه او تحقيقه نحو ما شغل الى

العلم

اسم غاية وقع لا مغني ومنه يعلم ان الفرق بين الاشارة الحسنة وعدمه من نحو المعلم والمتكبر جهة ملتزم في الناذوق
لا اولى عن مجاز انه نعم استعيد عودي شيوع الاستعمال في هذا القسم لوجه المنعوت الفصل عن الباقي المقصود
هي بحال الاصل قوله هو كونه كتب للعين الكلم لا نظر انه لا افتتاح الى احد النحويين فهو فعل الهدى على الاولى
او المتقي على الشيء فلانه اذا قيل اشتداد عصمة للمعتصم او عصام له والحال عن الغفلة على معنى
عناه لم يلزم ان يكون مستقيم عصمة وعنه حادثين عند ما نحو حاجة اعني المعتصم والغفلة فيه اولا دلالة على ايما
وحمل اللفظ لما له بعض مما دعمه عنه انه تماثل الحروف وهو بعد التسليم عن انتم قوله
ومنه هو ليس والاشتراط الافتراق كتاله انما اختلفا منهما نظر الى الصورة لا التشابه منها قوله ما قيل
سلا قيل سندي لمعنى التي هنا سؤال على الوجه التي قوله ما قصر الكلام اشارة الى انه من الحال الحصر
الذي هو النوع من الحال للحرف قوله الى انه ليس من اقسام ما جاء في الحديث اقرؤوا الزهراوين البقرة
وال عمران فانهما تاتيان يوم القيامة كانهما غمامتان او غيايتان او كانهما فرقان من طير صواف
تحاجان عن صاحبهما ومات سلم اسلاعه مسلم عن ابي امامة ايضا سلى وفيه فساد على الطلاوة والشرع
لانه في مقام التعظيم الامر للغير وعنه قيل الشرف لانه الانوار والغيابة كل شيء اظلك الانسان فوق
راسه مثل السحابة وغيرها والفرق من الطير الطائفة والتسويح في المشبه به اولا وفي المشبه ثانيا
والكلام على الرمي فالغيابة لانها مظلة الشخص بنفسه فهما متعدد احدهما من والفرق من الطير مع انها
مظلة فيهما زيادة المحاجة طلبا قال والا الزهراوين شبه على الغمامة والغيابة بوحدته لا كالمهود في هذا
العالم ونحو ذلك نقيض عنهم كرب الموقف وحتى وكان لا وقف للتاني والثاني للدلالة على الوراءة و
الثالث لمن جمع امور ذلك ومعلوم ان المرابة الاعنة واتم العلم قوله واولى الكنا اي على الوجوه بانها
التسبع الطوال قوله وقيل الصحيح انه لا اسماء لها قيل انما تسمى العتوبة لاسماء ولا الصغار
وقيل راجع الى السوري لدلالة المتني والا الى انه راجع الى المتني واسناد بعض التفضيل في الطوال و
وصف التفصيل لا بعض حق الاطلاق فان كونه على الوجه التي الصانع وما قيل هنا لا اصرايح على الصفا
من العبادة وكيف التسويح عن واحد لا لا اصرايح على الصغر كثيرة عند الكل وليس من الطرف البكير
وتفصيل في اقسام الكبار قوله وقيل يطلق على الكل ليس حال الاخير بل هو نعت ونحوه قوله
او الطرف ازرع في النسخ للعين عطفا على معنى الاشارة وهو حال عن الموجود لانه في معنى المعضوب
لا على انه اعل النشر لنشاد للمعنى قوله انه فرع عن صفة المحال ضمنا ما بلا يكون من الاصل بمعنى
لا اعتراض وضمنا مستقل مطلق او ملازم ومعنى يحنو اي حاصلة فجاز ان يكون من ضرب لساما لا اعتراض
الحوض وضمنا متصف على انه منقول له اي ذوقه الكلام عن صفة الحال للاعتراض او دوخ على ما مر وبدا
اولي اقسام الملفوظ النزل وفيه نحو قوله فتلا اننح عرفا اشارة الى ان هو على النشر الكلام اسعى ان
ملتفت لغب المعنى وعنه عن ما سنه اللفظ لا لتصحيح ذلك والتبعيض له وقوله عن صفة الحال اشارة الى
تحويع ما سلف الكل واحد فان الوجه الذي سبق الى ان اتم من سنا من فرعه وقوله ذلك انه معنا اوى علينا

لانه م

المراد غير م

تسمية متوقف على هذا الموقوف وحاصل ما ذكره ان المطبوع ان قصد منه لكم اشارة الى انه الكلام المبدل المهتدى به
فالحمد اسم للاشارة بانه القرآن سمعوه كذا تسمية وقد سلف الى التعميم لانتفاء الاشارة الى الاسقاط والدليل
يكون مقصودا بالقصد الاول فلا يقتصر عن كونها قرينة تم تعين بانه الفاعل الذى لا يوجد الاسمى كتابا في
جنسه اى في باب التحدى والهداية الى الصدق من حاجبه تم تولد ذكناه بانه لا مجال للتشبيه فيه وبانه كامل في الهداية
الى بيان الكتب السماوية وخلاصته من المحصول يتحقق كمال النظم في باب البلاغة وكماله في جنسه وكماله في
ما هو المقصود منه وبما اشتد المعانى والاتحاد بين هولاء الوارثين واما الحمل على الاستئناف فعلى الصحيح بالاضداد
معنى والجواب انه كامل في نوع اصوق الكمال لفظا ومعنى تم سئل عن مقتضى الاختصاص لما صح انه الحكيم صلى الله عليه
به كونه موجبا اسم المطلوب منه يدل على ذلك استدل بكونه مستحقا للتعظيم فيه نظر لان الاضافة بعضه
مصادرة الى كونه تقوى النزول من جنسه فلا يستقيم ذلك الكمال فيما سامع على سائر الكتب المنزلة ثم كونه
سببا للتعجب بسبب عدم سلوك نحو دلالة لفظا ولا اثباتا ايضا لا انما الى سلم لم يسأل او ذكرت لوجه سببى
اظهر عنه موجبه لانه ثم ان من شرط حصول الاستئناف ان يكون الجواب ظاهر الوجه اما السعادة الاظهر
كما في قوله من سئل منكم من تزل على الشاطئ او ضيافة الساق كما في قوله ما لو اسلاما قال سلام لا يصح
في الحكم تقدير سؤال وكيف هذا صار ظاهرا محفوظا مسوغ عليه ان يبدا ابتع **قوله** اما موصول المنفى
واما مستطيع فيه استعاد تنبيه على المنصوص المدح او المرفوع بين كلم الدالة واما المستأنف فلا وان كان هنا
على الاول عنه منفصل عنه من حيث المعنى كما سيجى ويطلق اصل الوصف على تقدير الاستئناف مطلقا ووقع التمام على
ضمن القرآن ونحوهم من قوله في الموضع اذا حمل على معنى مستقل غير محتاج الى ما بعده مطلقا ووقع على حمل مستقل سبيلا
لا ارتباط بما بعدها واما الوصف الحسن صح قيل انه الوقف على حمل لها ارتباط بما بعدها ارتباطا لا يمنع الا
وقيل انه الوقف على كلام مستقل بعده ما لا يستقل كلاما كالحمد لله مثلا وعلى هذا في تسميته وقفا حسنا
نظر كما ظاهر وجه المكرم انه مانع التسلسل وكمانه انما حسنوه على الا ما بعد بما التمييز والتمييز عليهما وجه
الانفصال وذلك لانه او اصل الذى موصول صفة كان من هذا التسلسل واصل منصوبا او مرفوعا على المدح
فى الاول وقيل سلم اصل على الجار ومتعلقا بالوقف على مر لا النعم وهو الذى اذا انفصل عن الرحيم كمعلوم او يتم
موضعين حاويين اصل ومطلق وجوبا فحسنا لا ابتدا بما بعده اوقفه والتمام في قول الحكم تشمليها وجاز
وهو ما نحن بالفصل فيه والوصل لمحاورة للوجهين من الطرفين وجعل قوله حسنا عدم تام على هذا التقسيم حسن
لا الفصل الصفة تسمى الوصل والفصل الفاصل تسمى الفصل اولى لغنا لا انما صلى في الوقوف الا
تعريفا السجاوندى والصاحب الكواشى والظاهر انه مشى نحو نحو الاما فيجعليها اذا قصد الشارح اصيب كما قد سماه
والمعلم **قوله** ام جاء على سبيل المدح والثناء او فرق بين المدح صفة والمدح اختصاصا الاختصاص لا اصلح
مثل الطاهرة كما لا في المدح والاستدلال بحليها وقد يتضمن تخصيص بعض الصفات بالذكر اشارة الى
انها من على سائر الصفات المسكوت عنها ومن انها الطاهرة في تلك الصفة اولى استقلال المدح من بين سائر الصفات
الكتاب اما مطلقا وبالنسبة ذلك المقام وهو كما في نسلا ما اوادعا اوان الوصف اصلح لا الموضع
تبع وفي الثناء العكس **قوله** فيه عرفا منها ان عرفت الصفة الواقعة كشفا وبيانا **قوله**

للاعان الذى هو اساس الحسنات مع قوله اما الصادات البدنية والمالية فهما تالعلى تفصيل الاعان فى وجهين
احدهما انه اصل الكل اعنى البدنية والمالية وهما تابعان له اى الفلينه ولهذا قال الحسنات فعمم والثانى الثناء
ما دام ثمة احتياجه الى الاخر فالايمان اصل ابتدا وهو اما لا ثم ويستغنى عنها بعد التشعب **قوله**
ومما الصلات على غيرها سوى الاصل بمعدة عنه التكاليف والمواعين ما يثبتها ثم قيل لما تما سره بعينه
به مثلا بالعبادى الى الآن ثم قيل البدن على الاثر الذى يعرف به صحة من فساده تشبيها بما يعير به
والنظر الى الاصل اخره مع انه فرع بعينه **قوله** وسمى الكتاب فطره لا سلام واست عاد الى
الحديث ضعيف ضعفه الصغانى **قوله** كالعنوان لها عنوان الكتاب يعظم الى من ها الله الكتاب
وقد يكسر ويقال عنيانا ايضا فيما وطرا وسط الكتاب الذى يدل على ما طرحه اجمالا واسعاف من عن
الى كذا اذا عرض وبا قد عنيته سمعه فى النسر لانه امر يعرض كما ساعة على طرحى الكتاب فالواو
زائدة وجعلها الاصمعى بدلا من النون وفيه نظر لانه ابدال لا نظير ووقيل النظيل عليه عنت الكتاب
اعتنم وعنيته او من عنت الارض بالنبات تعنو عنوا وعنى ايضا ادا اظهرته لانه الظاهر من الكتاب
نقل الازهرى عن ابن الاعرابى انه من هذا تعنو بهذا اى اثبته فسميته هو عن بمعنى عنى وعن النظر عليه
عنت الكتاب لعنيته وعنيت محضا للاثر قال عثمان وجعل سما من الصادقة وقال الاعمش عنوت
الكتاب واتسد يونس فطن الكتاب اذا اردت جوابه واعن الكتاب لكى يسر وكتمانا طنت الكتاب
اذا عملت له طينا للختم وكلا الاشتقاق ثابت وكلاهما ما ذكره الازهرى والجوهرى بعينهما الصحيح كراه
مضاعف النون والمقوح قد ايعلى انما انما الاشتقاق وانما علوان المكتوب بعنابه فذكرها فى العلو
وتقول الازهرى عن ابى زيد علوان كل شى ما علاه وذكره في المضاعف ليس على ان الاصل البلوى الا ما الا انها
اصف ومنها وفيه نظر وعندى الاشتقاق من العلو اصح لا ابعاد على اشتقاقه من العلو وما عنوت
الكتاب وعلونته على ما نقلناه فما سبق الى محل نظر بين ويعد من الخطا الى العرب بما صاليهما بمعنى
الى ما ليس هو منهم **قوله** وكيف صفه زائها اى مختصه منسبه عرفانه الكشف **قوله**
ويراد بالمتقين الذين يحتسبون المعاصى الى المتوجه الله الاصلاح لكن جعلا ان يحتسب المعاصى كلها
مما نبه صفه الواجبات ويكن محسنا وليس بهذا المعنى وبين المعنى الذى ذكر اولا ملزمه فى الشرع
يعنى نسبه الى الاخر ذكر ووقف والجواب ان الفصل بينهما ففى نسبها وعلى الاول هو المفهوم الاكثر احقيتها
لا يفنى عن مخرجه فى معرض الحمولة على ما هو المشهور وما لم يشعر بما فيه بالحصر سوى انه غير فا
الكشف والمدح والذم والتاليه وقالته ان يجرى على المحصن اذا اريد ان يجرى على المتقى محسنا
لانه الى الله فحرمه وهو وصف بصفات من حواكيف بالفعل والاستحلاف للواجب والحاصل ان الصفات
الجارية على المتقى اما موقوفة لمعنى الرحمى او مبينة للمعنى اللغوى وصفة مدح لما كان ضبطا بالمعروف
الشرع ومخصوصا به اى او وما كان الجواب بالاستئناف وجوابه على ان سمى اى اصح وكان منحبا
ساقطا على هذا التقدير لم يرد التفريع والترجيح لا ضعيفها **قوله** فلنصف بمعنى وفى بعضها ابن بن اخرجه

مصدرها واتباعه في التفصيل لو اريد الفعلان معا قصدا وتبعا الا ان احدهما مذكور لفظا والاخر مذكور بذكر صلته
وانما قال لمن يعرفه به وقدرنا اقرب منهما لا الاخر هو معرفا به لوجهين احدهما ان حذف صلة المذكور و
ذكر صلة المحذوف يدل على ان المحذوف وانه المقصود بالاصالة اتساعا في الحروف او اصل اصلا كان
لا اكتفا بذكر صلته عن صلة المحذوف منتفيا بما واما ثانيهما فالمكلف بعينه بالمضمر وهو كما نبه عليه هنا
وحاصله ان هنا ثلثة على الجملة للعارف المخصوص الا انهما مرتبان على السوآ مستقيل [illegible] الاصل للعلوم من هنا ما
لا الجملة الحسنة منها والاضمار ايضا وجه سديد لكن لا قسط على ذلك التقدير ايضا امر معرفا به معطوف
ما ذكر من البيانات وقد ذكر للمقدر في قوله هو لتكبروا الله على ما هداكم ومواضع اخر يستمر عليها الشائع
ويدل على صحة الوجهين ويحتمل ان يكون بمنزلة الاغلب والتعليم قوله ما انشاء الجحد [illegible]
قوله هنا من يعني بنورا ثم باخر بهذا العهد قوله وكلا الوجهين حسن اي نظر الى الاصل المعنى اللغوي واما
النظر الى العرف الشرعي فالحمل على التعهد بظاهر الرجحان للاجماع على ان الايمان المعتبر ليس التصديق او
هو داخل فيه والعظم اركانه قوله ما اعلمنا اوتعقب دليلا عليه [illegible] السمعي والعقلي قوله
ويوضحه [illegible] الحده وتقويم مقامه عند [illegible] وقوله [illegible] بالشهادة اي [illegible] المذكور وبا
تقويم مقامه وان الحد للعارف [illegible] العدل [illegible] صوالادعان [illegible] على اطلاقه قوله
ومعنى اقامة الصلوة تعديل اركانها الى اخر الاقامة من القيام والحرم للتصديه وحقيقته تقويم الصلوة
تحلون الصلوة قائمة او قوية لكنه بالمعنى [illegible] اكثر استعمالا اعني استعمال [illegible] العود يعني سواه
الكثير استعمال اقام [illegible] يعني صلبه منتصبا وكان التقويم في المحسوس ايضا [illegible] الى المعنى المنتصب
فقيل انه استعير لتعديل الاركان الى اخر ذكر من تسويه الاجسام لانه حقيقه فيها والجامع حقيقة فيه
ايضا لان التقويم يقع على التسلح على السوية بالوصف بالتقويم لنحو الدين والراي والطريق وما اشبهها من
المعاني [illegible] سواء صلح التمثيل من المحسوس اعني لا انتصاب الى المحسوس وهو تسوية العود وتحوه ثم
من الى المعقول وهذا ما اتى للمصنف والاصلاح [illegible] وهنا [illegible] بهما واما الذي عليه من قام
السوق [illegible] الاولى مجاز [illegible] في قام بالامر [illegible] ثم تجوز عن ذلك المجاز بالمحافظة والمداومة [illegible]
عن طرده اعني ان [illegible] لازم السابق بالقبلي او تشبيه [illegible] كما اشار اليه المصنف [illegible] وجهه
[illegible] على الصلوة [illegible] تعديل الاركان [illegible] عكس [illegible] التعارض ما ذكرناه
ثم [illegible] على صحة الادلة الباطنة [illegible] على المحافظة عليها [illegible] من [illegible] للعامة
بالمعنى الاول ايضا [illegible] كما يعترض الصلوة الزيه [illegible] بعضها مع بعض [illegible] فيجمع
اشاعها في الجامع [illegible] لم يكن [illegible] الصلوة [illegible] وانما السنه [illegible] وقامت السوق
في [illegible] لا النقل [illegible] الى اقامة الصلوة يعني تعديل اركانها الى اخر [illegible]
فيها ويعطلها على [illegible] كالسوق اذا [illegible] وعلى [illegible]
[illegible] لانه خالف [illegible] لفظ [illegible] الى اقامة الصلوة يعني

العمل

المقدر اذا صار [illegible] جاز ان يحمل كلامه [illegible] الكلام [illegible] تسليم ما [illegible] من [illegible] واما [illegible]
من قام بالامر [illegible] في الاول وانه ليس على ظاهره [illegible] بالامر [illegible] مقيمه وههنا ليس كذلك [illegible]
لا [illegible] الصلوة مستمر لا [illegible] عليها كذلك [illegible] والحق [illegible] على انهم [illegible] للسعته
قيام بالامر [illegible] تعاعد عن الامر [illegible] صحته [illegible] وكذلك
قولهم قامت الحرب ثم ان المقصود [illegible] والتمام [illegible] الاقامة والاضاد واما لا
على ما [illegible] فيه انه يجري على الصلوة [illegible] وهو [illegible] حسن لكن الاقامة بمعنى الادا عن
ظاهره [illegible] معناه [illegible] حصل [illegible] مصليا او
يكون الصلوة معمولا مطلقا واما ان يكون من المصروف [illegible] الاول [illegible]
الصلوة التي بمعنى الاقامة بمعنى جعلها قائمة في الخارج اي حاصلة فيه فان [illegible] بهذا المعنى ايضا شايع
لا استعمال [illegible] قال [illegible] قام [illegible] المقيم [illegible] والقول [illegible]
[illegible] الى حصل [illegible] حصلها وهو لا [illegible] على الوجه الجري [illegible] الى معنى الاداء
للاتفاق على ان [illegible] والاداب [illegible] بما [illegible] المدح [illegible]
على [illegible] الكامل والفلاح الشامل [illegible] المعنى [illegible] جعلها [illegible]
وعنه [illegible] يعني لا ادا [illegible] المعنى وهو [illegible] حسن [illegible]
في التنزيل كما [illegible] قوله وحقيقته صلى حرك الصلوين المشهور في اصول الفقه [illegible] على
انها [illegible] شرعيه لا انها من [illegible] والمعنى [illegible] في ذلك كما [illegible] الايمان وعند [illegible]
انها [illegible] شرعيه [illegible] منها [illegible] على انها [illegible] مشهوره لم
[illegible] الاصل اللغوي بمعنى الدعا [illegible] الصلوة بمعنى الدعاء
في اشعار الجاهلية [illegible] الاستعمال [illegible] الاركان [illegible] شرعا [illegible] الصلوة
[illegible] لان الكلام في [illegible] صلوة [illegible] على الكافرين في [illegible] من
[illegible] على [illegible] ثم [illegible] الكون [illegible] بمعنى [illegible]
عند اهل الجاهلية [illegible] في كلامهم [illegible] والاشتقاق [illegible] قليل
[illegible] الى [illegible] الاركان بمعنى [illegible] البالغة [illegible]
[illegible] قوله اقامت غزالة سوق الضراب لاهل العراقين حولا قميطا غزالة [illegible] شبيب الخارجي
ولما قتل الحجاج [illegible] على [illegible] الحرب [illegible] و[illegible]
الكوفة والبصرة [illegible] الكوفة [illegible] على [illegible] والتقى [illegible]
قوله لانه [illegible] على [illegible] الكافرين [illegible] الكافرين [illegible]
لا [illegible] واما الكافران [illegible] على [illegible] في موضع
[illegible] الحاد [illegible] الكافرة [illegible] ظاهر [illegible] من [illegible] وذكر [illegible]

[illegible] الاركان [illegible] والاصل [illegible]

وقال سو الصوت وعرضه ما ذكره الجوهري الكافات ما سا من الحجم في اعلا الحد وحال ما تسلم نعرف من الكادتي

والكافوني والاسعد لجاود الحرس والاطلاق والعمل اشما وتكثر البهوجي من عن او وجه لانه يعني الحضوع

والاسناد مشهور فانه حرس والدا عمت حرس قيس بعد ما صنعوا الصلاح وكفوا الكمد ال

وفي الحديث اذا اصبح ابن آدم فالاعضاء كلها تكفر للسان تقول اتق الله فينا ان استقمت استقمنا وان

اعوججت اعوججنا اي اخضعوا وانقادوا وينقل وفسر بالطاعة فاما الحصل بان فسرت والنعم وهو

انه الكفر الا الخضوع ما فعل انكرا او بمعنى الكفر بمعنى السر لانه يستر نعمة عنيه من خضع له قوله

واسناد ارتق الى بعيد للاعلام فيه خلاف بعضهم الجماعة فالجماعة يشترون رتبا الحكام من بعد تعوله

قل من يتكلم فكل من يحمد ليس وقيس للمصنف نقل من الخصب والحيات لما ذكر بهم ثم الاتفاق على انه من

فضل الله عليهم كما تفضل بالايجاد وسائر اسباب التمكين فليس عدم الاسناد لكونه ليس من خصايص كما

توهم بعضهم بل لانهم يقولون لا نحس ان يسند الله تعظيما له ولا يحسن شيئا من فضل العبادة لانهم اكسبوه

وحسنه لهم فقول النظم في اسناد الى الشيخ لا يلاحظ تمم اتحاد العبد ما لا يستعمل انما قال واما وضع

الحمد فلو سلم انه ليس اتحاده لم نتكلم كيف وقد ثبت بالقاطع العقلي والشرعي ان الكل منه والنعم

لا توضع الفعل بالعبادة الخير لاموحث قيامه بالمكلف وانما من حيث صدوره عنه بعينه فلا يسند اصل

بالحج فيجده مزيد ايضاح في موضع شرحنا لشيح واعلم ان الرتق في الاصل مصدر بمعنى الارتاج

لا التركيب فعلمه اعني بعد مثال عليه وشاع في اللغة اطلاقه على ارتاج حظ الى اخر سقع من ثم شاع

للامر استعماله وشرعا على اعطاء الحيوان ما ينتفع به فيستعمل بمعنى المرزوق ليس ثم انه يطلق على ما

اعطى الله عبده وامكنه من التصرف فيه ومن هنا الكعبة يحكى ان يستوي بعضه او كله وعلى ما يتلفظ به و

مقامه منه خاصة وعلى هذا نقال الحلال يستوي انه حاله رزق فالمستوح على العرضي منها بمعنى العوالاقه

والحرام اولى في الله وخصص البعض ان يصار الى مدليل الامر انه بالصلوة طاهر فان ابدع

ما حفظه الاتفاق او يحتاج لان المقام مقام مدح وهو الظاهر على ما او رح في الصلوة ايضا فالبحث على الاقتصاد

هو المحمود لله لانه الجواد الذي هو وسط بين الاسراف والاقتار والاعتاب لا انزل الحرام ما الافرح

الرف لا نفق الكلام في نفقة الحرام اذ كل عامل التقديم للاهتمام من مسائل المتقي ويدعا به الما صلى الحصي

للمدح بالاهتمام عن رذيل الرزق ايضا وهو معطي الاختصاص قوله وهذه الهمة زيادة النجابة

فالصالح فالمتاح والاب الشعر الجامي وكان الحارث بن يعقوب ابن زياد بالشرف فكم من حصل ابن عمه كم

به ابن زياد ولعبه حكم تحترسوا انتسابه اشار بالي شاعر ما الوالي النجاعة ابتعثهم فاب ساكا

قوله واحيائهم ثم ادرانهم يوصى في النسخ مجرورا عطفا على ما تقدم في قوله من انزل السهل ومرفوعا

عطفا على ما قال والطرق العنهم الاصباح للمنعمين للادراك وصار بصرانجمع على انشاء الاوين والعاده

وجيا ان الملوم مستحب من في الدنيا فان الاعيان المجمع من حيث هو مجمع وكلك يكون فيها بنساء جزو مولى الاصل

معنا وقوله واصلاحهم في الدنيا عطف على اصلاحهم على الوجهين الى الامح بعينهم قوله وعمل الراي الوصف

لاولى

ولا بقول زيدا وعمل ابي حاجة جبريل صلى الله عليه وسلم ان ابن ام

ليس الرحمن بنسخ الزائد المعطي ابن الم

لاولى هنا بو الاتبح لا ان الشارد وهو معنى اصل الكاسد معلى الساقين يعنه الصعاب غرلا يح فان اثار المومنين يومنون

انزل الى النبي صلعم من كلامهم وفي آمنه اذ وجدتها بالكتب مدل على ان لوصهم به قبله دالة الا واعلى الانزاد بيدل

وله يوم صولوا آمنا بما سوء بما انزل الينا وما انزل الى ابرهيم فاوجده بالكتب لا ظهر ان يومن كذلك ويؤمن على

الرسل الكلمة ما لا يوحده لجمع ما انزل من قبل اي قبل عا يهم بما انزل الى نبينا صلعم اذا لم يكن الايمان بما انزل

على عيسى عليه السلم حاصلا ليهود وما احسن عنه بانهم امنوا بعض المرسلين قبل قملا وبعضهم قبلهن

المرسل الى النبي صلعم فانوق التقسيمان لا نسبة الى الكلام ليس في الرق اما الكلام في دلالة الآية عليه في

الحمل على بعض المرسل من حمل صلاة لظاهر مع ما فيه من قبل النظم والحمل على نصاري نجران والحبشة فقط

مع انه غير مقبول بحدس انهم لم يكونوا مومنين بالفصل الشلب الحالي لما فيه منذ او سبحي الا انه يح مع الوجه

ان ما فيما الذين يومنون بالغيب وقيح سمى انهم يكونون الواحد في الجمع من الصعاب لسطوا الحواب على السوال على الا

نحمى على الادكار في حصه سميهم بالاخص ومنا بوعقول علمهم اما تتم داعم المومنين والا الا طامع بغيره عن

شاعلهم وعم السامعون والحي قضا ده ثم الى الصفة لا الحي اعني الايمان بالعيسى الى الاخر شرك من الطامعين

وكذلك الناس فقصص كل بطا صحكم من درسل مقبول باطلا لا ان يحمل على الايمان بما انزل من قبل

منفصلا وحجة الايمان بالمرسلين منه معنا ان اصعبها الا الايمان سمى منزل من هنا سوا لكا لا الايمان

بمضامين وما فيه والرسول شاتي على وجه ضامن الانه لعطف الحي الحسادد مثل انهم الى الايمان بالمرسل

من الوجه ـ يحمل نظائره في الكتاب الكريم هنا ابدل على ضعف الحمل الا ولا سنة الدلالة ويقوي بعض النوع

ان الحمل لشيء على الجادة وما قيل من ان الاصل في العطف التغاير بالذات فضمنه يفصل بالحقيقة وسواءان

العطف يستوعب التغاير بين المعطوف والمعطوف عليه ذاتا ان يتوسط شرح ذاته اي وصفه ان يوع

من صفتي وكذا الحكم بين كمعنين او يسلين الى عرديك والذا احملها احمالا سواء والحمل على تغاير الذات

اولى والظهر فلا مناط في هو بعد قائم وقاعد لحمل على تغاير الذات اطهرها فاخفيه الكان عطفا على الذين

يومنون بالظاهر انه صنف اخر من للمتقين والانتم وايضا فوضوا الذي يكون صنفه فالحمل على التوسط بين

اصناف يكون لا انه يح وكذلك ان عطفت على المتقين لهلا انه صنف الموصوف ثم لو سلم فلا نعما نحمل سي

من انواعه والشواهد وكما يعلم ان لا يصح على الوجه للرصوح ان عطفت الذين يومنون الى الاصل ومن عن

نعم المستقل الجاملة الا ان يحمل على المشار فيه للتعريض حصل العطف على المتقين اذ لا وجه للعطف على المشاد

في المعطوف على الكلام لقوى استعلم وانما يومنون على انه لا ان يحمل على المشار فيه هلا نهم لم يومنوا بعدما م

للايمان وان يحمل على الحقيقة فلا ان الدال انما هو من اوساده كما ذكره وسمى بالمتقي وبنسه على ان بعض المومن به

بعد مرتب قوله فهولا بعض المرسل شيئا انما يوقعه ثنا على انه هنا الذي من الحصى انهم يجدون الايمان

شيئا فشيئا بعدد الانزال والتدرج في كل ما عين يومنون شعوله مستقل وبالا سا على جسم المضابح

ولا نزقه عليه ان النبي سواء كل المرسل لسهل الايمان بالمرسل واحد على معناه ان انزل صنف فلكم

سم للعرس كل المرسل انشر والمرسل انه ينزل نحو آخر وهي يعتقد انه يؤمنه او انا لم يعرف ماه الاهم فعله الا

نزل لطالبوه يعنون قلت لطائفة ما انزل من قبلك والتنبيه على ان ذلك الرد حاصل لا محالة وان امانهم
معلوم شيء وما نزل بعضه وسينزل باقيه فلو جعل ما نزل لم يشمل الماضي وفسد المعنى ولو ذكر
لم يطابق اعادة الركه واختصاصا به قوله وفي تقديم الآخرة وبناء يوقنون على هم تعريض لحاصل ان
تقديم المجرور على الايقان بها الآخرة لا غيرها فعرض انه مما يؤمنون ليس من الآخرة في شي
واختصاصهم بالايقان مع تقديم الفاعل المعنوي وبناء الفعل عليه وبناء يوقنون على هم دل
على انهم لتسويل الشيطان طول طالي فيه تعريض بامرين كلاهما مستفاد من الاختصاص
لمن في كلامه ما يدل على الاسناد يوقنون الى الضمير المعنوي وليس مستفاده التعريض من المعنوي اسناده
التخصيص بل التعريض اظهر بل مستفاده من التخصيص على ما لاح من المجرور وعند لطيفة على التحقيق انهم
مع نظر الى اختصاصهم لا مدخل له في التعريض وللتنبيه له نعم لو قيل المعنوي حاصل ايضا اذ
لا مانع من الجمع عند الشيخ وغيره حاصل سوء لكن ابن الشيخ وكان سنده قوله وفي الحكم الضمائر
انما له ما وضع له فعله يكون في الاسماء كالشيء الكلمة والكنا على كما يحويه ومتكون في الصفات
كما رجع وارتب دون اضافته على انا نرى اراده فتكون في الحال ما الحوض على التروح في الباطن خاصة و
مهما الى الاضاف وكذلك الدنيا ثم انهما مع انه الكلية جرى مجرى الاسماء لما غلب عليه و موصوفها
فقبل في سجى حسنا ما لا قيمته وقد يوهم من علو في الفصل لانها غلبت فاختلطت بالاسماء الى الارض هنا
انهما من الصفات الغالبة بمجرى الاسماء وليس كذلك لانهما معنا ان حاصلان ووجه كل منهما قوله
الى الوصل الحقيقي وجعلت اداة ما التعريف اي اعتبار الاجناس اشهر لاسماء وكذا غير ما اضافه
او حقه الدال وقد يوالى الغرض فانه لا بد عند الاطلاق في سوى الا الجنس او سوى الاضافة سنده
الطلق في هذا المقام لاجد منا من الحقيقة والمجاز واللام حاصل قسم محذوف ولم يوقف على الاولين مجرى
فعل المدح كما تقال بانسب ليتغم الرجل زيد والشر الجرد ومعنى وجعلت اسناده على ما في الحكم قوله
ولا علاعم لها نسبي على الوجه السابق دون ما سيأتي بعد في هذا الاطلاق يعني تقصره وقد رجح على
ما سيكشف عن قريب كما ان قوله اداة من الاشارة موصول في الوجه الذي تلوه واصل استعمالها الى اللمح
سوا لا وما يصح السؤال على الوصل عن وجه اختصاص المتقين بكونه الكتاب سنتهم والجواب بكل الوجه
له وتخصيصه في ضمن ذكر الصفات وزياده ربطا للتنويه بشيئا كما لعله الى اشرنا قوله سبق المتقين يكونها
للاسلوب الحكيم وانه لاشاره تقوله ما بال المتقين مخصوصين حصولهم في الوجه اي الذين هم اتصفوا بهم
واعادتهم ايضا وعلى الكتاب عن وجه اختصاص الموصوفين بهذه الصفات المتقين بها بذلك والجواب
ما عاده الدعوى حسنها مع تقرير وجه التنبيه واستغنائه بالتصريح بالتنويه بها عن ما عهد الكل له
ومنها عن الهدى انما اشير بالصفات فانها الحاصلة لتلك الاوصاف سعي الا اختصاص ومن هذا السر
ظهر ان نسبة السؤال عند المتقين اختص الاشتمال على ذاته الغايات ولما سد له اشرط حسن الاستئناف ان
تكون السؤال طالبا للوجه كما المقام بتا ضاه وايضا انطلق الى اعلى الحصول للوصف للاختصاص في

انما

انما لم يخص وانما انشا الى السؤال لما فقط لان الموجب ومخص من قبل وانه حصل بمقتضيه على الاول للسؤال الى سؤال
على صفتهم بكلمة عنه على ما سوى عن هذه المقتضى اما انما واما مقتطع على المتقين في سياق اما موصول بالمتقين
على انه صفة او كله وصوخه او واحد على الكتاب لعوده ان يوقنوا دون الباس كذلك واما لو يعد ان المتقين
من كان في التحصيص وكلمه اسم الاشاره لكونه مشيرا لاعادة الصفات فما زكى احسن للذي نبه بسبيل
لسر شيء ما عنه من شيء من سلكي ان اعاده اسم الاشاره لما دل الفضل على الاستئناف الكتاب ولا الاولى وما بسبيل
تقول المصنف الذين يؤمنون عن دونه مع قوله اولئك اهل وكيف يتبع بهينا ما شتمه من حلية الذين يؤمنون
يوهمانه طالب بعضهن المنافي وجه قوله اولئك هم على الدهر فانه لا استئناف من الموصول اشاد
الى وجه الترجيح ما يكون بهينا ولما يتبع بينها لا لان استئناف من اولئك تبع وتعلم ان المصنف حمل على الشاد
للاول المذكور تقوله استوصوا في الاول وغير مستعمل في الكلام والمعنى الا استحباب عمي تركها و
الدال عليه قوله لعطفي كل شي حلقه ثم منبع جوابا الكلام في الوجه على ما عنى في الانم بالتركيب و
لا استحباب التنوين واما قوله غير مستعمل فللتنبيه على ان السؤال الظاهر انه سقط وان استعمل السائل
لا كذلك ثم في اجراء الصفات على المتقين انما التحديد في المعنى واما الثاني ففيما ولي الصفات فيحتمل ما نفرقه
واما الحمل على الاعمال والنعت في الصفة التخصيص او الاتضاح واما النصب على المدح او الرفع به فانه بعد ان
سبح سبيل التعارض في انه ان افاد المدح ولطيفه ان تلك الصفة متعلق بالاثر من بين سائر الصفات في
الصفة لكنه غير مقصود لذلك الكلام ولو بالعرض لا اصلي جو نه ذكر لاعتبار مرجع الى السابقة والتاكيد و
لهذا قالوا سمى المفعول ببعثه لنحو النصب في الجملة سبيل ومعنى الصفات الى اعلمهما المعمول
واما ما عرض في صفته من قبل جعل الموصول الكل مستانف او كل والموصول جاريا على المتقين وصف
جملة وسوق الكلام في الاول لوصف الكتاب بكمال الهداية وانه منبع لها وفي الثاني لوصف هؤلاء المتقين
بالهداية والاعمال ما لا غيره وما نقلنا له في حاشيته من الجامع للهدى على الايمان والتسديد والذين
يؤمنون بهذا الهدى لان انزل الكل قائم مقامه ومصحح في الحكم لا محتسبهم فيه انه سبق المتقين
حاصل مجرى التاكيد من الحمل ان انه على اعادة المصنف وكالتعليل والذين يؤمنون باكتساب السائل بوجه
جعل المتقين محاذا الى الاولاد ان حمل على الاستطراد للمعنى بالتعارض في وصل العاطف عليه على
تحسنه في عطفه وظن انه ان الموصوف من طرفيها ان شاء الشيخ ومع هذا قال قلت اصل
عطف قصة على قصة عن نحو فيهما مقصود كل انتساب كعطف جملة جملة قلت فالحاصل ان الشيخ
عطف الموصول على علمه لانه نظر الى ان المعنى لانه وعني صفتا الحصر في المعلى اذ الا
تنصيصه الا انه والتخصيص بمعرفة دلالة الطاهر لا انه وما سواه كمال على الخارقة ولولا ان
العلامة اتى به لنظر في محاسن الاولى والضعف نظر حسنه الضعف لعقد من مجاز فيه وكذا لما سوله من
هذا الفصل تسكت بهذه الدائرة في سوى السائل واسه وفي الاسناد قوله وفي اسم الاشاره الذي
سوى الكل ميثلها على جهة التوجه وذلك ان اسم الاشاره شأنه الى المذكور مع ما تميز به من الصفات التي شأنه

لا استحباب

محصوص بمتر وكمانه اصيب الصنان نضمنا ولبس في التصر منه اللمعنى بن هو كمانه عن كذا التحض المعنى ما تعنى به و
وفي من ملاحظة للمعنى مع ملاحظة ما تعنى به ايضا ومن لاحظ المعنى من حيث هو كذا لم ان يكون ما تعنى به
حاضر ادسنا الكلم لا التكسى مع حاتم لا انسان قوله كما قال حاتم وتصعلوك ويعد نسا وب
ثمه ويضوى على الاصلت والبعير نهمدا فهو طلمات ابي المخض نزحة والاسبعة الماها عند بعنيا
اذا ما لمن يوما مقاديم العضب تيمم كبرا شتى عنه صيما يرى بعده او نبله ومجنته فذا اشتطب عضب
الضرية محننا واحنا شرح قائم بطامة عنادا خي متجا وطرفا مستوعا وتحتي اذا ما كان يوم كريهة
صدور العوالي وهو مختضب دما اذا الحرب ابدت ناجذيها وشمرت وطيب اذا العوم اقيم معلما
وكذا ان يهلك فحسن ثناؤه وحي بعله تحسن ثناء على الندا وان عاش لم تقعد ضعيفا مذمما لله
صعلوك نحوى منع كما قال لله در وشيخ بعدان انا لسبع وحمله على الاصلت والتمر بعني
لا شعل ذكر عن الاقدام مع انه ما نحن للضرب عنه فضلا على الطعام وحمله ويرى تحه وما عطف
عليه مفعول له فانه عنادا خي شجاع وضرب الفصل في اهل ذا لفتنا ولا الكفيل عنادا واحد ثم في
اصافه الى اضافة طي الحرب للضرب وجعل الطرف غرا وسواه حرنا والمستوع اما المعلم من الحوله بعبدا
لعنه واما المسنت لبعيهم منها على انه من الحوب لهم او انه تقيم الشى وقيل الطار وهو جمع شطبه وهي
الطريقة في السيف والمختنق باكا البحواب السيف العاطع ويروى المهم من الحتم وهو الفطع السوع والحنق
كل شى فيه اعوجاج مثل القتب والسرج وكلاكا ومنه عوج الجبل وكذا لا يرى على الثلث والجوهري وشرح
قائم واى لا بعد بطاعه لفن بين ذكره الجوهري في الاصل ايضا والمعدل بالحبل الطويل والجمع القعدد قوله
ومعنى الاستعارة مثل كمكنهم المضنا منهم تصوير ما يكنهم منه ولم يرد الكنايه لنا ارسل مصدره عوده انه
لو ان قال ولم على يستوي فيه وقد صرح بوالد ذكرنا في التشبيه وقد اشار الى ان في التشبيه مساكين حق
لا في الاستعارة لانه لم يرد الشيء بما ان لم يشترفي الاسم بل ورد على سبيل التشبيه كالاول والثاني
كالاخرين او الاستشهاد والاستشهاد في هذا التشبيه فان في كلامهم على اي وجه كان وعقا سيظهر انه
خطاب من هو كما المعنى ركيكه وكقول كثيرا من الحوى وبين فيه الاستعانة والحقيقة مطلقة فكون
نظر قبل النحو اواحوال اسماها نعم لو كان بمعنى كان شيئا وفيه الى كله من الى قوله وهو يعينه من
تم ابحوي على شيء وبعض النسخ انهم معنى بدل اى وجوه فيه واما على هذا النسخه فوجه التجام عن
النسر للسند او الحدوس وهو محو قال انه الخاص وكما وحد الجرجاني في الا يراد الملفى بعطا فسر
يعني كونه منه وهذا الوجه اوضح قوله قال الفرزدق ولا وكى الطراز ثبته الفحص على الله البعد فصف
على حسم اي على الحم التحام وانوا الطراز انه من خالد وهو ولطان كجبها عليه كما قال ابوالرند و
ابو الذئب واما ان يدلك فان المقرع من الطراز انه لما استعظم بوجه ما على الله استعطم ابا ما لانه اصلها
والتهم به او الطنين بها والمانع فاسد لما اسمع الفه انه كان بوهم قوله ما لعطفها ياست قوله
ادعو بتهمة ويعزعنه الذي ذكره الشيخ انما اطلق في تحمله كلمن لعنه وانعم النوبين وانه يبدل الفصل في اللام

والآ

وان وكذلك ذكر الشيخ ابن الحاجب في شرح المفصل وقال في تعض الشروح هذا الذي ذكره هو مذهب العنه
مو المشهور على ان الشافي حذف على انه اصل الا وقاف الحقيقة والطها الا عنه مثنا في الحوية حار وقد
روى الخياط عن الماحم اظهار العنه مع اللام والرا وهو وابن كثير وعاصم واسع عامر ونا قصا
عليه ولم يذكر عنهم عبد ذلك وكذا روى الى اعلا المعلى في انفاء عن هؤلاء غير سارو وابيها
عنه صفة العنه كالها في ثم قال واصل الوالي ذهب العنه طر الرو واللام عندنا وابحو الوا واصل
ما ذكرنا قال الشاتح والذي رواه للشهود فيه انشم بغي في كلها اصحاب وما رواه المعمر صحيح لم
الخياط والتعليم على اصلها في التشبه والجواب عن الاصل الواو والمعنى كما ترى
بالاستعانة هو من مستعمل من ما لها وهو مها قوله وقد وصف الحران بهما اي على يعني
والعطل بمن بابت الهدى في الدنيا وان شبه الصلاح والعكس فضلا او علاوة على الهدى
لكنها ابرا عملنا في نسخ ووجوه والهدى كان وسبيل الى الصلاح لكنه مطلوب لذاته ايضا
كما هنا اشكال التشبيه بالمعاني والحكمة والعلماء الفاضل فانها وكانت مرافي الى الشهود العيني
وانسان او يحلى وجه الاول لكنها في نفسها ما يستعمل الشيء في سنة الله المنصفا انه لا مضاسنا
الا ذات الحديد الشيء مع فيها ما هو مع علما عليك فقد لا تخلو منها الصاكين على طالب الحكم
فرسناك في الفصل منهما لكونه للاوليا اشتغال لعطا ومعنى وابا المنام عن كذلك ركنا وسيق و
اما اصله او اكثر كالانعام والاشياء بدال حال فيه بعقد على الشى والبصر فيستحضر به اما المشوشة
في الافاق والانفس والسمع سمع فيه كلام الذي هو محار على بني العقلية ولا دلائهم واعراضهم عما
يحفظه انظر قوله اولئك هم اصلا فلو كما نصرح بما نقضه التشبيه واراد وجه الشبه وشبهه
انه كان العضل الذي عنا به على المقصود عن رجال الانعام معصوما على مو الطعام والتحصيل
يكان العقل والتشبيه الانعام واحسا بها لحظ الحلم الحسنا عضا والاصل الى عقلها مقصود بن
لذاتها او المعنى لتشبيه بالانعام لا الذا مثل الغا او وحهد انظر الى ما قبل الى بالاصلاف
الحادو في اصل المعنى ولا دق ولا اصلا الى الفضل والتشبيه كما صلاف العدي والصلاح والى سائر الاعتقاد
اللوانم فكذلك ثم قال هذا الدليل نعم عمل ابها اسلكناه كما في الصورتين كما فيه وحل الحاد ولا
بالاعتبار لكن ذكر العاطف ولا اعلاه على الفصل انه يكلف الا اتحاد بطرح بحد تام والحاد على اصول
على انما لا اصل في ادخال العاطف وكذلك عند ثم اخطر بمعنى الكلام ويكذب في سبق ان
الكلام ثم نظر ان كان الكلام الى آخره الحر او تراه شاء نيعضه في تقسيم العطف على نظر من كان
فهو عهدنا الاول ولا ان اصل اللفا في وهو مها ابن واو هو يعني عرفا يعني والتي ومنه وعليه وموضع
دخل العاطف الا انه في نظر العرف داد الجمل وكسنه اولا نه وانها برايعه انها ولذلك عرف عند عنه من على
انه على النشر ايضا في الصلاح موجليه لا مرفه كل فيطن شيء قوله والتوكيد الذي وكيد الحكم
عليه والا لم يكن لسند لا متصاص والا احتمال الام لا سماء في بمثل ان ثبتنا فهو الطرف بدل علمه ما كونه من

عند

تم الحكم به قوله ومعنى ما يوضح للسامع الى ان اللام للعهد الخارجي في الاول والمعنى الحقيقة التي هو العهد
الذهني على الثاني والمبالغة في الكمال علم على ما لا يخفى والظاهر على الاول فطر لا وله يعني مسألة الفرق
على الثاني هذا القيل لانه انهم يعرفون الحقيقة في غيرهم بل هو الاعراج الا على معنى انظر اسماله للمخاطبين
في بعض من يوجد صور حقيقة المتقين وصف عن حالهم لتمكن من ترسخهم لا اختصاص بفصل يمكن ووصله
فهم لا يصدق تلك الحقيقة فيه المتقين نفس حقيقة المتقين ولكنه كانوا وردا منها النضار او انتهاء
قصر المسند اليه على المسند على عكس الاول فانه قطاس ما كان الحمل هو هو متعاكسا البتة وهو
رجحنا هذا الوجه والا مثال لمعرفة منه على خلو دائما في كما عرض المحقق الانتلاع محصص الحقيقة المطلق
المطلق اشتغالا تمام الانتلاح لا استغلاله مطلقا على الوجه الاول قوله فمن الحلتين سائر الوجوه
والاسلوب لا يخفى لا اسلوب الطريق المتقدم ... سوى حسن سلب وسبيله الى طول ما سابق
الكلام فيه استعير ... في التعرض من ... شدة اعضاد التجدي ومن باستعماله الكلام الثابت الكتاب
الكامل والتعرض من كان الى على الكمال اصرارهم وما اسم فيه من النصائح ان اسماع ... على ما لكتاب و
لا اسلوب استطرادا الكلام عند ذكر المعنى وطريق ... في الاول الحكم على الكمال الكامل وجعل المتقين من جهة
ما حكم به وفي الكتاب ثبات حكم على الكافرين ولذلك فصل نصيبه ... على انقطاع على ما سابق لا احد
وفي او في ... فصل ان توجه الجمع بينهما بالعطف ... مرتب ... تلك الجمع بين الصنف و
الذي ما نقل عن بعضهم ان عدم توسط العاطف للتعادي ... الاولى لبيان الكتاب والمستوحية
الثانية لشرح ... وعدم استهم واما الاتيان بتقسيم النوع الى الارابع ... او المؤمنين الكفار
وجعل سديدا وحمل الوحي انه ... لم يشتغلوا ما نهم لا اعراضهم وبطلان استعداد ... هم
لم ينفع فيهم الدعوة بالكتاب ... ثم وصف الكتاب بالهدى له نوعه ... الهدى
لا سوقه بعد قربان لا ... وعن المصنف على الوجه ومن فهم ذكر عقيبه ذكر الكتاب ومن يستحي
مناسب تقديما للترغيب والترهيب ... عقيبه ذكر الكلام ... ذكروا اصحابها بالصدق
ومن في اللنابيه ذكرا ووصفا ومن الجمع للوصل ... اوالتوسط بين الوصل والتبعيض عطفنا ولكن هنا
اصلا عند النظر في كتاب لسان العرب ... كلامه نوع على ان الاتصنف للقطع الذي هو
من ابواب البلاغة وهي ... قوله قلت فتح ...الكلام المبتدأ الخ يرد عليه الوجه الاخير
وهو جعل الذين ... مبتدأ والخبر ... ماوقع ان له سائقا من اعطفه على ذلك ومعطوف
على ... على مقتضى ... معه ولا مناسبه ... على الاستطراد الذي مجرى الاعتراض
كما انه ثم ... هنا المصنف بان وجعل مقصودا ... واوجه الاستطراد ... وان
مناسبة وصف الكتاب بكمال الهداية للمتقين ثم وصف المتقين بكمال ... منها بسبب ... الترغيب
وان ... الوجه الضعيف ... على صيغة قوله الموصول الذي
كثير ... هذا الحكم ... من جعل ... باللام كما ذكر ... من ... وجعل ...

كلونه

كلونه موصولا كما علم لا كونه ... من الموصولات حكمه حكم المعرف باللام في صحة ... الجنس او العهد
ووصفا ... لا اشارة ... به وجه كونه للعهد ... واضرابهم اعلام الكفر فهم كالخارجين
النسل ما ... اللفظ ... الذهن ... الخارج ... الذين ... تهم
على اصل ... المعنى ... للمعرفين ... وهو المراد بقوله ... على ... الخ
... من اللفظ ... بمنزلة ... من ... عنهم ... اصلح ... لنا ...
بانه ... فيه ... بلا ... باللام الاصل ... من ... على ... من
استطاع ... واستغنى ... مطلقا ... بالطلاق
قبل العموم والخصوص وكل ... اسم جنس ... العموم والمعنى ... الصلة ...
في ... على انه لا ... بالوصل ... الدليل ... على ... التخصيص
... تخصيص ... على ... الموصوف
ذكر ... على انه ... ذكر فيه
... الاصل فيه الى ... انه ... ذكر ... شرح المفصل
قوله ... الكلام المنتهي الى ... العطف ... على ... عطف الاسم
على ... على ... الحال ... المعنى لا
يكن ... كذلك ... الانفصال ... انه ... المتقين ... قال الخبر
الحقيقة ... من كل وجه ... على حالها ... المقصود ... ثم
على اصل ... العطف ... كلامه ... من كل وجه ... بشرط كان
في ... على ... الخاص ... اختصاص ... الاستواء
استواء ... العلاقة ... لان ... كذلك ... اللغوية
... الاستواء ... النبي ... الحقيقة ... العلم
... على استواء ... التنبيه ... الوجوه ... طلب واستفهام ... الاستواء في ... الاستواء ... المعنى
المستوى ... الاستواء ... التنبيه ... التقسيم ... و
... التنبيه ... استفهام ... التنبيه ... وكذلك
... الكلام ... الاطلاق ... الاستعمال
ان ... استعمال الطلب ... المعنى ... الخبر
كانه ... ان ... الاستعمال ... الحصر
والاسناد ... الجملة ... الكلام على ... الاصل
... سواء عليكم ادعوتموهم ام انتم صامتون ... الاصل

المعنى

من ص

لا اصل في الاستفهام ان يدخل الفعل وايضا الاستواء في الجرم وليس ما عسانا نثبت فاذا نقل الى ذلك صحة
الوقوع يكون ايضا في الثبت لانه في النعاف لم يبلغ الثبت عن الجملة حتى يتقدر بما المقصد والفعل الى
المقصد او يجيء من الجمل الاسمية وايضا ما ذكر من المبالغة انما تتم مع المجد التجدد فان الاحتشاد وبعضه
لا محالة قوله معلم عن حتى ذكر اسمه الله انه صح ذكر انا اولى من تخد للفة وعما لا نقد النفس
الى المستفهم لا نعتنه ويكون يطلب النفس على ما وجهه قوله ويختلف الناس شروع فيما ذكر انه لعرب
قوله والقا حركة من حركة الحروف التي تسمع في الاستفهام من يدخل حركة كما ترى ولطرق بما د
الجمل الآخر قوله قلت هو الحق وهو ان اصل الكلام المنصرف على وجه وانما اصل هذا فما هو
لما انتهى بين بن على الناس وعلى هذا الطعن فيه ليس كالطعن فيما نسبه الى الفسحة والقراءة
تحذف عرف الاستفهام وكذلك تحذفه والقا حركة من الشواذ والنا قد من السبعة قوله قلت انما
انكون حمل ... هذا الوجه الذي عن المتنازل سوى جعل الى من ... كما كان اوسانا العدم الاحد
المقصود من الكلام لا يحصل سوى الجملة اعتراضا وان حسن فيه ... الاعتراض اليها وساق تأكيدا
على عطف في وهم وان تم المقصود دونه لفظا ومعنى ولا كذلك عما نحن فيه لانه اقرب الى ما به عام
لا الكلام ... على ما لا يخفى واما جعل الا ... حرا بعد ... ولا يخفى فيه
من جواب تمامه المعنى قوله الختم والكتم اخوان ... اصل المعنى ومنها مشتركهما
لانهما مترادفان ... الاستيثاق في الآخر تصريح بهذا المعنى قوله لا عراض المعرض قوله
ويحتمل ان يكون من كلا ... وهما الاستعارة والتمثيل على ما ذكر من كلام المصنف ... ونفعه والثاني
... عند الاطلاق ... علاقة المجاز ... مفرد ... والتمثيل ما تكون علاقته
المجاز فيه تشبيه منتزع من عدة امور هيئة منها وسمي المجاز المركب الا ان المجاز في التركيب والافراد
وكان لها مدخل في تركيب الهيئة ... كان ... اعرف وبينهما
... اذا اقتصر بالبعض لكن الحق ... فيها على الانفراد ولا استعارة ان ... والمكنية
على ما يلحق بها من جنسه ... في اصطلاح القوم على ما ... صاحب الايضاح ويوافقه
ما ذكر في هذا الكتاب ... بين التمثيل والاستعارة وعلى ما سلكه الامام السكاكي التمثيل نوع من الاستعارة
وهو ... الاصطلاح الاصولي ... الاستعارة والتمثيل ... على المجازين ... شرح ...
وعلى قوله ... قوله اما الاستعارة
هذا الموضع ... الكشاف ولهذا قال الامام الفاضل المحقق ... والنبل الطيبي
... وقد ... الشريف في هذا الكتاب ... ويرى
انه لم يكن لذلك عند ... على ... الدليل ...
واضعف له على ... الامام ... عن الاطالة والسآمة
... في سلوك سبل الطريق ... استعارة ... الختم استعير

من صر الخاتم

من صر الخاتم على الاواني ونحوها من الاواني لاصلاح ... الخلق ... عن حلول ... منع الختام الاواني
ونحوها ... بالختام ... ثم ... الاستعارة ... المقصد في ... الاستعارة
في ... لا ... في نحو ... الكلام الى الباطن ... اذا ... في الاصالة ...
الى ... استعارة الكناية ... والاساطين ... لطعام ... لا ... لكن ... انما يكون
كذلك اذا كان هو المقصود والمصرح به وان ... المسكوت عنه وهنا ... المجاز
... على ... عند ... عالم ... انا ... لا ... التباين
... المقصود ... ولا ... لكون الحق ... مقاصد
... والعالم بالتشبيه ... الكشف ... الطعام فانه
... على ... بالاولى فانه انما ... الختم عليها و
... في ... الذين ... في ... السوء
... ذكر ... سالك ... هذا الفرق ... الامام السكاكي الا الاستعارة ...
... الى الاستعارة بالكناية ... الاستعارة ... على ...
... على الكلام ... اراد ... على انه ... ن
استعارة الختم ... ولا منع منها عن ... محمول ... التمام ... استعارة
... اولى ... هذا ... المواقع ... استعارة ...
... وانما ... حال الاولى مع المجاز ... المانع عن وصول ... بالنسبة
لا ... الحامي ... وصول ... عن ... ممكن ... الاصل ... يجمع
... ولا ... الا ... الاسناد ... على ... السؤال ... ابتداء
... الاسناد للنسبة على ... ذكر
... على ... على الاسد ... على ... على ... ووسط اليد
كناية عن ... على ... الاستعارة ... المجاز ... مجاز
... عن كناية ... فهي مجاز ... كناية ... جعل بسط اليد ... مجازين ... التامة
... الاستواء على العرش ... ذكره ... الطاهر ... العمية
... اصلح ... عليه النظر ... عليه النظر ... الاحسان
... في لا ... على ... مثلا ... منهم ...
... على ... ما ... الى الاسناد ... مثلا ... الاول ...
... سواء ... الى ... الاختتام ... المجاز
... كما دل ... على ... وعلى هذا الاسناد ...
... ما ... تسمية ... وانما ...

المجموع ثم الكلام الحكمي على هذا اصنعه والطائه لسوء جمعه وسوء كان جمعه الى الاختلاف عرض المصنف
وثالث وهو الوجه الرابع ان الختم للسعادة مجاز عن ترك التشرع والكفاية لازم منها الا ان الانسب المذكور
هو مجاز مرسل وهو محال لانه وجه مستقل لانه فعل الختم استعارة تشبيها لترك التشرع والمنع عن وصول
الحق شانه حالة خاصة بالختم في المنع يصح ان الختم اصلا مما هو محسوس وهذا كون النوع ما هو معقول او سماه
الا ان النقيض هم تشبيه على انه المنع في ترك التشرع عن الحق لا تعدد تشبيه العلم بالختم والا مما لا الحكم الا العلام
والاصح انه النافية لا يصح علاوة وجعله كناية ملوحة اعتدال انه لللسنا وانه الحقيقة لزم المحروف
سيرتهم المسموع والحاصل التعميم على ان الفاعل الكل الكفر لا يسوغ الى وجهه قال ختم الله على قلوبهم على
نعم مشعر بان الكلام تقريبهم على الايمان وترك الكفر مشتو بالكفر ولا في الحقيقة حالهم الا ان الكل كما كان فلا
مستعمل عرض للتكليف وهو حصول للعباد للاسلام وكون الكفر والكفاية حالهم مشوبا بة
الا انه الله لا نفي عن الحق عنهم ولا الطاعة لا تستحق عليهم وكذلك مشعر بان الحالى من هم في التعميم
اصبغ ما انه والحكم اذل كناية ملوحة عن مراعى الامر في التعميم بعد ما يلى بيتانه المجيء بالسلم وقد نعم
انه كنى عن ترك الكفر والكفاية بالختم والادعى انه ختم امرا كثيرهم وذلك بانه واحد على تعميم حكاية
كما كانوا عليه من العقيدة الفاسدة والاسناد حقيقي لانهم هم في قوله مثل هذه الشيخ عليه بيوم كشف و
عندهم الى السماع مجاز بصلوع عن الحقيقة في الكلام في الختم حقيقة او مجاز وحيث المعنى الوضعي
ذكر في حديثه وقالوا قلوبنا غلف بل لعنهم الله سنة الله انهم الحجلة انها في لغطيه جبلة وفطرة
وذكر في حديثه وقالوا قلوبنا في اكنة مما تدعونا اليه وهم التحدي انها عشان لنقول قلوبهم على الحق و
لما كان الا انه سواء كانوا وانما كان لا نفي الكفر فيه من انه استعارة او تمثيل وعلم من هذا التقرير الا اوجه
حكمها في وجه صحة الاسناد وانه يحتملها لجمع الى الاولى الا ان وجه لا يحرص الحكم كما هو مثلا فانه وجه مستقل
وتمثيل آخر والحاصل ان الاستعارة والاسناد الاصح ليكنا بعد على الحمل الا انهم يحملونه مقتو اولى في نفسه او
انه من المسموع عنها الاستحالة تعلق الا انه عندهم لانها باعتبار تحكيه او انه مجاز عقلي او انه نوع من المجاز و
منه الا من في وجه التمثيل او انه حكاية عن اهل الكفار وانما يمثل ... لانه يحمل لمثله الختم منعول في
انواع العقد وتمثيله الا وجه بعضها الا انما استثنى اولى مدخل والمشبه به اما حال تعلق الاعتصام او تعلق
الاعتصام منه وحضا الختم ولما كان الزمخشري لا يعلى حمل الاسناد كناية او تجوزا يصح من يوجهه كلام الفاتحة
بالنسبة الى المجاز العقلي وعدم خلو الاوجه الا فرع تكلف عليه على حكمه واما على مذهب اهل السنة فالاسناد
حقيقي واسطة وعلا متعال عن التسمية كما دل عليه المعقول والمنقول لكن الاقرب بالنسبة الى الحقيقة عنه
انما الشيء بالنسبة الى تمام الاستغفار فيه العقد والحقيقة كما كذبت الشيخ الا الشيخ وكثر السلف عنه
مضى اوكماد سوء بالاتحاد عنها ان حلتها في الجحاد انفصل ولكن لتكلف المعتزلة ايضا بالحاد منه فع
لانه لما كشفا اعطاه العقيدة والارادة وفعل الله الاتحاد وعلى هذا يحمل ما يشعل على الصادق وايا به على الشيخ
عليهم السلم لاصرار لا تعويض ولكن اثر فيه امرهم وكثير من المتأخرين انه مع صاحب الكشاف وابت

لو جاسف

لو جاسف الطريك ما سواه من الاشياء وبتمام نوع الله مستويا في موضع من الاجزاء ان اتبع ثم سبعا
الفتح انما الشيء الذي اما الفعل وانما هو عن تقويم به مستو كذلك الا انه نوع عليه النهي وحصل كذلك على
انه لو سلم لوجد عليه ما اورده المصنف في سورة النساء من ان وان المصنف البائر عن شيئهم بقطع الشيء اصل في
الختم من اشكال ومحاله مسالك بالفعل الى ما وقع حكم علم علينا انه وجه حسن انه وان صح علينا ما هو انما
فلا وفق في اصل الفصل والتمكين منه وجوه بعضها وجه الحسن وظهور المنع على قياس الاسناد والحديث ان
اصلها محض نسبة وانما تشمل عليها صيغة مجرد دعوى لا عن نص ولا عن فتوى وهذه تشير الى ان
اهل طرق الاسناد من جهة دخل على الظاهر من كتاب الله الامر جعلنا الله وسائر الاحاطة من الله من
سمعون الصوت منفصل احسنه فيما ماسوى به الوعد والمشغل الحراسة السكر والجهد وجه وطاق
به العصا واصل العصا طائر عظيم موضعه لا يسم جو الجسم لا انه صحيح انا الاصل المعلم ابو عبيدة من اشياء
العرب طارت به العصا ولم تسقن فان الشيء ان اسم ملك ولما اشتقت عليه للطائر العصا وقد فسر من انها
الداهية وقيل طائر لم تبق في اسطوانس من حمتها عن اثنيها مما ان توجه العصا المغرب وطار به
العصا وقال الجاحظ طائر لم يره احد وعلى المختصر عن ابن الكلبي انها طائر عظيم طويل العنق كانه
تسكن جبل قاف من اوطن اصحاب الرس كانت تنقض على الطير فيما كلها فجاعت وانقضت على صبي فدعو
عليها ضمنا مغرب لانها تبعد كل احد ثم ثم انقضت على جاريه قد ترعرعت فطارت بها فشكوا
نبيهم حنظلة بن صفوان فدعا عليها هلكت فضربتها العرب مثلا في امثالها اهلك ومنها اسمه ماذكر
فيه وذكر نحوا منه المصنف في سورة الفرقان وعن ابي زيد بن كثير وقع جبل مشرف وعن ابي الحلال العجم
كذلك وانكر ان يكون طائرا وانشد وقالوا العنقاء من الاشعرية طلقت به المغرب العصا انه لم يشهد
ثم قال لا يرى وضعت اسماء منها كما مر الحية ناصرا واسماعيل وقال الاطفال فيما من اعرت
في البلاد فانت ولم تحس ولم تر وهذا المعنى يناسب طول العنق وما سلف ابي بالاسلاك الطي
من تعوب الاعتصام في الحواشي قال لنا انه اعتصام كناية لغمام وفيها الاعتصام جمع غتم جمع اغتم وفي الحاصل
لا يحل منهم شيئا ولكنه نظم الجماعة من الناس والمنع من ان يعمهم وطلب نقل المفسر عن بعضهم في سورة الانبا
الفا ما جمع لف جمع الف وادعى انه ليس واحدا له نظرا لم يكن الجوهري ولا يرى الاعتصام جمع اعتم دون
الاعتصام لكن لا نرى نقل ان الاعزل من رجال الدنيا سلاح معه يجمع على انهم اعزال في تشد للتنبيه
انها في رأس الفنية الاعزال مثل الانواء اجعل قال وكانه جمع الاعزل جمع الجمع وقيل بعيد ان شرف الكتب
مع الاعزال قد جاء وعلى ذلك فلا اشتباه لكن حل عليه على انه ليس المنكر عنه وقيل لعله الله عن
الاسماء بل على اعتم وجمع غتم والغنام اصل وطلب والوجه ان تكون اعتام للواحد ملاحظة لما بنا قبل ادعا
في اننا وهناك اثر الوجه سياه وهو ان يكون جمع منتف على حذف الزوائد واما قيل بجواز ان يكون جمع لغم كذلك
وجمع الف وجه وقد يشيد لجنة الانسا على طريق المجاز المسمى استعارة تصريح سميا الاسم استعارة
على ما سلف وحمله في سورة النمل في قوله بوان الله لا يعمهون بالاضمن فشابههم بهائم لهطان فيعلم الساسان

اصحها ان يكون من المجاز الذي يسمى الاستعارة والثاني ان يكون من المجاز العقلي بدليل على انه تمثيل لا استعارة اللغوية
وكما ان العلاقة هي الشبه باعتبار وجه الشبه استعارة وكذا قوله [illegible] الى العمل بلا [illegible]
الحقيقة العقلية والمجاز العقلي انما يجريان في الافعال وما يتصل بها من المصادر واسماء الفاعلين
فيها وهو المشهور وظاهر كلام الامام السكاكي يشعر بانه في الحقيقة فيكون نحو لا انسان هم حقيقة
عقلية والاقرب ان يكون كل قسم عقلية مجازا كذلك ولكن ما اصطلح قوله وقد يقال اي يعود ان يشدد
من قال اذا شاء واذا ذل الامة اذا اسانها فان المعنى هو [illegible] ومجرا مجرى ما في الصفة كذلك معنى
الخبر ما للواو من داخل والنيل الحوان وفي الصحاح ويقال ذل دال وهو الهوان والخزي قوله
وناقة صوت ضبعت اي التي ضبعتها اذا قصدت عليه بكفك وناقة صوت تشكل في سمنها فتضبث
باليد اي تحس امل وكان اناقة تحمل الرحل على الوهن قوله وقد ادارته على العدد في سعرها
الشيء على ما سلح في المنقلب لعوف بن الاحوص من قصيدة مطلعها وستنبح نحى القوا ووحنه
ما اسرها طايرو ستويها وقبله نادي تحملها اسنعها منعنكالى ان يهتدي عقوبها ولا تسلك
واستكي عن خلعتي اذا رد الصحل الطلاق ستنبحا لان يحمل الكلب على انباح والانه بطلب حيز كي
يشتري اللحم ومحصله فما اسدي لها منعت ما يدل على الكل وعلى الكل ابيد بين الضيفان علية
بقوي بن ثم اذا شاء ستعين بعن على انباح لوط نادهن واد الم يهتدي العقول بجعون اوله والمنع لا يبعى
سائقه لمن عنده طروق وكل طارق وهذا التعليق الطامة وفي شرح بن الاحوص ومن يا محسن اعند
ما يصلح لاهي والاعتش على سوال لاهتدي يعنا ه ومنهم من عندنا الكلب لاجل انا طارق وانه يسيح
الطعام وصنف وانما خط اللهو وعلى المرتعى كان في الكلاب ما لم يكن يعلم انما لا العقود يسمونه ان
يعقل على الحال من هذا الوجه كنهج فما نسب الى وجه الجمع والنصائح يستوي في الفيحة ورد منها
اذا استعيرت بحيرها انما عقبها الساكن كالماء مثل صاحبه انه من صاحب القرينة اولانه صار مكان حصل لصاحب
الشيء مع جهتها معها النساء كاجا قلنا اولانه شيء تشير عالي الامر وعلى النقادير اضافة الى العدد
صفته للملابسة كما في الشعر الحين لاستعيرت العقود نسا داخل عطا الكاسنيا ادرك الى
الفاعل لكان وما عادية المستعمر على الاستعارة وصف نفسه بالجود في الشعر الجيد ولم يدخل انه
يستعمل اللوا لا استعمرها ومحل الكل على الصف وانه اذا حاك المستعمر وايما يستقيه للصيف
امتنع على السواد كما قيل لا انهى عن ابن السكيت فهو مجاز المعنى واضافه الكل الى العدد فيه
وكذلك وانه لكل الصيف ونعت العدد هو السيرة للضيفان المحمد فالمستحل الرجل بالوجه وفي
انما قال بعضهم نافذا لاجتهاد به ما تعداه تحمل لحسنها ويمنها على العرف الراجح وقد ابعد بانه
طوبه الشاح والاتباع في الشعر وفيه ايهام حسن قوله والحد ع عليهم الا لطاف المحصل والا للقرية
ومبنى على ان الالطاف هي المصالح التي عندها يطيع المكلف اي ترك اولي الطاعة ولا يسعى الى
للاثمة والمعترف وقال بعضهم اللطف هو ما يتيسر الى الخير للعبد الى الفعل الذي يعلم انه امتنع ان العبد يطيع

عنه

عنه اويترب منه ومثله الاشارة بنفس الضمير بل هو قصد وترشيح الى المناسبة اللغوية ايضا فان كان تخصيص الحنف
صوفي فان كان نحو منع الشر ضعيف وهو بيان التفضل لانه واجب عندهم الحق بين اللطف في العمل
اراق فيه والطف على الوجوب والعصمة واما اللطف بالمجرى فالاسم من لطف كذلك اي برو
لا انه يرى كذلك ونادى اللطف النوع الكلام ايضا والتكرمة ومن طرف التحف ما الطف به اخاك
ادب واتصل الحج الى الاسم من يتبرء به قوله وتطرق في الكفاية والتهكم قوله نحو لم يكن الذين كفروا
وقد يكون شرطا ساكت فلا وجه للعادة قوله على دخولها في حكم الحكم اما دال على حكم او اسبقية لانها
لما اشتركا في ان ذلك من جميع الجهات حصل بينهما من خاص وصلها الحكم الذي هو جميع الجهات في ابدال
لا انما لما اختص بجهة المتابعة حصل لها نوع ما عن جهتها ايضا في المحققة بذلك الجهة ومنه وبطن
لا يعطى ابطال وانعث في لاشان عن خصوص جهة المحاذاة بل للاحتياط في مراحل البعض تشويش وانما ... و
اسبب لها قوله ووحد السمع كما وحد البطن وكذلك طرد عند امثال الباس او تطرق الى الا اصل اعرض
عليه بانه تخوف والكلام في الجمع والحواب انه اذا اتسا وما صول تحصيل الطريق ساقط ثم لا يخفى ما فيه
من الحفة والتسن في الكلام مطلوب فيهما وحد السمع وجمع البصر وا اما اضافة المحصص من ان
مدركات السمع واحد وهو الصوت ومدركات البصر انواع وكذلك مدركات القلب فهو ابدال له
وجه به على وجه مثله لا اعلم من الحلال الاستعمال قوله وكانهما صيرا له نفس دخولك كان فيه
من لانه عرضانهم اوسبان صيتلم يستوي بيتل وسنت عادة العلماء المتقدمين والطلاب يجري عليهما على
لمن حمل التوحي جواهر ظاهر وعلى اني عرفيا المراد الجوهر بنفس الحقيقة فانها ايضا اصطلاح شائع
والى حقيقة اللغوية اوف قوله ومشاورة النفع والنصب وهم اضافا جعل واصبح من باب
علمته سبقا ورابات قوله ثم نرى الذين يحضون الكفر ثم نرى الذين امنوا بانفسهم او وعد عليهم انه
لا ستين على الوصل الذي يحل فيه الذين ليعودوا التحيز فيما ولا المحصرين من التسلي لعبده الحلص منهم والمنا فتنى
والحوات انه اذا اصبح ومن الناس يا المناضي ومن بعضهم علم الانسان فرقهم الحلص صدوده الا الى القطع
خاص بهم بل الا صلح بعض الاقراد يخيم خاص بد لعلى انما اشار في مع اصل الحكم كما اذا طلب الشيء فلان
الكرام وسمى منهم لعلما دل على اشتراك الكل في الكرم وان بعضهم علما طوعات ذكر اولا من هنهم
علما ثم ثانيا العلما منهم كان كلاما جاءا على العموم قوله وعطف المناقض على اخرها ايدانه لا يبين من
باب عطف جملة على جملة لبطلان مناسبة الثانية مع السابقة بل هو من عطف مجموع قصة على اخرى
مسوقة لاخر واحتج بالعطف المجموع وشرط المناسبة بين العرضين فعلى كما انها تناسب بين المعنى
اشد واكثر كان العطف بينهما استد واحسن والاستعارة تخصيص كل جملة تا سهل خاص وهذا
اصل في العطف لم يصرح به الامام السكاكي ولذلك استشكل عليه العطف في نحو وعن الذين امنوا على الوقعة الذي
ذكر انه في مح السنة مرتين بعد ان السبع قوله واصل الرباس كما قيل الوقعة في الوقعة ذكر في
الصحاح الى اللوقة بالعم الرنه ويمثل على انه يعلق طعامه اذا اصلح بالدن ويقال الا اكل الا ما لوقعا لحيلتي

من بصر كان به وقال ابن الكلبي هو انتهاء الرطب وقد لعتان لوقه والوقه حكاه عنه ابو عبيد وذكر في موضع
آخر الالوقة طعام يصلح من الزبد واشد على ابن الشاعر حديثكم اشهى عندنا من الوقه بعجلها طبان شهوان
للطعم وفي كلامه على انها لغتان مستعملتان والاستدلال المذكور دليل واضح على ان الوقة لم تثبت عند
المص ولعلم الحنفي هو امام السوق في الوجهان المذكوران في طراس والمص اثبتها اثبتا سالكا وقيب
الحذو في المكرر ودليل قوله **قوله** لان الالة على الاصل الحال المقصود لا اصل من الة السنة على الاصل في الزائد
وتبين استبع الحصول الصفة المعرف فيها فلذلك يوصله كذلك والما ارده شي الحال فصلنه نبئا
في الخفيف والارض في المستوى عكس ذلك لان الزائد من الاصلي يوقع مع الثقيل ايضا وفيه دلالة على كسه التغير
مع ذلك ما فهم **قوله** وهو مثل تمام الجمع ومعتد في بعض المواضع جمعا نحو ا في بعضها ذكر على سبيل
الاجمال لانه يمكن ان يقال اصله الكسر على انه الجمع ثم الضم للدلالة على بناه وقد تكون شعا بقى في غياسي
ما اصل ترب وقد يحقق في اطلاق الجمع على هذه وما تدل على المقصد مثل سام بدل على انها ثمانية عشر ونطس
للاستاص ما انسي قطعا واسرى بها جموع وانا ساهم جمع تحكم والا ساتع ست **ه** واسمنا كثيا
غير ثمان **.** بعضهم وجمع ابو به ضال **.** صلام وسبات وفوائد وعراق وعرام وضال **.** وطوا بعض طير
وسائطهم بسط مشكل فيما قال كشف ومدرك المص سواسا في مذه السورة رجالا في جمع راجل اصل وحل
عماه في حكمه نح وحالا وكما نا في سورة الانعام فرادا وكذا ركعا وثنا في سورة الاعراف الحصين
في حوسة بح نصبعا زعا وبراكي للمحة في الصحاح الاساب لصيف لا افاضل بعد اسد وحوله فيما قاف
مصر بعضا فيه مثلا عراض لا محمد عامة ربه ربامعج وبقى وحي اشاه الحديثة الهيئا النساج وفوايعج
قوم وسوطا الثمن الوحشة وعراوبع عن بعج البعض وسكون الراء وسوالمو وعن المعظم
والنحو وعرانم بعناه عماوا لعلط وفضال جمع رضل اي الكتف وبرى الاعرس والد الضان والسط نوله
النبح اذا فحلى مع ولدها لاسع منها واسعاقه عند البصريين اما ما لا يمكن عصي الانعتان صفي الحشاه
عند العلامه او على الانس ضد الوحشه لان الانسان يحتاج الطبع كما هو بعضهم ولاولي اشعار التبائل المقابل
قوله واما توسر من المصور الاتي على حلاوه مكرر فصل هو قطر الانسان على سبيل المصنوع فيه ثبت الى
الاصل لم تريها الذي كما في سارع وصرح به في المفصل ولكن انها محالفة القياس في الجعلطوى وانا سوى
للاصل الاول انه من في حضور ردها الاصل للتقليل على ان الحق توجب ولهذا ناس قاله قالته وكانت ستكلف
آخي ما سالموصوف كما في كتاب والقيل طرق الحلاوة ما تستعمله تكرير كما في تعظل ولحادث في المفصل في مناد
ما الرد الى الاصل المعوضات الصغير وكذلك معدله على اصل بين ادا تماولت الى ادوشها بالقضايا
في انها ناسبة زايد والعيان الي يلزم لو خاع المشكل فيما الدرج اصلا اصدها قاعده واما الوجه فيما طلا يخفي
محالفة القياس **قوله** والام المعرف في تحسين هاهنا وعنه الطرق تطلع عليه المقسم المتكلم من غير
تكلف وكما ان المعرف المتبس للجنس كما في العسل الا خرب فان قلت ان الحاسه في هذا الكتاب من هو كد
من الناس الاصلية وقد الناس سوى وضعف برسا في الاساه وكان سبعي ان المعنى النماس

ووجه كونه

وفي عكسه من المؤمنين رجال وقوله انهم سم الرجال وكونها للجنس ايضا وجه حسن مثل ماتنبه على زيادة
ذم القسم الاخر وادراج فيه الاولين ايضا تاما لان المعنى ومن هؤلاء المحققين عرف شانهم الذين من
صفتهم كيت وكيت وقوله ومن حمل موصولة موصوفة اراد به ان الا نسب ذلك واذا اقتضاه المقام بمعنى
في تركيب المشبع وبيانه ان الموصول للجنس بعضهم الموقف فيه قريب من الكلام وبعض الكلام فيما
الموصوف للطباق والمام كلاهما ذكر اذا كان للعهد والدليل على ما علما هنا المعنى ووجه
في القران على هذا الاسلوب نصا في قوله بع من المؤمنين رجال لما اريد الجنس جعل بعضهم رجالا
موصوفين وفي قوله عز وعلا ومنهم الذين يؤذون النبي لما كان مرجع الضمير طائفة معينين
من المنافقين قيل الذين يؤذون والتحسين ان ذلك من هذا الجنس طائفة من شانها كذا تستدل الشدة
بالحسن بيت رايت اما اذا قيل من هذا الجنس الطائفة اتفاقا عليه كذا فرع فيهم عرف كونهم من الجنس اوله
ولعا قيل من هؤلاء الماعل كذا حسن لانه زيادة توضيح والحسن على كذا لانه عرفهم كلهم اللهم اذا كان
عرض في السكر كسر عنه او غيرها والكلام الاتي لا اصل **قوله** فان قلت كيف تحمل بعض
او كثر والمنافقين غير المختوم على قلوبهم اي غير مثل مخرجهم في الاية انما انها هي الختم على قلوبهم لا انهم
ليسوا من اهل الختم في نفس الامر وحاصل السؤال انكم قدمتم انه بيان للموصوفين فبقي كثر الخلص من
الكفار وثبت مثل المنافقين فكيف يكون المنافقون بعضا ولكن المصرين المختوم على قلوبهم فقسم
الخلص وحاصل الجواب انه ان الكفر والختم جمع الفريقين وخصص الضرب بالاعمى المنافقين زيادة
ذادوها من الحداع ما داموا على الجنس نوى اسمائهم على الخلص لاسنان المنافقين عن الحصر الى الذين
كفروا سوا ليعمل الخلص فقط وقد يصله من تحقق وهذا وقت ما سلف في بيان ان الذين كفروا
للمصرين وغيرهم ومنهما وقع من هنا الى الكل مراد منهما فهم واذا ما ولوا ظاهر في المراد لا الى الكلام
اما في الاستطاق على طائفه قد بعد التخصيص ولا فرق وقد تعمق بعضهم في هذا المقام الى حين الى
عظم حمل اللام في المتقين ولعل ان القسم المثلث تشعر بتقابل الثلثه ضمنا لو جعلنا ولا يتحصل عنه ان
التقابل الاعلى الحقيقه والا لوجب عطف ان الذين كفروا على ما قبله وقد يسوغ ذلك مستوفى وهو من
انساني في قسمه والانه لتجويزه من كبوه **قوله** وبيانه في القرآن في الحواشي التعرض بالواو مصدر
ذم على العبودية هو عن اكثر النحاة ومنه امين التفان عني التبين والحيث نقول فلان اعز
في قول فيه ناعر **قوله** وكيف استوجبا اي الوجهين كل كيس **قوله** والتصا قيل يعموا وكذا التعليم
آمنا بالله لما المتنازعة على ما هو عليه فيستعمل الايمان بمعنى دانا وصفه وصدقه ويتبع فيه الايمان بالنبوة
لا محاله الا لا انه لا قاتل ما نشرف ويقع من وجه آخر في الايمان كالخيرات لطريق انه التسمية الاجماع وقد حظه اهدا
بالله والتسمية للاغراض هي الايمان المعاد فيشتمل جميع ما فيه هو تفصيل من وجه مع الايمان والاختصاص و
فيه من الحسن جليلا ما لا يحق على ولي الاتقان **قوله** والاول في ذكرنا ان العمل طاهر واما الثاني في ذكر
شان المفاعل وطاهر الاشعار بانه من الخصص اي ليس المؤمنين بل هم من المؤمنين كما صح المص

الكنائي في قوله تعالى وما انت علينا بعزيز والظاهر مثل ... انه للرد على من زعم انه تعالى وما انه تعالى لا الكلام
مع افاده ما يقتضيه المقام من الاستمرار والتشويق لا يقتضي الا الاختصاص او التقوية في بعض
المواضع لكونه من نحو هو عرف وعموم الاجماع على افاده التخصيص ليس مع تصريح من سنده انه الفعل خلافه
لا يمنع والوجه في ذلك ان يحمل على التخصيص ان يراد انهم ليسوا في عداد من يوصف به قديما او حديثا بل
لهم منزلة من معنى الاشتراك الذي بين قول الله والمؤمن وانهم منتهون في العناد لظهور ما كان التخصيص بالنسبة
الى التاكيد في هذا الترتيب ويحصل المبالغة ويكون بعضهم لا خراج لا على مقتضى الظاهر ويكون
الترتيب للمبالغة المذكورة فالمعنى من التاكيد وحسن قوله وهو اخراج ذواتهم الى لا فرينا والمصرح
في قوله تعالى صم الا على لهم وماهم بخارجين من النار انه كقوله هم يفسدون الا بسد الدلالة على قوة امرهم فيما
انهم لا على الاختصاص والتوضيح ... قوله وماهم بخارجين منها والجواب الا ان يلحقه باسه اريد
لا اختصاص او التقوى ومثل نبهنا للاخفية لا للاختصاص على انه يحمل الاول قوله والثاني ذكره بان
الفاعل في حصول الحكم يستدعي تخصيصا ما للغرض ليبنى عليه كان قبل وقوع للفاعل فيما اسند اليه وفي
ذكر ثاني الفاعل ... اصل الفعل الذي ... العلامة تقول في الدلالة على قوة امرهم في الحكم
عنه ومثله ... ان التبع وكذلك اذ يحمل كلامه على ان المقصود من الكلام افاده الحكم لا ... لا اوف
اعني آمنا الدليل لا لاسم المحكوم به ... اصل ومهما المحكوم عليه وهو المسند ... الامر عنه
بالفعلية والاسمية ... لا المخاطب ... على وجه يكون ظاهرا في الاختصاص او
التقوى في المبالغة ... المقصود الحكم عليهم ... قوله ... دعاهم
واستهم ... من الايمان ... وماهم بما حاصله ... وقيل ... اهل
وما هم من المؤمنين لافادة ... على المقصود ... في صدرك ... تعالى ... على الاستمرار
قبل ... على نفي الاستمرار والسبب على نفي اصل الفعل ... الاستمرار ... الاستمرار لان
... الحكم والاستمرار وعدم ... قوله ... الى
[illegible] ... الاقات ... على ... الى ان
اصل ... [illegible]
... على هذا ... ذلك ... على الا ...
استعمالات ... [illegible]
قوله والخدع ... [illegible] ... قوله ... الخدع
والكلام الذي ... الخدع فيه انه على ... والقول ... تعالى انا ... على
صوره الخدع ... قول من عرشت ... الطرفين ... الخادع
تقبل المعلومات ... الخادع ... لعله ... انه ذكر ...
عليه في قوله الا انهم ... صفتهم ... والجواب ان المخدوع ... بالمكروه من حيث

لانشو

لا تشعر ... ولم ... في العلم ... في الغرو ... لاتصف لانه
باطل في نفسه وهذا على اصلهم ... فيما بعد ... مخدوعا ومصابا بالمكروه من وجه خفي ويجوز
ان يكون على عباده ... ولكن انه ينبغي ان ... يستحسن ... من المحاسن وقع
نظرهم لا امتناع على الاصلح في ... الخدع صفة ... فانه ... استحسانا مقتضيا ... الا من
يتوصل بها ... الى الاستدراج ... موقوف ... الاصابة بمكروه بعض
موصلا بها على الوجه ... التي ذكر ... او لا اصابة ... من غرض
آخر ... والحي عن ... الاستدراج ... لانه ... وهو ... عن الفعل
واستحسان المخادعات ... انه لا الخدع ... لانه من ... جلاله ... الانعقاد في
معلوم فاعله قوله ... اي ... وصفهم ... بوجود الهم من
ذلك الوصف ... على الظاهر ... الخدع لانه لا ... والحي ان الخدع الممتنع به
... اي ... ان ... اذا كان اتصالا ... الخادع ... الا حسانا في
... الحكم طريقه واما لا الخدع الدال على ... الصبغة ... في داخل ... لا احتيا ...
... قوله ... على ... صفة ... وقوله ... المومن ... كريم ...
... اكرم ... الا ... واما ... عائشة ... معنى ... في امره
... قال ... من ... الخدع ... على ... من ...
لا الخدع الدال على ... ذلك ... على ... الاخر في ... لانه
... من ... الخدع ... الذي ...
في بعض النسخ ... الكلام ... دلالة ... ولطف ...
... في الحديث ثم ... الكشاف ... على ... على ...
من ... قوله تعالى ... واما ...
غرضا الكلام ... الاسلام ... في ... الكشاف ...
الكلام ... على الموقوف ... بالموقوف ... الاسلام
... ولعل ...
انما ... على ... اللطيف ...
... على الحد ... الخدع في الحرب
... الخادع ... الخدع ... لان
... ... بالمكروه ... الاصابة ...
... قوله ... محمد ... على ...
والرابع ان ... يخادعون الله والذين آمنوا ... السوال ... على ... ما ...

الكم

من حيث انه يعني الخدع والمقصود السؤال بعكسه عن وارد **قوله** وهما من هذه الطريقة وهو الاختصاص
وهو ذلك اكرا استنت لاعجاز الى هذه وانما المعنى كونه قصدا ومما كونه شائع في بحث صاحب تلخيص
معنا بالمجاز كونه ثم اذا فلسكونه على طريق الاستدلال فاد الاختصاص ودلالة الاجمال الذي كان سببا
لانه اذا ادخل العاطف قصدا دفعا للمجاز وانه كون غير الاول اوكده عطف عليه عطف جزء على
على المنكر في المثال وعطف متعلق لانه ومع ذلك انه لا ابهام على تنبيهات العقل ولذلك افاد معه
الاختصاص والشرط في هذا الباب الكون في الكلام دالا طامع على التمهيد حتى يحسن والاصل من
قسم الثاني ومن هذا القسم ما قال الله واو السفر وجعل نظر عليه [illegible] فاسند في المقصود من الوجه
سواكنا بالاصالة ولو لسعر ملغى بالكلية ولا يرد عليه انها مقصود [illegible] لان النسبة قائم بالمتنسي
وذكر لانه لا منع ذلك بل يعني ان الاضافة محط الفوائد ومرجع الكلام بالنسبة هو المقصود بالاصالة
من هذا الوجه وهو ان الاول تمهيد باعتبار والعلاقة الى المعلوم فغير المتنسي ونفس تعلقت
فصل هذا اتضاح ونسبة على ان الترجيح من الخبر وما تقدم مقامه لان الحصر سوى ذلك [illegible] عطف
فصل هذه والاقتصار عليه اذا كان معنا الخبر مفعولين **قوله** لا انه اخترع في نيته فاعلت [illegible]
جاز اسعد [illegible] كما قال الخاشي اي [illegible] خشية عظمة **قوله** ويخادعون بيان السؤال و
نحو ان يكون مستانفا لا الولى لا الاول لانه اتضاح للامر السابق وتصريح بافعالهم بمجرد الخداع وان
الخداع ليس مطلوبا لذاته حتى يصح طلبا شافيا **قوله** وما يخدعون الجوهري عن ابي زيد [illegible] في
اذا نقصه ولا يدري ان خدعتك واما [illegible] فلم يذكر الجوهري ولم ينقل [illegible] اساس [illegible]
الجان [illegible] اي نافع وانه بمعنى هنا لا امر [illegible] نعم ذكر الجوهري عن
[illegible] الا النصر [illegible] عن سال الطبيب حاجة [illegible] النفس اذا كانت [illegible] و
عن هنا [illegible] عن حقيقته وتفسير بالنفع اسهل الحصول الذي **قوله** اي هنا [illegible] اي محال نفي
المومنين [illegible] **قوله** فلو اطلعهم اي لو اطلع الله تعالى على المومنين [illegible] من [illegible]
فلو اطلعهم لدلالة على الظهور [illegible] الذي لا يدعو واما حسن صنع [illegible] في هذا [illegible]
قوله فيطلعهم عنها اي [illegible] عن هذه للعرض كما قال [illegible] كانوا يخادعون **قوله**
فلست [illegible] ان [illegible] تعاملوا لانهم حصل مخادعه الصاحب عن مخادعه نفسه نظر الى ذلك
وهذا النوع من المجاز كثير [illegible] في السنة العرب والعجم [illegible] بان الخطاب للتعليم قصد [illegible]
فلان وما قصد لا انفسه وهو عن ان يسمى الشيء باسم ما يؤدي اليه فيه ملاحظة [illegible] ولا [illegible] الله
قوله وان احسنته المخادعة [illegible] الا ابهام لكنه بعد [illegible] في الحصول مجازا في عرضه لان ان
استعمال المخادعة معنا ما على سبيل الحقيقة فاذا خدعهم لانفسهم [illegible] لهم [illegible] على
مجانس نحو مكر [illegible] والهيات واعتبر ذلك على [illegible] يجوز استعمال الخداع في الخادع
والمخدوع ثم قوله فيما بعده ويحمل ان يراد بالانفس قلوبهم ودواعيهم [illegible] لهذا الوجه [illegible]

في النفس

تمام

[illegible]

في النفس لا يخرج الخداع من الجوف لا انه من قبيل ترشيح المجاز لا تعلق فيه بحصول استعمال بمعنى الحقيقة وذلك
ويحتمل المقول في الترشيح سوى في اثبات الله كما ان [illegible] بالانفس ههنا ذواتهم [illegible] للوجه الثاني
وفيه لفت وشر حسن **قوله** وقرئ يخدعون ويخادعون على البناء لم يسم فاعله تنبيها على انه يحتمل ان يكون
لانفسهم [illegible] لا على انفسهم على حذف حرف الجر نحو ضرب زيد نفسه اي عن نفسه [illegible]
معنى قوله واما النصب على التمييز واما ما قيل عنه من تحريف معرفة **قوله** فيتوهم بما نفسي اما الصد
حكم من الاطلاق اسم النسبة على المسبب اي من النفس بمعنى القلب من الاطلاق اسم المحل على الحال كما
يطلق في عكسه الخاطر على القلب ولا يستقيم اللفظ عليه لكن لا يظهر من الاطلاق سوى الاول فان
الصدر [illegible] انه حقيقة واما الاول [illegible] كما يشير [illegible] من الاستعمال وهذا [illegible]
والطرق بحسب المعنى ومنه قول الشاعر فمن كان لا يطوى على البخل نفسه اذا ذكرت نفساه في الارض خالد
الى داعي البخل والسخاء والنفس في الاول بمعنى القلب **قوله** قلوبهم [illegible] العلوية [illegible]
كان الداعي لانها [illegible] فان صلاحهم بقلبهم وفساد [illegible] عنها [illegible]
وكذلك قوله يخدعون انفسهم [illegible] وانفسهم كذلك عنهم [illegible] بالاماني [illegible] لكن
الا ان [illegible] في آل عمران [illegible] **قوله** والمعنى انه يخفى ضرر ذلك لهم كالمحسوس
[illegible] الوجه اشارة [illegible] بلا تشعرون [illegible] من قول لا يعلمون ابلغ لا يستلزم نفي العلم
مطلقا نفي العلم الخاص ان من لا يشعر بالضرر [illegible] المحسوسات [illegible] لا يعلم عن ما في
من هذا الوجه ابلغ من نفي العلم مطلقا لانه نفي مع دليل ولانه نادى عليهم بالانحطاط [illegible] عن رتبة
البهائم [illegible] معلومه من اجلى المعلومات [illegible] وهذا [illegible] هو الاصل والباقي
مؤكد **قوله** والحقيقة ان [illegible] هذا توسع مطرد في عرف الاطباء الا ترى الى قولهم للمغص
وجع [illegible] ووجع الفؤاد ووجع الكلية ونحوها من الامراض **قوله** [illegible]
ما كان من ابن ابي [illegible] على حمار [illegible]
سعد بن عبادة قبل وقعة بدر [illegible] مر المجلس فيه عبد الله بن ابي بن سلول قبل اسلامه
وفي المجلس اخلاط من المؤمنين والمشركين [illegible] عن ابن عباس [illegible] وان
طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فلما اصلح صلعم بين القوم ذهب الى سعد وقال يا سعد الم تسمع الى ما قال
ابو حباب يريد عبد الله بن ابي قال كذا وكذا ثم ساق الحديث كما اخرجه [illegible] مع تغيير يسير قال
[illegible] والحديث دل على ان ابن ابي كان كافرا محضا ولم يكن منافقا [illegible] ولايات
الواردة في شانه وما ذكر عنه في سورة المنافقين [illegible] كان قبل اسلامه
اي الاظهار الشاني فلعل [illegible] وكلمه [illegible]
النفاق الى نزول سورة المنافقين وما كان [illegible] بعده والسلم **قوله**
فلقد اصطلح اهل هذه البحيرة اي المدينة على [illegible] بحيرتنا اي [illegible]

و يحتاج

م

في الارض خالد

[illegible]

واصل التركيب دال على معنى الحدوث والثبوت منه ونحو والنعت الموصوف ونحواسم كل قطعه واسعه من الارض
وكانها اشارة الى خطة العرب اي البلد وكما قال المدوان هو تحت واحد توجبوا وان اعوتهم ذلك
يصفو لعصابه وعصبوهم بما يحصل كذلك عيانه من الملكين والترس قوله ويجوز ان يكون اسماء اسم
مرضا بل على ان موقوف به وقد يسم اسم مرضا اضافه ويعطف الماضي على الاسمية لكنه لما ارتد في الاولى الحوج
قلوبهم مرض اي ذلك لم يزل عضا طرا الى يعني لا اضافه وفي لسانه ان ذلك تسبب لا ازداد مرضهم المحول اذ
لما يحس القطون الا ازدادوا بزياده امداد الاسلام وبزول الآيات شيئا فشيئا تزيد في قلوبهم مرض على مسانقه
لما الموجب لحدلهم وعاصم فيه من النفاق ويحتمل ان يكون معبره لهم شحوبهم والاوف انسب الا انه ودو
ما شوله سلسل الاعراض قوله في وجه بحته منهم ضرب وصح اوله وفضل فقد لقيت لها خبل دلت
الكتبه معتبها وحدث الشي اداوات للخطو وكذلك يكون تراجعا الحوسس الكثيره وكلا المعنيين حسن الموقع
وانشاد بهذا التوبيخ الى ان قال انه فصل بعنى مفعل عرات على ما سيصرح به في قوله يوم يدع الى الماء قلا ارض
قوله او بمعنى الكثرة كلاما علا سيالغة من غير الذي للكثره من اثبط لنا اي الكثير الماء على وفي الاول
الكثير الفصل او فتحه واما احد منه مركب لوصفي لداوي بشوطه ثم وقف فعل اعدكذب الوصفي ما سبق
الى وكنه حيالاته لماشدّ استعماله وشمل حال النبا هي على ترديد لهذا الترديد وعلى كذب حوز لا ان اوان
افتر لا اول على الحان قوله والاولى اوصلانه اقرب وان حذف لسان ولا استتبا حالكم تكن احسابني.
ادرا الصيح الواصفه على الوجهين في من يعني قوله يتوب وقوله لحاقبل لاخ من تستهجان ولو فصل ابعطوف
على قوله ومن الناس من يقول لساخا ابهم في اوعا الايمان وكنتهم فيه الآن ثم لسانا حالهم في بهما كهم في باطلهم
ويعبه التسوي صنا والنسا د وصلاحا آنا ويحصل العتيد بالعطف يجوخ الاحوال وان اليم منه عطف
الفعليه على الاسميه كالنعج بحسب السياق ونظ نشبه التساخ والله اعلم قوله فلما كان ذلك من صنيعهم
مودنا الى الفساد قيل لهم لا تفسدوا لان ما اصلاح لهما الا لا ما وصل الشي فاسد فاسد وانهم اصلحوا
ما على الارض فاسد فاجابت بانهم مصلحون بمنزله منتهيه مبالغه وقيل لهم لا تفسدوا لا اذا فعلوا انه ولو
قيل ان كما ولي فيه كان يعني افسا دهم اياه لا انما يعني بالفساد في الارض والا تسعلو كان وجها قوله
ملصقهم وتحدث ادلى الى الشرط في ما لا يدخل على حكم لا لمعونك بحسبه فيكون تنافي منه الامر او
نحسب الاجتماع قوله اما والتتلي الاسم الهمزه تامه ونحى انتظام النفس منه يعني لقد كنت صادق
الشوني طاهر الحشا محاذر ومحافظه من انها داسم سوى سياب الحماسه لحاتم بن عبد الله الطائي
قبل اراد القوا ما مقصر للصفوه ويرمى الحوي وقوله اما والذي ابكي واضحك والذي امات واحيى والذي
امره الامر تما مر لقد تركتني احسد الوحش ان ارى اليفين منها لا يروعها الذعر وسواهما منها
لاني صخر العلى قوله وقوله لا تشعرون وقد ترتب الى ضمن المبالغه نوجه قوله ومنه بخوله مطابقه
الكذب فان جاز استعماله الذي ابها العلم ومنه تجوابطه الكذب ونحو شيخ كل شيء لشه وكتبه
الكذب نحوله قوله واللام في الناس للعهد والمعهود اما النبي عليه السلام ومن معه لانهم منهم الذين

تما بلونهم

تما بلونهم او عبد الله بن سلام واصحابه لانهم هم الذين ما يلونهم في الايمان مع انهم منهم فهم عن عنبت عن حوزتهم لطمهم
للاعاظم من لغاتهم وكل من صح من جهه او الجنس وسوا الوجه اما لانهم الكاملون في الانسانيه من ذلك
الكاف على الوجهين وحالا لا خرجهم لسبيا من مقتضه لنصوصهم والخطاطهم عن رتبه لا انسانيه بل عن رتبه البهيمه
من اول النظر الى كمال المومنين وفي الثاني الى تصويرهم على شخوا اذا الناس ناس والزمان زمان وقال وسبيع البلع
في هذا المقام وما مات من انه على الاول لتحصيص وعلى الثاني استغراق نظر الى صرف الحصر كانهم الناس على
الحقيقه حصر حال على المصنف ومنه على ان القصر على الوجهين آت والوجه مختلف والله اعلم قوله
قوله او قد صل السفه سوط الهب التشري تشريح الى بيان لا السفاهه سفه وقد يكون الشهريه وقد
الصلوا اللاتي منها او كما قال من الحق فعل عنهم فيه قوله المراجح حيوه جاح على الناس وحل لم يحل العقل
ومن من مراجح الحلم قوله لم يضيف السفه الا انها انما صلها لتنقيه لا انما الخافيه قوله في حالتهم
وما كان قالوا سوء حظ نشري على الجاهليه وهاه ووكل المحوس تحبه قوله مساوي منه الآن لاي انه لعين السكر له
في الى الاول لسان صقسهم وانهم يعجبوا بما ان لا ايمان من قطر به فاسم منه في بحتى وانما سان يلوكم
مع المومنين صحا ملتهم وسلوكهم وصحاملتهم مع شياطينهم وهم معنا مختلفان ثم لوكم يكن الوصل اباه
لانهم السكرابا نضا لا انكفي ومن الناس من يمنوع بالاعلان تعاقا لمحالع وكذلك النتوخ عن دلها الموسى و
ليس هذا اسكرارا بل فيه تقسيد وزياده بيان فانهم ضلوا الى الحالع لا استهزاء الا استوعوه بالكلم الا عند الحاجه
قوله مثل السكر بعضهم اي تقليا الكذب وصلها الصحام ومن فتح الجوهري قوله ومنهم من طرح الرحاله اي وقع
ولا نصاد النبي اي اقام فلان بين اظهرهم وبين ظهرانيهم اي بينهم والعجام لا ظهر لسنه على العامه منهم على سبيل
الاستظهار بهم واما ظهرانيهم فقد زيد فيه الف والنون على ظهر عند التثنيه مبالغه كما زيدت في النفسه لذلك
فقولهم نساني نرجل النفوس نسبه الى النفس بمعنى العلم اصله قال الجوهري اصابت فلانا نفس ونفسته بنفس اذا اصبته
بعين وكذلك الصالحي والتنساني معما اصولي لا اشا وطهر بها اوليا وكذلك بالتي وقصد للتي وحقاني وحقو
كثرا ما في النسبه فلا تحفي في نظرهم فاسد كان معنى انشا انظهرانيهم قدامهم واخروه آه هو مكتوف من جانبه
منا اصله ثم كثر حتى استعمل للاقامه بين القوم مطلقا وان لم يكن مكنوفا فان قلت كان الا حق على ما قيل من كلام مع
الذين شبههم في التنبيه وللحصل انقول انا مومنون لانه ملائم من نوع منهم محامل لا انكار فلت ما كانوا يسترون
ايمانهم الا السكر عن النافي وان كانوا مشكرين لعلمهم شيا انهم لم يردوه انكار الا انكار ولا فالكلام لما بايع
يشكر بحكم انه مرتبع على كمال التاكيد او يرد بالجمله ويكون لعلمهم انه من تبع انه معاند كمولى اليسل منهم الايم
انا السكم لمستحون واما في عرض فلا صونا عن صيرا لله عنه قوله سواكد لانه دفع سيقيل الشي واكد لمثاه
او بدل منه لان من حقير الاسلام فقد عظم الكفر فالمقصود منها انشاطهم انا كد اخلاصهم مع شياطينهم و
شبابهم على باطلهم وان اريد ما عسى كان عندهم من ان يقضهم او يحوخوفي تعص بعضهم بانهم داخلون في الاسلام دفعا
مالهم شغل الا ذلك فانه جل جمالهم بين كلها وفيه من المبالغه المعنى على ذي بصر وقد صاحب المشارح لما كان معنى
قولهم انا معكم سوانا معكم قلوبا وكان معناه انا نوهم اصحاب محمد صلعم الايمان وقع قوله انما نحن مستهزؤن مقررا له

وموجود ايضا كثيرا ذكر الله اولى مما ... الكلام المذكور لانه وانما ان ... الكلام موجود في

الكلام لا ... نوع ضعيف على ما ... من فصاحتهم في ... الباطل والقيام مقام اعتنا

شانه لانهم كانوا يتعاطون ما ... اسنا معنى التصديق بانهم ... او ... فيه

وانه فيه ... الى اسناد ... بالاستحقاق ... والكن ابلغ من ... سواف

اوجه لا ... القاضي ويكون الحاصل السؤال اعني قوله لا ... الطهور قوله قلت ... لمواد

العموم ... على هذا من ... الى ... العلامة ... في الوجود ... اسناد خاصة باعتبار

مجاز ... الاطلاق ... الحقيقة ... على

اي ابهم ... استعارة العلاقة ... وقوله ... بطن

اي ... الظاهر ... بالسوية ... سببية

وحاكي يكون ... الامتناع ... جلب الامر ... قلت

من ... وجه ... بحسب ... مصطفى

سبقي السؤال ... على الوجه الذي ... الفصل

قوله وهذا اي في هذا الكلام المورد على هذا الوضع واما لا ... لانه او لانه ... بطل

... الطهارة ... الاختصاص

الوجه ... هو الذي ... في موضع من هذا

الكتاب ... وقد يستقر ... والبهاد

... الاختصاص ... الخلاف ... يحقق

في هذا المقام ... الامام السكاكي ... الا ...

ثم ... على

انه ... عند لا ... والاضطراد

فانه ... معنوي ... الاحد ... لما ... اليه

... الاختصاص ... الفعل ... على

... الاستعمال ... بالاتصال ... وهي ...

... الفاعل ... لا ...

على الاختصاص ... الفاعل ... تقديم الفاعل ... العرف ... التقديم

... الفصل ... الاصلاح الى

... الفعل ... الاختصاص من

... الاختصاص ... اختصاصه

... الباب

من المعلوم

من المعلوم انه لا اسناد على التقوى نعم ... فلما افادة التخصيص ... واعلام ...

قدم لان ... اما الحصر ... فلما كان له سلك

آخر ... التقوى ... الفاعل المعنوي على اختصاصه ...

نظر اجماعا ... للتخصيص وكذلك ... والاتراك ... هذا

المقام لانه ... ووضعا ... الامام السكاكي في ...

افاده ... الاختصاص ... كلامه بانه ...

ذلك في الاسباب ... غلبة ... والاختصاص على ...

صاحب ... الاسناد ...

لا ... الاختصاص والعلم قوله ... الزائد ... اسم ما ... به ...

... على الاصل ... من ... ايضا ...

مثل ... الزائد لا ... المنفصل

والمبتدا اسم ... عن

... بعد ... من وجه

الاسناد ... قوله ... الفضل

والنظام ... اللاتي ... في ... ايضا ... الاما

... قوله ... ضنين ... مدينته

لا ... الانسان ...

... على وجه

للاصطلاح ... قوله ... قلت

... الاضافة ... الحسن ... بد

... الطغيان ...

والحسن ... اضافة ... الطاء ... واستعمال

اسم الفاعل ... المشتق ... على

... الاسناد على ... قوله بالجاسل ...

... طرف

... الاسناد المجازي ... الاستعارة ...

... اجمل ...

للاعلام ... قوله ... والطول

... الكلام

لصعنها والجنه والحنف بالدال المعجم النصر قبل الدال المهمله مهوط وهو حبل بالاهم منها بآل حفنه
وهم انفسا بنوه من بنو الاشام وحكت انهن قصته عند ابوب وسحنه انا سلم في نفى امر ابو موسى عن
دخول بينه وكان يطوف بالبيت ووطى بعنه محرم فاطم لطمه وشكاه المطلوم الى عمر فامر بالاقتصاص فكانه
لم يعرض ذلك واسم جبله الى الهند لسرقتي فالحى من جرب لحنه الى الرقيم ولحق بقيصر ونتصر ثم ندم
من الاقلاع وعلاج ذلك تشرب بعد الحمايه وام يحفها لو صبرت بنا ضرب واود كني منها الجاح حمه
معنقها لعلي المعصه بالعود فيا ليت امي لم تلدني وليتني صبرت على القول الذي قاله عمر وفي
روايه تنصرت لاملاك من عار لطمه وماكان فيها لو تصابرت من ضرر بذا طلمني عنها الجاح وغوه وكسه لاع
الاسلام بالعود قوله واعراضه لهم من عوضهم الصدا والمنكر من عرضه ابي عاته قوله سل بعيح
بيح عبده نشره الى الرد على على بن عيسى فانه لم يصح بيح عبده بل خرجه منكر وقولهم ضد ذي بعض بعضه
مثل بصرح بسبب الحجه عند الحاجه قوله كنفا سند الحران فرو صح اي عدم التوبيخ وكذلك لا اصل انه بوح
كيف اسنا التوبيخ لان الحاجة مدخلة في الاسناد ضعفا دي عن كذلك سنة اضمارا قوله وهو المحال الترشيح
للجمهور ان ترشح ان يرشح لام وليس بالذي نفس تحتها في فيه شنا بعيني لي انتهى على الحق واعقب
بالملايم فقد بحا المجاز وسمي الا باللوح صار المجاز قوله كان ادق قلنه خطلا وان عرف الشيء في مثل هذا
المقام تحصيل الكلام من ادب به ما نحو والترشيح في انشا الخطل طار وبها نحو نسبهم من قوله فادعوا او ادعوا
ان الاول للقلب ايضا انه كل الكلام على النفس قوله فادعوا بنفسيح على قوله صعلوك كالحمامة قوله وادعوا
لها الحظ بتفرع على قوله ثم رتبوا ما حسن تنبه فقط ان الاستعمال تاكيدا من الترشيح لسبق الاستعمال
انها للبليد في الحسن والحمل للتهيب في قوله نعم نتقضوا عهد الله وليس هو كسب لمجاز المصطلح المشهور ثم
المقصود المنبه على معان المسكوب لا ترتيبه ثم لعلم ان الصنعة بالمطالع ثم قد يكون تنعا للاستعارة لا اصل اول
لعن كما في قوله ذي اسد واو ثنا الرايتين عظيم اللبدين لا لمقصد بذلك الا زيادة تصوير للشجاع وانه اسد
كامل والاسد في الحي كالراس وينحى كالبيت ومنه لبد لطفا لم تعلم وقد يكون متعلقا مع الملائكة
قوله نحو وما لبسنا الشيء عن ابن داية وعشش في وكرته جاس له صدري فاطير في الراس الشيء غراب
الكروس شيء ومثلها الداس والمجد وكافي آية الي عن فيها وفي قول لمرك الشيء صدف لما تعطى بقصليه
واسد ما اعتاد اوفا بتكلل ومنه القسم الثالث العرب فتجب ومحوه بن بن كمولة وابام الرقص والحلب
سالمة باخلاق الكرام او استطاعة صنع في ما سا سبقنا ما الحبل التوام فان تصح الاستطاعة عسل على
سبل الاستعمال انسانه الحلوم استعيها من الابنية والحلقة والسنوق مثل لا صنعا دعي الله عضبها لكن لا
استعمال التصح او لام التصح استعمال السنوق اما الحبل التوام فطار مرانه من ثم السنوق وكذلك
اصلا محوطا عنك بعلمه اشد امر على كثر من اكبر او فيما اشد من ت نعصل انشاك لها للعكس او
بيديها مثل الجمع من ايها صنعوا انا فقام فتم حمل كل لاو لانها لا العصبة وسبق الحلق حما نظر لها في الوجه واذا
اسند منه التصح كان من الوجه السنوق وزوال الاوج ولعي لعتانع وتحترى من اصلها مبالغه حسنه

والنا

وان انا في سم منها الموصل اليها وانها ضعفا اصدى محو ابي بريع من قضوا ادا دخل وفي الشت والتصح علمه
ثم ما في السنوفين التكلف والسوق ما الاخفى وانا ضعا منى ابى نحتها من اذا اضفت الصا بد تنوعها الى
قوله وهو انا في اضاعوا الطلبتين لانهم لم ربحوا وعشله بكونوا مهتدين فانهم لو ان الحال انصا و
انما حمل على المهتدين لطرف المجاز لانهم وصفوا بعده الهدى على سبيل المبالغه فلا معنى للسكرار على قوله
انه نعم انه الاربح والخسر وكونه بدل على صناعة الطلبة لا صله وهي سلامه واس المال كانه لم يهتد
لطرق المجاز يسير الافات في اموالهم ويعم الرعاع على الخلة وقد استبان من هذا الوضيح انه شديد من عضد
الترشيح والحمل على قوله فيه اولئك اشتروا لانه استنبا وصار يجري التفصيل لاستقام لاسترات
لا تبع والمنتحى لطغيان ويحمل ان يحمل معترضة لقوله ويمدهم في طغيانهم واما قوله مثلهم كمثل الذي
استوقد نارا فالاشبه ان يحمل موضحه لقوله اولئك الذين اشتروا ويدل عليه قوله فما بعد وفي الآية
نشر آخر وهو انهم لما وصفوا الى الآخر ويحمل ان يحمل مقرونة لحملة صفة المنافقين المسروده الى
هذا المبلغ والاستنزال قوله عليه ايضا بحال صنعه الصفة على احوالهم الموهمه من حجج لا نات
ويرد قوله فان قلت فهم بتهمات الهم والحمل على الاستنا وضعف صد لاسما والا مثال يضرب
لكشف والبيان قوله ومن هو الاصل سوى الامثال فال المضر دعم انشا العسل حسن وملوه سوده
منها سوى الامثال قوله القول انما ربيو الذي عرفه الامام السكاكي انما نشى في قوله ثم ان التمثيل
موقوفا على سبيل الاستعاره سمي مثلا والمورد ما ويدفعه اولا والمخصوص نعرف فيه قوله ثانيا قوله
والذي نوع وضع الذي موضع الذين امران اعرض عن الوجه الاول بان الذي تح جمع محنف فلم ان
يرجع الضمير اليه مجموعا الا ترى كلا نقول مررت بالرجال العالم دسا انا الى ان الالف واللام نعطها مؤدلانه
محنف الذين مرادا منه هما وليس حكمه حكم ما ومن ونحوهما والجواب انها السوال ليس هو
انضم وجعه بل شبه الجماعة بالواحد واما ما بين الذي جمع واما اولا الضمير وسوال الواو يمكن الاعتماد عليه
الجواب وصف ونضم الدفعه انه اسم الجمع او النوع او انه نظر الى الجمعية صورة المفرد فلعلى فيه هذا
الجواب على ان وجا السنة ومن المجموع انه محل النظر والتحصيص الحمل فكما يكون بالكسر حذفا
باقامة لفظ المفرد مقامه ايضا فلا زدني واما نحو مررت بالرجال العالم فلعل كان الغالب تسمعي حين انه
لا اسما على مذهب من يجعل اللام واحدا من الموصولات لحذف الاسمي والذي كلها استبسال الموصوف للفظ
ومعنى ابو سخرها في وجوب مطابقة الصفة التي بعدها لما قبلها وقوله على المنافقين هو الجواب
الاصل قوله وحقه ثم بكسر الفاء سلوخميه عليه وكذلك التبح الوحدانا سلح طرط لا ان قال على له
وفي بعضها ما فيه ووجه على سحو الانثى في اول ال عمران الاناث فجواب لسكانها في مسائل حرف
مجرى الاناث والات وانما ضعوه في اطلاق عليه في خلطهم ذلك وصفا به مع نجاسته على اطلاق في
علامة عليه وانما فان لا ارعليه وجعله لسعا ادلى اسم جمع والانا اصله وستول في جواب معناه ما قلنا
في ان ضمره على صاحب الكواشي نقل عن يونس التبح في قوله نعوما فتعضا قوله والانا جوهر لطف

الى آخره ويجعله ان الاضاءة لا تعتبر في حقيقتها ويستعملها لا في الكتب لكنه انها لا اصل له حيث لا اثر شعاعه
لا انه لها وكذلك لو ورد بعضهم في الاشراق والطلوع الى البحث فيما وضع اللفظ له حسب اللغة والسكوت في اعتقاد
هذا المجموع فيه واما اللمعان الذي عنه لا اثر في حسبهم وجودها وانها غير الضوء الخارج عنه وان علم ما في الاجلاف
الذوق الفعلي بها انها ان الاسماء اصطلاحية وان لنا توقيفية فلا شك انها الاعلام من يقصد بالخطاب
واللغوي فانها صادرة عن كابر الى ان انتهى الى الموضع له او الملهم وحينئذ تعلم بها ان اللفظ موضوع
كذلك ايضا او لتعدد المشترك دل على انه يعقل عن نطق في هذا الاطلاق وان كان عالما به كما سووا ما
لا اشراق ولا شك انه لو يحصل اوصافه الواحد الا عنها لم يعتبر منها في خصوص اجزائهم لا الى من حتى تعلم
ما هو لا اشراق لمانع كذا الحكم وصلوات الله على نبينا وعلمه **قوله** والمؤخر ضوءا ما هو توقع المستند
انه اوفى من الضوء لكنه شائع في عرف الاستعمال كما اذا اخذ اصل اللغة ومن استعمال الدلالة لا اصل الوضع
من جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقولهم اضوء من الشمس وانور من القمر ذكره في الاساس والتحقيق ان الضوء
نوع النور يقع على الشعاع المنبسط الا انهما واحد كما نقل عن اهل التركيب [illegible] خلاف
الضوء لا تصال الفعل [illegible] والمراد ما جعل الشمس [illegible] النور
دائم والمستعمل ما نقل من اعراض صاحب الكشاف [illegible] **قوله**
واستقامة من ان يوجد [illegible] والنور [illegible] الى الاضطراب في
النهار في النور [illegible] الاستعمال على الاعراض ولا شبهة
لنا لا تعلق [illegible] وان ذلك [illegible] الحس اولا و
ما هو الاستدلال او السعة والشاق في [illegible] **قوله** ويحصل الاشراق ضوءا له [illegible] الى المتوقف
الاشراق [illegible] الضوء [illegible] وفي الصحاح الاشراق الاضاءة واشراق ضوء
[illegible] الضوء [illegible] القابل [illegible] ولضوئها
[illegible] الاضاءة عن الاضاءة [illegible] القائم
بالمتصف [illegible] الاضاءة [illegible] الضوء [illegible]
[illegible] من ضوء الشمس [illegible] الاضاءة [illegible]
[illegible] من هذا الوجه [illegible] الاشتمال [illegible] وان اوجد
عليه [illegible] كقوله الذي
لم يتمش في [illegible] حتى المدينة [illegible]
لم يختلط بها [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] اذا [illegible]
انه **قوله** [illegible]
الكلام [illegible]

لزم

لزم المبالغة في التشبيه مضعف لا سيما وكيف وجه التشبيه في كلمة الحرف التي نعم ما من شدة الى في
[illegible] على الاحتمال [illegible] الاجل [illegible]
[illegible] الحالة المتصفة [illegible] الى الوجه
[illegible] هذا الوجه [illegible] فان قلت
الاضاءة [illegible] الوجه [illegible] لم يكن ذلك
[illegible] استعمال [illegible]
[illegible] الوجه [illegible]
[illegible] الرسول [illegible]
[illegible] كلامه
والتسليم [illegible] **قوله** [illegible]
اي شيء والمراد [illegible]
انتهاء **قوله** [illegible] المضاهاة [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] الظلل
[illegible] الصحاح [illegible]
[illegible] المزج [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
والاشراق [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] التشبيه
[illegible]
[illegible]
[illegible] الاضاءة [illegible]
[illegible] الاضاءة [illegible]
[illegible] الطرفي
[illegible] الاضاءة [illegible]
[illegible] المتصوف [illegible]
على ما يشرف للاضاءة المطلوب في تلك الحالة وحصول طرف من المطلوب يعني الاضاءة [illegible]

بلا وفي المنه ما آنها قصده الى البيان الادعا ثم التهلكة وحصول الامان والغنيمة والامن والاطلاع على اسرار
الاعادي وبعضا منهم كذلك اذ توجها طالبي انفسهم صفوا في طلبات بعضها في بعض طلبا لاسماق في طلبه
سخط وطلب عقابه فالعسر في الحالة الواحدة بالنسبة للنوع من كون بعضها مع بعض في الطرفين وهو على التركيب
والوجه ما سبق والحمل على مستقلا في المتفرق والوجه اذ ذلك لم يكن بشيء وضوح وجه اثنا في
منهم اليه في طلب طلبات وسوانح على الوجه الذي يحصل فيه العسر في نوبهم راجعا الى البيان معنى الكلهم
لا الى الحمل على البيان بعينه طلب مركبه وطلب بعض طلبه والحرم على هذا من الاسماق ومآلاه فاصل من انه
على التركيب لان شيئا الى الكلام في المتفرق وقوله فيما بعد والصحيح الذي عليه على ان الساق وبعض
عليه بالحالة الثانية وقلم يسمعوا للاضافة المذكورة بل الذي عصا سامعهم وبهم مخرج كلمة للاضافة عن كونهم و
الحالات الى الطلبة كما سبق للاضافة المذكورة اما تحقيقها فهي للاضافة واما الى فلا مجال لها الى الطلب انما بالنوعية
من اضافتهم ومعنهم بسمل الاسماق طالبي لا سر عليه من الحاضر للخسيسه ساق والتوسط على هذا في حرم النوع
والحسن والشرك على الوجهين بالاعتبار بل اسر وكذلك الثاني لا الى الاضافة من الطبع والحرم حرم الشرع
وانما هي عما خلقت له والاصوب انه منه ثم قوله في عيش المتفرق فيما بعد قد يشبه الماضي في التمثيل الاول
بالمستوقد نارا والطيبان للامان بالاضافة في اصطلاح استعاعه بما خلقنا له بما من الوجهين الاولين لان
الطيبان للامان والاتساع بالكلية لجاه لا اشتراك والاصطلاح الاستعلاء يتمثل الاستطلاع بالموت او انه موضوع على
الوجهين وقد اجمع امر اهل المشرق فيما عسى وبحال على انه ساب لطلب فتنته وسال عن عدو التمثيل الثاني اولم
يكن قد سوينه موضح انه وقوله وظلاله ينشر الى بعض وجوها لتمامها الى الجنان وعيسه على الاعتبار من اما على
الدرو وقد كان منهما يكشفوا وبنى بعمامة ما شاهد مولانا قيل وهنا نسبته لحسن الطبع والديح فيه الحال
التمثيل موضحه لقوله او كسب الذين اشتروا الضلالة بالهدى كما اورناه انه من قبل وفي طريقة الشام انما يعلى الثالث
مع الوجه الذي سبق يتجلى صفة الماضي بما قاله بعض المحققين من قوله وظلاله ينشر آخر سقط لقوله و
لا الوجه ان انه الطبع وسكونه قوله في انهم لحظة من وجه الاسماق بعضها وجهين على ما لاح وجههما فلم يذكر شيء منه
لما انه على اضافة في الكل للعدو المذكور بعد الاسلام والاسلام حصل على التمثيل بعينه كما سما وعن النوع في انه
لا الاسلام حصل على التمثيل موضحه لسامعه كما سوى الوجه المعول عليه وقد اوضح من هيكلها بغيرك واما
على التركيب فلقوله فيما بعد حيث آمن شهوتهم وشيئت لا رحمة عليهم بما بقا بد من طلبتنا ثم بعد انعقاد ما
وطلبه امثل والحذر منهم الخاصه للسعاده منه قوله وما كانوا مهتدين فكونه لمجاهدة النحو لا ان نوع من الجود الى
الوجه كونها منها والى الوجه الثاني الذي لا ذي يحصل عرض بعينه الجمال الكلي بعد حصول طرف منه
ووقعهم بانهم على طائل الا انهم كانوا يتوقعون لبقا سلطتهم وانهم مالا وبينا عما يطرق تعالى ثم لما حصلوا
على طرف منه فوجئوا بعكس الوضوح فصاروا يتلونون آلامهم ومن منها الى الذين عن الوضوح ومنها الكلاف
ووقع الماضي في ضلالتهم وكيف تشبهت الى هذا المعنى انه الالا الى ان اشتروا الضلالة بالهدى
وما لاه مدلتي بعضهم الى الوضع بحصول آيات النتيجه ثم الحال الكلي على ما سلف وبهذا سقط ما قد قيل

اقوله

اقوله في انهم عند الاضافة ضلوا فخطوا وتوقفوا فحصرت ادلة على التركيب من جهة سند اعتقد الملخص ان في الآية
ما ضمن بالتشبيه وما ضمن التركيب التي عليها حالها ليس على وجه مدارهما على حصول التمثيل من جهة صفته
وعلى انه لا نفع عليهم ما يُثني وقفوا وقطعوا وانتقصوا فيه بشيء على عقبه وهذا كشف التاج عن
هذا المقام ولعمري انه حاصل لمن زادك للاقدام ولم يبال بغير التركيب وفهم ما ذكر بعد التمثيل في
محله فانظر الى المذهب والحق ان التحقيق من الكلام ان يسلك من مطامعها ما يشبه والطريق الذي
هدانا لما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله قوله كما سطعهم سيم الوجه في تقديم التقسيم على التكلم بين واما
ما امر النعي فلانه سامل المعنى المراد الحاصل من طرف المضراب سيم البصر والحاصل من عدم تبصر وهنيئه
سوى هذا المعنى ساحوله مستعمل صرف واستوى الى اولئك قوله ساما في الحالي التي التنوع ففهم في الكلام
وبالتفريع للانسه وليس حيث لا الا انهم والحق يحكم ببرها على انه اولا استعاره قوله كقوله صم اذا سمعوا
خيرا ذكرت به وان ذكرت بسوء عندهم اذنوا مثلها من الحماسه كعقنب وقيل الشعر ونسبه طارق بها وما
نبي وما سمعوا من صالح دفنوا وصم جهلا بمنا وجبنا عن عدوهم لبئست الخلتان الجهل والجبن قوله
نبي بتعاوين سمعوا وما ولاكونه وصفا لقوله فرحا على معنى فرحا لهم كما نبا من تجلى فقوله جهلا الى قوله
منه الفعال للجهل هنا وسوء الحسد والجبن ومفعول الجبن في سنة الافعال من حيث دلالته على تمادة النفس و
فيهما اصم عما ساءه سميع اذا سره فاصمت عمرا واعمته عن الجود لم يحرم من ابا الوعدا الجسم
قوله فالاتت كيف طرت بغير اي ذكرت به ليس على طائر في الحي شيء جدو قوله في الحياة طريقة وجم
من لم يرث انشاده الى انه سوى على الخلاف ولا وردين ضد والمسند اليه ولا شاهد كل قوله وعجبا للاستعارة
في انما الانشاه الى انها متعين التشبيه فادا وقعها وعي التشبيه من طريق الاولي قوله ودعا الاسلامي
كشف وعوى فصاله نظل الاساس ومن الجانب الحاج ساطع غطى جسمه ونوى الاسلام داج قوله
حيث بطوى ذكر المستعار له اعرضوا عليه بالاستعارة بكنايه وقالوا لا بد ان يكون مطويا لنسبه او المستعار له على مكانه
وهو غير وارد فانا نرى ذلك كانا وردت صاحب المفتاح صرح بان المصرح به اهنا ما كان من رابطه والحد ان تشبها في
مكانها على سبيل الترك والاستعاره عنده في المطوى على الى المكشوف من اللفظ المستعار ودالا على المبالغة في
التشبيه وذكر له هنالا على استعارته معه واما المكنى من هي الحالة وبيس من جعل فيه استعاره اولا لانه
كنايه وتمهيد وارد نقضا ادعى صيرورة استعاره ومطوي المستعار له واما ذكر التشبيه التفاح في تطبيقا مجانب
المشبه شبه فلان وتفاح نفس اقوله ضمن الحقيقه في استعاره ضمن وجها الاستعاره في المكشوف في
لان الافراد في الحال تشبيه اوفيها وقد لاح الاول بعيد استعاره مع المكشوف وعلى انه ادعى الرواد في المشبه
على مكانه لا نقصا الا ترى ان هكذا لتشبيه بقي نفسه لانا للاستعاره فالعكس كذلك وكذلك على راي صاحب
المفتاح على ما حققناه في الحواشي وتبا تريك في سبب الاجزاء اصاص على انه الحاجة قوله
كقول زهير لدى اسد شاكي السلاح مقذف له لبد اظفاره لم تقلم الشعر حصته المشهوره وهو نظير ما
يدل عليه مجرى الكلام لان السلاح ما يدل على ذلك وقلم الاظفار كنايه عن الضعف قوله فالاستعارة

[illegible] بن مرثد [illegible] فان المشرع [illegible]

[illegible] فيقع [illegible] الناس [illegible]

[illegible] استعارة مرشحة قوله [illegible]

[illegible] ضغث [illegible] الضمير [illegible]

[illegible] استعارة [illegible] الضمير [illegible]

[illegible] استعارة [illegible] صاحب المصباح [illegible]

[illegible] استعارة [illegible] صاحب المصباح [illegible]

[illegible] استعارة [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] الإسلام [illegible]

وجه الحلاج

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] الإسلام [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] استعارة [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

المنقول عنه

[illegible]

واصلا من مصاف ضعيف الصفا وعلم منه منع ان يكون ثم موجب آخر اصرصبا فافهم قوله وما سوى تيمج سيداهل السند

وما الناس الا كالديار واهلها بها يوم حلوها وغدوا بلاقع انما عطله هنا لا اشتباه الناس الديار بلا نعيم

النظائر طاسوح شي اخر واذا قيد يصح ان يكون تشبيها من حال شته وجوههم في الدنيا وسرعة الزوال النعم اللازمه

له وبركهم اوحشتهم ولشتهم خلافا فانه حلول اهل الديار فيها وتشتت بعضهم وبطهم اياها في حالة و

به اشبه لطريق الحيي والتشبيه في الناس الا كالديار حال كون الاهل بها يوم حلولهم فيها ويوم عد

حاله وقوله وغدوا بلاقع حال معطوفة على حاله واهلها بها فهو المعنى وقع حالا فاحسن بدبع

قوله اي ثم وما كوكان في وصوعنا نها ذكر في سوية الانسان لفادرا والاانا نوع طاعة

اصحها تكون على طاعتهما جمعا انهي والذي جله هنا وتنهاذكر الشارح اطاعت وعوده اذا فاضل بحكمهما اس

ان السعم انما جامن ابطال تعضيل للنفي لا لعادلا نظر اصلتهما لان صلف المتكلمان في نهاية تجلاعلى الاسعا ن

للتسوية بل معنا انها في الاصل للشك ثم اكثر بل انها الاحد الشيين على سبيل الابهام والله يلوح قوله في

المصل وقد قال انها للشك في الخبر والتخيير في الامر واما في هذا الكلام فلا ولي شيوع استعمالها في كثر

اكثر حكم بانها حقيقة فيه ثم حكم بالتسوية في الكلام وهذا وجه حسن ايضا واتسعت تصانيفه في الترجيح والذي

ذكره في الانسان ان اوافقه على حقيقتها وان نفي لعنته انما هو من الله النقص ومن المسمي مفهوم للواضعه

سواء بها بمعنى حسن والطرحا كره هنا فان الا ستوى الجد على كل حال لكونه في كل واحد منهما منفي

شرط كلاهما اخر باكونه للعصى انهى عن الجمع ولكان صاحبه الى التسوية في هذا المعنى اظهر وان كنت باده وجد

لا اشعار في اللفظ عليه ولا التعاق اليه ثم اشار الى الا ستعمال للتسوية للحقيقي سائلا امر والنهي الخيي

في الخبر ايضا ومنه ما نحن فيه قوله قال الشاعر والنجم طارق صادق الوعد صيبا وليس في آية نسج الحنوف

مع اقتبا ولا سامه على انه الصيب للسحاب وسوط لا لنقص ولا سعد وصف الطارق والنجم الساطع و

حو فيه طالما صح صه نجحة وشوا نجم قوله ومطل الحسن انها موقع مكفوف قال والله دوننا علي تحرص

عن تشول المصنوع في مصطلح بل تعلق في كلم واذا اسمي سواء العلم قال فانها الذي سقت مجمع اذا

ومعنى مكفوف احوبه الرمحي ملفوف ممنوع اي كف الاسيل قوله ومن بعض سنا وثما راوي

فاقي لذكاؤنا اذا ما ذكرتها ومن بعد ارض عليه وجع واسمه واقعه بهما رض تستعمل مع اللام وفي والد

من اشاطاعة منها تخالف سهما في اللكم لقوله ومن بعد ثم امعني قوله وفيه سلطانها من جهة التركيب اي

من الحروف واشان على الصطر سلا لانه عبارة عن الهلة وقع اي امر كات عليه الاشتهاء والبنا واشان وصل

على فاعل بل افع من الشرق قوله ما وضع مطلقا سلا ما وصل اصله اي الخبر وامرئي مطعي المطلي

في صيغة ما لا تعلق عسانه فانه في جميع اجزاء السحاب فاذا كان مطلقا لزم الاحاله تعلق المطلق فيف

قوله ما الطرق على الاتفاق الحداه تصلح له الاتفاق ولا معتمد الا انه مستحق لهذا الوجه خاصة لانها

عليه واجهر الطروضا ضيعا لا مامعنه قوله قال كان في اعلاه ومعيشه سهال استعمال في كلمه

فيه ملابسه فان الطرفة الحقيقية الى كل التشي معا الآخر الابداد اذا فصل في السحاب ايضا فانها عرضا في الكمل من

خواص الاجسام واما نصابالي العرض بواسطة موضعه الذي هم نصر استعاده ومنه كما قال في قولا الي صرف النبي

واذا كان كذلك فلا فرق بين انتهاب الرعد في السحاب او في المطر الذي على سفل عن السحاب لوجود الملا

فيهما نعم ان كان الرعد صوت السحاب كما تعلق الملونة فيه اوي وكذا سائر برق ان كان صفه له قوله

كموج البحري باعارضا مستطعا بروده تحال من برقه ورعوده ويعده ان ثبت عنه طالد يجد عوده

فحللت من عقيقه ونو برده تلقفه بالبرود عباه عن كالتعم ولها عقيقه لحرث لاحضار الذي هو

من عاده المرض المنعي تنقع البرود قوله كاده قد واعادوا البرق تمال بعد السما وبرقت و

حكي ابو عبيد وابو عمرو بعد السماء وابرقت بمولد سيتهما وما البرق القوم وابعدوا اصابهم عد

وبرق فلا يطاق قوله الا بعدت السماء بعدا قوله سموه من وعد ابن بصرعنهم بردي يصفوع الرحيق السلسل

سوطا من سيف بدكر فيه انه كاسعاد الذاتيه وللوانسم مع الملوك الغسانيين متصله وانه

منها عن الملوك وعا شروه واوله تسد عصابه اذ دهم نوما بجلق في الزمان الاول سموه

درياق الرحيق ولم يكن سرع ولا نعيم تنشأ الحنظل سموه موحد وفي بعاده سبط الذي الرحيق السلسل

الخالص البحلا غشه ذكره في المقسي وعن الجوهري صفو الخمر فلم اجد من هذا التركيب الاسند الروح الا ان

مقلوبه قال البعض اعلى الرحيق بمعنى الخالص حقاه الا زمحي عن ابي الهيثم وابي زيد وغيرهما وانشد الذي

دونت واعلاما نبل في عهد كاهل لطرق كفضل السمهري قوله سل اي قيل في عهد كامل اي ما عهد

مشاق البرعص من ردي ومن دمشق كالتراقه من البوابت والمشي اربعه انها كلها من ردي بالصاد وهو

الجمل الشهير وفيه موضع فيه انها كثير وانشد انشاد الهام باغيرنا سل المبهما تمع الحسن فما

لم انول فيا بروج ولا سرطان انها البرعص اوقد والا ستدلال في اسمه انه ليس ناحية لكون لاصابه فيه

بمعنى من كاسها بها وجده والمصنوع محمل التراب من آبائي انا للسفيه واسفل التهل الاحدادي في

الحلو ساهمه في السلس وقبل الا شياء وسوامرا الاصلي بمعنى الراجع والمسك وجلق بالشد سوكرة الجيم

واللام موضع بالشام وجه ما قاله في ترياق وسمي الخمر ترياق الهم واضافه الي الرحيق بمعنى من قوله

اي ما صل المطلق ومعناه ان الاستدراك علي سبيل العلة وقوله هذا للوقوع علي الفعل للمطلب

ومن قوله تفع بو صفا اي نفسا عليه غشه كالموهبة وقعرف بمعني الكلام على سبيل الاستعاره

سكت في الاعراف وسواء الطامر لقوله توع مطلقا في واشان للمبالغه ولانه كان من ثر الصاعقه

والاستشهاد به مهنا الا للدلاله على انه بمعنى الكلام ملاحظه كيف داد ومنه قوله ومنه على انفصل

لكلمه قوله تقول صقعه علي راسه في الصحاح صقعه اذا ضربه وصقعه وهو موضع الناس من وسط

الراس ومنه الاصقع من الخيل وعرسا الاذن في وسطه راسه بياض وكذلك ذكر الهمم في الرواق صقعه اذا ضرب

على راسه وزاده على كسه مهنا للمبالغه في الايضاح من مطعم ان الطين ويسكر داوه ونظار من لبس

قوله وصطنت مصنع جمع خطيئه وقيل لانه باحد في الصنع من الكلام اي جانب منه والاثر جاد اسد

اوضح في الاشتقاق والانه دائر مع معنى الظهور وكذا صقع الديك لشهرته بنوع الصوت وصقع بمعنى صرف الصرف

المخصوص لان سا طل ادتش واضح لالتباس والتبس جلتها فيه مضى الطرود مكشف لها اجمعا كمقلب واعز عود آ ر
الكريم ادحان تمامه واعرض عن ختم السم تركها سوخاتم الطاى وفقد وعود آ قد اعرضت عنها فلم تضر
وذى ابح قويته صفوا وصمت ولا اصل اللوى وكان ذا ذلا ولا اشم ابن اهصم آلا التحما **قوله**
معاف المحوب صف لعله عرض العوله اصاب قسم ولا اسئلا الطعم نقوله خلو الجوف والجوع لا يرهاه الخادج
الجوع مثلا والعدام الكلام يجوز ان يكون مجهوله عند المحقق **قوله** وممن لحمه اعراض لا محل لها اذ دكوبه
اصل صاابها من تتمه المثل واصل السخط بهم موضع الطاء موضع المضمر وهو على اسلوب موضع اصنا
حرث قوم طلوا انفسهم ولهذا قال في المثل الوارد موعدنا للرضا ما انت **قوله** انهو ابلك الحقيقة وفيه
المعالج المنصة البرب وانته تعالى وجعلنا نحفصاى نسخه او حسن يعير بها النهي ما شربانها
يتمد كانها لا انهرى الشك انهر الساوت اكثرها لنهوض لساو نعتها وانهن اسم للشى الذى هو كف تغض
كما نغمته تنوحها انهر بها صد اسكر قبل الوقت ولانها ميصل الى معوله واحد كالاقلام كما نه لعاد الشى
لسنه نهذه وفرصة والمصل النهصة حال الاعن موصوف الحقيقة وفيه مسالغه حسنه **قوله** وهو ابط
لانه انساع في الاستعمال ولم يذكر الجوهري الطلم متعديا كذكرها ويحق قال اقلب الطلم ولعضا نكونه لازما ومتعد
ويتعلق علت فيه نفول الطلم فلا يعلمنا انك اما اجمعكم ما يكن او قبت وهذا انضا يدل على انه جا متعديا
لنوبه في محانه **قوله** منقولا من الطلم الشل كسر اللام حكاه الجوهري ولا يتعدى على نعدله **قوله** وشهد له
قراه نريد بن قطيب الطلم على مالم يسم فاعله حمل عليه لم اللفظ ان يكون عليهم قاما مقام الفاعل في
ما الطلم منعديا اكثر وهذا عكس ما تشترتيم فيه تطول التعاقد وتعليم اعا حملوا عليه لئلا يتوهموا لاجع
اضافة واصنا ننا الحوت مل المتعدى منه اكثر ثم المتنول على وقيه عليهم ما قال هو الطلم ورحله اضافهم
وما طرحا جرقوله احد صلى المضمر على ان حنى لا اصلح للاقامة مقام فاعل الطلم ويحمل على اسعى حج
لا الطلام ابدى في جنسه لا يحمل على الحقيقة وانما هو مجاز على سناه **قوله** ثما الطلى حالى تتشا جليا
ظلا منها عن جهادتها ارحاشب قسم اما اولها انها وى حصلى برشدى ام ستتا دى مصرى حدى
ثما الطلى الست وصه تنجى في حلوقها عادنا شرق في عرضه في الدنيا خضبب ثما اى الحسن والمرد صل
السوم والسع وقبل اشاد العاقلة وما جها قال الشاعر لها وصمى والحال الكر وارسلوا والنعى والعيش
ومعربها الست وارتسات يعنى مرنوعا ما انسقوا الطلام لما نعس الا انها مل الا يطبه العيش والجاهد
لانه لا اسالم والعارف حالها اشتمع اليهجه وقبل شيء عن ولله الهاساه لا اسوا والحانها الا
ما تقوى على النس من وصف الوحوث الرشد الموهوب وجلا الطلام ما ظهر لها من غرق لا انشاد والناد
اى لكفائى ما الطلم حالى ويتحص به عنى حرنا مرونا اوسطا ويحيا الا الهمز السحم او ما اولها ادب
لا انشاد توجهه طلامها وهذا حسن ثم اجليا طلامها الى تهذيب وباد ثبت قسمى حصار مرد
اى عن وجهى وهو ما ب النجد صوته تنجى بل محصا مرحا شب وتربها الى السا ساب الطرابو الخلعه فيها
لا تشتى فيها اى عرمه مد سه الى الزرق ومكولى طرابو الملا لا تشتى حال كونه في الوقت والمعنى لا تحمل بحرب

لابلق

اسب البلد ه

لا يسالى من كان لا سما وطا كونه للخطاه لا يعمل فيه شدبر متضادة الاصوات ولا يفعل الجوع عنه معادة
لا اسواق **قوله** فاصل انسوة عرل ما يرويه قبل عده على الرى ليس يجى في مثلها ما قاله اولا ما على الجنى العما له
وانما ان الرواية لا استسلم اما ان البيته لا استماعى انشعر عا نه يحمل الصرورات ولعلها عند السوف روى به
خاصة فهو لحمل الحديث المعى مثلا وادا كان للوقوف نهله لا سمع فيه ما ذكر والصرورة حلاف الاصل ان يكنا
خلافه لطلب ومشايخ المعى جعل عن المهدى مستغنا انسكا في ضوية قال سيبويه اسمه على بن الاسا بعن
منا سو حسن بن اوس بن الحارث من قبل الطاى انشا في الاصل قسم شمله وجانس به الادبا وعاشر العلما و
قد روى عنه احمد بن طاهر وغيره اخبارا حسنه ومنا و الحسن بن وهب فتح المعنض ختام الشعراء
وعندى روضتها حلت لطارئها تا مقا منحا وانى حضن وكذلك كما اصل في الاصا **قوله** فلو شئت ان ابكى دما لبكيته
ما عليه ولكن ساحه الصبر واصح لما كان المفعول مستوا لم يحسن الى ترتيبه مكبنهها في اليوما توف لما صلح الكلام
مناقب والاحسان صنل المنصوص في مثله لو قيل ولو شئت ان ابكى لبكيت دما لا صل ان يكون المراد لو شئت ان ابكى
الدمع لبكيت الدم بكدر ما فات فهو منوي ها الشيوع عن بنكر في ولو شئت ان ابكى نكرا اى يخرج الشئ بدل
الدمع **قوله** وهيا قد الشام المحترم اعار يرعه سيبويه ما يجانبه او لا تكلم لانه يذكر فيه اقسام الدبر
الدبس وعلامتها طرفي الافق والمعرض مل استشهاد قوله مستقيم على حمل ما اضرعه والبديع في هذا الشئ
المحقق الاستولى بسع لانه امر لنظى والمحرف من وطنه اصحاب اللغة **قوله** فالمحمل ستوى في نفسه لان
الدمع على النسا منها سيعلمها الجميل وحكاه الخصم عنه في شرح وقال لما استغنا قوم محجم
ما الاصله بحو اسمعل ماعل من هذه نادا وهو سنه ثم قال الشر في الانسان هي مخه السنة والعندل
وطاهر انه جعلها من تعدد اسعى الطلب وقال انعاتين الى واحد لان المحيه المخصوصة عمر خاص فانوع في
اما على البنا وعسلى بها ثم وتيا عند من شرح الحاسة من حال الانسان للا موجوده والمعدود من سه الجاه
نحو افعل وعندى سبيل السنة صنعه وهو يتمكن بها الحى من المفعل او الترك وفي نقا افعل في شرح سعلها
بالحمل على انسا سيرها وكذلك الترك في الاضرار انه عن العصم فالواجب المتخيل يحصل تعلق السنه بها في
المرادها المتحمل الا الممتنع لذاته ومنهما فرق كفرق البحر الا اضاد بين مخصص لما الا اضنا يحتوى على الثنى
كفرو آخان عدلا على المراد المفرق فيها ممنوع المتحمل خارجا ما الصروره العسلم والعلم ومسالك
بالعلم وحلى **قوله** ومطمع طلال ليس الحقانه لا استحاله العادة الامر ولما لم يمكن للدمع عدته **قوله**
واما الفضل من قادس فحملت فيه شيء هو كالا كونه فضلا كتب مكونة منها ولا اداة ولا مكوية حلا وانت
الشوبه لا استسل انا بدعي اشت وعاطر الخطام على اللهو وعاد الى على مثل هذا وعادا اسماى الكمال القلبنا
وعاد الحيا مر على نفس تشدد به المدة وهذا اشتهه باصحابهم لانهم يحولون الحال ذلك الفضل صار اما اذا لم يعلو
فيه الفضل ايضا لى في ذلك الحالة لا يكون متوقعا لا استحالة تولده على حصل على نحو احد ومن لها مسه
تمرا الفضل من قادس منا ومثل الاحسن المحقق مما دام الممكن معوقعه عن ذلك الا انه لا اضل واحد وان
واحد وسل هنا ممتوفه ومن قادس والطاهر انه المراد اصلا فالعرفة والجماعة وذلك في الفضل الواحد ما ه

شيء ان والعلو مال التشبه البناه

فان الجماعة يقولون يستعد لسماع البسملة في آن واحد ويقولون بعلو قدرة استيعابه بعلو الجاد والنار ويعلو
قدرة العبد بعلو الكسب وهذا في انفعل الاختيارى ويعضهم يقولون قدرة العبد وامرها حال الانار بانفعل
مستفاده من بعلو بقا يسمع وامرها بانار قدرة العبد فعلها والد ذكستر من الماوردي وسمواه الجمل
بعلو قادير بفعل واحد بعلو الجاد ويجوز بما الراى انه يصح للمتبعة الامكان فعل بكل منه وبه و
لالاختيار العقل الجرح خالع الواجب وصفاته تعالى عما يقول الاصوله وسنا وخ واما المعتزلة فلهم بو
ذلك الراى ويجعلون للعبد قدرة للايجاد وما قالوا بعلو قادر وذلك آخرته وعلى المتنبى بها
يمكن مستعد سمع مراد بالآية واما متحمل بعلو القدرة لذاته متوسطى في نفسه عندكم العادى **قوله**
مل بسنه ارادانها سلا ضاح للاشتقاق مرتب دد ويعمل كلى هذا اللفظ لان المستند في آداب هذا المعنى
اشهر من القلب وان كان محل مستعمل **قوله** والوجه بالدليل من وجدان الضالة اذا اصابها اى حصرته ووجدا
امر ساتى بعض طلبه وشق على المضاعطة شى ما أى مالحبة **قوله** سواء سعيتم ما بوجه طاهر الى سبع
شامه الجلالة سلطانه وان كان اوقرب فهو ابعد بعيد ولما وطالتها كثب على الاسحابه وعلى الذين بها
سوى للدلالة على الخطاب الذى يصح معوقه جل **قوله** او ما جرى مجراه المدبر الذى ومعرفا ان و
اما اسم الاشاره فلا يحتمل الحجة منه لا لحكم ان انضافى وحي للصحاح الى اسم الجنس او ما يجرى مجراه والآ
الحمل عليه على انه اصنف في قولهم بالجملة الرجل سل اسم الاشاره فيه بدل او صفه ومع وضع صفة نعم
انه وان كان مبهما لكنه اوضح من اي لانه يستوى على ذوية اسما موصولا مبهما تمامه بالصلة والاضافة لكونه اسما
موصوفا مبهما تمامه بالوصف وابدلها فائه من الاضافه ما الشبه لشبه على معانى الشى وكنويه كالموصول عن
الفاسد ولهما مفيدا بالجلالة على الشبه في الاشاره وان كان بينهما لا بد ان يستوى اسم الجنس ومثل السى وعلى كل
حوال الاقتضاء في هذا ومعنى حوان في الايها وما هذا نفع دانيه يكون المقصود الحنو باسناد المعنى سببها
في زيادة الابهام ووضح ان يتبع موصف الاشبابها ما بالسوية فيه ثم يوصف اسم الاشاره بما يوصف من
هذا التى علم ان بها الرجل الملح من الهذا الى تحقق الحق منها مالا سكان ويرد من الشبه بي ان يكون من
ثم اتى في متن اسم الاشاره ومن هذا الرجل الاختصاص باللبس في السل الدال على زيادة الاعتنا ولهذا كثر
هذا النداء على هذا الوجه في كتاب الله تعالى واما الموضح فلا يحكى لكثر وروده في كلامهم بالنسبة اليها **قوله** فلا يحلى
مهذب كثير يكون ناله وسوى قيام ان يتوا سوال الكلام ويعلم فقه اسم فيكل لا سال اسالها نعم بنوى سوى يها
قوله ما السائح ان يقول الامر بالعبادة حرر الكلام فيه ان العبادة قد يطلق على اعمال الجوارح لشرط
قصد القربه وتبنه هو علية اللم لفعيم واحدا اشد على الشيطان من الف عابد وعلى هذا عمل الايمان عنه
المصدق والله والاخلاص من شروطها وقد يطلق على المعنى بالعبارة بالريما من ما امر السيد جاء ومعلا
او نهى وعلى هذا سيادة الاعمال والعبادات فلبسه ايضا فصل فيها الايمان ويسمى عبادة في نفسه وشرط
لسائر العبادات ويحمل الامر على الشمول طاهر التسقط لان المومن غير ملتبس بها دائما بالكلها فهو
كالمحتمل بكون مصلى واما الكافر فصنعى ان يقال هو غير مومن والعبادة لا تصح بدون الايمان لانهم لا يومنون به

والرؤية

ولا يشترون به وانفس ماكان فصيح لكن قوله على اسر كى بكلا تمشى فانهم ماكانوا مومنين والحسنات على اصود
الى العباده شامله للعمل والتسمعه ومعرفة الصانع ولا عراضه بوجوده ووجوه من جملة ما هو عقلا
فهو وان كان داخلا في الايمان الصحيح في الشرع لكنه لا يجب بايجاب الشرع **قوله** بل الشرع اكد الزامه
وهو شروط الايمان الشرعى كما حصل بعد الجزاء والسوال في السوال متوجه وقوله وهم لا يعرفونه ولا
يعرفونه بعده والجواب بانه مشروط بالاولوية اى السمعى مسبوقا الاعتراف العقلى مشروطه صحيح وقوله
على ان يشرك مكة يكون صلوا اعرابا الشرط فان فاصلا لهم فليس وكان شيئه يستحق الحسنات لانهم وما على
اصلا فالسوال ظاهر التسقط لان العباده مطلقه فيصير كل بحسب حاله كما يقول الجماعة احسنهم لا يصلى
والكبار لا يصومون والبالغ اعبدوا اياى حصل بهذا وعلم باعتبار وجوه بالله وبما ذكره للمصنف
ان انجاد العباد وعباده وليس من اعمال اللفظ الذى من معنى على الشاوى والنفاق في شى
بل اعمال اللفظ المتواطى في افراد معناه والفرق بين حسن **قوله** والذى خلقكم صفة جرت عليه
طريق المدح لان ذلك الحكم معروف غير ملتبس عند المخاطبين ولا في نفسه اما اذا اصل الخطاب للامل مكة
خاصة فالتخصيص الطاهر علم ما جاوا عليه ولانه لا اصل فلا تكون الا بدليل كشف والدليل قائم عليه
قوله ووجها على استغاله ان يقال الجم من ماكعدا فانه قد يؤكد باعاده عين اللفظ وقد يؤكد
باعاده المرادف واستغنا عن التكرار منها بحمله اى انه قام على زيد الاجسش وقوله يوم لتبين كمنله شى
على وجه وقوله اشا عرفصيرد مثل لعصمة كوكب ما الحم جر تحلك تعلى سلم اسد على الهم الى محل ما شيم
كلام مفيد بنفسه محاور وقع بعد الكناية كالله خلاف والذى جرى الآيه فانه غير مفيد فكيف يجوز بكنه عن
ملحوظ الى الذين مفيد ايضا فانه لاشاره وان كان الاشارة لذا بها ولهذا يصح الضمير اليه والضمير ترجع
المعتد فانه يتوقف الذى خلقه والا استحسن هذا الكلام سوالا وجوابا فاند خلف من الكناية اللفظى
وذلك جارى في الحروف فصلا على الموصولات ثم الجواب الحق وهو الذى يتوقف والموصول بالابداء من
تمامه اسما من جملة ترجعه واحسن الجواب من موصوف وقد تكلم صنعها وحيضه سندا محذوف موصوفه الصله
وصفتين والذين هم لباس مكلم فيه تأكيد وابهام وتنبيه على ان خلوهم فهم ادخل في النسبة لا فيه من يحيهم
ويجوز ان يكون موصوله ويصرفنا مهتم بوجه وخفى عند الصحابة كثير التعنى في الكلام لم يحمل صلبه على
تعين السياق **قوله** ولعل للترجى او الاشفاق اى حالنا توقع مرجيا ومحبوب راجعا الى المتكلم وهو الاصل
الذى وضعه لانه يقتضاه بانه مثل للمتكلم او الى المخاطب لتنبيه ان التمنى الايهام او الى غيرهما مما يتعلق به الكلام ومنه
اسمها لا الذى يطلق للتوقع لنوع ملابسة في الاوقات لعل زيدا كريمى ولعله يهينني ومن لطايف نعلم تدل على الحال
انها عرف ومن الهادات للملك بان يعمل بوجه لكن اى احسن من بها كف على انها ثم يبلغها مرجوا
ان يرد بعمل ووجه كف على احد الوجهين والحق بها بانه يستعمل في مرحلة الطامع لان كل مطمح مرجو مطموح
لا ان يكن صنعه متمنى وقد حقق بعضهم ان يكون محققا ويسبب ظاهر حوله وكان لانه الطامع من تمم الخارج
والجواب في صوته للطامع ويكتبه بالنسبة الى المخاطب ترتيبه للمها وما سيعنه مقام الجلالة وبالنسبة الى المخاطب

التمنى

فيه وموضعا ماكان ولم

اسمه

ان يكون على حذف والشكل على حسن طاعته وما سوغه ومن هذا التقرير قد وضح ان قوله ويجي على طريق الاطماع ليس مقابلا
لقوله وقد جاء على سبيل الاطماع بل هو بيان لما هو الاخراج في صورة الاطماع عطفا على قوله وايضا في جميع
الملوك وقوله ولكن لانه اطماع اعتراض وجه [illegible] فانه للتفصيل وسببه وقد يجي للاطماع في موضع
من لعل كما لا شبهة من الاطماع والترجي وسوطاهر فلهذا لم يذكر وجهه وايضا عوض عنه للكلام وصار [illegible]
[illegible] العطف عن الحسنة وكذلك قوله او نحو ما حسن [illegible] وطاهر [illegible] ولكن لانه اطماع من ليس [illegible]
الى آخر [illegible] من جعل لعل بمعنى اي تعليلا [illegible] وعدم نصح عرضا مرعيا في الفعل وعدم
مرجحا في الترك ثم قوله فاذا ما لو افاد [illegible] على حكم للاستقبال على احوج ما لو لعل [illegible] بانه
حصل [illegible] ايضا ولم [illegible] الكتاب [illegible] منزع [illegible] تع [illegible] من اهل [illegible] وفي
[illegible] بجعل [illegible] بالجنة [illegible] وقوله من [illegible] بسر [illegible] بالتوبة وبعل [illegible]
هذا صريح نص والوجه [illegible] انه يجي لكونه بعلتها [illegible] في قوله لست مما ذكرناه في شي واشارة الى ان
اسناد المجاز بمعنى الاستعمال من خلاف ذلك [illegible] واستعمل [illegible] لا لاجله ولذلك من [illegible] ادا قي
ان يكونه [illegible] في [illegible] بنيها [illegible] من الاطماع آكد وحقيقة في التحقيق في العرض في
كونه مقصودا محققا ما يستعمل فيه او [illegible] استعمال الضد للضد [illegible] ويمثل [illegible] للاستعمال في استعمال
كلمة الاطماع في معنى التحقيق على ما حققه من انه على صورة الاطماع سواء وجه للتحقيق [illegible] علم وتسليم
قوله فهم [illegible] فيه ما لو يعلى انه كما حصل الشبه من الترجي [illegible] بعينه الفعل الكذوب
كذلك من الرجي والترجي والرجاء [illegible] ولا شك [illegible] ويحى حجر على
[illegible] فيه ما [illegible] للاستعمال [illegible] ايضا [illegible] الرجي [illegible] على من الحق عليه خافيه لانه لا نعم
[illegible] اسماء ان الرجا [illegible] على علم [illegible] والشهادة [illegible] لكنه [illegible] ولا معنى
له ولكن الاطماع فيما [illegible] على [illegible] وهذا [illegible] من الوجه [illegible] ولا اصل عنه عرض وانما
على اصل الجاه فلا [illegible] لان الاراده [illegible] ولبس [illegible] وليس على طاهر [illegible]
[illegible] واستعماله [illegible] على ما [illegible] التفصيل الحكم والتفصيل [illegible] ويفضل على العباد
والتعريض [illegible] في الفعل المقصود منه [illegible] لو [illegible] الى [illegible]
[illegible] من كل وجه [illegible] خارج عن [illegible] على احسن تكونه واتقنه
[illegible] اصل [illegible] مستخرج من [illegible] وانه [illegible] لا [illegible] بعلى [illegible]
[illegible] الفعل على ما [illegible] النهي [illegible] هذا [illegible] اسماء [illegible] الحقي [illegible] التنبيه
على ما [illegible] فالرجا [illegible] استعمل [illegible] الترجي للحد الطرفين وكذلك الفعل
[illegible] لو [illegible] بعض [illegible] الى [illegible] وجعله
[illegible] والتعليل [illegible] قوله [illegible] في موضعه الادنى به
وعلى على ان [illegible] ليس [illegible] هذا الكلام منه لئلا يتوهم ان يكون الترجي راجعا الى الصادر لكن

الان

ان بعد سوى ما [illegible] ويكون مسلطا قوله اعبدوا لا منوا خلقكم فلا يرد انه لم يخلقهم حال كونهم راجين ولا ما تقدم
معتدا [illegible] ضماده للخفي الا كثر لنهم لا يرجو [illegible] غير [illegible] والخطاب [illegible] الكلام
على [illegible] يعمل بالاول [illegible] خلقكم ولم [illegible] ثم قوله [illegible] اعبدوا راجين [illegible] فيه ان
[illegible] اعبدوا متقين [illegible] لان [illegible] في حصول [illegible] على اصل [illegible]
او على الاتحاد والحمل على راجين [illegible] يخرج الكلام عن [illegible] للموضوع لاجله قوله [illegible]
النظم اي [illegible] بعضهم بعضا [illegible] على الماموريه [illegible] العبادة [illegible]
[illegible] لاشي آخر [illegible] لذاتها [illegible] على [illegible] لفظا [illegible] الصفة
[illegible] بالايمان [illegible] وبطل [illegible] اللطيف [illegible] قوله [illegible]
[illegible] من جهة [illegible] الخطاب وقوله لانه [illegible]
[illegible] الى [illegible] الخارجي [illegible] نعم [illegible] علمه
[illegible] الاحسان والحاصل [illegible] زيد [illegible] في
نفسه [illegible] قوله [illegible] اي [illegible] لانه [illegible]
[illegible] اي [illegible]
اي [illegible] بالانسان قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible] على الاسد اي
على ان [illegible] بالاسد عند البصريين والا [illegible] مبتدا
[illegible] في [illegible] على المنصوص والعيوب
[illegible] الافادة
[illegible]
[illegible] في
[illegible] على [illegible] الحذف
للاضافة [illegible] قوله [illegible] اطرافا
[illegible] استعمالا
[illegible] على السمع [illegible] من
[illegible] قوله [illegible] للسان
[illegible]
[illegible] الحبة
المطبوخ [illegible] من [illegible]
[illegible] الحبة المطبوخ [illegible] الى [illegible]

من حكم ولعمل الحال وتنوين بمعنى النفس والنصب على المصدر ذكره المغني في سورة ابراهيم من غير ذكر هذا الوجه لكن
لا اولى اظهر اجلالا وقيل فيه وكان تقسيمه حتى ان قوله الرفيق بمعنى المرفق ومعنى لبرا حالا عسينا قوله
قولهم حملة الحريرية من قصيدته الحادية والثمانين التي مطلعها لكرت شجية عنوة فمتى وعنت
عنوة هذا وقلم متبع وكان هيمان دعوى اليه اذا قيل لا انشا فات انشكم حكم الحريرية من بيت المصنف
كانه ضوء نظما بمسكه لئلا يصبح بعضها وبعضها وتناسبها فقوله فمتى يحكم دالا على غاية الخضوع ولم تدع
احكام بعضهم على شيء من طلبهم ابدع على نسق اى لائقها واصلهم لم يجد موضعا لها وذلك فيه ذلك
قوله اتهموا واعبدوا اى اعبدوا فلا تجعلوا فيه ارشاد بالعبادة شاملا للتوحيد فقوله لان اصل
النسا فانيا ولا التوحيد فقوله لان اصل العبادة ولطافتها تصريح بذلك فيحمل ان كونه عطف على امر
يحمل ان كونه جواب الامر والاولى ان قوله لطف للعبد لا للامر واما قيل ومعنى لان التصريح بالنهي مع اسناده ما
اسناد مثل النصب عطف اعلى اصطاف فاطلع فيه اما الحرى بذلك لانه بمعنى النفي وفيها ادعى لها منصاه
لا للالحاد انه ضمنا يصح طرفي الوجه عاما ان اسبع لا الحد تعويضهم على نعم مكنهم من اسبابها ولم سواه معلق
احتمالهم بها فاعرضهم عن النعم واما قوله فلعلكم لكي تتقوا وتخافوا فلا تشبهون فالاولى انه بمعنى كي فهو التمني
الا ما قالوا والدانه منصوب بتقدير ان كما في التنزيل من نعت الصحة كلمثل نعت اذ لا اولى والخطاب له حرف
النصب نظرا الى القسم بعد صورته كما تقول ليس لك من سقى بخشني فتنتج على بالنصب فانه وان لم يكن هنا في
هذا المقام لكن النصب نظرا الى الصورة وفيه شبه على كان نعم لهم واما تقدير فلعلكم لكي تتقوا اصنافا حاصل
المعنى لا تبتغوا النصب يتعذر موانه وحدت والذلم يكن هنا الا بحكم الوقف وفي معنى الرجاء فاطلع كي الرجاء فاطلع
من كون معنى التمني على سبيل الوداد والتمني فلذا من منهما ثم اعلم انه وان حصل بهذا الاتقاء الرحمى
حرى ان كانه كي وتعرف النصب فلا تجعلوا بذلك لانه كان الاولى على ذلك التقدير ما هو بيت ما دخل عليه اعني تتقوا
قوله اما الذي يجعل دارها ضمنا على الاشياء اي من التحقق حكم هذا وجه آخر لنبني على ما سلف من جعل الانداد
على ابتداء المدح فان ذلك والنصب على انها منه تعبدوا بحكم ضد والاستمهال ادعى ذلك من حوله اعتبط
يحكم على ما سلف ما ذكره انما تحملوا الحديد وانما لتفوت بده ضمن حملوا معنى تعرفون
الحقيق على الذي جاعله هذا وما قويه لمن حسب لكشف المحكى واما الموضع فحسب كثر العرب ان المثل اعم
اعم الالفاظ المتضمنة لمعاني الشيء لانه تشابه في اي معنى كان وكذلك ان الند المثال في الجوهر و
الشبه في الكيفية والمساوي في الكم والشكل في المقدار والمثل فان قلت لعلني ارادوا حصولها في اصل الوضع
المقوى ولا ماسيعمال الشبه والسيه في الكل ما يدوم منه قوله هذا الاصل لانه تشابه والمراد المثل بما
الند فان قلت منع اولا المثل كان في المساواة لانه معنى اصطلاحي قوله اذا قال ام اديب ادرنا سميتا الامور
ومعنى مركبا الاثبات والمعنى جميعا كذلك يحمل ادخل البصر اي جامع الاسود اقساما ومن كل قسم وجه له تركيب
ساه لا انسان القسم لاول ومنه قوله ام اديب انه لما نزل ما قام عليه الدليل القاطع على التوحيد فلا وقوع لانجاد
انسي ومن انجاد الاديب ولله بالعبد نهاية العبد لا حصول الحق لا الا ما انواع البسيطة للرتب في الخط

قوله

وقوله ولا تجعلوا لله اندادا وقد سمع عليهم ما كانوا عليه من اتخاذ الامثال ويتكلم بهم فيه يقصون انداده الفتح
ولعلها اوثق لفظ الند ولولا ذلك لكان الاظهر لا تجعلوا له مثلا بدله قوله لا نصطلح انما يقع الا امثال دفعه
شان معنى يصطلح كاد على السبق قولهم الاتوقعنا من قبل الاطلاق اصطلاحا فتوقيتها واصله الحجاج
لا لقيه لانه عم يجعل ويصيبنى في شانه وهذا اشبه لئلا يتوهم الجهل في حقه لا ان يحتج عطف على ذلك ما هو الحجة
على اشارة مسوق هو اي يحرمهم اولا طريق البط المقتضى في معرفة الصانع تعالى شانه والحث عليه ويسوق
ما هو عليه من ارتباط بمهيمنهم واعراضهم عن شكر النعم عليهم بهذه النعم العظام لا سيما ومن اسبل الكبطر
والستر لكن انه متضمن لتوضيح اشارة التي هو عليه فانه فرع انواع جمع عالم بحماده من الطرق في ايثار الشرف
لانه مشتمل ايضا على النهي والاعجاب الصدق في ابداء عدة فصل اشباه بالمعاد في اوله فلا تعقل عنه قوله
ومن محاذة هذا كما تقول ما تراد هذا وكذلك يعنى والمعنى اما او بلفظ الند اى المراد في هذا الموضع ارتقى
على سبيل التدرج فيما يكون هذا الموضع من مجاز التزول على سبيل التهكم بما كان النهي فيهم لفظ الند
وهو لفظ قوله وكفى الحديث لا اساس فيهم لا كفاء مصدر معنى الكفاءة وضع موضع الكافي قال حسان
وروح القدس ليس له كفاء اى مكافى هنا ومع اوله على لفظ الحديث مجاز عن المقصد قوله الطامات
شيء مقرر اما الى المحيى بمقدار سورة للخضوع قوله السورة الطائفة من القرآن المترجمة
اولها المسماة الملقبة كما قال سورة الاخلاص وسورة النساء ليخرج من كان مجمع من سورة او …
قالوا واما اصله وسور البناء … الاستعمال … على … اما من سور المدينة لانها
طائفة من القرآن محوية على صاحبها كاحاطة السور … مشتمل على انواعها … اشتمال الكل
على اجزائه واحاطة الكل بجزائه … الاحاطة … والكلم … الحال والسور في
البلد … هذا الشبه … الاطلاق على هذا … هذا الشبه الى المحاط او الى المحيط
ما عسى ان يخطر ببعض الخواطر ان المناسب على هذا التقدير ان يسمى الطائفة المذكورة المسوق لا السور لانها انما
سميت بالسور فان السور انما محوية على صور العلم كما تحوي سور المدينة على ما فيها … فالنظر
الى المحيط اولا واما من السورة بمعنى الرتبة كما في قول النابغة … وفيه سورة في المجد … عطاد
… الصباح … في اكثر النسخ … وقد
… في الصحاح … وقيل … ابن … ولم يذكر
… في كثير من النسخ … لا يحتمل …
… الصحاح … اصلها …
… فيما … الحكمة و
… ولا محل … كما كان

الجوهري ثم ارتبه اي هذه حسنة ولانها منا [illegible] العبارة بها ترجيحها ويقع عند بعضها اطالة بينها مناسبة
منطويه بعضها عن بعض خلاف قصصا واوساط وايجاد معنويه فلو صح شانها وجلاله [illegible] في الدين وعلى
الثانيه انه انها قطعة من الحق كالسورة التي هي البقية من الشي والقطعة منه لا كل سورة بالنسبة الى الكتاب كله
وفيه ضعف من حيث المعنى ايضا لانه اسم جنس والاستعمال فيما فصل بعضها عن بعض [illegible] حيث
انتظارها بينها جهة شبه اوجه قوله سابا واحدا لانه يسمى [illegible] ان لم سمع عليه عن عمر [illegible] ايات
لم يكن [illegible] الى قابل لا الختم [illegible] حتى يكونوا بيانا واحدا اي شيئا واحدا ولا اصبت الكتاب عربية ولم [illegible]
وعن منها الحديث او [illegible] السورة كلام [illegible] يصح بيانا واحدا منهم هنا ان بين بيانا اذا ذكرت
من الحروف اولها كانه فصل السورتين بينهما في انها لا [illegible] من بعضها ثم قال الرواية صحيحة ومثله لم يكن عربيا
[illegible] هذا المعنى وما كانها قطعة بانه وجعل [illegible] على [illegible] ضلال وقال [illegible] وفي [illegible] على اني
على [illegible] الى شيء من جنس واحد فلما يكون في غير الاصل [illegible] لانه يروي عن [illegible] بن الاعرابي البيت
الكلام [illegible] بل هو [illegible] وعليه [illegible] منه اولى الشبه خصوصا [illegible] فان
[illegible] على [illegible] ويجوز ان لانه يسوي سطوح الاعضاء [illegible] الاسد [illegible]
[illegible] لو ان [illegible] في اخر بيانا واحدا [illegible] من شيء ما [illegible] على ان [illegible] قسمها كما قسم [illegible]
[illegible] اخوانه لم تسمونها قوله جنينا اي عظيم صفته صار محمودا [illegible] الى كل مجتمعة معظم

قوله يعني ان يعلو بقوله فاولا والضمير للصيد اما اذا تعلق بقوله صفة له فالضمير للصائد علي ما ذكره
[illegible] او [illegible] على الاول لان السورة الموضحة مثل الدار على معنى سورة في مثل الدار [illegible]
النظم [illegible] السورة الموضحة بعضها مثل الروض [illegible] والحمل على الاشياء على غير البعضية او الحسان فانها
انما [illegible] على اثره شيء الفاضل بعد [illegible] واسناده على الكتاب واما اذا تعلق لا [illegible] اسناده والضمير للصيد
لانه لا تفصل [illegible] منهم [illegible] الى الاول والى الثانية انما استمر على ما [illegible] فلا يمكن حملها [illegible]
ولا [illegible] اذا انفصل [illegible] عليه كما هو كذلك [illegible] الحال واما الى الفصل [illegible] الا ان بالصفة حتى
لاشياء ومثل السورة والسورة بينها [illegible] الا ان [illegible] بعض [illegible] الى الصيد
ذلك المعترض [illegible] الفصل [illegible] او [illegible] او جهة تلبس بها لا يقع واحد منها هذا الموقع الا
الكلام وقد [illegible] بهذا [illegible] قوله ولا قصد التمثيل ونظر بعضهم في حال التمثيل [illegible] للخارج [illegible]
[illegible] منه من الرد [illegible] على صفة الدال في حسن النظم وكذلك قول البحتري مثل الاسد
حمل على الادهم ولا [illegible] احدا مثل الحجاج بل انما الذي يكون على [illegible] وانشد في [illegible]
بالمثل لا [illegible] لانه [illegible] على [illegible] ايضا كما يجوز في الخارج الا انها [illegible] واحد فانهم
[illegible] لا وجه للكناية ولا للاقحام [illegible] واصل المثل الى البحتري الخارج وكان [illegible]
لا احضر بين يدي الحجاج مكبلا قال له [illegible] ثم قال له لاحملنك على الادهم فقال مثل الامير
ثم قال له انا [illegible] قال [illegible] ما عجبه من كلامه [illegible] للاتساع في الكلام حتى فيه

لا اقلم

لا اقدام [illegible] قوله وبه الضمير الى الدار اوجه وذلك الوجه لان الخطاب مع [illegible] فلو قالوا بسورة من مثله
[illegible] ملائم الترتيب معناه ابتدا الكلام هو اولي انها [illegible] القران [illegible] بسورة من مثله [illegible]
اعني [illegible] واكثرهم في [illegible] ان يجي بما نزل [illegible] واكثرهم في [illegible] لكل ذا فان الكلام في الدار
عليه كما هو الترتيب [illegible] او كان في الدار مال العكس ولما كان مما نزل [illegible] الى الاصل [illegible] عنه
لئلا يودي الى تشويش الترتيب وهذا امر معنوي [illegible] على تقدير رجوع الضمير الى الدار [illegible] ايضا
على هذا التقدير [illegible] وجميع [illegible] سورة من جنس ما نزلنا وسوا كان
ذلك [illegible] بان يجتمع سائر الكفار بعضكم الى بعض او [illegible] وعلى تقدير رجوع الضمير الى الدار عليه [illegible]
واحدكم مثل محمد عربي امي [illegible] الى خطاب الجمع [illegible] معنى [illegible]
في تحصيل ذلك الى [illegible] ولا يدل على ان الكل عاجزون [illegible] على الواحد [illegible]
الى السورة [illegible] مثل [illegible] محمد في حسن النظم ولا [illegible] البحتري [illegible]
[illegible] الكلام لقوله وادعوا شهداكم [illegible] في قوله وادعوا شهداكم [illegible] وادعوا من حضركم [illegible]
كما هو الوجه [illegible] ولا [illegible] الاستعانة بالكل على [illegible] الى الدار عليه
لا الى الجماعات سورة من واحد اخر عربي مثله في الفصاحة و[illegible] الكلام وذلك [illegible] حتى يقولوا
بالاستعانة [illegible] الانس [illegible] واستظهارهم في [illegible] كما هو الوجه الاول [illegible]
معنى [illegible] الكلام ولا الاستعانة [illegible] واحد من [illegible] العرب [illegible] وادعوا
شهداكم اي [illegible] كما هو الوجه الثالث لتشهدوا لكم [illegible] لا للاستعانة [illegible]
فانه كما [illegible] الا انما [illegible] وارد هنا اذ ادى الى الدار
لعموم الخطاب [illegible] حصول [illegible]
من [illegible] بالدعا [illegible] وادعوا الشهداء من جنس البشر ولا تستشهدوا بالله
كما [illegible] الوجه الخامس [illegible] الاصل [illegible] ذلك الواحد [illegible]
[illegible] في الحقيقة [illegible] لم [illegible]
لا [illegible] ان تشهد [illegible] ذلك المعنى [illegible] على [illegible] ولا [illegible]
[illegible] الشهداء [illegible] مثل [illegible] الايهام [illegible] المعنى
وهذا موضع [illegible] الى فضل تامل [illegible] يعرف الحق
ويهدي الى صراط مستقيم قوله ومعنى دون ادنى مكان من الشي [illegible] الاصل [illegible] عند
لا انه [illegible] ثم [illegible] ذلك اذا كان
[illegible] ثم استعمل [illegible]
[illegible] الاصل ثم اتسع في [illegible] واستعمل في كل تجاوز حد الى حد [illegible]
[illegible] كما يقال [illegible]

استعمل دون بمعنى غير ثم اتسع فيه اما ان يكون بمعنى التجاوز وصول الظرف كما في قوله تعالى ما لكم من دون الله من واق
وما للشيء من دان الى شيء من واق او بمعنى قدام لانها جهة دانية من الشيء ايضا كما في قوله لا عشى بركن الثنى من دونه
وهي دونه ادا دافها من افقها بمنطق نصف حاجة الكاس واسها ردنها المدى قدامها وظاهر انها قدام العدى
وادا دافها والصرفه لحوالى الكاس اعنا ما اشتملت عليه كما قال تركن كاسا ولا اولى اعسا بقيتها
فاكل الكاس ما التحكر في الكتاب وان الشهداء جمع شهيد بمعنى القائم بالشهادة مرادا بهم الاصنام ودون ظرف
لغوا اي ادعوا الذين تشهدونه كلهم من دون الله لتستظهروا بهم في الاتيان بمثله الا انه لا يخلو الشهادة من
معنى الشفيع فان الشهادة بمعنى عبادة على جعلهم انهم شفعاؤكم عند الله وفيه تهكم بهم من جهة الاستظهار
بالجماد وتذكيرا بهم لانا سندا بها ما يستعان به اما امرهم ان يستعينوا بهم لهذه العظيمة لم يتضح معنى التهكم
فان قلت كيف وقع من عيسى هذا التسمية واما الظاهر شهيد بمعنى قلب من حضر كما ذكره المصنف في شرح
لا استعانهم من قبلهم في سورة الاعراف لان الشهادة لغة ادوات اللفظ المخصوص صحيح في بعض نسخ الحاشية كالجلوس
ولا بيان يخصهما اولى من صاحبها لما كان في بعض نسخ الحاشية وقد جعل كونه ظرفا مستقرا للفعل بتلك الاعتماد في حق
تشهد في السوق مثلا حال ان يستعمل بطريق البعض بتلك الاعتماد ايضا نعم يحمله ما ذكر المصنف ساكنا ان
الصلات يوضحهما ولما تفتش عن صحة موضعها صاحب الكشف وبالجملة لم يعرف ما عدا يعضوا ما يعلوا ادعوا
او بمعنى ادعوا من يشهد لكم الاصنام وهو حلف على اللغو ولا سكت عنه وعنه نظرا انه لو جعل التهكم بمعنى
الخاص لا يستوي مطلقا لان الحضور من بينه الا بمعنى الدعاء فان كان الاول والشهداء على ما مر فالعلو التعرفة
على معنى ادعوا من الخلق من الهه معاون المصنوع الذي في دعويكم او من تتهيأ فتحتم انهم يشهد لكم وشفعاؤكم
يوم القيمة فهو اولى بحمل الكشاف وعنه ما مر من التهكم والحاصل ان هذا الوجه ادعوا الاصنام للاعانة في معارضته
القرآن بمعنى والتعبير بالاصنام التي تشهد لكم انها اصنام الالهة على عبادة الهتكم من انهم يشهدون انهم شهداء
عند الله ثم تجعلونه شركاء وهذا المحاله المعبودة وان السند اليها ما يعطى انهم معرضون نصرتهم وشهادتهم
ولهذا امرهم بالاستظهار بهم كانه قيل وادعوا اصنامكم وفيه ترشيح للتهكم ولمن يرشح والثالث ما فيه من
الترشيح عن تشنيعهم اذا سند حق تصور عطف حاد لو سلبه الدباب ما قدر على استنقاذه انه نصرهم عند
وقبل ما استغنى شاهد بعجز عن شهادة فهو تهكم على تهكم هذا الوجه الذي لا يهتدى على المحاد وان حمل على الخصم وحضر
اي من يعينكم وقبلنا انه لنصر المعنى ادعوا شهداءكم وادعياءكم من دون اوليائه كانه قيل ولكنا معا من اوليائه لانه
لا يعلمون انهم لا يشهدون لهم ولو شهدوا عليهم لم تقبل وهو الوجه الثالث في الدعاء لاقامة الشهادة بان
ما اقامه مثل لا الا بطريقة كما في الساتين ولا من علم هذا الاستعداد لا مراد الاول في ما ندركه ثم هم وانعيمهم
الظنون مكفار لا يهتدي امر اهل الحمايه للخصم معرضه بالاشكال وعنه ما شنع عليهم بحاجهم فانهم ان لهم
يصنعوا فلتعصان غرائبهم ولا قدرك عنده دعوى الحسول الحق نادر عليهم واما ادعى جالس مثل نحا العباده
فضاء الذنب وانه نسك وقد تقدم الحكم على موجب الحجة الضعف ثم السؤال عن كونه ظاهر الحق ولا اعلم لكم
لكونه شهادة لا يقبل فهل من شهادتكم الموضعي انه نعتكم باصل انسان من شهداءكم فعرفني هذا الوجه

نعلمه

اوجه

نعلمه ادعوا وجها انها بمعنى ادعوا اوليائكم ولا تدعوا اوليائه بل يشعر انها على الاصل في الفعل الا فضال والاخوان وجمعهم
من يعلو الدعاء بهم صريحا بخلاف ما لفه اعني ما لا اصنام بهم لنسيا والمعنى ادعاكم فان سوق الكلام للتهكم مع
ولو قيل لا تستظهروا باسم فانه انقاد عليه لقات معنى التهكم الى الامر بالامتحان لتستبين العجز او التهكم
اما نعم اذا قال بعض معنا والاشتغال انما يستع بعد عليا الاقرب ما فيه من التحامل بل اسمه ومن الحسن اذ لا يصح
للامر الحج بعدم دخوله في الشهادة بمعنى الذي يحضر ومع المومنين لو الكلمة من بعض هولاء فاما اذا اتصل ضمير
الشهداء هو جماعة لتستبين ابطال زيادة التهكم لا اشتراط حضور وان الدعاء غير معلوم قبل دعوتهم من دون الله
اصلا فلا ابهام هذا وانما الاصنام بالشهادة انهم يشهدون لهم يوم القيمة والتسام بالشهادة فيقول يرجع
الى اول الاشتباه على التوقيف ولا يتعامل منهما في حق اصحابها ويشكل بل الجمع منهما الطرابلسي معا مستهم
ولا اضافه ادلالة ولا نسج الطلاق وخوفه من تعامل او مع احد مثله ثم ما كنا لم لا بضعا منع الاقسام بهم
مع نحو كما في الشاطر الكذوب بعد مطرد به الحسن الصواب يوم الذي دعوا لا استعمال فيما سوى الكلام فيها
ما قيل بانه يوهم انهم لو دعوا اضع اصنامهم لا مكنهم المعارضة مثل الخطاب في ترك الفساد وهو سا قط بعد
تحرير معنى الشاهد بالشهادة فانهم وان تعلموا نفس ذهب الى معنى اصنامهم ادعوا شهداءكم من البشر ولا تقولوا
الى الشاهد فانه كيف دينك العاجز ولا من المشتد على تسليم العجز هذا سوا الوجه الخامس والكناية على نعتهم الاصنام
اعني ما معنا من وجهها ادعا ولما كان الشهداء بمعنى الحاضر فلا يبقى ان صاحب الكشف ان المعنى ادعوا شهداءكم
اي من يحضركم من دون الله اي لانه فان يستغني ابضا حاضر والحاصل يستغني بحضر الله ولا يستعين فانه
زيادة من ان الدعاء يستغني به لا يستغني الا لانه لم يستع من هذا الوجه السادس المحادث المبالغة وبيان
نظائر من الاي ووروده على اسلوب السحر كما نبه وان الاصل الفعل الا فضال ثم لا نحو الوجه الثاني مع معطف على نيابة
هما نعم على هذا التقدير ان يعلو الطرف شهداءكم اي حاضرا كانتم من دون الله ولم يذكر العلامة لانه انزل الحق
طريق الاستهزاء والتحريك لا بصارعة على معنى ادعوا حاضركم من دون اوليائه اذ لا ترى سمع استماعه عدم دعوة
دون المبالغة فقد يخص من منطوق كلامه هذا الوجه دلالة على ان تقدير الفعل شهداءكم من الاصنام بمعنى الشهادة دون
معنى المحاورة ومعهم اصنامهم ومعنى تعلم والفضل الاول منها للاستعمال الظرف في معناه الثاني مع الاسلام
على الاصنام زيادة التهكم على الوجه الذي ذكرناه والكنايه لعانق الاصنام الجماد والا فكرين كنه اشتهر هذا
المقام من التهكم بكل وجه وانما ابح اذا اشتد سوله الكتم صادقين ونبه عاكم والا الهام ان شهداءكم بمعنى المدان
ما رجوا على الخطاب ولا نقول انه خروج على مراعاة لا بوصله مثل وسولها وابانت الاخرة في نفس كلام الله
المعرى لوجوه المصنف فقوله على ان يعلو الفعل الامر الوجه السابع والخامس في السادس والفصل الاخر على ان نبه في السابع
التعريض ثم الخامس للسلام في الاصنام وزيادة المبالغة والتحري منها مع الاول والكتم للاقتصاد مع انه متين فضل
تامل على اخذ الطول والتسليم فرده ولا صدقا بانهم لم يفعلوا ويوجب العلم الا انه يشعر عليه انه جر على المثل
وانما يعني هذا انه كون الاعتصام كالها فان العلم بانه غير مطابق للواقع موهم البحري فهذا شتما وتبه الخصم عما يعد
واجابه واصابته لما ان عزم عمل الشفا ولم يمارين علمهم منها انه لم يطابق وفيه انه لا تكون بمعنى في صحيح انسه

علم اللم

انما الاصل يجري بهم بيت وقالوا فيه انه خطاب شيئا فهو محمل الموجودين في عصره وما كان يجري عندهم بشيء او منتهم و
مدح ختمهم في انشاء النظم والنثر فلو كان عكسهم تناولوا الامعان فيما اشتغلوا به ولنقل العادة فيما يعطي لهم
اعرضوا البعض او سكتوا عنه ولما كان فيه المطلوب **قوله** ولعلمه فيه انه خارج عن الكتابة انما قال جاد
جهيا لا للكناية في الفعل وبما عينه عن بيانه بل الفعل لم يتم حصل الاستدلال بالتخصيص ترتبه المقام فان
اذا عد افعالا مستعدة وجه لاختصاص لا يحتاج الى ما يخرجه فليس خفيا سبحانه الاسناد الكلية اي لم يتعلق الا بالا ن
المخصوص ولو كان اراد له لم يحوج الكتاب الى بسط بل وانفع كالحرف هو فلو جعلهم الكلام الكون وليس من
الاختصاص المعنى حتى ولو اراد اشار ما له فيه وكذلك لو لم يعد من اجل الا انما لا يستطيل اما الحاجة او سوء
شيء ولعل الى الفعل هنا لا ابدله مفعولا اصلا وسوى ما ينطوي عنه نكتة لان الفعل ما تسوية يكون له
ماه اعتبار الملازمة الالطف وسمك لخطابه مع الكتب عنه شيء من المستوى كما فيه لم يعلا من الهها وكيف ان
ابن عام ولو عدى باعتبار عموم مفضي الفعل لسائر الافعال كما عرفه واحد كل الكتب ومن هنا التسلسل بجعل مطلق
كل فعل كناية عن ذلك الفعل متعلقا بمفعول المخصوص لا يوجب من حيث كريب فلو ان فيه اطلقتني دما جهم ه
نطقت ولكن اللواحج اجرتني اي جعلني لاجواد يحصل مطلوبهم لاجراؤكتابه على طريق السائه **قوله** مبالغة
لان من ابحى الشان يترك الجماعة قبل هذه كلام مبتدا يدل على ان ترك الاعتناء لانه انفقا الشان والطلاقة المرقوم و
البدء الملازم مجاز الكناية فلا تفضيل وهو من الكناية والاصل الملازم لما كانت مساواته حتى كل منهما ان
حصل لانا ويرها فيها حالته يتكلم في اصطراب الكماتة انا مع انه استدلال من الملازم الى المرقوم فيه يدخل في باب المجاز
حاله عكسه حتى يدخل في باب الكناية وقع هذا الكلام من تحقيق ان السعي في نشر صحيح ولا اضاح على كلم
فيما عرضتم من خطبة الثناء فهنالك وبعض الجهة الكناية ثم الحسبان في التعريض بين الجاد والكناية مناواه المدة
الخمسة وبعضها في هنا لما ابطا وهذا اجمل فانه لا مجاز كما جعلهم كناية احسن من جعل مجازا كما ان مثاح
المتتابع بعد له وقوله واخذ هي عنهم صدقة ثم لفوا انهما دامستوصوا النعمانكان لانه يعطي الى سالك
شرطا معه في الفظا والتشديد عائد لم يتعلقوا ولم يتمسكوا الى الشيء اكلهم الحوج ببالنصب توقعا وجب فاسر والتصاد
المسلم للشان ودلك الى بيس السبب يكفي في ارتباط المسند يعطه الشرط معه مراضا او ضعف او نما لسان الملازمة
وليس لما كان للملازمة مجازه الى الوسط سيد سالك ضف وانما ذلك كناية الملازمة الا ربحه اذ حكما كما ان الشمس
طالعة كما ان الارض مستضيئة كلام صحيح مع انها مع توقفه على طلوعها كان صونا موجودا من ثم الى الملازم وذكوه
ثم انتشر الى ان يتوصل الى اللوقت كما عرفنا من المثال فلا احتياج الى بيان وهما يتكون لكونها كلما كان يحد الحماع وجودا
لزم ان يكون كونيا وعلى التشديد لاجل في الالفاظ ملتبسة فتستظهر حال الحجج عليه بما قرب عنه لا اعضا البات المتبع
قوله سميته بالمصدر كما بين سبحانه في الاعلام تحشر وبين الله انه المصدر يعني المفعول على سوء عقيدته كما ان النص في المثالي
من سجوته وهو ومن يغير بيده وفي التحريم جعل يعني نعم مرهما وقوله وتحويل ان يكون بمعنى هذا المصدر باق
على مصدره وانما المبالغة في اصل قوام النبي نفسه وهذا ما في الحديث كقوله صا ما المصباح السلط والمصلي لم
لكا وللسلم بشيء فقوله اي بسجيته لانه اشار الى المبالغة الى حصول التعلم بنفس المقام لهذا الكتاب وليس منه

للاصحاص

لاصحابهم فيما دام اهل السنة ولا يدخل كون الحريري من غير في ذلك ولا يرد ان المشهور انه ابضا داود على لاصحابنا
كما روي الله ولم يعد لا يستقل الا بالناس والحجارة **قوله** لا يتسنى ان يتقدم لهم بذلك سماع من اهل الكتاب
او من رسول الله صلى الله عليه وسلم طاهر في الحبل جنس واما مولاه او بجمعوا قبل بيت الاية وقد في سوره التحريم وقيل سيد
في الاعتناء بعض من نعمتها هنا بان الاولى في التحريم مكية فيشكل لان سورة التحريم مدنية مع من شكر وعند ر ساتك
انه خاطب المؤمنين يا اسحا الذين انفسهم واهلهم من النوع سماه الذين اعدت لهم فيه النار يكاد حولها عن
حول الخطاب للمؤمنين بما اعدت للكافرين ويلزم منه ان يكون المسلم باختصاص المعنى بها سياقا علي يا ذكر في
التحريم فضلا على علمهم بها ضعفهم باستحقاقهم لانه لما جعل كناية هي مجاوزة من يستحق بتلك النار يلزم ان
يحصل الاستحقاق ويعلم متى قيل بصحة الاستدلال والجواب عن ان الملومين وهم المخاطبون سالكا عن جهة
من سنه ولكافرين ومعهم المخاطبون فيها تحويه عرضه من تلك الاية فلا يلزم المنافقين ولا يكون رجوعها الى الكتاب من
من الجواب واما الاوب فلا يحيد عنه لا سيما وقد صح لا اسناد ان الدال على انه تكنه دونها **قوله**
انها لا ستعد الا بالناس وهو جنا الناس ومقابلهم المصباح السلط ومحمد لها يدل على قصرها وفي ان الكتاب
اي وقودها الناس لا عشرهم وقوله السلط لاعن الالتعكس اولا معنى لكونه التسلم لاعن الطعام طاهر فيها من جمع
او الحصر بين التسليم والسامر لا ان النص على التسليم احسن موقعا لان المقام معقود على انه مع حكمها
على وجه الدوام بالامر العجب وكذلك في نطرفي المخصوص ان هي لعا مطلق وعلمه انما كلم في تعضرانه
لعن لا اطلاق في الا ولان انها تقصر العام على الخاص وكذلك حجوا انها ليس تم المعلمات والمعلما هم ان ابني و
اي كان منها عموم وخصوص من وجه لاختصار موضعين واما في قولها انما شوية من المعلما والمعلما بهم من الاخرى
فالكلام يختلف شيئا ما واحدا واحد النقص عن الاخر فيستغني ان يطرا له مستحق المقام ان هي اصحها كذلك حكم
من فهم ايا اخر ولا يدعى التعميم والساهر فيعدى كونه النقص ويعمال كما نحو بعد المطلق اذا انها المعهود في
ذلك وكذا الحسنات ادا انها موجدا كقولك انصاف الكتاب لا ان الحسن على ان الاول لا يحمل فيه كلها بحث
على اعانة اللغوي وما يتوقع عليه وهم على انه شيئا وقد يكون هذا المعهد منه كك مثال الاخذ به
مكثرا ما ينكر في هذا الكتاب من هذا التسلسل هو لهم السعفة وفي ضبط ما خطنا او عنه وسنبينه **قوله**
وشيء وكانها المطلق في صوابه وكانما مغصوبا الجوهري ذكر انها ان يذكر وكا مغصوبا الشعلب
ولا يدري ما على ما لا شيء في كتب ولم ينقل خلافه فان سلم انه وفي الاساس ذكر ان ان يذكر وكانها صار به
وكان انما يعود كا الا بالمعهود النصر احدا ولا وجه للتخطئة مع انه من ائمة النقل واعرفها في تحسيبهم من عرف
الكلام ان الا لما كانت عرفتها في الحرفية مبالغة حسنة ويجح ان قوله انه احسن من الحسن ما بيتهم انه كذلك
في تجه القمقام والمعنى وفي بعض النسخ انه احسن من الحسان **قوله** يدل على كونه عكرها والسكر في باب الجمع
فيعا لمن ان لا يستقل الا بالناس لانه يدل على انها بنار شعلى بها الله مثنا بعضها نار الدنيا ولهو اهل والمسافاة بين
الدكم بان المنطق ومن ابعد عنها الناس والحجارة بل المنطقية اختص بمثل قوله لا يصلها الا الاشقى الى الا غير
انه يعد بجمع الكناية واما الدليل على كون الجن لنا وعوينه فيحتج انها انها لكل السكلام وهذه

ايضا اما صح اسناد دليل فلا لكن لفظه متسامح فيه ذكر لهما داعي الظهور والحق ان الى الرعيه عن اثنان الى
معارف والنكرة في قوله [illegible] على نوع الانسان على انها نوع طاهر المنع **قوله** وهو مخصص بفرد دليل وكن
في الخروج على من عباس بانها تجاب الكرب وانها اشد الاشياء حرا اذا وقعت عليها ولم يعقبه [illegible]
اكثر مما ذكره ههنا فلم في هذا الكتاب من هذا القبيل وانه لما اشار الى ان المعاني الى انها [illegible]
المجرور في ان تجري بها ليس من قبيل المجاز [illegible] والتعين بالوجه بعينه كذا ذكره المحققين عليه **قوله**
هذا الوجه احسن واجلى اما الحسن فللتجدد واما الجزالة فلدلالة على الفخامة وان [illegible] دليل الامرين ولا
يرد ان هذا الى النوع [illegible] لا اختصاص بالدليل لان ذلك غير مختص [illegible] النوع والانسان في الابداد
من مضاف التسلسل على انه [illegible] **قوله** قلت ليس الذي اعتمد بالعطف هو الامر الحال وهذا انظر
عطف وقصد [illegible] على اخر بل معطوفه على قصد الذين كفروا كما تعطف الجملة على الجملة واشار فيما سبق الى عطف
جملة [illegible] على جملة سوقه الاخر ويعترض انه [illegible] بين المتصل الذي يجعل المتصل والمحسوس ذلك انه نظر
ما ثبات في عطف المفرد في سبيل [illegible] هو [illegible] والاخر والظاهر والباطن الى الواو والوسطى لعطف مجموع
الاولين على مجموع الاخيرين الا ترى انك لو اعتبرت عطف الظاهر [illegible] الاستقلال على واحد مثل الاولين لم تر [illegible]
فكما صح ذلك في المفرد صح في الجمل لان كون الواو لعطف قصة على قصة اي مجموع شيئا بل هذا بالجواز اولى
وما قيل في بعض الحواشي [illegible] لا يعني [illegible] في بعض الجزء [illegible] بالعكس فالمجموع على قول الامام السكاكي
[illegible] لم يتعرض لهذا القسم اصلا **قوله** وكذا قوله تعالى قيل عليه صح هذا لكونه النفس واللام معلوم
وبشر الذين آمنوا لانه عطف على جزء الشرط [illegible] قلنا الربط حاصل الا انه [illegible] الى الانسان لم تعولوا
ما نعتملي [illegible] الموصول [illegible] وبشر الذين اسوا مقامه [illegible] مقصود [illegible] الاحوذ
عنطهم [illegible] داخلا في جزاء الشرط المعنوي نعم لو حمل [illegible] مع عطف لم يحصل الاجل
المعنى من كمال الخطاب [illegible] الى خطاب النبي صلعم افضل [illegible] الاعلى [illegible] الاطلاق
[illegible] من هذا الوجه وقد اجاب [illegible] الخاص [illegible] الكلام كما مر
ولذا [illegible] اذ ذاك [illegible] لا اشكال [illegible] ان يكون معطوفا على قول
[illegible] وكالهم في ريب واما [illegible] ان يكون معطوفا على [illegible] الذين
كفروا [illegible] اثنان وبشر الذين آمنوا [illegible] حسن ونظرنا كثير المكمل في [illegible] ولا يخفى [illegible] الاول
الاحاد [illegible] الوجه لانه من [illegible] ولم [illegible] على
ما سواه [illegible] **قوله** فاعتبلوا بالصيلم [illegible]
في الحروب وعاملا وسل الحرب [illegible] فاعتبلوا بالصيلم كنا
اذا اشتد الحرب نصرة [illegible] وسل الحرب [illegible] حسن [illegible]
محجوج [illegible] اعتبلوا بالصيلم اي [illegible] بالسيف القاطع من الصيلم [illegible]
مع استئصال [illegible] او [illegible] وانه من عظم الدواهي وقوله بر [illegible]

اي صحبهم

المعارف

اي مجموع جملة

عليه

ای صحبهم بصحبه وعدده وفيه ايهام حسن فان المتصلم [illegible] الذي كانه قيل على [illegible] صباح اوس
[illegible] الخطبه كنت [illegible] من آل لام [illegible] فيكون في حامل [illegible]
لا [illegible] اوس [illegible] آل لام الطائي الموصوف [illegible] ابو حفص [illegible]
[illegible] ما حضر [illegible] لما قال [illegible] ابن سعدي
عن [illegible] اكثر ما كان [illegible] الى [illegible]
[illegible] اكثر من [illegible] وعرم ومعنى [illegible]
[illegible] كيف
[illegible] آل لام [illegible] الطائي [illegible] الى
[illegible] لا [illegible] عنه [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] على المفرد [illegible] الجنس [illegible] الجمع [illegible]
[illegible] الجنس [illegible] الجمع من الجنس [illegible]
على المفرد [illegible] الجنس المطلقه [illegible] الجمع [illegible]
[illegible] الكتاب
[illegible] واما الجمع [illegible] من الجمع [illegible]
[illegible] الاستغراق [illegible]
[illegible] الاستغراق [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] العموم [illegible] المفرد [illegible]
[illegible] المفرد [illegible] واحد واحد [illegible]
[illegible]
[illegible] المفرد بالنسبة الى الاحاد [illegible]
[illegible]
[illegible] المفرد [illegible]
[illegible]

عدم تصور هذا الكلام على ما هو عليه فانما الذي لا يستعمل لو كان في جميع [illegible] ولا يصل وليس في [illegible] او في
الاشارة [illegible] من ضرب [illegible] وهذا التحقيق [illegible] عنه كثرة [illegible] هنا الجمع
مع اللام الجنسية وبه يتم الكلام [illegible] العموم الى [illegible] على اكمل [illegible] وفيه
اجمال ولهذا انه تختلف [illegible] والعهد [illegible]
الى الاشارة [illegible] قوله [illegible] كان يعني في
عرفي مستنده من الوضع [illegible] في [illegible]
من [illegible] الى [illegible] الاستغلال [illegible] واحد و
[illegible] دلالة على [illegible]
من [illegible] قوله [illegible]
[illegible] الاستغناء [illegible] الجمع
[illegible] دلالة على [illegible] الطلاق [illegible] المقصود [illegible]
[illegible] قوله كانها [illegible] وفصل لانها
[illegible] قوله [illegible]
بالاعلام [illegible] الاستغراق [illegible]
[illegible] قوله والمعرفة [illegible] الاستعمال [illegible]
لا [illegible] قوله [illegible]
الى [illegible]
[illegible]
لا [illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible] استعمال العموم في [illegible] الاستغراق [illegible]
من [illegible] قوله [illegible]
[illegible] الاضافة [illegible] على [illegible] الاستغناء على اضافة [illegible]

ما الترتيب

ما الترتيب لا ادخال الكلام ثم ادخل اللام [illegible] هذا [illegible] في قوله [illegible]
[illegible] الاضافة [illegible] الطرف لانه معلوم [illegible]
[illegible] واما اللام [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله لا [illegible]
[illegible]
الكلام [illegible]
[illegible] الاستغناف [illegible]
لانه [illegible] الاستغناف [illegible]
الكلام [illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
كلامه [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]

والمطابق للظاهر انه يعني ومنها ما هو من قبيل الحشية بين الصورة والمعنى او بين المعقول والمحسوس والكثيف
ضائك على لاخلعه قوله ما قيل اللام مع القصر فيها وامثاله وما اقول لما حققنا سبحانه المقصر في
مع امعانا مشابها بالمعدة فيه اشكال وحاصل جوابه انه اراد ولى هو حكم اللفظ مسعد في المعنى وهو الحسن الروف
في الدنيا والآخرة فيما كانه قيل قوله من تشابها بها اى النوع الدى في الآخرة والنوع الذى في الدنيا او
دكل ان قوله هذا الذى رزقنا من قبل اى يتنبه به على الحكم من المعنى والعرض عليه بالمدروفة بها جميعا
ما في الآخرة والحور معه قوله الى المرزوق في الدنيا والآخرة فيما الى الحسن الصالح لسائر كل منهما الا الشد
بها فانه يجب ان يكون احص من كل منهما والاسمع سوا الاشتباه والاشتباه بالحسن حاصل في ضمنها تشابها في نوع كالحال
اما كان النوع من الجنس على ان الاشتباه بالنوع بها تم الا انها بالنوع لا فرق على المرزوق في الآخرة صحابه الى المرزوق
فيهما صها اذ لا اضطراب في الحصول في كان والمضمر واو المدلول عليه بالفظ وهذا حل حقيقي والحصول حقيق
وانها ههنا نظرا فيه نوع الى حقيقتها او قد تقضى الكل المشهود عليه احد منهما انه سعى وقد الاصح انه قوله فاقت
اطلقها تستغنى بعد الموضع انه فالاولى انها فيه والكل مرتبة مشابها والجواب ههنا ايضا انه يلحق التي الجملة الجهد
عليه بالبرهان فيما صفا انفسه والعقد واوجز في فضل عليها من تماثل الرسول الاسمية عائد قوله ويعني ان
بعض المعنى في قوله الى المرزوق اى في قوله كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا وحيث يكون الاشتباه بل ارادة النوع الرزق
في الآخرة قوله والشك لا يحتمل سوا اى بين النص المطابق الاعتقاد المدلول وسلح بكنه لسلامته على الحسنى
وكما يتعلق بعض التي لا يحلى وكما يحل على الطلاق وفرقهم فيها بمحدده في السر الكامل مع عدم اسناد
اللفظ بها الظاهر وانه يتعلق لا يكون استشافا فيمن يعلم بذلكونه فيه وطوله ان مدح المعنى موت
اليه الشفط المعظم والانتهاج البالغ والاشتباه في الحقائق والاصلا والاصناف اتم في حال التشابه في وجعى
للشيخ جمل العكس والحال في موضع الاطلاق وفيه يكون محالا على انه المقصى وامتنها لكونه او كحالة عنه
عنه تكمل كل منها عن المولى الاولى قوله ونحن نجمع مطلقا وقد قوله انه يكون استعمال اللفظ في الحسنى
المجاز والحال بالتنبيه الكريم من قوله انما يكون عند تعين الحمل على الحقيقة بل الحال شرح لاستعمال في
عرف العامة والخاصة في التشبيه بل يعلى انه للقريب الكريم حقيقة ولانه حقيقة في الظاهر من انها ساحل وما
بينهما من لتحقيق الحقيقة قوله ومنه من الجلسة وما المعاني بالدخان منبعث في الحجارة والمعدد
فقلت ومعه داريت في المعاني معانى بمعنى موقع العشاء والجملة استعملة اى تشبيه وطلب عليه
والاولى ان يقول المراد ههنا متشابهه حضر السبيل وهو الحمل الصحيح الجاد الحادي بذلك وكل والتبع جمع
قمة وهي قطع الشام وفي الصحاح بين الشام والمتناول الحمى من سهام الميسر الى تتعلق الخطر
متوجه للمقابر المقامر كما يتعلق اليها الجمة سكلة في المشروح وبانه في الحواشى الفصل الهمم وحسنه بالحيات
وصفات الطلب ايضا والله يعصمه كل اوانه بعصف والعلم والحلبة العظام الشمائل وقيل المساخ
لشائع في وصف يشبه مثل السند للمصنوف والثلاثة من موضوع عدمه حفص المعاني مع قرط
فيه بين وصونين عن قوله ما نشوة الخلقة ثم جمع وادخل اللام عليها ثم صدق الفصل وفيه السند السوى

وسمحن

وسمحن وآثرا اداة على ان نحويه وجعلها مقتضيه مستترا بالدخان مع قبضه على الروح وتشبيهه بالحلقة وما فيه
من نسق الشباب والاعضاء ودلالة التشبيه على اثر في اعالي الاعضاء ومحاسنها فضلا عن غيرها ثم جعلها
مشتعلة مع فرط صفائها ونظر اشتقاق اسمها عليها من وجوه مقتضى دلالة على نقاء الامر وبما في ذلك الاتحاد
من اسناد الى التى في اصله من معنى التعجل وحصل اسحه الا المقتضى دون ذلك لها واستوائها ثم ما في ذلك
من الدلالة على بها من الشد ادلا يرضى به لا مضطر وما في الغا الموجز بالمقتضى عرفا تعد بهت الجملة
على شئ السنة الكالحة وعموم لازمه الجالة ومعلوم ان الصنع انما يحل موقعه حيث يشتد حاجة المحتاج
ومحتم الصنعة وقد انشبها بما لا مزيد عليه ثم اتبعه قوله دارت بنا فيه من الدلالة على انه امر يسكن من غيره
بعداوة وعموم الرزق والعناء ومن ثم في شأن المعاني على التبليغ والدلالة على انه خاص للغاية منها
في شكرها من التعظيم والتكثير وما في قوله سنتى من التصوير والمبالغة في التشبيه واثار السلام وتشبيه
ما في الامر والعشاء وبخاتمتها عند الوقوف وجمعهما وبيوت العشاء وتعقيبها بالجملة فأفاد كثير نحن
لا عمل من اوصل الانحو والعناء ما الحمد موجل عوض وسوء البهم الا انه معظم شانا في الكلام وقد يحمل على الا ح
انه من الملك لانها لا تتم في مثل تلك الشدة لا من حسن الملكة فحمد بما لم نتوجه في ما قبله وعرافة جنسه
في كرمه وانه اوصف فيه لا تسوغنا من سالك حيده فيرضى عشاء ن قوله الجلالة التامة الكاملة والحق الله نعم
الله لا سطح فاتبع وما اصفنا للشرع من ملك الحلال وان يشبهم الحالد به مبتلا في الله الذي لا يطاع في بلائه
حدوث الحال والمادى امر الى تقديس الاسعد حاك ولا يستهان به الصحة الا الشاعر الاسعد عند الطاعة
دك الاسعد والحكم كيف لا وسائر الكلام الاتعاب ان يكون احمد منها بالعيان وجوده سعيد على هيئة الصدى الا
مرى الجملة الا انهم صبا حالا انها الطلاق انالى وسل نحن مكانه في العصر الحالي اى من مضى وغير كيف يكون في
المطلع الكنا ما جعله للطلاق ثم لما كان فيه ابهام ان يبقى فيكون شيئا انهم كان ما به لا شيء لا اسعد دائم البقاء
عدم العدم وطلوع من يحى لا نا نلحظ الصدى استنادا وجلال ولكن لسعيد لكنه فانه الاعتقاد والسوا ان
طلب صباح الطلاق يشتبه صاحا سنده ولما لم يكن وللطلب فلوك لم يحمل على ذلك لم يعيب معنى بلا تم من شرح
لا يعني ان يكون موضوعا للدال على شيء آخر وما لا آخر له لو ضمن ان لا اشتراك لا حلاف الاصل ولا القول بانه في
اصلها حقيقة لكنه محل على القدر المشترك وهو الكتاب الطويل فيها المعنى في الاصل منها سوى على انه
استعمال اللفظ المتواطى في احد الافراد حقيقة ام لا والتحقيق انه ان لم ينظر الى المراد فيه كان كذلك اى اطلاق
الكتاب الطويل من غير نظر الى خصوصه وان كان داخلا في نفسه كان حقيقة وقلما فيه شبهة لا الاستدلال ثم قال وحيث
هذا التشبيه الا انه قال لسكر ايهما ولا الاصل اصطلاحيا ومما دونها انهم الحمل الشطح وكرر لا استعمال في الدلالة معه
فيه يمنع ان يكون على السوا ولا الاستدلال بمعنى صحيح خوالد لانهم ارادوا عدم الانطباع عن الاثرى الحقيقى ما دام
تعاد وبا آلام تشبيه وما لا يكون في اداة التشبيه على سبيل المبالغة مع انهم معه دعوى كمال التشبيه ثم ان المعنى
انه متواطى في الاصل واذا عدى في بعضها ولذا يعنى الحمل عليه لا عند صيغة طلاقه ولذا حمل الكل فلا ما يتحقق باب
الحال والعامة الى افعال سكت فيه نصا بعد على المجاز في الحواشى عن المضى الجلد منه الما المانه للمعنى كالدابة للمعنى

فانه في الاصل في النظام الذي سطع ثم علت استعاده في النظم الذي لا سطع ولا انما الاصح عنه والله اعلم **قوله**
سقت عنه لام لسان ان الاسكن [illegible] انا ربما الى [illegible] مختصرا انه لما كان الكتاب وعلى [illegible] ومن
لم يسمع ولحقه بما علمه انما من الكتاب [illegible] الصانع [illegible] الحلال [illegible] وفيه انما [illegible] الكتاب
[illegible] من لحقه لئلا يكون الكلام خطا [illegible] وقد علمه [illegible] المكرم وقد ذكر بعض شرح المكرم [illegible] الجواب
عنها [illegible] الى انه الادب او [illegible] وسابقه مساق [illegible] ولفظ البطلان [illegible] ذي
نص [illegible] على كل ما يتخلل به من الشيء من هذا الفصل وفيه يوضح لما كان من قبل من اختصاص المتن بكونه [illegible]
لهم [illegible] صورة من حقه [illegible] انا من علم الموضع [illegible] هذا الكلام من هذا النظام ومن [illegible]
على الجمل انما فيه منها على انه [illegible] وهو بين خالي صدق [illegible] صدق الحق فاعلم والله اعلم **قوله**
الى المستحب لانه لسان الى الاسكن ما شان الى [illegible] ملحظ الاستحسان سمعنا فيه [illegible] كما [illegible]
استحسانا عند [illegible] او [illegible] وعكسه عند [illegible] البصر [illegible] انا ما قلنا عطفا عليه [illegible]
ذكر المفصل من هنا لا لاحمال وقوله [illegible] المفصل وانه ذا كان
نعت [illegible] والطلال وليس من الجمع التقسيم ثم الترقي [illegible] على الاصطلاح ثم اعتد منه باعتبار [illegible] الاستكشاف
وعكسه حيث يتعلق به واما [illegible] ويتم والتسجيل الاضلال والهداية [illegible] وفي ذلك آية كل قسم
حيث [illegible] السابق معه في الآية **قوله** وامنا [illegible] الارض والحرام جمع [illegible] بالكوكب وهو كل [illegible]
الطرق والعلم [illegible] بالكوكب واحد [illegible] وهو [illegible] الارض **قوله** [illegible] من قوله ذكر في [illegible]
نعم انه سمع [illegible] الخفي من [illegible] والعطش [illegible] الطرق فاذا رأيته
[illegible] لم يشكل [illegible] **قوله** [illegible] الا [illegible] على البرد
[illegible] التعويض [illegible] التعويض للتعليق كما لا استطيع **قوله** [illegible]
التي وانه [illegible] ابليس والملائكة حتى [illegible] منه [illegible] الاتباع [illegible]
[illegible] الحسن من [illegible] والنخالة [illegible] كالمنخل [illegible] منه [illegible] النخالة
[illegible] اكبر [illegible] الهدى [illegible]
[illegible]
[illegible] الناج [illegible] عند [illegible] العالم [illegible] عرضه [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] الاحتشام من [illegible] الغلس [illegible] عنا عن
[illegible] الى [illegible] عنده [illegible]
[illegible] الحكم [illegible] ولم [illegible]
[illegible] الاصل [illegible]
قوله [illegible]

لهنا م

قال

قال الاصمعي [illegible] شطي [illegible] العصب [illegible] عنه والزبل [illegible] العصب
من [illegible] شطي [illegible] الالف [illegible] على انهم جعلوا [illegible] الناس
[illegible] شطي [illegible] الكتاب [illegible] على [illegible]
[illegible] شطي [illegible] مثل شطي [illegible]
كيف [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] قبل [illegible] وقد [illegible] المبتدر
[illegible] الغمام [illegible] الليل [illegible] سحاب
[illegible] الناس [illegible] الواحد [illegible]
[illegible] الواحد [illegible] الناس [illegible] من ههنا
ومن ههنا [illegible] **قوله** [illegible] الاخلاط [illegible]
[illegible] الجوهري [illegible] اعلام [illegible]
[illegible]
[illegible] الشهادة
[illegible]
[illegible] الشهادة [illegible]
[illegible] السبوط [illegible]
[illegible] الاستعارة [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] الاستعارة [illegible]
[illegible] الوجه [illegible]
[illegible] الاستعارة [illegible]
قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]

من الموضوع لاصيغ ويحل اعتماد المولم منها استعمل فيه والمنافيه معنى الجهل ولهذا صوت نعتته الى مفعول واحد
والى مفعولين واما امنت من مكر اى سكت على معنى ان مثل الحسم مثلا كما ذكره في سورة يس فلم نذكرانه مرجع ههنا
وقد اشار الى ان المولد والمصرح كما شار الدبع الاسقاه وان نوع ضربه اشتدا لا انه شبه الضرب بالموجد وانه منافات
للتشبه المشهور ولا استعمال المشتمله فاشية كما شد لها قوله ومنه اضطراب من الضم حاما اى ضربه لبيسه
مثل اخذ واتخذ قوله وماسب اما استبعد عندنا بعضهم استه للضعف وما ذكر من الوجه لسوف نادله المعنى
افادت نضا في مثل انا ما نتعوى انما تكون ما كان على ما نبت اولى وجعله اوضح للتاكيد اى لما كنت في نفسه لا اراده
الشيوع ومثله التحقيق بالكر ومنه في الحلو سلخ تا ومنه عشر عالم وعادات البنوى في معنى
اراده وقوله حسا اولئه سطوا لو جهين على الرتبه معنى الشيوع معناه الى الاستحق ان نصر شدا حقا اى مثل كان
والحسنه اما استنبطها من الشيوع لدلالته على انه اى مثل بالحق حقرا وقليلا طاق الحمل له ولهذا كان قوله الجنس
لا يستحق مثل لهذا المعنى واما قوله التي تتعلقه بالوحد الكاظم قوله اومنصوب لنصرت ومثله حال عن الحمل
فعلى هذا تكون من الموطنه بستقيم المعنى وقد تم نحو هذا القسم معنا على صاحبه ثم في جعلها عطف الى ماده
هذا المعنى وانه ولهذا ضعف هذا الوجه واما النصب على نفي معنى الحمل على الظرف فحسن ويكون مثلا مثل المفعول
الكاف في سوره ابراهيم فجعله نوع لنضرب مثلا كلمه طيبه ونحوا ان يعجب مثلا وكلم تعرف اى جعلها مثلا
صرح بالكاف في اللفظ مثلا اولى والمعنى مما عند وما اسكان ابهاما كان ليس شى لا النعوضه عما فوقها فيه
معنى التقسيم والوصف ايضا لانه نسبه معنى صغارا واصغرا وصغرا وكذا على الوجهين قوله نعم السبب اى فاد
اذا ما خا وبعض اسم معنا اى اذا ما فالى نعم مثل المعوض اوضا باو فمن هو كقوله الرضو منا لعل البعوض
مفعد سمع اسعى ان الحوالى وفصل بين البعوض لتعوب بانها ادى دعوى اهون ومثله الاشيا للاصباح الحالياد
ما خاه لاكواوه واستعطم قوله وكذلك الخشي سواعد سنبل من الحشى الخنفش قوله فيه معنا قيل وقيل
المعتى الى الحمل على ما فوقها في الصغر اولى اهوى وهو حق لانه المعنى الذي سبق له الكلام ولانه لمطابق لما بعده
واما الحمل على الكاف فلا نظير جهه لا اذ اخص حدود الزوال ولهذا كان محقق الذنبا في العنكبوت فيعمل البعوض
عمود الخصر وكلاهما عرظا ممنا الوجهان على المشهوره واما على وراه الرجع ما جعلت موصوله فيه الوجهان
والجعلت منها مثه فعل وصحه حال نصاح منه وهى الى المعنى مما فوقها في الحجم سواء ما دونا وصانه وقع معنى
هذا المعنى الاعظم سنبين حل البعوض اذكار العظيم قوله سوا سالى متوكه لعوكه ما تسوف قوله ما فوق ما
مثال شوكه عما فوقها الشوله سوالدين متراكه بالشوكه اذا دخلها فيه ادلوا يالجهني لسل شوكه وكذلك لو
اخذ من سل ادميل فهو مشوك اذا دخل في جسمه شوكه ولا اشتغال فيه قوله فاوقت كسعه نصرت البلل اذا دوه
البعوضه سوال لا الحماه اذ طاهر اولما ساه على طوتم ان الاية دالة على صحتها عمود الخصر في وجه وكذلك الالم الوجه
لا آخر قوله وتربع حوق تماظا وغنيا والنحح في ساء العظام اهل تحوق في الحلال والسوق والحجح والعظام
قوله واما هو فيه معنى الشرط اعلم ان اما حرف وضعت للتفصيل فيكون لجمل ما نوكيه حب التقسيم اما اعلم
هكذا واما التسها مكدا وقد لا تركسيم اكتفا بما شيم مقامه مع الاستعمال براده اعتنا منا ان دخل عليه فما سبق

الكلام كمدته قوله واما الذين فلوبهم زيغ وبعضه قوله والراسخون لا ان المقصود لاحد ههنا ذم الزائغين وقد يكون
منفصلا المقصود في النفس حتى نشده المتكلم باهتم ثم قد يسبقه ما يدل عليه موجه ما وقد لا قوله ولو ماغوه
من آيه لا الهليلع المولا بستضوحول على انهم من اهله شهه على ما ترصيصا لقافوهم في صعق الكتب والا ربط
اما سعت واماته مضلل التوكيد لما بعلم ان يحصل المحل واحصا ان جمل او جمل محصوصه مما في النفس بدليل زياده
اعتنا نال المكد بعدها وقد يسبقه معناه بما يكون شى الى آخر اتضاح لمعنى التفصيل وان لم
الكلمات مخبره اما ما كان ونضمنها لمعنى الشرط علم من زعم انا في جوابها ومنع انها لما كانت دالة على الفصال
من حكمت دات على المقصود سوت الجمل الجمل الواقعه بعدها كنت كان والامعنى ولا تحاله للشرط الا ذبا
امر آخر ولتعلم انها تعرف نحو شئ كما في ما هذا نسا التوضيح والترم حذف الفعل الذى هو الشرط لما ارتب
طريقه واحد كما ادتم حذف سعلو الطرف في نحو يوم الدار لذلك وقسم حسنه في خير جملها الا ان احدهما
البعوض على الحروف والكاف وسوالاصل وسواه الفصل لما كان ما عندنا ما بعد من الجمل الواقعه بعد الفنا
الزم تسمه حرما في جوابها على انه النوع المراد نفصل جنسه من مقصد ودلنا فهما وكال السبك
ان يقع ذلك الجرم مطلقا لا الاعرض ان الكلم على ذلك المكون بحسب الوقع بعد الفا الارى اذكر الا تقوله دا مطلب
اما زيد فمطلق بكون المقصود الحكم على الذات الامر الواقع بعد الفا من الاطلاق والدلاله على المقصود انه
الحكم على هذه الذات من حيث تنوع منسبله مادام الما النوم فزيد مطلق كان المقصود التفصيل عنا لا مام وفى الحكم
على ان هذا اليوم سوالذي وقع فيه الانطلاق لكنهم انقولوا ذلك الجرم على الا عراب الذى يستحق التقسيم من حيث المعنى
اذا اما ما يلى الا ان يحصل ما عندنا ما بعد اليوم كان ذلك الجرم بعدها مال التقسيم من طرفها ومصدقه اى جرمها
والدفع لنظا هذا العرض وبين شئ في ذلك وكل من ذلك يوم الجمعه ضرب فيه وهو كيف ضرب اسم الجمعه باثات
ذكر الحكم عليه والفا ذكرناه على انه وقع فيها الفعل فيوم التوضيح الفعل فيه الا ان العامل فيه نفسا وتقسيما لو لم يقع
بعلم ان ذكره لهما ومنها النعت قد لاح ان لها خاصه في تصحيح التقسيم لما يمنع تقديمه ما تعلق عليه سوه
ولا وجه لمخالفه من جاد على ما هو مشهور في كتب النحو وضبط الكوفيه الا ان الضاف الى الجزوم فيه فالمك
من لهما ان لا تكاد تعقد في الكتب المشهوره نوضحها في البحث قوله ويحي على انكافر الذى نوع الصوت كرا للوقت
وبعى عليه سعوله شهيرها داد لا انرى فلان نحى على نفسه بالفواحش شهرها بتعاطيها ونحى فلان على فلان اذا
اذا اشاده واطهر وعاب ان العربي اذا على المشنى تعال نحى عليه اى ادا فضحه وكذلك عن وجل ساواه حقيقته
انه تعال بعيت نها وبعت عنه نعمى اذا قتل نحى على فلان نعلمه فجعل تلك النعمه نزله من نعمها وسماحتها و
اذ لعقيق انا فليضم معنى التشهد والمفعول محمود والى معها النعمه كذا انه اشكاله كانه قيل شهر نفسه بالفواحش لعبا
انا سا ولذا استعمل في معنى الاظهار بلا اخطار من قبح فلا نطر الى استعماله في الرفع والتوقيع العظيم والسعلم
قوله وبعضهم على المبالغه مثل صفه المدح مما تنهل منه اهل النسة ومنه الحلاف ومن حقوق ان يكون
عوضا الاعى محل كما كرامه وقوله وبعضهم على معنى المدحه لا اضافه سوا فعلها الى الاخر ولا فعال عرم انه امرها
منا سوا الرضى فيعلله ومصرح سرحمه السبب وسونه سهالله كريم من العمل قوله باعجبا لا ابن عم

وسنا قاله عاشه نه حسن لفة عبد اسبغ نوص ضعض الصفا مريحا اعتنا الحمل ان تسوي المشا ولم يكن قلق بصدد
توبي سنا الامر **قوله** كيف يصنع بهذا اسلاحا ويعغل الحواشي نظم قوله فحالة وتعلم ربى ا فولي بكونيا
على كك من حال شي العلاق **قوله** جار مجرى النسر والنا ذكر اللغة في سوله مهر وقوله تع وذلك الى سيجلى
الذي كتبوا ان هذا النوع من الكلام يسمى على الساك النفسير والتخيل انه سالك اسسا وحين لعلق الصيد و
الكنف فليس لدا انما جاء مجرى عطف السان الخفا في الاول يحتاج الى الضاح بما تعلده عند وله قد يكون
استنافا كا مر وقد يكون جارا مجرى الاعراض تتميما للسالك غير فيه وقد يكون عطف سار الحفا ونضعلم ان هعلي
جوار الخاطب عضا اصلا الا كثيرا وسيتحى كرا والعوطله النفعل الاله الوتد لبس شي وفيه تكلف نصا تجه
انظم المحو **قوله** وان الجمل غنى بوحده ونستوانه لاحتاج الى اوصل ولذ على اصاح في كلام تع والمثل للنبي على
النبي المصطلح بل اعم **قوله** وصدقنا بل جزيت له سو بن موجب لدى الدد دا فصل بمعنوا في شاهم فهو تالي
المفضلي والمضر لهما سالكا اوله محروف والجاء النكاب وسوا النصر بطل الالفاظ الناس وقيل وصنف عرف
والناس يمعنوا لناصر مقصدا اي بحرسنه النعمنه وتحسنها وصدقنا **قوله** ان الكرام كثير في البلاد وان قلوا كما
عرضهم قل وان كثروا سوا الى تمام في مدح عمر بن عبد الولطايي بل يحمص وقيل قالوا ابكي على بهم صلى الله عليهم
منحاته العرب مستوفى شوعه الاثر وصعده وسوى بها الكتاب ايضا لا يحيطنك من بما اهم حجب فان لهم كل ابن بقيتي
وبوله الله في سوره الله مع مدد بد عجب حصل الكا على بيسم الاجتمة من الكرم ثم نبي الكلام على ذلك لتحلعون
الى الجمع وحصل صحت الثنو ومننا وتحمل ان يكون ايضا وسوا قطلع الكلام الا ما لا الى غير من عرفنا سببه
للسول الى بن آمر وسوكثرتي شعر ابي تمام ولما تشعر الشنا فالكرم كذلك وما تكلفه المحدثون من حسن التخلص فلما
يوجد في كلامهم والسعما كتهاما نسب بدبك والكعنسيب نعم والحرث بن حلزة **قوله** فانها ما تزك
اي تدل على صحة الامر والعدوانها الى الحرسا له في الاشاد وجبل من ما ضعف ان اصابع انفعل موقع الحسد
ثم اماله عن ضم السكه كا في الحواشي محنفو عنه غنة **قوله** قال دعه ولسنا عن قصد ساجول الى ماسه
بذلسن في نجد صعود غارا انصف نوقا تحود عن سمت الطريق نشاطا وعنوا عطعت على محل في نجد **قوله**
وكونه من بين ادا فسرانها زنش الدنيني فسن وفلا يرح من صفه المحيضه لكن الكلام في انه لا يطابق لو سعمل الا سبع
فلله تعالى ترد واقع والما ساد من الو منسن اصلوا موانات العقل والنفي **قوله** الخاتمع امرا عدنا ما دعاب
الكلام قيل ستعلى ان يزاد عليه او لا اصل بحق التصغير ولكن ان الا اصراد الهوكد كسر فانه لا يرتفع بالكسر
في هذا المقام ما يوجب الخصط ولو يتعلكون نصا كفا هنا وحوله ومنه قول ابن التيهان في الحواشي فتح
الثنا والتشديد فعلان منه ، وكسرها خطا ذكره المرزوقي في شرح الحماسه وهو والد ابي الهيثم ونقل بعضهم
عن ابنها ابو الهيثم مالك بن التيهان لا انصار رضي الله عنه صحابي كسر شهد العقبه الاولى والثانيه وشهد بدرا واحدا
ولما سمعتها انهما في النسخ الثنا المنقوطه من فوق وتشديد الثنا تحتها منقوطا وكسرها كل في موضعين مركبا
قوله وبين العقبه بانسيعة ايامه للانصار قبل الهجرة بافواه اتي عشر وسعين نزل من النداء ان الانصار
للدلالة وان يا بيعوا الرسول صلعم فال ابو الهيثم بن التيهان رضي الله عنه ان بيننا وبين القوم حبالا ونحن قاطعوها

مضى ان الشاعر كن واطهرك ان يرجع الى حكم متنبي صلعم ثم قال بل الدم الدم والهدم الهدم وبوضحا
اللدم اللدم والهدم الهدم انا منكم وانتم مني احارب من حاربتم واسالم من سالمتم الهدم بالسكون ان
يهدم دم القتيل اي يهدر يقال دماوهم هدم بينهم والهدم دمكم دمي وسعكم سدمي يريد الطلب
دمكم فقد طلب دمي والمسحكم فقد اهدر دمي لاستحكام الالفة بيننا واما اللدم اللدم فجمع لادم
لاهي بيتي من يعلي صاحبهن اذا سلك والهدم بالتحريك المهدم فعل بمعنى مفعول لانه يهدم اي حرمتي
حرمتكم ومنزلي منزلكم وقيل اللدم اي الحرم القرابة اي قبري حيث تقبرون كقوله المحيا محياكم والممات مماتكم **قوله**
وهذا من اسرار البلاغه ولطائفها ان سكتوا عن ذكر الشي المستعار ثم يرمزوا اليه بذكر شي من روادفه فينبهوا
بذلك الرمز على مكانه **قوله** انهكتوا بدليس بهذا منا وهذا من الاستعارة بالكنايه ووجه قصد الغلامه
به ما لم يتق فيه شبهه لناظر وعلم من كلامه ان الاستعاره في الافراس بتصريحه لكن لما كانت متفرعه عن استعاره
الاسد للشجاع صار كنايه عن ذلك ويحتمل بان الكنايه لانها اداه الحقيقه لا ما يوكد عن حمل الافراس ايضا
استعاره لكنها بعد ان يعرف ان المقصود بالقصد الاول هو النسب على انه استعاره الافراس وهنا رباط الا
من اللهم بالضرورة وفي قوله من رواد فه اشاره الى قد يكون في الصرح بين التبعيه الصرفه وفي هذا الغسيم وان
كل تفرع مرتب الرباح ما فرضه المسألة يكون معاني بقي اذ لا شك نقبسي من رواد وحصل الرياح كالمضا فيكون العكس
اظهر وهذا سبان ان الاستعاره بالكنايه حالي بحمل على تخيليه وتعرى الى استعاره الجبل ان كان تحققه فا
استفصل كذلك استعاره الوليعاملي والاعتراف لا يسامح عنه ولعلها تشابه التمثال والمحال تحققه ويس
للامر حاطي صاحب لا تضاح ان الاستعاره في الاضافه والمحل المثال بل الاستعاره المخيله في اثبات التمثال و
الاستعاره بالكنايه هي التشبيه المضمر في النفس كما في الفصل استعاره محققه فضلا على التخيليه والا تنكر
على الامام السكاكي في جعل التبعيه بحكم استعاره تخيليه بينما صاحب الكشاف ادعى حمله ما حمل النعف
الحقيقي استعاره اما المنكر ما تعلقه في حمل المشبه عن مستعمل في موضوعها بل يراد المشبه اسما مرادفا للتبع على
سبيل الارتباط ثم جعلها مطلقه على مفهوم المشبه فاطلاق التبع عليها ولد عن ذلك متداوحة بان يجعل
المستعار مسكوتا فلو كان لم يذكر المشبه والا الى ليس يذكر يا مع لحمه كما حققه جاء به وما لم يكن المتعين كنايه عن
المسكوت بل دالا على مكانه كان من الكنايه في التشبيه لعي اشار لا سببه ثم دعوى والتخيليه له في
التجاع والمعد علو فان شعفوان المهد والحمل فهلا كم من قبل استعمال اللفظ المحرك لظل الى انه اما ان
الاثبات التخيليه ومشبها لكونه كنايه وجاه ما يعتقد منه نظر الى انه في نفسه استعاره وعلى هذا يتوب ان
انه حذف الموجبه فقد يكون ما لا يستقل والعوض منه البته فقط كما في مخالب المنية وقد يكونها ما يستقل وان
يتبع على الاول كما يتبع والاغراق وسنظر ما سمعه الشيخ هذا ما بدل عليه كلام جابر بن سعين
نقلت ونحن في ذكرنا معه ولم يجوا النقل عن الجمهور ان الاستعاره في الاثبات لانه الى الله لنترك على ما هي هنا
من الكنايه في الانات ولا نظر الى الالا استعاره استعملا الا لاعلم ما عليه والسالم **قوله** فاسوق رسا
اي اطلبها وشن اي معنيه من قطعهم فوارس ومن اي حظي وفي الصحاح امرأة وشن اي كثرة اللحم وعن الجوهري ان ن

كتب الشيخ وابو ناجية كتب الشيخ والثاني ما ذكرنا حينئذ لانه المد المحض الحاني ومن ثم في ذكرنا انه من جهة الانعطاف
وكانما استعمل المضعف بربطة لا مثل ونحوه وتانيه ومثاله **قوله** انه الموثق واستشهد بصرفاه من جهة الاستشهاد
فانه ربما يعني الوثيقة لانه نوع مقرر انه على الوصف او الاشتراط وذلك تعلقه بالعبارة له ما قيل وقيل انه
الموثق وهو والمشاق واحد ولهذا فرقهما بانه ما الوثوق مثل قوله فانه الصغير في مساقه الى انه كما ذكره
فيما بعد كما المحض من جهة مشاقا المشاق واحد من انه لما فيما ذكر في العقول وما اخذ عليهم من التصديق
مما يعني الحماسة عليه فحال ايضا ولذا المشاق وهو ما يتوجه الوثاقة من الزامهم القبول فيصح مزيد نعوذ
في حاله مع وادعاء ما يحاصيه عملكم عما ذكره ثابت على المشاق والمشاق عن نحو وقيه مكلف وذكر ما ذكر في
عقولهم من الحجة على وجه ومحكمه موجوده مشاق فاسد بالحجج السمعية ولمن سال الاصل هنا والمشاق من الاولى
ان يعم النصر الى اسبغ **قوله** او اخذ المشاق وعليهم عطف على ما قوله ما ذكر في عقولهم لان المعنى للزاد
منهم اسنا ما ذكر وعلى الكل من محققها لا صبا وقوله انهم ما ثبت انهم من نصرة اسباب مسكر امر موجوا
لتسل مثبتا صلعم وعيسى عليه ويستطرد له قوله مما بعد الا النبوة صلوا بما عيسى ما صلوا باسم محمد صلعم
وقوله مما تقدم سلوكهم اي كونها ما تقدمه او اخذ المشاق وقوله مما تنبه النبوة والنبوة بالنسبة
الى عيسى وثبتنا عليه ووجه صراح وقوله كموسى واوضح بهذا بعينها على الوجه المذكور الذي يراد به
ما هاشمية عليه من العادات نحو القيم كما يجيء ومن فرق الفصل اي كقوله في شان الاصل العيسى قوله
وما ضبطوا من جهة انهم ضالا لغاية ويحمله الذي يتحملوا عشاق تساهل وامه انظار متابعة الفجر وقوله لان
النبوة محل نظير بعم النقض والطالب اختصاصه بمحمد صلعم **قوله** وقد حوطب الفضل من هو ذلك ينافي
المشهور من مذهب المعتزلة لانهم يتولونه سوى استعمال الفسوق المخصوص على سبيل الاستقلال ولكنه نظرا يوجب
من حيث الا المعاد لا فرق عندهم بينهما ولا اظهاره وانهى المنسلخ في ذلك لانه لا اوضح فيما الكثر في الحق وسماع
اللغوية كما مر في الايمان والصلوة ومعرفها واما قوله من هو ذلك فهو صحيح على مسلك الحسن وصحيح على مذهب
الجمهور ايضا ومنهم لا كالاستقلال سواء شرط عندهم لا العلوم ان عمرو بن العاص لما هو امر اليها ما صعصعي
وكان بن الوصي فقيل من هاشم اليه عبد اسلمها ثم بن عتبة من كان وكانها ثم اصحى بان الامر لوصي
على بن ابي طالب كرم الله وجهه فلما اتى انه عبد ليس سنا بمعونه عمرو في شانه فما سالته ما قبل وفي
لم ادى في المعنى الا امر صعصع عمرو وكتب اليه ما مر في ابيات **قوله** فانها تبقى كيف جاء حال نعاد المحال في
الحواشي عن انه كيف حال سوى بعض الاطلاق وقال ثم وصف الامر انهم بالحسو اي تبحثوا وما كان كل النص
فانه سوال محصور سوف تعطى ان الكمال ما نقدم ما شاء محصور ونوقف اخر فيستفاد بهذا الكلام الكيف مطلق
في السؤال عن الاحوال كلها صالح لها كما قال صاحب المفتاح منظم الاحوال ولم يعلم انه متنوق لها ما قد وقد
وعلم من هنا وكلامه ان قوله كيف تظهر بعد صباح ايضا في الاتصاف من حيث اشطر بعد صباح لان الاتصاف الحال يدل على الاتصاف
في الحال وما قيل من انه اذا لم يعم الاحوال كلها فمن اين الاتصاف ان قوله كيف هم حال فالجواب انه لا اتصاف في حين
وبعد الحال الذي تسمها كيف كما يحتمل في محيط الجهات على انه لما صلح للعموم والتمام تمام ما يتعبه صار كانه

فقد

قبل اعطي الا سبيل ان يوجد حال آخر للكفر كيف ومع علمهم بثبت العصمة بنبأ ومناط الكفر بالغا لانا لا نا عن يستدل لم يتم العموم
لعموم انه وكذلك في حكمك كيف نظر بعد صباح ومنه قوله تعالى كيف يكون للمشركين عهد كيف وان يظهروا عليكم
وكيف تكفرونه وانتم تتلى عليكم آيات الله ومن في القرآن كثير التعدد وما ذكره صاحب المصباح من المعنى اي حال الجهل
بالصانع لم يحال العلم به لان الكفر لم يدل منصا من العلم به والجهل كما اذا قيل الريض كيف ابت علم لم بسواك
عاجز من الجحد في الشرع ثم لما كان العلم بانهم كانوا نطفا ما وجميعهم امنا بالطبقتين الى آخر نابعا لما يكون في الصعف
به كفر بالصانع دل على الاتصاف البالغ وصار مطابقا للبحث والمبحث فكان حسنا لكن ما ذكره صاحب الكشاف
احسن لاطرائه فيما ذكر من الانكار وبعدم التخصيص وانما الكتاب قد بنيه على القول لانه اذا كان الحال انا في
لا الشك لهما انما اتصاف الكفر ايضا بطريق برهاني كما لزم من اتصاف الحال مطلقا **قوله** كالاحوال عموم قيل
سوف يكون اذا آتي في نسخ المعتمد وفي الصحاح افضل ذلك من ملوك حمير دون الملك الاعظم واصله قيل
بالتشديد كانه الذي له قول ينفذ والجمع اقوال واقيال ايضا ومن جمعه على اقوال لم يحمل الواحد منه مشددا
وعلم منه ان الاقوال الكثيرة جمع المخفف فصل بينهما خلاف وليس كذلك واما ادعى الجوهري ان من جمع بالنا
لم ينظر الى الاصل ومن جمع بالواو نظر الى الاصل المشدد واما الاشتقال المعتزلة حمله انما في سورة النحل
صف الكل كما قيل الاقيال لانهم منتسبون وللحوادث لا اشتقاقه واصحابه ويكون تحمل موضع اهل الحال
والاشكال جمعه على اقوال يدل على انه واوي وعلى اقيال انطار انه ياتي فلتحمل كل وجه فيه والله اعلم
قوله من ان ما سنعما من ذلك اي خاص خلق السموات الخلق السماء والارض لعنتهم نظم الا دلالة عليه قوله
فيما بعد على انه لو كان معنى الذي اي الى آخره **قوله** والمراد بالسماء جهات العلو وعلى هذا ان السماء سكت تحتها
علوا وسفلا ولم يكن سماء الا رض والحواب انه يكفي في التحتية جسم واحد محيط بالكل كره وكان موجودا
وهو النص بيني على انه كما يحصل النوم فرضا يمكن ان يحصل السماء كذلك **قوله** فانه هنا فرض بما قصده الله
الطائر كلما تكل انه لم يوجد فيما من الخلقين اعني خلق السماء وخلق الارض شيئا اخر لا من بعض السموات اولا يا في
لو اراد ذلك لما ضرني لانهم ليرجع الرتبة فانا ما ذكر من معنى من ذلك من بعضا عند القصد الى خلق السماء وهو
لمن الخلقتين لا لا استوى الى السماء لا دلالة له على ما بين الخلقين وعدم المدة بينهما لا بالمنطوق ولا بالمفهوم
قوله لانه من الارض تقديم خلقه خلق السماء واما دحوها فمتاخر وقاسه بما ذكره الحسن عليه سعاد
لان الآية التي في سورة حم السجدة تدل على تقديم الا يجاد والتدويم على خلق السماء فانه جعل خلق الارض في
فيها في ايام ومعلوم ان خلق فيها اما يكون بعد الدحو والتسيا ومن قراءة التدوي الآية ما خلق فيها والمرعى
وذكر في حم السجدة وما كل عنها وقدر فيها اقواتها اربعة ايام والطول بين المفسر وتقدم انها ايضا انه
ثم خلق الارض وما فيها اربعة ثم خلق السماء وما فيها في يومين لا بانه على الاصح في التسخ عن ابن ان خلق السماء
متقدم على ايجاد الارض فضلا عن دحوها والكلام هو من حيث ان الايجاد والدحو وما قيل من ان ان دحو الارض
متاخر من خلق السماء لا عن تسويتها يرد عليه ان قوله بعد ذلك اشارة الى التسوية ومن جميع التكميل والتسوية
والجواب ان الجامع انه لا انهم لما نقل من الطبرانى وايل التفسير فالوجه ان جعل الارض منضوبا بفعل مضمر تقديره تراه

تدبيرا او ادخل الارض بعد ذلك وان حمل الجمع اعني على ترتيبه الخبر حمل بعده لكنا [illegible] الى الكهف [illegible] ما من كون
خلق السماء لا خلق السماء نفسه [illegible] على انه متاخر في الذكر عن خلق السماء [illegible] لما على انه متاخر في الذكر عن خلق
السماء بينهما على انه قادر في الدلالة على ما لكنه ثم كما [illegible] جملة ثم [illegible] بعد ذلك كتب وكتب وبينا
كثر في استعمال الوقوع في [illegible] وكما بعد ذلك هذا المعنى عكسه اذا استعمل للتراخي في الرتبة والتعظيم وقد يستعمل ايضا
بهذا المعنى وكذا [illegible] وهذا الاسناد في الحسن فانه يدل على كون السماء دخانا سابق على دحو الارض وتسويتها
وسوى ذلك [illegible] ثم استوى الى السماء وهي دخان يدل على ذلك والحاد الجوهر [illegible] والنظر اليها
نعم الجلال [illegible] والجمال [illegible] على حسنها وصعود [illegible] الدخانية اللطيفة
[illegible] الكشف [illegible] على الامام [illegible] الحق الصحيح [illegible] لما ما نقله الواحدي عن
مقاتل [illegible] الامام [illegible] فيه [illegible] ولا اشكال فيه [illegible] في الاسوة [illegible]
[illegible] هو او [illegible] لا يوافق ما نقل الا [illegible] من [illegible] وخلق السموات
فيها في يوم الخميس والجمعة [illegible] ثم خلق آدم عليه السلام قوله واذ نصب اذا كر [illegible]
[illegible] الحق والحاصل الكثير [illegible] ان منصوبا به يكون [illegible] الاسما والظرف محل النوع
[illegible] مضمر [illegible] انه ظرف للاصل [illegible] الكلام
استعمال [illegible] الظرف [illegible] وعامل [illegible] الاتحاد
[illegible] مطلقا منصوب على المفعولية [illegible] عنه
[illegible] العامل فيه [illegible] بالظروف [illegible]
[illegible] المتعاطف [illegible] بعضها ببعض [illegible] الاسمية
[illegible] عطفا على قوله [illegible] عطف قصة على قصة [illegible] القصة
على قوله [illegible] والعرض [illegible] الوجه على
[illegible] وهو بكل شيء عليم [illegible] عطفا عليه [illegible] النعم على نوع
[illegible] على [illegible] النوع [illegible] الخالق [illegible] العطف
[illegible] النعم [illegible] النعم خاصة فانها [illegible] قوله
[illegible] وقال للملائكة اذ قال ربك [illegible] في الارض خليفة [illegible]
[illegible] عطف قصة على قصة [illegible] العطف [illegible] ويكون عطفا على
[illegible] قوله والملائكة جمع ملاك على الاصل كالشمائل جمع شمال [illegible] ملاك [illegible]
الاصل [illegible] ملائكة [illegible] ملاك [illegible]
[illegible] ملك [illegible] عليها
[illegible] الشمس [illegible] الملك [illegible]

لفظ

لفظ [illegible] كلام [illegible] ما الشمائل في جمع شمال [illegible]
[illegible] الملائكة [illegible] عظام [illegible]
[illegible] للملائكة عليهم السلام كلهم [illegible]
[illegible] بتجهيل [illegible] ما [illegible]
[illegible] فقوله تعالى الله يصطفي من الملائكة رسلا ومن الناس واما قوله جاعل
الملائكة رسلا [illegible] ايضا اذا [illegible] ان يكون كلهم رسلا اما الى الملك
[illegible] الى البشر [illegible] الصحاح
[illegible] الرسالة [illegible]
[illegible] السلام [illegible]
ويكون مصدرا [illegible] استعمل بمعنى المفعول [illegible] استعمال الالكة
[illegible] وقال ابن [illegible] ان يكون [illegible] الى اللام [illegible]
وسكون الكاف وعن ابي الهيثم [illegible] ويكون اصله الالكة
[illegible] حذف الهمزة [illegible] استعماله [illegible]
على [illegible] ابن الحاجب [illegible] قوله وهلا
[illegible] الملائكة [illegible] ذلك
[illegible] آدم [illegible] اهلهم
[illegible] الخلافة [illegible] الجامع قوله [illegible] خليفة [illegible]
[illegible] الخلافة على [illegible] الخلفاء [illegible] السلف
[illegible] آدم عليه [illegible] فهم
[illegible] صلعم [illegible] الملائكة [illegible]
على انهم [illegible]
عصمتهم قوله والتسبيح تبعيد [illegible] اصلا وعقلا
[illegible] التسبيح
[illegible]
[illegible]
[illegible]
ان [illegible] قوله [illegible] الحال [illegible]
[illegible] العطف [illegible]
[illegible]

هذا وقيل انه تعالى انه عطف على مقدر وهو معه ولعله نفس القوله ما لا تعلمون قوله لاشتقاقهم آدم قيل عليه
ان هذا من العجمي عن شكل وما دل على ان الاشتقاق من خواص كلام العرب وايضا قال آدم عليه السلام تكلم بالعربية فلا
يلزم من عدم الاشتقاق في المشتبه به عدمه فيه واما اشتقاقا والجواب من الحوة والطوى ان لا اصل عدم العربي والمراد
الاشتقاق من خواصه وانه كان يتكلم بكل لسان على ما هو في النقل وبكل لغة انه عليه السلام تكلم بالسرياني وبه تعلق اسامي
اولاده منها والاشتقاق في الاعلام العجمية لا يصح بل لا ينقل عن شيء وما هو في المشتبه به واما في آدم فمن
الادمة لانه سبب ووجه من لعمة جماله وان يوسف عليه السلام كان ثالثه على الملائكة وكذلك من ادم الارض على
انه غير مستعمل قيل ثم الحلقة منع الاشتقاق على ما في كلام العرب انها العجمة اما اشتقاقها في العجمة والاصح فلا
صرح به في طالوت قوله وعوض منه اللام بعضه في ابا وما النصب فيها لا الاداة يعني الا انها من كالمبس كوفي
على ما سبق تحقيقه قوله وعلما على ظاهرها لانه علم اسما للاصول ايضا ولا يتم دفعه بمعنى الاصول قوله على
سبيل التكسب صدق وحصر حالها عن ذكره بعضهم قوله يعني في تعلم الى مستحق الكلام في الدرجة
على الملك ومنافعهم في استحقاقهم الخلافة جعل من تحتها بيان للاشياء وقيد الاكسيم صادق على الاطلاق
خلقا للاكثر اعلم منه وافضل كما نقل عن ابن ... بين النظم منها اولا ثم قال ابن عباس منها ووجه
انه اراد اي خلاف منه الحالة الجمع للابدية وفيه سال ... الشرط وجعله ما سبق انهم وجعل
الكلام صادق في كلام اللغة اعرضنا منصف قوله ما انبأ شيئا ... استحضار الحال يستعمل
استعمالا في اسما المستكثر عندنا ... حاسة كان لا اريد ... قوله قالوا سبحانك
من قولهم بعض حمل اي على ما ذكر عنهم ومن قولهم بعض الحمل وما لا اوقف ... سبحانا وانما هو في الاصل
الانا والحمل على انه تبع ضعيف قوله على وجه ابسط مما عليه ما لا تعلمون اشمل من غيب السموات والارض
لشموله المغايب للاكثر بعدا ان ... غيب السموات والارض ما غاب عن ارضهما وظهر ما فيهما ثم ان ... القائل انه
تعالى في هذا التخصيص انه انسب لحكمة الاستخلاف وما يعرف سقوط من قبل الله في ضمن اعلم ان اصلح
وكذا هو خفي عليكم على انهما ما غاب عنه على اسرارهما وهو هذا وان ما تبدوا وله ان ابدى تم ان الاسقاط
على لا يتمثل الا ... مع اعلم ما تعلمون اعلم ما اظهار وعنى وضما تكتمون قوله فلذلك اتى بذلك على
الحالم الراضية دون المصلحة واستشهد بالآية الا المصلحة ... فيها وكان من الجن وكان من الكافرين بوديها حدي
واصل هذا المعنى قوله اسكن جعل السكنى اشارة الى ان المعهود في الكل من السكنى اي اتخذها مسكنا
والسكن في الحقيقة يرجع الى السكون وصرح بذلك في موضع ويسكنهم مساكن الشر ... وان اصله الرجوع
من كما يقال بحرف فيه ونسبه الا انهما يتعلق الى السكون خاص تعريض فيه قال ... الدار كما قالوا ... سا
قوله ليصح العطف عليه فيه اشارة الى انه لا يقدر ولتسكن يعطف وقد جعله في سورة الفوجوه ...
فعلنا مكنه ... الا على الاصل والسهو والكتاب لو فصل ... قوله من نحو واحد ... الوجه والمحبة
ويسوى الا يبتدأ ... الحاصل ... وعلى المعتمد ... ان اللام ... والتحصيل ... لانسان لان
الحادث على ابهم من الاسم الحنبل ... عرفه الثمة قوله الغاية ... الحصرة ... يعني جانبه

حنـ

حتى قوله اي ... واللام ... في ذلك حصارا ... قوله برابره مكة في الحولي ... بعض قومهم موالهم اهل
من جبل موصوف من اليمن والحبشة وكان اكثر ... مكة منهم ... ذلك البربر في كلامهم وفي انها بولاه
انا الغلس لها ... والذي ما اكثر ... قوله سهولة عن اكل ... وعن ... اوقفه
عشوة ... اصل ... ثم جعل ادم كثر الدم وحمل ... فاقة ... ابي ... الله ... ما
صفته ... منهم في الحمى عنها ... اعضل ... الصعيد وفيه انه ليس من المحتوم ان يحصل ... المعصي
حالا اذا صرح بالمعصي ... قوله افضل الجنة ... للتحري في عنها ... انه
لا ... على ... في ... النهي ... مخصوص ... على الجنة اصل ... الابعاد والدلالة على ... له
قلنا فيه ... على الاضراح ... قوله والدليل عليه قال اهبطا في سورة طه لانه خاطبهما ثم جمع
قوله بعضكم لجميع الجنس ودخل الحية واما دلالة ... قوله ومتاع ... قبل هو
استاع ... جبل ... من ... اذا طال ... يستعمل في امتداد
... منه ... الحياة ... اليوم ... وهذا ... في ... الاسم
كذلك الكريم قوله ... الجنة ... الا انه ... الحول ... ولا دخال ... في اول الانه
منع ... في ... ولم ... الاعراف ... لله ... انه خطاب ... وحولها ...
قوله ... استعمالها بالام ... الاصل ... طول ... الاستعمال الانه
من ... لا ... مستقر ... اطال استعمال الا ... الكلام ... في الكلام
كما ... بالقبول والعمل ... قوله ... قال ... من ... اللفظ ... ومن
... وسئل ... ثم ... فعله ... الا ... وهو ... ايضا في
الاستعاد ... من ... الافاعي ... ال محمد ... هذا ... قوله
قلب ... ولا ... الا ... على ... الاية ... على المقصود الا ... التكليف
والمقصود ... آدم ... بالعكس ... على الاول ...
... والنور ... من الجنة الى السماء ... الى الارض ... واعلم
قوله ... والذين كفروا وكذبوا ... الا ... بعد ... والكتاب
قوله ... الى محالة ... انه ... فلا ... نبي ... ومعمور ...
الخلف ... قوله ... ان ... على ... والشرط العقلي
الى ... وبعد ... اللفظ ... الا ... هو ... ى
اي ... عدم الاستقلال ... على ان ... الحق
... ولا ... علم الله ... الهداية ... وكا ... الاشارة
... لانه ... ولا ... كل ... سنا ... للاسما ... افاده
القطع ... لا ... الى ... الحصول ... من ... وقت

... على الكل ... الاسماء ... المسمى

موصوفا أفضل الإعانة بهذا سواء الوجه والله أعلم قوله ما كان للصغير قيل هذا مغفل هذا على العرف لأنه
إن كان صغيرا وهو [illegible] عندهم إذا أصبت الكبار بالمواضع بها أطلق [illegible] وإن كان كبيرا فلا [illegible] على أن إنما
معصومون عنها وقوله بعظيم الخطيئة لا يصلح جوابا وليس إلا أن النفي [illegible] عندهم على الصغائر
نحو إنما العلماء سمي بهذا الذي [illegible] أو [illegible] عنه لئلا يحتاج إلى الكسر [illegible] من وجهين [illegible]
لطف العفو والحق أن الذي صدر منهم على نبينا عليه الصلوة والسلم كان من نسيان وهو ليس بذنب والمواضع
إنما [illegible] على [illegible] والاستغفار الذي [illegible] من النسيان [illegible] ويسمى ذنبا لأنهم مؤاخذون به كما ورد
إلا الأنبياء المواضع [illegible] قيل الله [illegible] وقوله [illegible] للأنبياء ولطفا لأجلهم [illegible]
لغير هذا الذي [illegible] لأنبياء عليهم الصلوة والسلم قوله معرفة أعمال قلبه [illegible] إلا الطاهر [illegible]
عليه تكليف الجوارح في الجنة لا الكلف على أهل الشجرة قوله وما أنعم عليهم من أجل كل نبي محمد صلعم
فيه إشارة إلى أنهم [illegible] من الخاطئين [illegible] فما عرض لهم [illegible] من [illegible] الكتاب [illegible]
في هذا الموضع وكان قد [illegible] على أنبياء وإلى أهل آدم عليه السلم [illegible] المواضع لا اختصاص [illegible]
الموضع [illegible] لأنهم [illegible] نعم الهدى [illegible] من [illegible] أعظم الحسنى ولم يزل [illegible] حاله
في إنعام [illegible] أدا شكر [illegible] على الكون محمد [illegible] صلعم حتى [illegible] من شكر [illegible]
نعم ولو [illegible] وتمام [illegible] عليه من عباده [illegible] وفيه أنهم هو [illegible] عنهم [illegible]
التعكيس قوله ومعنى [illegible] وأحط بما [illegible] عليه ثم قال [illegible] عليكم عليه
[illegible] بالعاشر عليه [illegible] إلى [illegible] وكذلك [illegible] على [illegible] عليه
محلف [illegible] من [illegible] الرابع [illegible] إما إذا كان [illegible] كما قيضنا [illegible] إلى
[illegible] والحد [illegible] على [illegible] وفي [illegible] من [illegible] في
نحو [illegible] إضافة إلى [illegible] به أولى [illegible] عليه جانبه ولهذا [illegible] إلى [illegible]
قوله لأنه [illegible] وعد [illegible] بما [illegible] في
[illegible] والإيمان [illegible] وكتاب [illegible] عليه من [illegible] على
[illegible] وقيل [illegible] والإعلال على [illegible] قوله وهو [illegible] أفاده الاختصاص من [illegible]
[illegible] المقام [illegible] عاطفة وإنما [illegible] كذلك في [illegible]
ثم [illegible] بعد الفعل [illegible] فهو [illegible] الفعل [illegible] على [illegible] أراد الاختصاص
عوضا على الفعل [illegible] ما [illegible] على [illegible] لفظ [illegible] والفاصل [illegible]
[illegible] وما كان [illegible] ومما يكون [illegible] ولهذا قال بعض المحققين [illegible]
[illegible] في شرح [illegible] الاستعمال [illegible] على [illegible]
[illegible] إذا كان [illegible] وما قبلها [illegible] به [illegible]
[illegible] على [illegible] ثم [illegible] الفعل [illegible]

عوضا

عوضا عن فعل الشرط لفظا [illegible] إلى العشر على معنى [illegible] العاطفة [illegible] أولا [illegible] الحذف
[illegible] ما في الحرا [illegible] لإمام السكاكي أدل [illegible] صاحب [illegible] في [illegible]
[illegible] على تقديم [illegible] وأنه أوكد من [illegible] للتوضيح
[illegible] ثم [illegible] على كل [illegible] كأنه قيل [illegible] صاحب الكشاف
في [illegible] أن [illegible] في [illegible] الفرع [illegible] فاعبد [illegible]
فاعبدون أي [illegible] العبادة لي [illegible] فأخلصوها لي [illegible] إشارة منه إلى أنه لا بد من
محذوف [illegible] التعميم والمبالغة [illegible] على [illegible] ولم [illegible] خصوص [illegible]
[illegible] باس [illegible] إلى [illegible] فاعبدون [illegible] أن يكون معمول الحذف
[illegible] معمول [illegible] محذوف [illegible] والمذكور [illegible] حذف [illegible]
لفظا [illegible] على [illegible] على المحذوف [illegible] عوضا
عن فعل الشرط [illegible] على [illegible] المذكور المحذوف [illegible] الفعل
المحذوف [illegible] فعل الشرط [illegible]
[illegible] الاختصاص [illegible] في [illegible]
فاعبدون [illegible] على [illegible] عاطفة [illegible] على شرط
محذوف [illegible] عطف المذكور على المحذوف [illegible] الفعل [illegible]
[illegible] في شرح المفتاح [illegible] للاختصاص [illegible]
[illegible] إلا [illegible]
[illegible] الاختصاص [illegible] الضرب [illegible] الضرب [illegible]
لا يصلح [illegible] عاطفة [illegible] في شرح المفتاح [illegible] عاطفة
[illegible] العاطف [illegible] على [illegible] زيدا [illegible]
[illegible] المحذوف أنه لا يصلح [illegible] لا اختصاص [illegible] الإمام السكاكي
[illegible] عاطفة [illegible] على [illegible] الحال [illegible]
[illegible] كثرة [illegible] والعلم [illegible] فالأول للتعميم والثاني
للاتم [illegible] الاستعمال [illegible] على الحذف [illegible] نفس الحذف
[illegible] المحذوف ثم [illegible] عن [illegible] قدم [illegible]
[illegible] النعم [illegible] لأن [illegible] النعم [illegible] بالمبالغة
[illegible] المفصل [illegible] الأسلوب [illegible] إذا كان [illegible]
[illegible] قوله [illegible] الفصل [illegible] الطائفة [illegible]
[illegible] الفصل [illegible] الفصل [illegible] الفصل [illegible] والموصوف واحد

بالعدد واضافته هنا لبيان البعض بل الى النكرة المقصودة بالعدد لا لاضافة على معضل كما الواحد اتصل
واحدا من احد ويتفصل يشكل التعدد الا كان التفضيل على اثنين فاشي وحاصل المعنى في هذا افضل
رجل يفضل من كل واحد واحد من الرجال ويحتمل افضل التفضيل اذا اضيف الى المفضل عليه قال به
التفضيل باعتبار الواحد لم يكن بد من ان يكون المضاف اليه متعددا معنى ظاهر في دخول المفضل عليه فيه
كما تقول زيد افضل القوم ولو وحد افضل فيهم لم يستقم اذ لم يعلم دخوله فيه فلهذا وجب ان يكون معرفة
وان اريد التفضيل باعتبار العدد المطابق له اضيف الى النكرة المقصودة بالعدد ان واحدا فواحدا وعلى
هذا الوجه فلا يجوز العدد لم يعلم الجنس ولم يحمل اضافته اليهما معا ولو اضيف الى المعرفة التبس
بالمعنى الاول فاضيف الى النكرة الدالة على العدد وكان فيه بعض الجنس لدلالتها عليها لا ان جميعها
مقصودا صلاة ولا جنسها وكذلك الحكم في اختيارها متى كانا او شرطا عندنا لا صافا الى معرفة
او نكرة فافهم فانه مما تشتبه على كثير **قوله** وبهذا التعويض خلاص عن الاشكال باوله لعفوى ونحن
ان المعنى كان اولى واصح عليهم ان يكونوا اولى موضعي وفضل السعي ولازمه مع العلم او لا ولونه من اهل الكتاب
او ان يكونوا او تنويه لا كمل بحكم كونها والله لا شاة بقوله وفضل الضمير فيه لما معلم في الوجه الاول
قوله والاشارة الاستعانة للاستدلال الى استعانة معنوية محققة كما حققه في المشهور واما وجه
الا ما النص سالكا لان كل الذي من جنس الاستعانة لا يشبهها من وجه وان تشبه به انه من قبيل الاستعانة
قوله ولعزيز بت العلم بعدك بالجهل اوله فان يحسنه كنا اهل حكم الحان تحسن الى كنا جهل اربابي نحكم
لا يتهيأ بطلان الجهوي موضعي من هذا الزعم واني اضعت الحلم بعد الجهل وعا قوله ثم على ان عينا دابته
على حذف المضاف **قوله** الاما الذي ادع الباطل ان كان اصح الكاصح اولا الاستعانة اي المخلوط الحق بالباطل
الى كتبهم او بالمعلوم معتنيا بالباطل الذي تكسوه وفي الاول نظر الى اختلاط الحق بالباطل وفي الثاني ايضا
الحق والباس بعضه كما تقول اشتبه عليه الامر بسبب التي ولا نظر الى انه مر اختلط والاصل الثاني والحاصل
لا الصحيح من لم يتعقل الحق الاستدلال عليه باوهن شيء بالباطل بيت الباس الحق يلبس اولى من العكس بخلاف
حرف بالفتح لا توصله الى الحق من قبل والله لما كان اللبس متوسطا من الحق والباطل وان العكس وكان
سلطانا على ذلك اسم ولا له التي هنا ما المستدل **قوله** والواو لعطف النهي اي المجموع منهما اي قبل قطعه
وهذا يكون النهي عن كل واحد فيه مسلم انه لا يكون مستقيما هذا النهي لكن لما كان معلوما اهل كل واحد منهما مستقل
بانه كفى مضلا على ان ورود النهي على هذا النهي شيء عليهم الجمع بل انه كل منهما مستقل بالسماحة والقبح معهم
لو كان او وجد لانه شرع التحريم كالخطاب في النهي عن كل في الاستقلال وهذا ظهران قوله وانتم تعلمون لا زيادة
التسوية الشنيعة اليوي واما ما دلت المعنى ما ذكر من التحريم من لبس الحق وكتمانه مع علمها الجحود الا كتب نصر ربهم
ما في الخبر الاول سوانيه وفي الثاني وصف نبينا صلعم وكتابه مع ما في الاطهار من النشر بين النفوس وعكسه
وفصل بكل **قوله** ويرسموا عند اس وتكونوا نفسه كما تعين دلالة على الفضائل المنتشرة من هذا ومن الاثر
الواو وذكر هذا النص في هذا الكتاب وذكر الجوهري وغيره والسهيل ثم دليل يعتمد عليه وعدم صحة الشرك

ويد يعلون اني يحلونه وان العدد عن مكه بارجو الصلوة وحتى من المورد الى قبل الله صلاح ولا وجه
لا عراض الحرص **قوله** الذي بين بهما ما لامر الذي ويدعه الاستفهام يكشف لكن الحاجب
انكاره وجعله متحامدا اي الانكار **قوله** ومنه قولهم صنف مرهب في صوابه الوجه اي حسبت
واسع الحرص شربه ويصف طعامكم الاسمعون الاداء وفي الحالين صدقك بين يا كذا كما انه
قبل برد في صدق بينا **قوله** واستعينوا بالصبر على نكالنف الصلوة عطف بعد تحقيق على قوله اتقوا بالجمع
بينهما **قوله** بانه استعانات اي الى الصلوة استعانات بكرباعيا والجحد وسوء ضرر بهم ويستقيم ما بعده على
معنى الثقة الا للسؤال من الحال كاين **قوله** الضمير للصلوة او للاستعانة او لكل في ضمن الصلوة الصبر
بالنص على الصلوة وصح الضمير الى الصلوة اشارة لانها مقرونة لفظا واقرب والمقصود بعينها و
ان قصر بالكلية لا الصوت الى الاستعانة لتكون اشمل وما قال انها استعانة في نفسها التي يكتنفها الاطالة
بخشونة فان الاستعانة بالصلوة اخص من حمل الصلوة لانها اداؤها على وجه الاستعانة بها على الحوائج اشق
سائر الطاعات لا يستحيلها ذلك **قوله** ما اوقع للصابرين على تحملها منها فتذكر لهم من عرف
ما يطلب بيانه عليه ما سند ولعل المختلف جاد بالمطرة **قوله** اي يخضعون للصلاة لكانت الحلاوة
تعدد المحلى على الحقيقة فقد تبين ملفا قوله والنوع بيان العلم فانه واجلى انه الاس بعادة كمالك
ان يعلم ما ختم به عمل فلانة من النوع وهو منقول الفه يخرج عنها ايضا محال النوع لانها افضل النعيم ومثل ان
النعيم فيها والما فيكم ابن مسعود فحمل على الاعم من الثواب والعقاب وهو الحلال والعلم ثم محصور بالنبات
للايمان ولذا ادعى على ذلك مضمونه الاستقبال انما يطلبون بالصلوة ويحقق بعض الشيء مع الطلب
عنه كما تقول في الخضوع عن الاثم وهو نسبه للنظر ولذلك فسر اي يخلفه عبد انسان اي انه وجه الجمع
وصرح بانه نسخ آخر اوذاك **قوله** سخن الجوهري سخن كلمة عملا يعد حسن **قوله** وكان رسول الله
ثم قال يا بلال روحنا فات تحته اسمع عن ابي داود عن سالم بن الجعد قال قال رجل من خزاعة ليتني صليت
فاسترحت وكانوا عابوا ذلك عليه فقال سمعت رسول الله صلعم يقول اقم الصلوة يا بلال ارحنا بها اي
اذن للصلوة نستريح بادائها من شغل القلب بها ويمكن ان اشتعاله بالصلوة راحة فانه يعد غيرها من الاعمال
الدنيوية تعبا وكان يستريح بالصلوة لما فيها من مناجاة الله تعالى ولهذا قال وجعلت قرة عيني في الصلوة راحة
قطعا الطعن روحنا كانه عليها بامامة الصلوة والنص دون التشهد **قوله** على الجم الغفير ابن ابي داود
ان رسول الله عليه السلام الى المبالغة في الكثرة وقيل يا قبيلة لا تقوم بعضهم على الكل وانظر الى
دمائهم كما يقال وجهها في الدار وطلب على بعضهم على الكل والاعلى الصحابة الا انكا فطاس بعلاو الصلاة
بل على بعض باعظم الوجه لا انهم اوتي كانه عنا لسعيه ابراهيم **قوله** منه الحديث في حنينه بن زياد
حرر عسل هو بكسر الباء من اسما والسوحة العم قال الذي ذهب مرتا ذي الحتمه الواحد الفجيج بها والجزى عن
احد بعدك اي لا تودي عند الواجب ولا تنصيب من جلد بالعرس يجنس عن بني شيئا واما وضع الجزا موضع الاداء
لانها فاه الصنيع كمقضا الحق وفي صحيح البخاري عا قال ميرقه عن نا خال البراء يا رسول الله اني نسكت قبل

الصلوة وعرفت ان سؤال النعم هل كل وشرب واجبت ان تكون شاني او لما تذم من شيء ونحب شيئا
وسميت قبل ان آتي الصلوة قال ثم شاة لحم قال يا رسول الله فان عندنا عناقا وهي احب من الي
من شاتين افتجزي عني قال نعم ولن تجزي عن احد بعدك مطابق للحديث من النعيم ابن سينة وهل ابن نباته
اشهر صوابه الجري الا الى الفضاء لانه نرى فاتح خلاف العين **قوله** ولا نكون في حركة لا يحصى شيئا
مثلا وآذكر التشليخ في شرح الحريري حتى احسبها نعني كي فانشد قول الشاعر فاجرات لعمر العالمين فلم يكن
لمجري لا كامل ولا كامل قطع هذا ان يكون مقولا به ولما اخرج التي كنا في ولكن على نحو هذه
قوله تروج احدى ان يتحلى بعد غد الخميس اد طليل وقع تروج باخرى الفيل خبر
السيل الجمان موصوف نحل شبه نافه في العلو في الكرم والاستشهاد على ان المراد ان يتحلى فيه محذوف
الجار والمجرور اما اسند ابو الالى يرتقي الرؤوس والذي نحن بصدده على المبرد والحاصل نحو لهما صاح
الموصوف والموصول الذي في الصمر في احد كما وكل هما في مقام الى والتقدير ترتج يتحلى بها نا او ما
احد بان يتحلى فيه محذوف الفعل وموصوله الموصوف وهو الصفة مقامه سكلا نقل من الحلي ونعلم
لو تحت لو ترتج بها ما احد كل نسى عنه غد الخميس او طليل كما انا ووالى الناس لعدد الحرف واسماء
المعنى وفيه مبالغة حيث انه عظم الرطب وجاء الرواح وانسب هنا ما كان في هذا المقام
قوله ام بالصاع او له ويا ادري بعصرهم شتى وطول النهد **قوله** ومنه الحديث لا تسأل شيئا
مرخطا عند اى فيه ولا فيه سمت اللغة صرفا لانها تصرف عن الحالة المذمومة الى المحمودة كما انها تحسب
نوعه لانها رجع عنها الى التساوي والعدل الاصح من غير الجنس وبالكسر من الجنس وقبل الصرف اشد في العدد
ان يعنه الاله بكسبه لكنها وا ه صاعدة والحب والصرف اربابه الحاصل على الترع وسو تعين والى
الحشعر ابي داود على ابي هريرة عنه صلعم من تعلم صرف الكلام ليسبق به قلوب الرجال او الناس جامع
الاصول صرف الكلام ما تكلف الانسان من الزيادة فيه من وراء الحاجة والاستنباط امثال ما يسوق كأنه
تهت الكلام فلوبنا معنى **قوله** ضيم انه لا يسمل المعصاه استدل بالآية على عدم قبول الشاعر العصاة
لانه نعي لا الرمضى يشرع من نفس حقا من الحقوق ثم نفي الشاعر في تلك بطريق العموم والجواب
الصاحي بعد اسنان التصرف نفع مع حق ولا يلزم من نفي التصرف نفي من منعهم على طريق او في فيه ان الاسلال
مثله والاستمد نهيا شاع لا يسوكه والاسم منصوب واما تخصيص الحلال بالكفار فليس بنحيلا نه وصف
العموم بالعام ليشا ولهم ما والاول ما هل الخلاف انه عام مخصوص الساعي لانهم فضلا شيئا في اهل فيه
سواء عليه تخصيص الشاعر في ذلك والثاني على عطف على الخاص المخصوص والآية نعني قبولها بعبادة الفضل
وهم فاسقون والعام المخصوص حجة فيما سبق تعالى تخصيص الاحاديث الواردة في قبول شهادة الاعاق على
انه اراد بالتخصيص ههنا يوجد في مواضع اخرى وسوكا قبل الاول لقوله لا تسوا الشاعر عنه الا الملحق
لو نطابق ويصح في حال النظم بانه لما يخصص مخصصهم مخصص من نص في الكل نفي شاهد الشاعر
من السمع مثاله الا لا تسمع سمع الى الطاعة تحصيل بالطلب **قوله** ويجوز ان يعود الى الفعل وفي انا

ودجلة الى الموادي **قوله** والاسم منصوب والى البصرة المسمى الجوع منها النبه وان انظر فيما بعد اعني قوله والتسل
فيها عدل والاسنوها شاعه يوجب والنظم يساعد ذلك ويقرب انه من الاسلوب في قوله والاسم منصوب
للدلالة على ان الشاعر من الاولى الاربع والخمس سلطان منهم الملك لانه انما نفي الرهمي على ما هو حاصل صفات ثم بانه
لا يسل ان الى النفسا سنة الى المساكنة شاعر والدم فيه لطيفة ان يقع يتساو عنا به عن نفي والسماع
بالاذن منه فافهم وسنك كما نشق على الحل مرضا لا لمسى وسواها مثل الطرد ثم قيل والاسم منصوب ههنا
لسعى الهرى انها وعد الاسلوب مبالغة في نفي هذا القسم وصول ذلك والحمل على الرقي والانسى
لا اولى على تقديره على انسى لاصل الماسة ثم ان فرعه على حجر اشاعهم تسل والا كون معها نصيح القدا
لم يوضح وان كان مدخلا لا يستخلص ما بهم وانفعله والحاصل ذلك لم يمكن والرجى من السولى الى السمى منه نسبح
الشاعر ههنا وما ضرح في نظرهم والى ما سألنا ما يا مع ما فيه من التكلف وانه على تقدير وجوع الضمير الى الاف
وسور صحيح **قوله** اصل الا ايس هنا والبصريين واستدل عليه بتصغيره قبل انسيبة واس والجواب
بالاسل بوث لا يقيض لان المدرك كذلك من الحواب لانه لم يسمعوا وكل من يحوا يسل ولو كان اصل ذلك لوجد
مصغره فانه ما نصغو في الجمع والاسرد الى اصله الاول وبعضا فيه فانه قد رد للتعظيم وقال الكسائي
اصله او ل وقال بعض العرب افصحا نبول او من في تصغيره فانه نعلت فيه صار الا صل وصنع الكا قال
ايس البصرة وبعض عن ابي عمرو غلام يقول لا يسل العقل لكانها يابع او لم يكن والى العقل به نبايها قال
ولهذا اجود الصلوة على النبي صلعم اللهم صل على محمد وعلى آل محمد اولى لا اشياء برسالة لان الرجل
يقال الهنا اسد ويقول عليهم بهواخص من الاسل وان يصغر المعظم فرجع على تصغير الرجم ومعا لسوف
لا اسل الي يكون لكل بيان حصته مرحل اهله والحب **قوله** لو لك اعالقه هم بل اولاد عمليق بن لاوذ بن
سام بن نوح عليه السلم وكان اتسام منهم سمي الجبابرة وملوكهم عصر بالفراعنة فمنهم ردنا العالقة للسوق
قوله ومعاه هو على التعليم فراعى او عمي بعد فوطعامه بنصف علاما تحوي وضم المصول وحاره
بالعمل الى محل الحق لانه نحو ويسوي به الكلام الجرح **قوله** كانه فتح بالاضافة الى مسابر سدكا تقول فتح
السل انه سمع فيا الى ما سدل على انه فتح بالاضافة الى سابر سدكا تقول شيء وكان انها والكل باسوابا
نساء منه خاصه في كتوله نصاب من وما القبل كنوا في حرار ابهاه نصاب منهم على السلام نعني
انكم فيهم عن عيسى شيئا ونصابه نحو الكركي للمكان ثابت وعلى الاول مبولة حتى لكونه قبلا او منسبا
لان الاضافة الى المسلين وكذلك وعلى الذي كذا كان نحو الكركي استيفا دلا انهم السوا الحسني الحسنى
قوله قيل فيه اوجه لا اولى سينه الآلة والثاني سمه الحامل والثاني ذكرت صاحبه والوسط لا وسط **قوله**
منعوها الجامح والتربا سو الخاطب وقيع كاهنها كانت قديما سمي في تحفهم الجلبا فرعونا وضعهم
ففعل لك وصف الخيل بانه معروف بالحرب بعضهم دل على الطرفين وحروف كانهم وانجامهم جياد كلها
الا الحلب انما سمي الجياد خاصة والترسانهم حيث لترتيبه عظم الصدر حسكوه اقلاده كانه ترتيبها **قوله**
قيل بعضا كما احاشرها انها اسره ابو فضل انه قول عثمان عن جميع الافعال ويطلقه على الكلام صنوف قال

اي لحد وقال معناه اي شي وقال الثاني على بعث قلت قوله لان الشهو غريبا عند تحصيله كما لا يسلم ما كلا قوله
لان معنى الوعد وعد الطلب بلسان الطور ذكر المص في سورة الاعراف فلما الهما جاه كما في العشر
لا امر او بعد بعضا لا يعني او بحكمها او في اول لا يعني والمقصود انه طار [illegible] اشتغالا كثيرا فنسي كلن
صاحب التيسير وكشف الشلوخ عنه وحيث ان يعمل ان يصح في الطرفين وعلى انه مفعول به الظهور بعد
فرعها من المنصوص للجار ان يصح في الطرفين لان المواعدة لم تكن في الوعد ولا جاء ان يصح في المفعول به
لانه اما ان يكون مضافا الى الاسد وكلاهما لا المواعدة سهل نكتة ولا امات لا ما تحت ولا ابنه ولا ابوه
فاستقال للانفصال لحذف اما ان او اربط الاجارة لتعدد ارانه لانه لو قدر في ما الحدث المكعان على حال
انتشر فيما الحي والوعد او بعدها وكلنا منها الاصل وما المستوي ليس غير مثل صح انكا على اصل استاع الاصحاب
فلاوي فيصول من الاران الكريمة منهم مسيح اتصالا لا يتعدد مضافا فهل حسن واحد حذفا من اللفظ عن محمود
في الصورة بحلاف ما لكونها المنطوق محض من دلج جبل الاسد والاجار ان النفث من ادواته منها لا الا احدهما عن وعد
من الطرفين بل محمود طرف واحد اذا الوعد بل سمو وعود دون موسى والحي والعكس فلا يصح شرح واحد
منهما موت الفاعل ثم قال ووجه صحته انه تقدير مضاف وسوار واحد نقل الى معنى كونهما اصل العقد لان
عرضهم ما الحي وان الموعود كل طرف ما دام الاما لا اعراب وكذلك الواحد مثل اللاقاء مثلا كل افتنا الموعود
مانشا لا اصل الوعد ومن هو سبحانه حال استماعه قال وتحوف ان يشكل واعدنا الحضر تجانا احسا المعنى المستوفي اجمل
اصل استدراكه قيل وعدنا لحق حي الوعد ووعد موسى الوعد فاعد وكان واما ملاحظة مستعد معنى وبطن
ما ينوان له عرض فانه يحل المعنى الذي ليس له عرض ويابى صاحبه منه لان احمها على صيغة فيها دفعه ولا بد من
انشكل مثل ما اعاده كساه اسد صلاف وصوابه لكن نحن شبه اللاقاء ايضا معنى لا يصح لا يبيل شي ولا يبين الى
بمعنى واحد مثل الطرفين ثم ان الفنا سوى الاستماع بدليل الموعود كان الات هو غير المعنى المستوفي و
ان الاوعد ولا استماع فيستقيم واعدنا على عمر الموعود لسبب وعدك المحق الحي دلة ولا اعتناد ما كلا ما منهما موعود
من وجه عن بعض الاكل الكلام فلتصحا ان يتحلى المعنى المستوفي عنهم انحاد وما يستعمل فيه انه يطول لها فيما الكلام و
في اللقاء ما والوعد وسيلتهما ما يعني ما سبقه انه نظر الى اللاقاء او الوعد صح بحذف في البتة دعوى المواعدة
سوى صحيح لا شك وما كان في استعماله ما استكمل فليس نظرها نحوه وعند الكل بين الحاجة نسبة وايا نوع
لا فرغ الابلاغ حتى تم ما ذكر اذا عرف ذلك صول وما المقصود ان الا وفي ان يصح اللفظ فيه اما المفعول المنتد
واما المعدد على انا ما على طرف ابن عباس يكلم في احدهما وثانيه فطاهر وبين حقيقة ما ولهما اعتبر الافتراق مكمل
وموسى وطلبه سنة كذا في الامانة في حين بينهما وعلى طرف مجهول معنا بعضا ولانه جعل العدم للحي كما في
لوعن الاضافة بينهما في اسلوبه موسى ان الساعل لما بين عود الكلام فضطرب الساقد وانما موسى الصحيح ثم لا او في الا انتهى
متعول الى المقصود سار من تعهد الاسام فعد وسطت النحس على وآية جرى للمفعول به تو يحكى كتب وهو مبالغة
جعل بينها الوعد موعودا وسنا سواه تقوى ولعدنا او وعدنا والفضل ان المواعدة كالمعاسبة فرض الطلاق بها
على شرك به الذي كي كمكاتب واعدته زيدا انقال وعلى الرتبة كل منهما يعلق الطرفين علو علم واعدة لا الاكرم

وواعدني

وواعدني السول جانا وواعدته النصيحة ووواعدني الاستماع اما لو اقتصر على واعدته لا الا الاهم فقط
لا الى المطاعن سنفي المعتمد من الوعد لا وعد وواصل الشخص سلوا شي فصدر يكون الحدث منحصا
وقد يكون نوعا الاتري الى خادعته نزع الدمل انهما خادعاه منه وقتل ثم انه يجوز فصل هذا الفصل
قاما مقامه ويستعمل الفاعل وهذا ايضا كسر كعوك باع يتبع اغراء لي ما الفاصل لحصهما السوق
لا او لا اشرك وشاع استعمال هذا القسم ايضا مع المعنوي عدي الى اقامه في الحدث المشترك بين هذا
القسم والقسم الاول وعلى هذا يصح تقدير واعدنا موسى الوعد والحي بن عراشكال هذا وحد الشكر
من ابن كعاف حذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه والوعد فما فيه وما كان فيما سلم عنه
وما قيل انه مثل عاقبت اللص فيه انه موضوع للاستعمال والتعلم قوله ايكم الام البطلان صدق
لنظ ذلك والما لمه قرب قوله يعني الكل مطابع بين كونه كما ان لا وقعها الى المعنى الخط بها امر واحد
وفاسد الوعد لاشك استقلال كما وقصدها كما سبق يحفظ شاع الى الكل الفسيم وامر العام فشالكنه
في الذم وشبهه ما في سورة الاشياء لعلي ان قوله ساكت واسماء صنا وكرار الهد اللعب والا الط
ما فعل شي واحدا لانه من المحمد وسيجي عند الكلام في التوحيد في سورة آل عمران ان السمع قوله
او الموت والبرهان وعلى هذا العطف كطاهر قوله الحسنوا احتبوا شوه جمع شر طهن وساقه ميثل
ما انفعل الصوفة شي بحمونه بطانه الصحبة لعلا اعتنا قطو لو نوا والموت لم يكن لهم جلد كانوا الحشون
لسكنوا بدل الاسناد قوله من قطرفها الى اخر اقسم مقام من لم نصر بما لعمه في المحلي يوفي الخروج من جمهم
على اشار الالام الفتشر قوله او مثل جنونه من النوحى حومه ويحي بمعنى لا اجتناب قوله فصوليه امالي جامو
يؤمنون على طه لعل اسه وجاء به مضافا هنا استحضار الكلام الحال ط الدعلى ان لا اشال قوله على ان انه
لا التفات يعني الصحيح على هذا الوجه فما على تهم ذكر المص في سورة الفرح ذلوا من ثم لا يستعمل عند الحال
انه على مكانه ما قال الهم صلح مجيبا او كلام اسمعي بسبل الالتفات والمقصود قوله او هو كلام اسمعي في
قوله مالاتفات ايضا لان الاصل قتلنا وان اصل خطا ان في سبيل الموعود في دين سنا تم صلو على
في الحساكم وما تلاه فالالتفات لا فرط ومراد الله لا اول وصح سلعنا ب لانه لم يسبقه ما موجع
اليه الخلاف في كلام الله قوله وعطوها الاساس غيظ النعمة سترها ولم يشكرها قوله كما الى
بعا لعنيس اشار الى ان اصل الحرج القيوب ومطابقه استعان قوله في هذا الكلام دليل هو من جهه
لن يومنوا لك لانه كلام انقاني فلا يكون لا بعد ارادة انتقل من موسى عنه وقوله حتى نرى الله جهرة
على انهم جعلوا سائر ما يجابه لا يسلم على نوبة فسبوا القتل سبيل الهوان بالرقة والماحلة ونحوهم وكلام منهما نفسه
قوله وقيل اي انها سحابة وكسر الراء ولهذا الجملة اسم ترتيبه العفو قريبا من سلكتنس قوله
قوله اركم حطه اي شاكر بان تنا الحط عنا صر حيل فعلا ابتغي اوله تشكوا لي على طول السبي
ما علي البلاد الشكي قوله وقيل معناه امرنا حطة اي الحط في صنف الرتبة على هذا المقتد بهذا القول وهو
صنف قوله ما السخطة انهاء انبط والبيط جبل موضع كانوا ابي ترد البطايح من الصراق منه وان

عبا بن حتى وتش من ابطحل من كوفي **قوله** نحمل حجرا من خلافه اي احتياطا للعقد لا لانه كان لا يموت بضرب حجر
معتبن **قوله** وقيل كان من اهل الجنة طوله كذا الظاهر انه صفة العصا وقوله وكان الحمل على ما في فعله وفي
بعض النسخ من اهل الجنة لتكون الى الضرب العصا وفيه ما مر ونعة سهو من الحفظ الى الناسخ لا الاول والحمل على صفة
الحجر سواه مع ما فيه من التعسف **قوله** كما ذكرنا في قوله فما عكم اي انه على الوجهين ثم **قوله** وهو على هذا فافهمه
ظاهر شروطها على تقدير الصلوات الشرط وعكس الامام الكسائي والظاهر ان اللفظ محمل الثاني على التقدير في صحته
لعوله كما ذكرنا **قوله** لا اشعر الى هي كلام جمع وجه تسميتها الما على تقدير الشرط فلعوله في شاني في سوره الزوان سنت
المتاها بالاصلاح ولا الهم حسنه ركعه واما على الاول فلا كل في اعراف ان جماعة الحذف لا ان ان بالموجى
الدائم سوقعه على تامح وانه من هذا السكر بخسة للخلاح الى الاصلاح **وقوله** ولا اشاره الى الاول لا على سو
امر لا افضل هو هي ظاهر تستحق سنا لديا في عن البقا ولعلمه لا اربع في الايه تعالى التسديد ولا في قوله انا الرابعه
على ذلك المدرع عن عمر وسعد حاتم واضما مما ضعف ولا اكل من التكث **قوله** وقيل لما بيت منه سنا
القول لا الاسلام لتمامه لانهم خلقته ما كانوا ما كلوا من يتح لكا وثم **قوله** لانهم كانوا متمادين فلما ثان الى
انه سعى عليهم ضلالهم على اسلوب اكلوا الربوا اضعافا مضاعفة **قوله** الى حكم هم الى تحصيلهم الا اكل كل سبى
وجه **قوله** فاجمعوا امرنا جمع الطعام كرسه **قوله** وضربا من ضرب الكلب بالصيد ضراوه بعود وعمه
ادمانه لنه عادته فهي **قوله** وقرئ حتى تها بالضم في الثاني وهو لكثر مثل ذكا وقلام ابن الكثير الدعي
اما التحجه فللكسر **قوله** وقيل الشوم بصلى العرب بعاقبه اذا ما تنا تنول لعمم العرفط معا فرع مباش
والقرجيف وحدث والعمان [illegible] لا تام لاصول ليطها كمم الثوم والحق قلى اي الثوم والبصل **قوله**
وقوله بسر لبن فوق في الصحاح الثرقوو القرى وهو [illegible] بعد ما زالت الدقص [illegible] كتان
وفي الحواشي هو النبي يعد التسلسة ورقة لا يرجع الوطن [illegible] بل بعل الوان مصنوع لحي ضيع **قوله**
او النصف عطف على جمعه حطه الوجهين من قبيل الاستعمال باقسامه كلها ائته به اما العنه واما الطيني وفيه كتابه
في اشياء لا لمعنى وقلوا وكوثه استعمال لاستادك وعسى شوكة وحصل الله محيطه بهم كالعبه بين الطرف
عن الكتابه عن ملحها **قوله** نعم الحق عنهم اشاره الى ان [illegible] اكبد الانعم فقلوبهم عارفها انهم ظلموا لكن
بعثت اصابه طلبهم نطاوعه لكا انه حصل الحرج يهودا وهو ما كانوا يعتقدونه ويروته عليه الحاضن في
اذ بيانهم والحاصل انه باده بغير وجه الكسا في ال عمران فللتعجب والتوبيخ بانهم صحوا فعل شنا صلح وانه
لم تعمل وكانوا يسبقوه بالمناسبه انه تعالى يعرض من الحقوق لئلا يوهم انه لو كان جنتا عند تصحيحا الاستعمال باده
التي وعادة بعضهم بي الو ضعف العموم فقتبن لا اسلوب في افاده المبرد للموضوع الاثم للعموم **قوله** فخلاف
ذلك مكرار للاشاره الى انه الحضر بالذل والبوا بالغضب فالكل للنسبه فقط مع كونهم
ما فاته اما استحقه من الاول وفعاله وقتل كل الهمم غير الكفر [illegible] اليه وقيل النسبي معا حل اخر ولعده كي صعده
انه وفيه اكلام دليل بعيه لا اصطلاحا ضربه الله والبوا بالغضب [illegible] والاصطلاح ولما على الاشاره الى
الكفر والقتل وصله على انها مستحقا على اللفظه بالعصيان والا عندكم مما بسبب [illegible] الله والبوا [illegible]

عسى

قد لا

بعضهم في هذا الوجه فيكون كالاول في الحاصل وسموم الصحاح الذي يريد يعني **قوله** ان الذين امنوا بالسنتهم من
غير مواطاه القلوب وقيل تركه لتصحح ابدال من امن منهم من اهل الكتاب او ليصحح رجوع الضمير الى الكل ان جعل مجموع
من امن منهم فلهم خبر الاول واما هذا الوجه وجه بيننا لان حكم المؤمنين الخلص مع سوابق لا مناسب
بعظيمهم ولما يعجز من ان يعطف على ما سبق في اللاتي ان سابقه **قوله** الذين هادوا تقال ساد يهود
وتهود اذا دخل في اليهودية قيل سموا به لانهم هادوا اي تابوا من عباده العجل ولعله نقل عنهم انا هدنا
اليك وقيل يعرب يهوذا **قوله** ونصارى جمع نصران كندمى في ندمان اي هو كذلك في بعض النسخ وقيل
عند قوله نصب نصوبني صنما ولا ان المراد اللفظ وكانه اراد هم جمع مطلق هذا اللفظ اي مجموع منه
وطائفه **قوله** قال الخطابه لم يختلف اوله وكلنا يما خرف واسجد راسها كما سجد عن الحجر واسجد الرجل
اذا طأطأ راسه وانحنى وسجد وضع جبهته على الارض ومنه سجد البعير اذا خفض راسه ليركب وسجدت
النخله اذا مالت كثرة حملها قيل واكمل تحاجين وضع الجبهه بدليل اتيتم في هذا الليس ولم تقتضي اي
لم يسلم لان الدين الحنيف **قوله** والفاء لتضمن المبتدا معنى الشرط وانه لم تعلل لتضمن الدين لان الاصل كسنا دين الايمان
الحقيقي هو [illegible] الذين العمل الصالح وما ان بعد الى الوجهين والحمل على الاول اظهر لانه على الوجه الخاص
من امن فلهم خبر الاضافي وما افاتحا [illegible] وبت الله وارده على سبيل الاستطراد
وكذلك قوله وضربت عليهم الذلة [illegible] عليه ما اكرم لهانة انفسهم [illegible]
ضرب الله وادرج [illegible] الى طلبهم كانت [illegible] وكذلك السؤال ايضا [illegible]
من سوال الذين من جعلهم الكفر وكسب وكسب ثم ضم اليه [illegible] على الكون [illegible]
فالهما [illegible] الخلص وصار [illegible] بحسب الايمان والدليل على الاستطراد جميع
الى الخطاب **قوله** ولذا منا مشا فكم **قوله** شرعنا اي طاهر [illegible] على [illegible] في حواله لا اعراف
وفي الصحاح [illegible] من [illegible] وشرعها اليها [illegible] ترتب ولا [illegible]
كالشرايع للشيء اليه **قوله** من الامم والقرى [illegible] وما حلها مما [illegible] هذا [illegible]
لكان اعني التعليم والخلف [illegible] عصر [illegible] في التمثيل [illegible]
تناول كل منها ما الانسان [illegible] من الاحكام [illegible] ونحو [illegible] عن
النطه وجا في الحديث الحيوانات [illegible] من [illegible] ادم **قوله** ما حضرها [illegible] ما حلها
على حاله كانه قيل [illegible] الاصل [illegible] من [illegible] اللفظ [illegible]
[illegible] الجراب فقيل وعلى هذا ما حلها [illegible]
كانه [illegible] **قوله** [illegible] لا اهل [illegible] من [illegible]
اي اهل [illegible] كانه قيل [illegible] ولا اضافه الى [illegible] الا [illegible]
على الظاهر [illegible] على [illegible] نسخة [illegible] فقال كذلك [illegible]
بعشق ولا [illegible] على [illegible] وكسبت [illegible] فقوله [illegible] وجع

ما عليه النوع واما قول المص على ان الخطاب كان لا اسامه الى الاخر فهو جواب عن سؤال يورد على ان الفاء بن سعد آخوا
وهو انه اذا كان كذلك يلزم ان يكونوا ما مورين بالمعنى امر جديد ولا كذلك بالاتفاق ثم لا دلالة يوجه في النظم على
تجدد الامر بانه لا امر الا اول لم يرتفع بالكلية هو محتاج الى امر جديد بل لا انتهاء او الرفع بالنسبة الى سائر الافراد وصنفي
المعنى يحو الله فحسب لا امر الاول ولهاما ترى انسخ في اطرح لا افراد لا غير لا جرا منا للوضع فيه الصاق يبيعهم
ما استعلم **قوله** واختلفتم واختصمتم في شأنها جعل كناية على اختصامهم الى اتساد كمن يقاد في
الخصومة ثم كل الالفاظ على حسبه على انه تفاعل حاصل بمعنى الاستباق ويدفع كل عن نفسه من نسب في نسبة اليه
اسكل والقا فتحا الى الجنب فطرح بعضكم على بعض فاداتم او دفع كل منها نسبة الى من التقيل الى صاحبه فهو
الطرح نفسه وهو الطرح لها اتبا او يدفع كل صاحبه على انه وتعاقب نسب بري عنه وهذا ايضا طرح لا ان ما فيه
دعوي هنا الكذب للمدعي والوجه لا اول ثم الثالث **قوله** الموضوع موما الان لم يطم كالمعروف
واما ان يكون خطابا للحاضرين في عهد هذا الفاصل الى بيته القتيل فحل كذلك **قوله** والدال على تركه ادرتم
قوله ويحصل الجانب الحاصلها من فوائد الشديد الى الشديد في القصه حتى يقع القسم ويدل كذلك على تركه
ان ولكن يتعين ابتحصل وقوله مكالام الكتاب ساق **قوله** عن محيم سوال الناس من قرط السن والضرع في الدوان
من الصغر وفي الصحاح الضعف **قوله** وحكاه فيها انهم ذكر التفضيل والتصريح بعض السن اوقد
عليه الجنسه سمعهم ذكر الشكل سلم لما حصه سمع الضرب فلا واستفادته المص بعد والجلب بان المراد
سمع الآيه لا تشمل على تفصيل تم اولا دلالة في اللفظ عليه وبيانه ان هذه الايه والمعنى على اسلوب فصحاء ان
الرواي ذكر فيها فاتحة القصة وهي السن ووسطها مسك الضرب وخاتمتها لا احاطته على عقابها بقوله
كذلك يحيى الله وكان مسطرها وطوي عدد ذلك الامر بالذبح لدلالة الاعراض عنه قوله واستخرج ما كنتم
تكتمون عليه تحقيها الشبهه على قصة الذبح وهذا من طرائف قوله ولهذا قال عليه سؤالا ولان منه صنفا ادخل
منه الاسم قدمت او اخرت فالسؤال على من يعترض بين وعيهم ذكر هذا المعنى وجاء عن الاول بانك لتبين
التقديم لا اول او تقديمه الامر بالذبح كما ان كالسابق المطوي في الاولى لدلالة عليه بالاعراض والفصل
التنبيه لا ما دا انسان بالمس وتصرح على الحول ثم قوله ولعند به عتبة ان وصلان هذا الوصل للوجب
للتعاد مع ما في الاعراض من الدلالة وذلك على الطرح الكشم الذي يحصل النصح بالمعدد كالعثرت ملاه
ما اعاده الصال الغلط الحنفي اسعفن في هذا المقام **قوله** ومانسيح ذلك عطف على نحو ما على ما ملك الكوه
لا على الا انه اولى كذلك قوله وما يتبعه عطف على الشروع وقوله هو سؤال الا فرسه ضعيفي المحو الصانع
انها قصتان بها رجع الى نسب التسرع وانما قصه واحدة في الاصل وان الذبح في الحيوان من قبله وانما قصة
الا انه ما يشبه بهيبته ما استعلم **قوله** والمعنى انه وتر غلطها اعتدعه من عرف وان الكلام على الاختلاف والتسرع
في الاول منه يبصر الجنه مصيبات انه ولم الكل يرجع الى المطلق والمقصود حصول الشبه والكنه و
حمل ان الشبه ان معناه في ذلك **قوله** فقد كفه انه وصل الا المراد منها ينفاد من مجموع الالفاظ في بينه
جملا لا عني لطال الشعر عن ذكر لفظ هذا الدي وضع لا يهمه مد على الاعتنا تساوي لا زيادة فانه اشمل ما عنيناه

وبانه

وبانه في الكل فكونه دلالة اظهر **قوله** وهو الاقتصاد بمعنى لا فبلغ لا اشتراك في القسوه مع انها دمك اخرى
عليه فيها وفيه اشار الى ان الحجارة اشد سواد وقسوة بها جرياً فعل التفضيل منهما يعرف من النحو
لا معنى لا قسي سوا او ابيد قسوه لا لانه لا لانها النحوي شايع في الاشد ايضا لان ارادته كلما سبق
لا مورا بشد عن ان اقول لا ما نه انه يدل على هذا كونه لفظه ايهما شركا في شدة القسوه واحتمالها
في الشدة كما هو المعنى الحقيقي وهي هذا المعنى بلام او دكن في الترتيب من الاشد لسبيل المطلوب
والحجارة لا الى القسوه فلا تم ما ذكر المص عن ذلك وجعل المص كانه قبل اشد قسوه الحجارة فوضح
لا سيم ان هكذا فلا اكرهما من هلال المفصل فيه راجع الى العلمي تحدس ان قوله اشد قسوه الحجارة و
قلوبهم اشد قسوه فهكذا بيته وقسوه قلوبهم اشد التفاوت بينهما في الحاصل فلا وجه للايراد نطقا
ومعنى **قوله** والخشيه مجاز على الضمان دينا لا يراد فيما تشويها من خشية الله لا استعلق بهبطه وهن
قوله والخطاب معنى انهود لما ذكر استفاض اسلافهم ذكر صايتهم ايضا تحته الطمع ان يعلمهم
العذاب كما زعموا فيهم وهم النصر الى اليهود او الى منه الى الخطاب لقوله ان يؤمنوا وقوله فيمن سلف
ولانه فيه يقوله فلهم سابقه في كتابهم علم من حصولهم انه عز لا يستحى والنهي يشال الشالة في العباد
والعلم يحصل قوله وعنهم استواه فيما **قوله** تحضن لعلكم بما انزل كم في كتابه الضمير به يلمع
ما فيه اللسان وتبيه في التوبه من وحى عليه كذلك اداؤه وقرعليه وعليه وحسن قوله لنحو اللعنة على الاكتساب لا
بمعنى اكتساب تحو عن قصوده فلا بد تم بالعهد اولئك بين المحي والمحرصله كما صح فيها تم تدعو
ونطعنا فيه موسى وقوله في كتابه يقول بقوله عندكم والدليل عليه قوله الامر كذلك الا في ولا احتجاج عليه
في كتابه انه وقال هو في كتابهم هكذا وكانا جعلوا عجاله عند ايه لا تحج كتابهم كذلك وعند اسلاف الحكماء ان لا
في اللغة وعنهم هذا ايضا كيتش لهم الى يحاجوهم ما قلتم حال كونه في كتابكم سيكون تم يحصل عندكم مستقرا وبنوه
عليه الاتيان على هذا التقدير ان يقال جعلوا محاجتهم به محاجة بما عند الله لا تحاجه عنده لا ان تكون ايضا من المراد
في القيامة او هو بما عند الله شاهد ثم المحاجة بما في كتاب الله ليست ثم عنده كان الحاصل في كتاب الله وفي كتب
محاجة عنده والحكم الى هذه الاركان ما سبيل عناسه من الباء في الكتاب وانه يحسبه ان لا يعتبر ما يحرم الاحتجاج
بما عند الله وما في كتاب الله اي امر في احتجاج عند الله لان الاحتجاج عنده يسهل الحمل على الحشيه لا استحاله و
لا يراد انه لا يكون احتجاج حضاره اواطلاقا لكنه هو شك نفل عنهم في الحجه والمطالع فحصهم على الجواب
نعله في حج خصمه بين يدي حاكم مطالع لا يتمنى خصره لا الى التصارع بامر محيط به علم الحاكم علي ما هو عليه وكل
احتجاج مطلق الا من يقبضه حاكم على ما تأتي انتساب الا انما الحصانه منه بكتاب الله ابدا مراحتجاج عند الله الا ربي
كان ما هو حجه كما ذكر رسوم الكتب نقل حجته عند الحكم الى ان الكتب تخرج اداميه ولا كلام برسومه عنده ولم ا ان اجاب
الغالب ما نقل كذلك دوطريق ان برسوم ما دلالهم نقل انه منعا الله عنه فلا يرد ان كل محاجه جاء به على حسب الصواب
محاجه عند الله والاجابه الى ان اسند الحكم لان انهم المحجوح كونها عند الله والمحاجه بما في كتاب الله كما سماه محاجه عند الله
لانها محاجه بما عند الله وهذا ظاهر ان قوله عند ربكم طرف لقوله لخاصه اما ما الحصن يمعنى لا كما اقحاله في التبس

واما عند تكلم على بعض القوم ولا وجه لنفي هذا المقام الا العموم معاندة لما فيه من عالموة بانهم محجوجون بعض القوم مندفعا
بما في التوبة او يقول ولا ينبغي لتحصيل الايمان بعدم الاحتجاج عليهم بعض القوم حيث ما وصل انه النبي الماهر حاسة العلم
قوله غير تمام ايمانه او الايمان ذكر الله تمامه في سورة الحج حتى جاوز الذين على سبيل والسمع وصنع عثمان تصرح من
على ما جرى وكذلك بعضهم تمام واحدها لا في احكام المقالة والسامع كونهم استقر فان كل الجميع سوا الذين الحسن
الكفر كما قدمه من قبل ما قال فيكون في سورة الحج انه منسوب الى امة الذين لا انهم كانوا الاكثر وانه قلب
اي على سبيل التسليم منها اما اذا استعف ولا ينفع الاسم قوله تقرير الختم عند من جعل طريق خلقه بانه
ما الكلام على التحكم لانه لما اكثر ابهم والحاصل ثم كذلك التقدير مجال الاعتداد فعلم مجمع على السنة لا [illegible] استيناف
ولا ينفع الترتيب من وجه ولان كان لا ينفع من كان الجموع قوله لان تعظيم وقع بكونه اخرها منع من يحتمه اللوم فيها
من يحتمه اللوم وفي بعضها اصحها ولا ابهام بسياق الاية والحالة على اعظم قوله الا ان اذا الحية اكثر
هذه انه لم يسلط لكنه ولم يوجب عليه قوله اي الخطبة الحط اي ما كان الخطبة للنهي عنها في اية وموضع
لعله يعقل انه اما على انه من قبل وخطبة اية واما على الضمير في قوله انه كان يحتاج الى الخطبة المذكور في الايمان
السير والخطبة المنهي عنها في الاية هي الخطبة الحطة مقام الضمير العائد في الضمير انه الشان قوله
ويدل عليه ايضا اي على انه خبر في معنى النهي على الارادة معنى القول لا لان على ايضا مدعى وكذلك تقدير الضمير قوله
وقيل يوصول الى الاسعدة حوله بقوله امنا والحاصل ان هذه الاسعدة اما بمعنى النهي والقول تقدير اي
قائلين لا تسعدوا او قولهم لا تسعدوا ولعله انه يدل على السياق وقال اظهرونا على طاهر على انه جواب لقوله
امنا مثال نحو [illegible] قبل وعدونا عليهم الاسعدة كما قال في قوله [illegible] الى نحو [illegible] في
الكشاف لسبيله حيث ذكر ان الحكم المثبت ما يجري التقسيم في الكلام [illegible] او على انه ما ولي عن [illegible] لا محالة
بلا غايته كما قال ابو يحيى رواه عبد الله قوله ثم تركهم على طريقة الالتفات لا الاصل [illegible] لقوله نحو بل
فهو كذلك سواء حمل على نفسه الحمد في عصر [illegible] اولا قوله ولم يتم فيهم ما تكلم الاعراض والقوله نشر
الى ان اعراض وغيره الاعراض والقوله واصدر على العتاب سوا ان رجع عودا على بدء ولا الاعراض الى حد
من المنع الى عرضه بما [illegible] في ترك السكوت والوصل [illegible] الا الى [illegible] سهل [illegible] اصح في عرض
[illegible] لانه ترك النهي وعامة [illegible] الحج بالارض قوله ثم انتم بعد ذلك سوا الثناء [illegible] لكم
[illegible] انتم سوا [illegible] على [illegible] ذلك ثم [illegible] لا [illegible]
[illegible]
انتم سوا [illegible] الخطاب [illegible] الانعام [illegible] الخطاب في [illegible] نشر
الى جاء الخاطبين [illegible] انه صوت تلك الصفات [illegible] ذات [illegible] موصوف بصفات
اشار الى المخاطبين انهم [illegible] في نظائره سا انتم سوا حاجتم سا انتم سوا جادلتم عنهم سا انتم
سوا تشعون لا [illegible] الحمل على [illegible] والاسما [illegible] على المقصود [illegible] الوصف [illegible]
[illegible] لان [illegible] اسم المجادلون او المحاجون وكذلك [illegible] انتم سوا المحاجون [illegible] الى [illegible]

سوا

[illegible] والنسبة [illegible] من وجه [illegible] الى [illegible] فاما [illegible] والثاني على
اسلوب [illegible] على [illegible] في نظم [illegible] الثنا [illegible] ان [illegible] منهم [illegible] الجملة
[illegible] على [illegible] الثنا [illegible] لا [illegible] مقصود [illegible] في [illegible] الثاني [illegible]
من الى [illegible] على انه من [illegible] النسبة [illegible] العلم قوله كما [illegible] الوجه [illegible]
كانه [illegible] قوله
[illegible] الفعال [illegible] المثال [illegible] عليهم [illegible] السال [illegible] الانواع [illegible]
[illegible] قوله [illegible] الى [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible] المعطوف
[illegible] قوله [illegible] العطف
على [illegible] ذلك
[illegible]
[illegible]
على [illegible] ذلك [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] الامام [illegible]

الصدا صابه والمراد معاده عادة اهله صرفه في المضاف ولا يبعد عرفوا يستظن في الصدق وفعل في آملت او انقطع
ما صاحبه **قوله** ومعنى على عز وجل ونحى شاذه عنه **قوله** وحوالك محذوف وهو محكى انه ليس اليه الدلالة
انبائه علمه قوله وكانوا نحو مهل يستفهموا اي من قرب امل بنا الكتاب وهذا الكتاب ونحو لعله حمله حاله
بتصريحهم الاستفهام فلا يشعر من خلفه الكتاب فلا اشكل انظم وهو آخر فيه يطلبون النحو من عند اساسى
عقابهما او يتقوه لهم انه يسكوه يوم نزل عليه كتاب من شابهما كتب وكتب ومعنى بهذا السر لكنها لعنه كانهم يطلبون
النحو من انفسهم كما في يستعصم ويحى وذلك لانه انفصل مع الذي والطلب كونه امر محمود لها اولانه لما كان
انفصل حاصلا يكون الطلب للزياده ولا يبعد ان يحمل الثانيه نحو بها حاول العطف على محولها دخل على الامر فيها
وكيف يكون منه انفصل تركيبها لبعده الهمكاتي في محل السلع لتشعم الجهة الصاد قوله اتحاد اولها لبعد احي خطئهم
ولهذا والقالها للاشعار بانه عند استشاجرهم حاتم وعرضه وتكرفوا به وسوف نظر يذكر شيخنا الفاضل بعضهم لتشرله
وجعله مع والحسنه عنه من امدلت لكن تركوا الاغنى لدى عن نسخها والحالي والقالها للاشعار بالفضائل لكونه علم
لنفع الحساب ولا يستدل بالشرط والجزا سارونه اذ ذاك لا الا كلام في الكتاب والثاني في الرسول الا على
الكتاب فيهما شرطا وجزا ولهذا اما [illegible] اعرضها من الى نشأ ولهما ومسلما لا امر يعنى الامام على الجرد والسبح
ما حال الغنا والمساواة ممن سلك طريق السعوعه والعلم **قوله** ومدا طلق فان نحى نحن من طلهم اطلاق
فلا اطلاق اذا ساكنا انه الى عكس طلاق ثم فصل اطلاقات امره اطلاقات تهدركا **قوله** وهو على اشر ولا الا كمعنو
كما وسلك القائمة او المعنى على نهم الكسب الذي ونسبه على الامان معنى الاعلى ثم الكتف الحدابه المنحو او ما
انفصل وليس سواحشه **قوله** والحال انهم كرهوه من قبل امرائه فالحواله ولها من لم تحرى فهي المفاتيح
المشتغل الامر الى وفا الوجه عند العطف على معنى فالواو ولم تنوها والعدو اما التصوير او التنبيه على انه
اكلفه ستر الى طال الصان **قوله** نحو انك تكون حالا اى عشيتم التحمل ماثم واحضعوا العباده في غير
موضعها في الفصول الاعراض اولى وكان ميل اكثر المفسرين الى الاول لانه تكون تكرار الحضا ما بعباده التحمل
لا تنوى الاطلاع علانيه فانه يكون سا الذنب لهم سبوح كسب ثم عادت نعمهم تملى ان تحمل على سائر تقول الظلم
اولى طلمهم وآخرها فلا سيما انكار علمه على الله على هذا التمول عرشه آلهتهم لا ان يوحد مثل سائر الذي
يدل عليه الجملة الاسمية ومع ذلك لا تعارض فائت العارض فالوجه انه اف ان حمل الاتحاد على الحقيقة وظاهر ان
الحال اولى لا الاتحاد لا يستحق كونه ظلما الا اذا قصد بعبادته ولا يدل على انه يعنى العباده كما تشعر به ظاهر لفظ الظلم
فقوله وانتم ظالمون حال يجرى التسميه الا على التحقيق وفيه تعريض بانهم حرفوا العباده عن موضعها لا الى
الحق موضعها وايهام مبالغه من حيث ان اطلاق الظلم تشوبها عباده العجل كل الظلم وان لم يكنها فلم يرك
منهم بتل ظالمون فيه هذا ما نص عليه الاكثر وقطر ان التذييل عند الملم من اقسام الاعراض والله اعلم
قوله لا انظر من بعاده ليستجع الا على ولكنه لا يتحامى الفسو لعمر ما ذكر فيه والا نعمل عنه ولو كانا من جهته
كلغى بما نسب عليه من قولهم وكمانه قوله قال الى بعضنا منفصل لما اجمع ساكت في قوله ثم توليتم وقبل الا ان شكلى
النعم والآية لا تصلح ان قلوا لما ذكر لنعتبر المخاطبون بحال الماضى وليس الواضح **قوله** فلتعطاو قوله

حاصلهم وجد السؤال الى السماع اكان علا ظاهر فصل بعضا لطاء ومعضينا ساعضين وكذا السؤال فاكان في
الحاشيه كل كذب حاضر ولم يكن بعدوا السؤال وبنت الالهالانه يشتمل على ان سماع القول وقوله مايحل
معالوا يشتمل اصلها دون الاخر ومعنى اسمعوا ولكن بما علم سماع قبول دون انه سمعوا سماع قبول
لا انه يسمع الكلمة **قوله** اي ما اخذهم حيث سومهم طلبهم سنف منه بيتها ولو ان منه يحو وخفيفه فعل
كذلك ايضا على شان من حين لجل ما فوقهم بقوط الكل فيما يعلمهم فيه ولما كان من المعلوم المحبب على الفعلت حاصل
اكون مسند للحاء ما انه بلا استدلالى الحقاق امتحا الى ما يحل منها كالاكل كذب وهو يحتمل الا انه حق
ثم سالك لصلوح اسنادا الى الفاعله في هكذا سرب قلوبهم حب العجل علاقه الفعل والاحسن ان يكون بمعنى الفظ
وحيد الحال نفسه عليه والمعنى انه لسبيها كان من الظاهر الخ عليه للدل الخفى ما فيه من المجاز وايهام والتبشير من
وجه ولها المعنى في اسناد الى الفعل والدلاله على كمال المستفاد من الطرفيه وان الحال نفسه سوالمشرب مبالغه
وان الحب الجبر كيف يدنا اسه وسار الاخلاء اطلاعا على كيفية المطعم **قوله** والضافه الامر الى ايمانهم
تهكم به وكذلك اضافه الايمان اليهم اما اضافه الايمان ولسوله من الايمان في نفى وظاهر الدلاله واما اسنادا الامر
بعبادة العجل حاصل الى ايمانهم وسكوره في الحسنه علم لاتكون محالها والطلاسا الايمان عن يشتمل اشتمالها الضد
مل بحتى على عدم الايمان بالتوريه انما اسند لها تهكما ولا يتصور الاسناد الى الحقيقه ذلك كما الحكم ومثاله وكذلك نعم
ما ابني صططركنا نسوه لم عاتى فيه وكله وبذلك فجهه وجت ثم لحفظ تطاول وحصل منه على
اني قال دا اخذ نسخه مسلم خفيه غلطها ونحط فاسناد الاسناح الى الحفظ تهكم وكذلك اضافه الحفظ
اليه **قوله** نصب على الحال من الدار الاخره وانما مال على سنه سوكان واضيق حيث يكون عاملا في الحال
لا تنفع من المتابين الا انه لا كان قد ابحى نفسه لها بعد استعدا بهذا الحال وهو لم يصار القصود من الظرف
والمفعول معه في نحو كان واما سائر الحال لم تنفى عن الا الا ادا قاما حتى يفيد **قوله** على الحرص الحد اراد
انهم البحرين وحال من بهم خاصه وما دل عنهما مستطرد وقوله وكان كل واحد من الحرص من تميم قوله كان على
نطوف **قوله** وعلى الدكر الغنى بالسوال الذى ليس بحب البيع والاستعانه ايضا **قوله** وكون ان العقى
بالقلوب تنزل وانه مع ذلك التسبيح في الدعوى **قوله** ومعنى الضمير لا دل عليه بعرفه ضعف الابدال
النظر في الظرفيه ضعف مثل لان الضمير لها يعود الى العمر لم يكن في الاستئناف والقصد اليه ملاحظ العمر بارده
وجه انه لم يستحق مرتضا حسن اتيها بعكسه لفظ معنى وجعل منهما وجه باسمه اولى وكفى
والصوج الى الصميم اطراد الكل **قوله** من حكاية لو دانهم الظاهر مال الفتح انه مفعول يود كما تقول يود اقعم
ان لا سنه والدا حصل التركيب لو يهبنا دخيا مصدرا والمصنوع ذكر للمراد انه حكايه عنهم لا انه نسبته مسند
المعمول ماشحى عنه الا انه كان تقلب يود احدهم قالا لو عمرا ولستطيع عن الفسنه كان جميعا وكما يجسنا
عن كون منك كما نسول احسن الى اعطى الما وفطن سو آسكى امرته انا احرينه اذا حصلت لله منس وحق
قوله الظاهر لم يجئ ايهما الاموجه ولم عنتيته كذب خطا واما الكسو لعصى حادثه قام مبها نحو فيه اولى
وكما النساس لو عمر ليطا ولحقايه للتحلي لحل اصل لا الآخر في الاستعمال الحرص على لطف انما سكان ساكن

على المتكلم والمخاطب وقد فصل وجوه ذلك على المتكلم والمخاطب التي ... في نحو ...

انه ... قوله ... ما تم الغرض ...

[illegible]

للاركان ...

[illegible]

واصنعوا ما يحلّ ما تعلمكم لا لأن لم تحققا العلم ومعنى هذا فيه تفريق امرهم بالبدل ذلك اللفظ والإتيان بما بعض
الحكم لفظا ومعنى ومعنى الثاني نقض بعض التوجه ومعنى الثالث هو اكتفا ليناسب كما يقول لمن يوحش بعد
ما امرت ويستفهمها ولا يزيد امثالا الغائب **قوله** فهو نسخ بالنظم الى غير ما نسخ الثاني وهي ان
اكثر والثمرة وهي الاتيان بما يضاد البنا قوله والكل شواهد قوله نسخ لانه اولى انها بمثل الاخرى معانيها
وفسيها بالمرسا وانسابها لا التي يدل على المراد النسخ في الآية وما لنسخ لا يزيد منها مثلا فيها الا توجه اصطلاحا
قال التميمي من المصطلح النسخ والمعنى بالبدل حكم شرعي معا المنسوخ ومعناه بالمثل اخرى اي الاتيان
بآية اخرى شبيه على البدل بالنسخ المكود فلا يشمل قوله بآيات بحر منها او مثلها الا ما يحق بها من الشامل على
الناسخ ومعنى البدل بالنسخ المكود ومعنى الشامل ومعنى هذا الثاني في المنسوخ ضرا بدل الاشتمال على الآية
الذي هو اكثر ثواب للعامل وفي المنسوخ مثل ابدا الاشتمال على الناسخ فقط وفي الاول ونزيد ما
تنويه لفظ المنسوخ بعد تعميم في قوله بالبدل او بمثله لانه ضربها للتضاد ما تنوي النسخ الكتاب بالسنة
لان المعنى لا يستلزم ان يعمل من الشرعي وهو للشواب على الناسخ بعد وقد اصحابه هذا ولكن في معنى
الآية كل آية نسخنا بعد بنص انها حكمها او عما يعنى نسخها لفظها بالنية او ما في منها او مثلها سوى كان ذلك
هكذا او مثلها في الكتاب وفي السنة او آية او نحوها اقل من الاتيان بالناسخ وانما يعلم بعض الناسخ مثل لعل
المنسوخ من النسخ في الفرع والاستدلال من الآية وليس العامل به يوجب الى ان لا اتيان مثل الا بآيات السنة
محاملها من الآيات بالكتاب في انه سوى صبح صفته والاصول مستطيع وما ذكره الامام يصح الى عدم الوقوع وهو
فذ شيء التفريع عما اورد عليه من النقص في موضعه لانه **قوله** الا ان الشواب فضل اشتمل على الحمل على
الطاعة بمعنى سعدا وفي قوله للعبادة ومعناه انه يعمل به كثر سائر للاعمال ثوابه **قوله** فهو يقتدي على الخبر
قيل انه الوثير بمعنى لاستفصل فيه النسخ قوله فيما بعد خبر منه وهو انطاعة على اصل والنسخ كما يقول اعلم الا انه
قوله الا انهم شرع في بيان النظم وحكاية التي قوله انه للخطاب بعضهم والمعنى الا انهم انه ما لك امورهم وكسلكون
قوله ما ننسخ الحرب و علمهم على الاول بقوله الم تعلم بيانا لانه جار مجرى التفصيل لكونه قادرا على كل شيء والجمل
ان بعد الم تعلم او لا ويجعل للكلام موضعا لكل انهم ما ذكر من كونه مالك امورهم الى الآخر من قوله ما ننسخ فعل انعامه
فونه لا انه التكلف الدال بعضهم النسخ فيما هو اصلح لهم من الشرعيات فالع في ذلك يبين تعلم من اثبات له الى ان
ما يريد عليه الا الذي المستطع بما فيها من حيث مال والبحر على ما شئت عليه وانت بالحال الذي سلمه الله على ان كل
كونها الامر في النسخ فالحكم حرم فيما لمن شئت من امثاله على نحو السلف والشرح بعضا جميعا عسى ان علم عن ان
المستدل كذا وجاز ان يكون ام متصلا لان قوله الم تعلم الى الآخر على النفي وقوله ام تريدون الا بعض المعنى الا اقتراح
الحجة للنفي مما دل له كانه قيل شيء بعد العلم بانه الوعقوام لا تشكوا وتقرحون كما اقترحت اليهود
وسواء على النفي على سبيل الاستفهام كما في قوله هل انتم منتهون وسائلا لمجلس سواء طرفي الخبر والشر وما فيها
من المصالح والتها شتهم بقولهم ليست عنيا ام ذلك وهذا الوجه هو سببه ومال الطيبي والمطرد واشتراطها فان
كالكلام الحق والسالم **قوله** وانما الاستفهام حين لعطف على قوله اصعها الاستفهام من حيث المعنى كقوله تم بدل

وتقادم

وتقادم عهدها وانما بامواتهم ثم ضلالها وغيرها انما انه الى بحيان هذا الوجه الثروة والى المبالغة في الحسد اهل في
تسعى حالهم من المبالغة في الحق من حيث مثل الشرى لان قوله من بعد ما تبين عنه غني والحال الله لا ليهم نعلم ان اهل علم
ولم يرد بالسلوانه معولا من السلوك المعنوي الاترى كيف قرنه بقوله حسدا من عند انفسهم من بعد ما تبين لهم
والحال بالحال على المعنى وهو ما اكتسبوه كما كانوا مهتدين انفسهم **قوله** واسكتوا فيهم سبيل العفو وهو ان
لا يواخذ وانما العفو به بعضا التبهم اذا ذلت والصفح اي الاعراض فلا شيء لهم ايضا لان العرض اذا اخذ في
لا اسال من المواجه الى الحال من سبيل صفح وجه اي جانبه اولا ومنه اشتعار الاعراض من العرض الجانبه
لانه من التصوير ما اشد من صفح اصا كان انه اليغ من العفو من حيث وهو يكمل واستعفاف **قوله** ثم تبع من
اسلم كلاما نسدا وعدا دعوا من العصر بقوله بلى ثم جا بالرجل التامة بعد بعضا بانهم لا يدخلون لا يشفى الى
الموضع للاخر ورغبا في سلوك طريق الثواب ولم يخرج انه غريب هم موصوفون بذلك لانه على الكلام المصنف
وهذا الوجه ابلغ من الاول وقيل من الآية في الذين لم يقضوا عمرهم حصل من يوم قيل من اسلم ويقول قوله فله
اجره من اسلم على انه راه على دخول الجنة ومعه كرم الله للذين غشيه **قوله** على شيء يصح ويعتبه قيل اذا
فرح عن قلبهم في العرض فيه شيء منهم **قوله** اي شيء ذكرنا انه يعتبه على تلك النتائج فان الحمد
اجد الحمد التشبيه لا يعنى عن الاخر وفي قوله مثل ذلك تقرير لقوله كذلك وقوله قالوا الكل ليس دين يعتبر ممثل
قولهم وخصوص جملة هو من حيث المصدر محذوف كما ان كذلك ايضا لا انه لما قسم صاحبها الكاف الا مثل قالوا
مثل الذي قولهم كما انا على ذلك المنهاج انصارى عن محض الهوى والعصبية وهذا مطرد في غير القول يقول
كذلك فمثل هذا من صنع وسوى انما يشبه ايضا وخصصا ان كذلك الواقع في ما كتب الامر وتخصيصه حق كما سلب
منه معنى التشبيه فقوله مثل قولهم يدل على ماثل القولين في المتقدم وقوله كذلك يدل على مدلولهما في الاتصاف
والقا بما ما ترتب عليهما من التبعة وهي ان يكون كالفاصل بحقه والمهم لا يشاء من نزل المقول وقيل فالذي فالكل
ليس على فال الذين لا يعلمون الكل ليس دين ذلك اي ليسوا على شيء مثل قول اليهود والنصارى وقال اليهود
لفظا ومعنى وجوز ان يكون تمهيد اي الامر مثل ذلك كما شهد منهم ثم بين قوله قال الذين لا يعلمون مثل
قولهم وانما ان يشبه قولهم بقول لا يعلمون اي قال الذين لا يعلمون مثل ما سمعت اليهود والنصارى يقولون كذلك
او قال الذين لا يعلمون علمه مثل علمهم فتبين لانه لعدله لفظ المصدر الا ترى الى قوله لا يعلم لهم الكتاب كيف يدل
على انه لا يعول له شيء كونه او في حكمه والافهم سامعه بليغ ليسوغ الوثاق ولكن يكذب هذا الفاس بطرح للعقبات
فلو انهم والسالم **قوله** بمعنى منهما الذي الى ان يطا مهانه افضا بينا والعذاب الكلام وصرح بعض المجيب في صلوح
الحط للحاكم والقصولة للحاصل الى لا حمامها بالعرض سوى الذي تسوى الى الفصل بينا ورتب عليه وجود
فقوله حاصلا معه سوى كان يحصل بالتحاصل او الى مانعها صالح لكونه ضربة لسا وقت وضربه
فلوصل جم لا يذكر اليه انما ثبت وفي التكلم له ان شيء في الحاصل الا على التحقيق ولكن ما اذا قلت سمعته دخول
الدار لانه لان يرتب حمل على المنع لا انه ولو علمت منعت دخولها لا يتوقف ذلك على المنع كما سبق قوله ومثل قوله تم
ستر الله كم انه ضلوا اي حتى لا اجل ضلالكم الحاصل وارسا وضعها فعدما لا مستر لهن ولا ريدا انا صنع الله سحابا

فكنت نعوض من دون الاضمار نعم قد يحوج الى الاضمار لكنه عند انهم والمعنى لا اطلع ممن منع مساجد الله من ان
داخلها سبكا اسم الله على معنى انه لا اعتب له على المنع غير يقتضي ايضا الى الاصل بالذكر وفيه مبالغة وتعظيم عظيم
حيث لم يتعد المنع من عمارته كانه لكلامهم حصل رقة ما بعالان الاستعمال وكم من ثاني مفعولي منع لتسبيح
في المفعول لها عمارة ويحتمل منها اصل من يدك لئلا يحتاج الى التكرار عند تكريره والسلم مسل بسعى
لانه انه لا اظلم ممن منع مساجد يسعى الذكر والشرك اعظم منه لا محالة واجاب بعضهم بانه سبحانه الكل ستعلمه و
بعضهم مخصص ما عدا الكذب فلا اشد ولا اذل لا لرعن سبح ايضا وكم من كما ان اعظم موضعا منه والوجدان
المعنى لا اظلم من كان في مانع او الكافر المانع فلا يرد المانعون باعيانهم فالحمل بالنوع ايضا والدليل عليه وقوعه ...
فصلي من الكشاف وفي اوائل سيا والكلام وسنه الاية والمدة لسانا بيانه سماه حال اليهود والنصارى في انهم
مع كونهم بما في لسانهم الا دمارا بما نصب للاسلام والنصارى فاعلوا التناسخ من منع المساجد عن ذكر اسم الله فيها والسعي
في تخريب محال العبادة ثم منهمكون في الضلال ولا يضلال اعتنا ذا فقوله وسلك شرف والطوب مستطرد عنه
وكذا احد فيهم سلوك نحو الوالد لا يجيد له كتمها تعالى عنها فيستمل الكاتب بوجهه والوالدين حتى الولد
لا محالة في المعلم **قوله** ومثل كما لهم في حكم اسم الشرب وحكم فان الا ام ويكمل حقيقته موقعه في دلالة
فيه على الشركين فلا يعتق باسئلة لا افرنج في سجلات مع صلح الذي ابو بعد اسلامه في نفس انما ما لم يرد الشا وكما
على القدر ما لم يرد المعنى بالحكم واما تحصل كونه ام المساجد كما كتب في الشوبة وقوله الحمد بعطية لا يفعل ست
الى الاخر يوم الاول **قوله** ثم وجدنا سبحانه لو لم يرها الحال الوجه بعض الجهة وهو كالذي وفي النه مصيبا لقلة
الى الاسم وليس صيا حال اصافة في التوحيد المتصل الذي يوجد الزوجها فان سعدا سحنا لست محصنة
واعضا دالة اليوم والعمل وقيل انه على مستوى ومثل وجه يكل وما في المطر وما بعد المقام **قوله** تستوي
فطاسم صنعا اي في الفعل ولها ومواضعا وحده فاركع **قوله** سبحان الله والى الفتح اهل الاسلام الى الافق
بالحضر واصح الى الشرق ان الغاسل اي عندهم لسوا على شيء وهو عطف على قوله وقالت اليهود والماعلى
تعددا وهو وقوعه لا اعتراض بانه للمساجد واكثر لكونهم منتظمي في الظلم بالاعتراض فيه وقيل على انه استبان
كانه شتمل بين النظم جميل اما فرايهم على الصبا وما يستعمل سطح فضل بن وما في الاعظم بهذا يكون واعظم **قوله**
فاها سلكنا بما التي تعذر في تعظيم سنا السوال على الوجه الاول وتعدون كنت على غير اوفى العقل
الا اصل له ما في الحلي ثم على قولي العقل بما صح ثابتة وهو سيحل حسن وما جاء لان يستعمل الابهام
في تمام الوصف كما دل على التعظيم في سبحانه بالتحريك ودل على التخصيص ههنا وفي اتباع ولي العقل عنهم بحضر
لشاهم وللمقام يقتضيه كما عبر عن الكل باسم الجنس الدال على التنزيه فانهم ولما قالوا فهو معنى اوفي لعمل
وسوا اصل في الكتب فيه لانه شرح لكثك التحصي وحكمه لانه يدل على كمال الشاد والجهاد لشم كانهم عقلا بمريدي
فعلى سبيل العلم لسبب لا امر ثم وقوعه مع قوله هو وكما تشمل لما نشئ وهو وكل اجمل حصولا من جهتين
احدهما الا عام فيهما بدليل سبحانه بالتحريك فالتعلق الكل على الاصل والكل على التسليم انه على ذلك بهم اولا
حقرا ثم غلبهم بنا على الاصل وكلامه على الاول اول لانه ولذا دعي في عام فيما بعد لا انه سلم انه اذا عرف تبين

بما وبين

بما وبين ولان قوله وكانه ظاهر فسره بانه من تتمة الاول واما على الوجه الثاني فلا يرد السؤال الا ان التنوين بدل بعد ما دل
عليه الحيا سعا كله وقانتون صح على اصله وقوله ما في السموات على عمومه والسؤال انما يرد اذا المراد العقل في
السموات وقانتون وجعل مخصوصا بالكل واوعى ان المراد فالكل مخصوصا بالعقلاء لا لاجل الوصف صفوته عليه
استعمال الجمع بما وقانتون عربيا على انه من تصريح المصنف بان على عمومه وان التنوين بدل عن شيء او والكل ان
الوجدان وعلى لا في التنوين عوض عنه ومثل المقام من محض الكشاف والعلم **قوله** كقولك بديع الرجل
فهو بديع ابديع الطرف والوصف لا الاحداث تقول منه بديع الغلام بلغه وبديع تطرف و
بديع انشيئا تم **قوله** في قول عمرو امن ريحانة الداعي السميع بانه موقوف واصحابي جميع ومثل السميع بمعنى
المسمع قال وفيه نظر وقيل عنه في الحاشي ان السميع على حقيقته والاسناد مجازي لان داعي الشوق لا بد ما جاد
عمرو سميعا لدعوته حيث يثبت لكونه سميعا فاسند الى النداء كما اسند الى الكل في قوله اذا رده على القدر
من يستمر بما على اكيدا لا يحتاج النداء الى عليه ايت وريحانة علم الحبيبة وهي اخت دريد ابن الصمة عشقها عمرو
واغار عليها ابن الصمة بعد ان تزوجها وجاءت ما قيل بها سعد وام دريد بعضهم ان سقبل بعد سواله فيه
شرح بم تنبت على البابه لا استعمال الاية وعمرا سلم في زمن عمر رضي الله عنه وهو علي حكمه **قوله** اذا قال الانشا
للبطل الى تمامه قتل ما فاضت النفوس المحقق لا ابناء بعد نفس بكسر النون وحلت نتيجة غرضا للقصد
والقسم مما الغم المعني في الامر الا فعلهم كانه تقول اصبر من عزائة ويثبت والعنق النحل الكم والمجنون ايضا
ومحاسن الان حمام بها على خلاف الناس من احسن بما لشعراء الحضر وحقيقتها بالصوف وامثالها
لعنق بالصلب من الحزال **قوله** تقسم مصطفى وقوله فمن بالانشا المسناد مثل ايضا ولان
القسم كان معاندين فقاموا موقفا على انصاف **قوله** وتصميمهم على الكفر من صمم على الامر اذا مضى على
رايه وسبق يصمم ما مضى في العزيمة وصمم الفرس في سيره وصمم عن عين ما سلو صمم فيها فان لظ متم
التي في عشيه عزمه ومنه تصميم السيف في الارض كانهم لما سلو الى الكلام المعقولة مثل اسكات الحسيني او عن
على نه المبالغة على غير ما صلى في النث وسوى الاعراض والتنظيم وسوى الجدل وهو من اسباب الحروف الشديد
على ارضي **قوله** ما فصل ولي الحسنة اللام ما فصل انتهى لكن عدل الى سنة العبارة كما قيل على الامر الذي
امرها **قوله** يحكي ابن عمر حكل كلامهم اجماعا على الكتاب لطائفة قوله قال ابن عطية فانه يستنكف سامنه
سائله قل من يرتع عليه الى محاجهم شيء عن بما دينا جهم **قوله** ثم من من نواصل الكتاب تلو به حق تلاوته
حملا عليهم تسلم الكلام ونحو الشعر عنا لهم والمعنى حمل ومكانه على الجرحى وفيه الحال بين جيج
فيه ما على منهم الى من اشرتهم الضلالة الهدى اشترتهم بالتوبة مما قبله وضمنه انه لما ذكر بعض انعامه لولا
وخصتهم بالخطاب من بني اسرائيل وحفظهم على اتباع من بعث للعالم ما نشئ الى ان قيل ومن الى من نصيبهم
آخرا ثم حاطبهم على سبيل الالتفات مثل الاول خطابا ثانيا بلا للرشد عهد اعلى بدا تحت لمن شاء وتحيل الى
كيد وعلم من كمال الكفر ليس الجود والتنصير بما وفيه حسن التخلص الى حديث حديثا من هم عليه اللام على وجه
مؤكد ما يتبع الله **قوله** مجاز عن كونه ملجئا دار بها سوى ما شتهى العهد بينا على اصل العهد وحقيقت لا لاصحاب

احب رما رضاه اسد وتعمم ما قال الاعب من ان الاستلا والاسلام ستعمل من بين شرع باحمل من حاله وطهو بحو ديه و
ود انه معن خرا قصد الارات وبيما قصده اصححا فادا سلك التسبيع فهو الاركان ومنه قولهم واذا سطع
ابرهيم به والحمل عطف على التكلف اما على ذكر الغسل واما كونه سا على الشين فهو على اسلاك ببعض الاصابة بالمكروه
من الوجه وعله مثل قوله احبر ما طرقوا واما الرابع فوجه ما دسة اله **قوله** قلت هو على الاول استناف
اى على التعصب عصر وكان هذا الوجه له عالله وقوله ويجوز ان يكون سا العول استلح طامر انه على الاول بعضا و
هذا لا يشعر على قوله وحسنه بعضم جاز ان يكون سا القول فاما هو عليها والنصب باكثر الطرق الاوجه حملا على ما هو القائل
في الكتب الكريم عنها الاصح صفة اوى اما اذا يعتب نقاد فلعل الاطراف مستطردا ومعرض التفع قوله الم تسم شهد كذا
اوصل خطابا الشهود موضع وعلام قوله وقال كوبوا هودا او نصارى واما العطف على التعصب المعادة
ابدا لا يقوله بالحمد ارسل ذكرها خرا وقد نسبت الى الجامع **قوله** طرد ما الكعبة ما ذكر من الامام الى الاخر وجه كونه
ابدا الى معنى الاركان الاول في معنى استعمت للامامه واستشرع بها صدر واما الكل فقط واسا كتب بمثل عليها بمثل
الى الموسال فيه وقوله قبل كتب اشار الى اليه وكان متوالي الى النظم لكنه متقدم وجوبا على الاولى وعليه مدل
النظم كما سبحي سابعه وجه **قوله** الذي هو مصدر وقت الشيء وذكر على الاصح ان هذا الذي عليه
اكثر الشيوخ قوله عشر غير اربعة وعشر في الاحزاب وعشر في المعنوية وسال سال عل الطائر بها شيء في ركن الاول الثاني سوى
لما كان جاريا على المعنى في قوله الى المشتري من المعنى في معنى صاحب شاكلتم لا شئ انها لتول بينهما متفق
في هذا الجميع فسح في راو اول الاحزاب الالا ما يمكن ثم لا يسوى ان نشر اتباعه وفي ركن باقسم من بطلت صحم تبلا تكر
الصم فيها وعشر في الاوى واحد يجعش في ما سوى وعشر الشيوخ في الصلوة بينهما واكثر الشيوخ في الاحوال
كما عضل الكلي واكثر المعنى فيها ايضا وكذلك الى العلوم شمول ما يوصل من الاقارب والابعاض وفي بعض
الصلوة بعضها منها ويعرف في بعامة الامانة وبعامه التهجد وعط هذا التعبد يستقيم الصفت منه ما يتعلق بصحة
القول والتعلم **قوله** عطف على الكاف كما قال وهاعل بنفسه حتى اصله واصل مفهو ولكنه عدل عنه الى الراب
لا وضع مثلها له حصل منه كلام المتكلم كما يحقق مثل المعطوف عليه وجعل نفسه كانها سمع الكعبة وقف ما في المعطف
على حط لا من السابقة في السوق من ارعاه الادل النعاد ويحتمل وجوه لا ارعيه مثل اصحا الى الكعبة موقعه من وقف
كل اطراف وفي الحاشي على اللغة انه كوطن اللتين وعشرين قوله ويكون فيه ما شبعه انه عطف السلتين وقال ابن عمر الادب
وقالوا مساكا عن جمايع نشاه ملحقا **قوله** واما سال من كان عادلا مثال من النظم فيه ان الى انه نزل اتباع البعض
الذي هو عليه السلم في عانه وانه مجاب الى ذلك وهذا جعله الشاهد الطبري مشاكلا لقول الفائل الا رب اصفى
وجواب من قال لها وصل تسلسل ثم اماته الاسناد لنشر الموضع كذلك لانه سنيل الخلافه ولغا دينهم بالمنع
وجه وقال لله انه على انه لا استحلف وهو طالم اما الطاري فلا عليه عليه انهما رضوان عليهم **قوله**
كما لو اشتبه هو ابو جعفر عبد الله المنصور الى صوت الى عباس وطالعهم من نسل لانه زاد داعيا في الحاج وفي الامام
ابي حنيفة لما ضمنت الى ال سال عن اصحاب السلم الصحيح للامامه **قوله** ملوح الى انه ظالم الى الظالم ابنا او
او البنات كلا الوجهين شامل والاول اظهر والثاني ابلغ **قوله** مرجعا للحجاج والعمار من يحمل من الحمل ومن فصلها وما

اى شرف الدعاء ان الذين يرفعونه اولهم الله اشار الى الصحيح انه محقق وكان ان المراد من حج او الان
اسلامه بما به فهو هذا الاعتبار والموضع منه ان الكعبة الذي من البنا والدعم والحمل على ان عثمان
هم الاشراف حملا على المعرف على الاجمال بها الحد واما على الكسفة اذا الى الباب محا يحق وان من على طاهر
فيها وجهان يستقيم عنه منه وجه **قوله** لانه شابه كمثل من الناس يوجه لاحتمال الكلفة مع الى شخصا
بالتعبد في كونه الحجر في كونه شا **قوله** وهو على وجه الاتيان ولا استحباب بين الداخل خطابا لابراهيم
عليه السلم ظاهر واما الحمل خطابا لنا فلا لان اصل الصلوة موضع صلوة ومعلوم ان الانسان يحصل بدار
المرخصه فيه وانما هي الصلوة في مكان دون مكان وانما هو الاستثناء بها فيها ما هو مستحب الحمل على
الاستحباب طاهر لا اختصاص الصلوة بمكان دون مكان في الحديث الصحيح انه قوله جعلت لي الارض مسجدا وطهورا **نعم**
فانما لو لم يعتمد وجه انه اذا لم يدل على صلوة ركعت ولا اختصاص بالصحيح بمكان دون اخر وجه الحمل على
الاستواء بالصرف صرفا على الكعبة **قوله** وهو عمرو به انه سال قال الازرقي في تاريخ مكة كان عمر
انه لما وقع سيل الجحاف وقلع الحجر من مكانه مرسلا الى اسفل مكة سال عمر رضي عن موضعه في عهد رسول الله
صلعم مما المطلب بن ابي وداعة السهمي والله مكانه اليوم لانه كان قد تحرى موضعه الى الساعة فاجيب من مثله
خيط كان محيطا عنه ملقيه وقدر ثم امر عمر رضي بصرفه ببناء اسفل عمل السيل وهو باق الى اليوم
قوله وهو خطاب مقام ابرهيم عرفه فصلى هذا المقام انه لكونه امرا بانا اذا امسك جعلت الصلوة
محاذيا الصلوة بعض الكعبة واما على جهة النهي ماما لكونه امرا بادا العارف فيه لشرف الموضع وتحصا
الاعراض الحادثة قبل كمل يعمل اماني **قوله** اى حصل هذا البلد من هذا المكان بلدا امنا فيه بحث
لا سمعنا سوى صرفها في نسبه ابرهيم انه اسلم **قوله** وكل من عطف على من امن سد لكل الى
لانه طلب من غيره الكعبة تنزل منعهما انه ايضا فاكل يحاب وانه كان على الحالة وقوله والمعنى وارزقني كرسيا
لكاصل من المعنى الاسناد اللفظ واسعد له سدى في الاولى صفته الامر وهنا صنع الحرجا من الدلالة الاسناد
على الحال في قوله الرجال الى الحب وهذا الاستثناء من الغنى ولا اولى ان نتوقع الماضي **قوله**
واليها نحو الى الى الحا ابا فالان موضع المحدث كما نسله الام الحجر لو بحث على خطاب الدال الدعا
شكرا اضا ومعنى اللام قوله فاضطره فالثمر ذكره القائل على الحالي المرسل انما الى الاصل الفاء الا
الى هذا الشان ولطوع واما حج ثم يتبعها للامور الحجا في اليه **قوله** ضمير شيء هو يضم الشيء حروف
الاجماع الى يتبع عليها الشيء **قوله** وهو صنعه عالة اي عن محمد الاسماء صفة الموصوف تحته ما
فصل من سوى مصدر انها اذا احسنت **قوله** يد محمل حمولا من تحت اليه اذا احسن اليها ولعطا بها
منها جملا وكما سعى **قوله** ابو من حج في الجاشي بكر لها خطا المصنف نقل الازهري عن غيره عن الاسم ويحرم ان
الرب سال لحجج حجه بالكسر وجعل كتابة كلام العرب كله على ضد فضله لا حج حجه ودات لغويه **قوله**
من حرك قال الله قال سيبويه حرك صرف والصرف واكثر العرب على منع صرفه وقال الناس في ذلك لغات فتحا
مقصور وامالة **قوله** فلما اسند الحنفي في الصحيح من انه يصح الشا في عن ابن عباس عنه صلعم انه نزل

الحجر الاسود من الجنة وهو اشد بياضا من اللبن فسودته خطايا بني آدم ... لان في ... اذ كن جاهلية قوله
لانها منازل الى الشمس من الحساب فيها من جمع لا اصلاح والتعدد واثبات في الزيادة بخلاف اطلاق صيغه عليها تجوزا
على الاطراد ... وجماعة المحدث الجمع قوله ورواه الحجاج في الصحاح آمنة بنت وهب بن عبد مناف
من ... ام النبي صلعم ... وضعفوا اصلها فصوا لكلام من بصرى قوله نحو عين آبيه
انفس ... لها ... والسكون ... ومنه قيل الفسح ... المشتري اسوق ... فيما ... وبنات ... عين
له بالكسر ... واما العشاء قوله نحوه والنزاع الشعرى ... فانه نظر لانه صرح في المفصل
انه جامع شبها بالمعتوق وكانه ... في الجاهلية ... كان شاذا ... في القرآن المقصود
منه ودك الكول والشعر ... الذي كان يدعى انه من قريش وانه امية خرجت الحجرة ... صغير
فيسئ ... لها ... سعد ... السب ... انها ... على المضر القرابا
... كثير الشوال ... بمع الحلاوة ... الشعر ... الشبه ... الاسد
والمر ... شعر ... قوله احب الطرايد ... الداني وقيل ... ابو قابوس
... الناس والشهر الحرام ... اجل ... والشهر الحرام لامن و
قوله اجب ... معناه ... المطوع انها ... في الخلق ... والوحي لا يكون
المعني ... المطوع ... الاعتبار ... قوله كوطهم ... سم
اي ... وقع ... معترضة ... قبل ... والوحي ... اي مطوي في
تنزل الحنف ... الاربعة ... الظن ... انه ... جهل في
عرض ... في ... الحاصل ... الكبرا
الحق ويعض الناس ... اعتصمت قوله
كمن ... اي ... الله والطريقة ... في الا صل ... الكتاب
على ما ... والطريق ... معلوم ... الدم
ما ... والطريقة ... الاصول ... انها ... على ... دعم ولهذا
لا ... عليهم ... ويطلق ... الا صل الانصاف
الى ... سبحانه ... وليس ... المامون لان الطاعة
في الا صل والنظر ... خاصة ويطلق على الفرع ... اتفاق
... ومكت ... الى الله ... على ... وعلى ... المخصوصة بعموم
دون ... الى الاصل ... الاباحة ... الاحاد ... الباطل ... عندي من
حاتم ... والشريعة ... في الاصل ... للاحكام ... المامون ... تعادل
سواء كانت منصوصة ... شارع ... الله ... قال ... شرعه ومنهاجا والسبيل والنسخ
فيها وتحقيق ... على الاصول الكلية ... قوله ادعال الطرف لا صطفيناه فانه اريد

انه منه

انه منه عنزة وعقيل لم يزل مصطفى الى ... الدنيا وقيل انه منصوب ... ابي ... واله نه
اسلم وادل الخطاب بالاسلام بالاصطفاء ... من النظر الا ... على ... كنانة ... قا
... والاسلام النبي ... على ... قبل ... كل له اول ... في
... على ... في معنى اطيع ... قوله ... الاسلام قرب ... الآية و
... تمامه قوله ... الى الله وهو ... قوله معناه ... الا
على حال ... الاسلوب ... استعمالا ... المطلوب ... الا ان ادار به
المطلوب لعصمة ... على خلاف حال الاسلام ... الى ... ما ... ومع
... كافة ... الحال
حال ... الاسلام ... الاسلوب ... لا انما
في الاصل ... قوله ... الحقيقة ... ثم
ذلك ... النبي ... الاسلام ... على ... انها
... الاسلام ... على ... المحض الاضافة ... لا ... ونجاح
... الكلام ... القرآن ... المعنى ... قوله و
... على ... المراد ... قال ... الخطاب ... القول ... قوله
لا انهم ... ادعوا ... وصرح به ... الآية ... لهم
... على ... كنتم شهداء اذا ما ... ابي
... كما قال ... اكثر
... الكتاب ... على
الاسلام ... الاصول ... صلوا ... فغم
انه ... الاتحاد عند
قوله ... على انهم ... وفيه
ثم ... دلالة ... على الاتحاد ... كما تعالى ... كنت ... لسبب
لا ... قالوا ... الاتحاد ... حيث
... على الاتحاد ... انفطم فان كنت
... تشبيه ... كنت ... كيف و
لا ... قوله قلت لا الكلية
فانه ... للسامع ... الحملة ... الواو
... الاستفهام ... او صلى الاتصال
بالاول اتصال ... المشروط ... الاتصال

حتى يتجه عليه حكم الاستفهام او نحو ذلك من الادوات وان ذكر الاتصال مما نحن فيه ثم لو جعل قوله افعال التنبيه مفعولا
لقوله فالوا نقصد لانا عن جهة او حصر كان عندهم دخوله في حكم الانكار اظهر واظهر واما نحو ان يكون الامر للتهمة
للتوبيخ على معنى كنتم عالمين انه كان حريصا على ملة الاسلام موصيا بالتمسك بها فلم تقولون ما تقولون خلافه
وعلى هذا معنى الاضراب حتى تم ما احتاجه من تمهيد الاتصال فانه قيل اتدعون على الانبياء اليهودية ام كنتم شهداء
بمعنى شهود او نبئتهم اي ما لا ... دعواكم ام حضروا اسلافكم وقت وصية يعقوب بالاسلام
اورد عليه ان السائل ليس بالمستويين لان احدهما الانكار والاخر الجواب احضروا لا عن معرفة يعقوب بالاسلام
مسلم عدم اتباع اليهودية من قبلهم ومعلوم عدم الادعاء انما وقع ادعاء لا محالة ولما كان قولها الملحد كذلك من قبل
لا انا نقول منزلتهم في الحضور لا سواء المسلمين في العلم مبالغة وليس السؤال على كونه للادعاء او كونه الحضور
لعدم العلم لعدم حضورهما كانا ان انما السؤال عن حقيقة احدهما على معنى ان احدهما سيكون باطل الثاني صحيح فالاول
معنى البطلان وكذلك لان الاستفهام عن محل على الحقيقة بل هو للانكار والتبكيت وفيما بعد العدد كما على كلهم
الى الحضور لانه يعطى العلم على ما ... وهم لا يكونوا حضروا الاسلاف القائم مقام حضورهم فعال ادل على
على الحكم سواء الاول لدلالة على انه ابتداء من غير دليل بل ما دل الدليل على خلافه والموضع من ترك الكتاب
قوله وما عام في كل شيء فاذا علم فرق بما ومن لان ما يصلح للاطلاق على العالم وغيره اذا المعنى غير قابل
للاصولي في مثل والعام بمعنى المطلق شائع اصطلاح فاذا كان يكون لشيء عنه معلوم الجنس استعمل الصالح
للتسلي واذا علم انه من الحال استعمل بن ليدل على الخصوص وتخصيص محل الاستفهام فيقع الفرق اذ ذاك
ثم يلحق عند ان انما قيل استعمل النه وما العال الفرق في معلوم الجنس لا يدل على ان اللفظ يقسم في غير
العاقل قوله وكذلك دليلا ساند على ان استعمال ما في العاقل وهو معلوم شائع واما يتوهم من دلالة الفرق
بين الجمع فان استعمال العقلاء دال على ان الموصولة كذلك والكلام في الاستفهامية قلت لا انما وفي اطلاقهم
على ان الفرق بين التسلي ... قوله ويجوز ان تمال وما بعده سوال عن صفة للموصوف لحقيقته انه سوال عن
الجنس تحصل ... او حصر الجنس اي على اسلوب فانه نحو الاسم ... فالكل ... سوال وان
كان ظاهر كلام الامام السكاكي انها تصلح للسوال عن الجنس وعن الوصف ... على ... في قوله تعالى ما في
السموات وما في الارض قوله ومنه قوله عليه السلام عن الرجل صنوا ابيه فالعم صنو ابيه ... ان يطلب ياده
في الصدقة وكان عباس ... لا يطيب ... اولمنه واما قوله عليه السلام ... على ابي الحسن في
الحرمين قال ... في الجنة قبل السال ... النبي صلعم في يطلق
... لاصحابه ... وصيته ... الوصف ... على نحو ... الاسم المذكور
في ... وفيه انه ... قبل ... قال ... بن مسعود التميمي
رضي الله عنه انه كان ... على رسول الله صلعم ثم ... عليه السلام الى ... اسلام
... قال ... الى الطائف ... في ... الى الا
... واذا ... وقطع النحر

قام

قام ... قرنه لعله ... وتفهيمهم ... قال صلعم ... صاحب
... والحد ... دعا قومه الى ... قوله ... الانبياء ... بكتي
... حال ... على ... الاعراض كما ذكر ... كانهم
... على ... اسلامهم قوله ... لم ... عنهم ... الا
... عن الاصل ... قوله اي من ... والسوق للتعظيم وفي الحديث
... ان النبي صلعم ... عليه السلام فقال ... فقال
صلعم ... وبلا ... على ... صلعم
بانه ترك ... وشبهه ... صلعم بانه ليس ... الى ... على ...
... مع ... على ... الحل ... الى ... الحل
... على ... قوله اي حقه ... اليهودية او النصرانية ... على انه ... كانوا
عليها ... كونوا هودا او نصارى ... على ... الانبياء ... لا قدمي
... ان ... ما ... فقد ... ذلك ... لانا
... الله ... قوله ... الاشراك ... في ... قوله
... حال ... والمه ... في شرح التسهيل ان ... صاحب الحال لا يحتمل
للصاف ... منه ... مضافا الى ... عرف قيام زيد مسرعا ثم قال ... الصاف
... قال ... الصدقة ... من ... والمضاف
... صاحب الحال ... على المضاف ... فعل ... ومن
... قوله ... حسنا ... عليه ... قلب
... على ... بان ... الحال ... في ... العامل ... الحال
اصلا ... المتعلق ... في ... الحال ... الحال
والتعظيم قوله ويجوز ان يكون ... اليهود والنصارى ... الكلام ويكون معطوفا ... قيل
... ثم ... على ... ملة ابراهيم ... انما ... ابراهيم ... الله
... اسم ... على ... الحكم ... يقول ...
... قيل ... ما ذا ... الكتاب ... الحالية ... كلم
... قوله ... والتعظيم ... الوهم
والسبط ... الحقد ... والسبط ولد الولد
كانه ... الوضع قوله ... الكلام على ... ولم
... الا ... الاعجاز ... الذكر ...
... الاذعان ... في ... موضعه

ما روي عن [illegible] ولهذا كان مجاهدا [illegible] الدين سوا الذي [illegible] عليه وما سواه باطل [illegible] الحق معهم
لم يشمل [illegible] اليهود والنصارى وكل دين سوى [illegible] باطل وحقق الاولى بما ذكر لان الكلام فيهم ولا [illegible]
[illegible] الا صلى والحاصل [illegible] على [illegible] ومن [illegible]
[illegible] للاستعارة [illegible] لا تصبغ [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] مثل [illegible] الايمان [illegible] على الوجهين [illegible]
[illegible] الامام [illegible] ان [illegible] الى [illegible]
[illegible] على الكلام [illegible]
على [illegible] الوجه [illegible] الثناء [illegible]
قوله [illegible] العطف [illegible] في النفس [illegible]
[illegible] اليهود والنصارى [illegible] الاستعارة [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] على الوجه [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] الكلام [illegible]
[illegible] كلام [illegible]
[illegible] عطف [illegible] على [illegible]
[illegible] ذكر [illegible] الانسان [illegible]
[illegible] صلى [illegible]
[illegible] فان
[illegible] **قوله** [illegible]
لانهم [illegible] على محمد صلعم [illegible] قولوا آمنا [illegible] ملة ابرهيم [illegible]
من [illegible] الله [illegible] اليهود وانما [illegible]
[illegible] شهادة [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] الاستفهام [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] شهادة
[illegible] شهادة [illegible]
له **قوله** [illegible] اهل الكتاب [illegible]
واليهودية او النصرانية [illegible] شهادة [illegible] الله [illegible] الكتمان

التكذيب

بالتكذيب ولا احد اظلم منهم [illegible] ما اكثر عليهم من ادعا [illegible] في كتمان شهادة الله
لهم بالنبوة [illegible] شهادة [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] الشهادة [illegible] في [illegible]
في قوله [illegible] ام الله [illegible] شهادة [illegible] قولوا آمنا
[illegible] الشهادة [illegible] في [illegible] كتمان الشهادة [illegible]
[illegible] على [illegible] اليهود
والنصارى [illegible] **قوله**
[illegible] الحكمة والمصلحة [illegible] الى الصراط المستقيم [illegible]
[illegible] الى [illegible] الصراط المستقيم [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] في كلام [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] شهادة [illegible] على [illegible]
[illegible] صلعم [illegible] شهادة الرسول على [illegible]
[illegible] شهادة [illegible]
قوله [illegible]
شهادة [illegible] الشهادة [illegible] صلعم [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] شهادة [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]

لها
ق
مرتبكا

كونه شهادة من السماوية الجزآ وعلى هذا فيه تعسف ومعلى التا فيه حذف للالتباس بالكنت وخواصه ومنها كسر
وعلى الاشتهار مع الاطلاق ان على المسبب لان العلم بوجه القمر ومنازله وذكر الجنة وجهاتها في آل عمران
في قوله نعم ونعلم ان الذين آمنوا انه من باب التمثيل وعدد سفينا دخل فصل من بيان علم وتعدد فيما في فرد
ما صفا ذلك لا اصل من بيان علم من سمع تم شيب قوله والحق ان لعنه من رسول الله صلعم والعلي به
دخل على الدرجات سمع على ظلمه وهي اصغرها قال ابن ابي عمر صادق من ذلك مضطجع في صحن البيت وجده فقد
سقط ازدآ عن ظهره وجعل له النبي صلعم يحب آثار عن ظهره ويقول اجلس بالاثار فانه قد اسلم
في الاستعمال ويمكن اتحادهما ايضا مع نفس نسر قوله ويجوز ان يكون من بعض معنى الاستفهام في مثل قوله
معنى الاقدم العلم اللمرية كما دل عليه قوله اولا نعلم انا الصادق من هو على حرف والمراد انه الذي سمعتم
الى منزل واحد لانه من اوصاف المعرفة لانها العلم لا يسع الجمل الى العلم بالجزئي من دون احاطة بكنهه ولهذا
لا يقال انما عارف والله علمت الاعرافة ولا يصح تفسير بها وفيه نظر لانه لا شيء لقوله من بيت مسعود الا الكون له تعي
لا نعلم اشعر اصحاب المتلبس من اهل الكلام بل هو خلاف المقصود واحسن بجمع حالا من ضمير هو على
نعلم ان من شيء من اهل التلبس بعضه لانما يعرفه من بيته والى التبينة لامعنى له والتأمله انه مضمن معنى العسر
على اسلوب لكم والصحيح مسلكم اي نعلم اي شيء تسمع من بين الاسم من المتلبس هو الذي العلم وبه الكفاية عام
التعلم والاعتداد على المعنى من شرح اثره واحد في التفسير شيء حاله فقال المفسر في انه جاء الجلسات
ثم الاصل انه الاسناد منه لاخر حسبه كذلك المراد شيء حال الاسلاف والاصل وفيه تصوير وتشويه حالة قوله
كالتي وجه وجزاؤه كلما كلم اوله من المشرق مكتف الحامي بطلع نجم المشهور انه زيادة في الاشهر
انه حار حرق الاعراض كما يطلع ما احسن منها صاحب الدلالة على المعنى ويعين نظر ابقا النظر في نحو فطعم زيد
طلب مطلقا نعم من محمد ومن علي على السوية الوليد ثم انه يرد على الجملة الى الدليل لا يعمل في اول الجملة نعم
ومن ادوات قصدها ومن زيادة موقعها اما انا زيادة مع اعمالها في المسند اليه دون المسند مما لا نظر له الا يحمل على القياس
ايضا في عمل الا وما يحصل في كان صحيح العهد والمسند محذوفا اي وكل من العمد للتقي كثير في المحذف
الكلام واقعة لم يرد الكلام للاطالة والخروج للاختصار بينهما نيا وفيما ما قبل عن ابي علي في قوله نعوا ابو انيسان
لساوقه ورد على الاتصاح على انه عن سكم جلتنا قوله كقوله قد اكل الفتيل مصفر الا نامل تامة كان تقاوته
حبت بنى صادا اي آخر صادا اي صفيه محيحا عليها وقد ذكر لهم خشوعا فيها الكثير في صدر التكلمه
في قوله بعملين نفس ما احضر وانه من عكس كلامهم الذي يقصد به الا وراط فيما عكس عنه قوله
قال والطلوع لشمس شطر الكلام تمامه هو اذا ضفق المحرنجم طمح الماء يطعن متصرا اذا ذنب
المحيح نجم قال بعض العلماء لانه يطلع اول واستحيا في النجم وتعقده لانه يجري عن نجم وذكر عن ابن الاعرابي انه نجم الفاسق
صمعين من البلاد والاثر واقت وقال من بخه كوكب فانها يحمع بعضن يطلعها الحق وبينها ذكر في
وكرا انما هي لا تراه الى الخطر ونظر المنجم تحول عن لا مستقر في العصاح والنسب تنور يرياسته وفيه تعداد ولهم
النجم من الكواكب وقوله هو اذا خفق اي غاب يريد انه اذا دخل على الكواكب في وقت الكاهل لعد انفصوله فيه وتحمل

ان يكون

ان يكون المراد انه يجي الكوكب وانه منسوب الاطلاع للمنازل من منهم الى الموقف المذكور وقيل انه منسوب الى الكلام في
زمن الحديث صحيح الدر ان ويتول الحفظ ويسوغ طلب قوله في معنى كلمه حق تكرار الكلام الحصري وليس
في الوجه ليلة ما كثر غيرهم قوله وذكر المسند فيه الكلمة ودخل على ان الاحمد العادة الجهة اولى معنى العادة
العلم ايضا وان هي يقول من العادة بالجهة لا يصح ان الجهة في المسند الخطابي وهي تقوى عليها العلم يحصل المسند الى
على المسند الخطابي موجها الى معنى الكلمة كالحاضر وضل المستطاع وكما عبر عنها من انها لا تحمل على المجازاة
لنص وفيه سعة على التعبير لا اختلاف الدلالة واحد حسب المستطاع الكمال الشيء ولك ولا فضل لها الا لظن
المستفاد اما ان منا واي الله لا اله الا هو ليكن على سند فضلا على ذلك ايضا ما جاء في كتاب الاساس ومن
المجاز ما جاء في الثناء اضطر اليه قوله وقوله ولولا فضل الله على ما سيكنه من كلام واحد فقد في قوله
سمع الافصاح ولما كان على سبيل الرفض لانه حسم اطماعهم عن كف انجحهم على انه كثر مصدق وهو اجدى في
باطلهم مؤكد تفصيله في حقه وهذا بسند الاسلوب الحاجات والنوبتين بالمرض والاستطاعة حال الحال
لا اتباعهم لا سوى عادة الناس وفيه المبالغة عن شيء واحد هو تقسيم والملام المطلوب التحقيق ان ذلك الله على انه
اتجر منه وهي تحلاسالح فقيع كفى في كونه من لطف ولا يحمل الا بالتفصيل في جملة ما جاء كل من اعلم وحصل الكل
نسل تعلم وهو تحقيق ولا الله في صفرها وبعض الطائفي الدالة على العرض فيه وكون الجملة اسمه مخرجها الا الله
على الاسم الاتمام والاستمرار في ادنى من المبالغة كونها تجاوز الحمد والنهي على ما يأتي ادرط ونسب على الخمس
ما في قوله كل الطائفي من الدلالة على انه اذا كان من لمن يسمع منهم كما كان في قوله والحق تعاليم من قبائل من تميمة
ما دنسوا الناس من الالفاظ من المدح عن الانتاج الكواكب المرعب قوله فقال اما كنتم الحاد في البطلان فما لي واجمع
سنة كونهم اكثر مرة واحدة فقال اما اعلم به منى يا من لا تسأل فهو خلاف لانه لا الا انها على انه منهم الا
الا آل ابن سلام رضي الله عنه المدافع بالنبوة وابنوة ولا نشكل الا ولى قطعي ولما منع على طلب النبي الحق
وفي آله شيء موضوع اسوة صلعم في صحبه جلاده ونعوته معروفة انما هم كذلك والحنا الا انما اوتي ما اوتي
نظر بمعنى على صدق النبوة وقطعه النص المشتمل على ذكر نعوته صلعم فقبلنا بها لهم ولا انما شاهد
يحسن هذا المراد صاحب التحقيق وقع اصعده وعلى هذا المعنى رجوع الضمير الى الرسول يكون كلاما واحدا
لكن قوله والدليل ونول الكتاب يصلح لانه الى الاشتباه على علمهم يا من نعت صلعم انه يصل الى الشك وهذا
كان ادوم من جمع الكل الشبه لانه يكون مراد محو الفضل اصلها اكسبي على الاقرار فان في بحث الانسان الحاد ان
دون سبق الكتاب امس بالامر جارية وكذلك التمام اما كان ادعى وطالعه الكتاب الا اذا كان منصوصا الله
مستنا لما سبق له الكلام عليه ومع ذلك يكون له حسن موقع خصوصا قوله او انها الهم الذين قال فيهم وفيهم استوى
اوعد علمه انهم في عدا اصلح الوفاق حق نجح وطلب رجوع الضمير الى العام الا الى اما في فيهم خاصة فقبلهم
الذين اتيناهم الكتاب يعرفونه على معنى وجدهما منهم الوفاق الا انه لكل كذلك لقوله هو نسخ عيسى وقد صح قوله به
نا سعى وثقا على ابن خالد وكذا لما سكن شيء في هذا الكتاب قوله وفيه وجهان اي على تقدير ان يكون
مستلزم من يكلل اي على الا في مستقيم الحال ان يكون القسم يختص بها في ذلك الكتاب في حاتم الجواد وفي قوله اي

الذي يكمونه تصريح بما في التهديد من معنى لا اشارة الى الحق الكتوم وقوله سوالحق يشير على الحصر المستفاد من جعل المطلق الرسافي
لعدم الحق لحقيقته الا في وسوالحق الكتوم وهذا فات الصد على الظاهر اعني لتكمون الحق من كل وجه احساف
الكذ والحق المختصة من كل والحق تقطع حتى سلمت الكتمه فافهم فانه من الخفايا من والله اعلم **قوله**
بعض الحق اشك ملبسة اشارة الى انه على تقدير الجنس ينقل حجة من بعضا بما تم فيه من اهل طل وبرا الباعثهم ابنوصلعم
واصحابه من الحق لا يجمع الحق منه فان اجله لانه يكون الفصل حق ما تم عليه لانه متابع باطل والوجه الوجه على الكتم
والجنس على لا الف **قوله** والهون حالا اي حكت **قوله** من المحرزين انا كى قيل في الحواشي انه نهج على لا
المنع لتشكل الانه لسهل الاحتياد والاشبه لئنه الظها بكونه لسرتعنا الشكل حق لا الشكل لا صريح في مثله لا
لو اعقص عنا على الحق **قوله** اي تستعونها اتاه الضمير المنصوب حاد ان يرجع الكل اي كتب الورق وجاز ان
يرجع الى الوجه اي استعولتها وجه ذكر الورق وعند الظهر **قوله** وفيه الاشام لتقديم المفعول اي على الفاعل
الذي يفيد موقتها لانه من باب تقدما اضارته ونظيره قوله ليلا بيه ضاربه وكذلك ان استعمال العسر يضمن
منع على نعل فيه وجعل الضمير الصريح المثال والتوله في آيه عرضا مرارة لا اضافه والى المصدر يكون تعلقا لا ابداع
ويمنع ذلك استنا في المفعول بما يخرجه على الظاهر انه لا كمه فيه والضمير على هذا العقد راجع الاضافه معنى الرجوع
الى اسبع لمعهم سوعت **قوله** ومطلقها الحقيقة سا اسرار انه صل الى ابتا المفعول للعلم بالمولى لا الكلام
عن سوع اله وعرضه والعصر كعل انه ساكها صل كلامه لا اصعاصله بتراه اتحام قوله ما يستقول في استقول
انها عن علم الدلالة على انما سنعناه من هذا الكل بما تنو صد المستوى احنى طرحوا اولى **قوله** ومعنى كونهما
ناتا على الشموعي في حال على بعض صلى واحد منكم انه تحمل الكل ورق من اهل الملك كما في اولب وعرضت مواقع الحال
في ما يستقول وبات حكم والاولى التصحيح من حيث الحظات عام على نوال الكل جعلنا منكم شرعه ومنها جالي
قوله ما يستقول الحلال والكلام وقع في الكل في قوله ولمن انت الي الكلام وخصص بعض المخاطبين بامر يدل عليه
انما ولا يجمع الكلام على التوافق جعل الكثر من قبل احكام في خطاب جمع نوع كل واحد خطه منها في صحح لهدا مريد
رينه تصحيح سنن السوه الكرم انما انسمع وعلى الحسن تكون الاصل بما تكون بها اسن لا دان اوبالله محرمات
بكم استعما وتحكيم لحالكم من مواضيه وتكاليف الي الولد ومن جلي الاد وتكاليف الي الكا وقوله من حلي وتكاليف
ولحظ الكشاف بيان الحاصل على نحو حيث من طلاق ولكنه لو فلت حشما من طلاق ودمنه وقوله وبحق ان نقول المعنى
معنى بين الخطاب لا مرحصلوكم الحرام مخصوصه بها النصه والوجه يعني لهم كما ترى في اولا وفيه الالحاصلات بالمبا منه
للتكمه لانه ولكان الواجب استمال الحمه الكن يحب تحرى اسد له وما تكون اوقع طه الى الكعبه من كل جهة على
ان بعضهم قال يحب تحري الاسد ايضا في كل من الجهات لا يقع بها فاضيع بول لمامنه وعرفا ظاهرا ونوع الابسامت
وقوله تو اما تكون الى من الجهات المختلفه بعد امتثال الامر وسوالتنا نواكل الفاصلات بما تكم استعمال اي يحصل في
الحكم والامر على منا وتحدا قال حاكم تصونونه حاصر بحال المسمى الحرام والحمل على التسعيف عدل على الظ وتعليل
للقانت ولا تسعلم **قوله** ولئلا وانهنا الاموره بدل على الاعقبة ويعيب على ترك التوجه واما في آية السابقه وهي
وعتب على الكتمان لتوليه سابقا لتعليق انه للولي الصول **قوله** ولئلا تنظر لكل واحد ما لم تنظ ما الآخر فاصلف

قوله‍ما

فوائدها قسط ما الاول تكريم الرسول باجابته الى مبتغاه وانه لا اصل في الخطاب وامته تبعا له سبحانا وحمه على كل
امر يتعلق وتصريح بنسا دا اصل الكتاب وان الحظهم باطل عن سنه فما المقصود الا صلى سائر ابه واصالته
في الخطاب ويتبعوه الى بما سفهم هذا الامر الخطير وبكا كان الخطاب بطاس التحمعلى لى بينا حي انكا منص ها
فيه بحكم السراب ايضا وحصل التوليه منصوبه اصلا وان خطابه لانه مد الكل خطابهم وادرج في الوعيد
مقسم لخطه اسل الاسا الحالة في كل المسامحه او من حكم الحاضرين بخصي الحلم والمعاس ثم نص على ان التسمي له
والسا فيه كل وادرج ما ادرج هنا لما نطر الكل وتنظ الدلالة لمن يعالمه ايضا تواقه الحطاب موكد وجوب
التمسك بيننا حاله الحكم مبعا في كل اللسان المتمسك به على العدل والبا مد على الحق هذا ما نسعنتهم طاس
انظم وحصل في كل والنواس مايست بالنسبه اليها من بعض من بعض **قوله** لانهم يسوقونه ساق الحجة و لا شيم
جمعها لاعتقادهم عن ان يسوغونهم بهن فوت من ولح الكتاب كما تقل على ماج **قوله** وتجنب لكون المعنى
لئلا تكون للعرب لحى الناس لما اليهوده كما روا النون فالظالمون اما العا نعوه من اليهود وامام اسل مكة على المومنين
في ستقول السفهاء **قوله** ويتعلق اللام بمحذوف اما بعده موقعا للعاده لا اصعاصا من صرح به في نحو لا ابداف
فحمله مع لعول الحق او عطف على مقدره علم وعاده الحرف الدلالة على ان العامل في ذلك غير واحد ذكر في الكعرات
فحوله نحو ونصعد تم لسالمه من امنوا ومن يسكم شهداء وسنان الوجهان حامات في الكل الظاس ثم ذكر مع مصنعم
علمه على قوله لئلا تكون وهو نصه لا اتمام النعمه المولى على الاسلام ان السعادة من حسنه الخيرة واحدا
في دخول الجنة لم يستكل النعم ثم انه انما يصح على قول العامة وحمل علاالحشيم والحسنى ليستظرف واجبا كا
مع الاعراض وابت سعلوها ان شدا ما مععت اداوقت فاما وجوه كم شطر لانه نعم عليكم في آخر
بالثواب كما انتهيا مكيم في الدنيا بان سال الرسول لا ومتم يصحح التولية على الارسال لانها نعمه الى تمام نعمه
لا آخر وسبل الى تمام نعم الدنيا لا الى المال الى التولية لاتمام نعمه لا آخر مثل ارسال الرسول لاتمام نعم الدنيا
ومنه ظهران بينا القول رضيح وانه اذا جعل متعلق اللام محذوفا نحو السطوة بعد ايضا لا كما هنا مرسل الا اللهم
قوله صفوه ما نقل اليه اي خوف وكذا لا تصاب الحليل بلا مقل بسا الجليل اله **قوله** الحرف جون اسلي الا ف
لا كما الحرف يحدد بعدد لانه لعدد لا استلابه ولكن ان شه ما نموجا فصل هشرو لسلامه وكذلك الكلام في
المرض ومرض الولد وسنت قبل الحاف الكوع وصيام شهر رمضان **قوله** والصلوه الخنوه لي تحريك الصلوه
الحنا واصل الحنوه لا اشتا وكذلك العطف ولما كان من جعل المنشود استا في الواقه **قوله** وافه بعد لعدا اسان الي
الحج للتكسير في الاولى للتحصيم في الكا كما انا وحكه كالعصاة والمنتظم وان لفظ الماشيب بها لانها وضعا
فيها الالام ايضا ولا الموضع الى جنب نحال عليه والكا حيل بصر **قوله** بدل يخ الحاج فيه انه لا انبات الوجوب
لا النسب **قوله** وصفا وفي الوف يطلق على نفخ جناح او عقبه مل بجسم كان وعلى البياح والكا عن مراد
لانه ينافي شعار الصر واما التطوع فهو لا بسا لا اطاعه او النفل طوعا الا كرها او يكلف واحد منها فالكان
لا اول فهو على النحو يستحل الا والطاعه مواصه لامر في الاصل وقد يطلق على فضل اضه وبه وكان الكا دل على
ان المحرر من باب التكلف بها سوعن طوع لا تعلق فيه ومنه قوله عليه السلم انا واتبيا امتي براء من التكلف والادلة

واحترزنا بقولنا في مقعد صلاح ... (marginal note, partly illegible)

على خصوص ولا اطلاق على فضل الستر عن قطاد واما قراءة ابن مسعود والوجه فيه الحمل على زيادة لا اجماعا منها وفي للاجانب
المستعمل في الباب وهذا اعم من تلك العمل انشاده قوله يعني من سوآت الكافرين دل على المعروف معهود ومن
لانه الاصل قوله عطف على انزل ام احيا الحال في العطف لكلا الا اما على الاول فلانا اصل دلالة على ان ما
وبينها الجامع بها الدال من السما والذي المستوي في الارض وبين السما والارض من كاف لان الجامع بينهما سوق الكلام
فيه جامعه وللعباد جامع بينها عقلا او عادة قيل ذكر الحكم وطعام لم يعرفه لان فهم الخلقة واللائق نجاته
محبته مع الجنة في الحرف واما في الثاني فلان العطف على ما بعد الفا يستدعي ان يكون مسببا عن الانزال وعطف البث
في واحات ان كلا صحيح لانه فاحيا به لا اولى على معنى وما انزل في الارض لاصابتها فتح نظر الجامع عليهم
اتصل لانهما كانا في الارض وبين امر المتعلقة بها سند واحتياجها الى الآلة كفى تخطر الهما بالبال عند كل و
لا صفا في السبب لان الماء سبب صور المواشي والدواب ونموها وسببها في الارض لان الاستنبات حصله وسوح
الحيوان والنعش يحصل الاولى ساطهر لان لها داعيا نسابقه ثم لفظه من الثاني وصفه وفي ذلك معنوي فقط و
لاكثر الآيات مطلوب وعلى الاول الانزال والبث آيتان وعلى الثاني الانزال المتفرع عند الحيوان والبث آية واحدة
وبينهما على الاول سعد على ان لا المشوق لدا بعض من قبل الاسما والصفات عند اهل السما دلت الفضا
كما سيجي في سورة عسق انما السبع قوله كما جاء على انه مصدر من المبني للمفعول في الحالين حسب فلانا اصبت
حبه قلبه نحو كبته وفائدته واصبت فلانا صدت قلبه موجبا للاجنبية اي بحسب جهته لكن في المعارف وصنع محبوب
موضع محبت واستعمل صيغة في موضع اصبت فالطاهرة من باب كبته وغبته اي ضرب حبه فلو ضرب الطير على الحب
واستعلم قوله لانهم لا يعدلون عنه وشق على المؤمنين اشتدت الرحمة لكانوا على الاستحسم قوله ولو يعلم
من قوله اذا عاينوا العذاب قيل على ان الاحصل الست والكا يعني لا اقتصار قوله وقرا مجاهد الاول على البناء
للفاعل اي تبرأ الاتباع من المتبوعين حين يسئلوا الاعتنا عندهم وقال سوآل لا الاتباع التبري منه ما انشئ لكن مبترا
منهم ومنهم كما تبرؤوا منا ومن بعضنا فانهم يرون ان يردهم في الآخرة لا نعظ المتبوع للاستعمال كل ما قنا
فيمنون الكرة ليجازوا صنيعهم وفيه تحسر على ما فرط منهم من صحبتهم في الدنيا ولو قوى قال الدلالة يستوي على
منه فهو كما قيل وحقه ذلكم يستوى للمتبوعين لو تمنوا الرجوع مع تبرء الاتباع عنهم كان منهم بمن قبل
الدنيا ايضا واستعلم قوله وطول في حال اي تبروا في حال رؤيتهم وهو حال من الاتباع والمتبوعين كما في نحو
لقيته راكبين وهذا يصح على ادعطف قوله مثل ذلك الاراآت الفظيعة يريهم الله الآيات والاقدام نعتريا قوله
ثم نزله في قوله وسوعلها في الحماسة ثم نوشك الدنيا كل طرق تمامه واحد سباق ... المعاليا نصف
قوم ان من طالبهم اعدا الوحشي ... ستغنوا اعادلها والطير المستحقة للوحش والصيد والاتي
طرق من الطيور الوحش والاتباع وقيل للشر الخلق لا في التشديد معنى لا ابتياع وقيل احد دعلى شرومعى
للوادي خامته اي ضلوله الله فرشنا لطهر كل يعمله فيه يا ماته الخلق ويحكل لهم لا اصل نعمت التجاهل والمتاني
جمع مثلاه وهي السهم رمحه اعدنا بعد بعله غلا بسهم غلوا وتغالى به مغالاه ويروى المغالبا نعم السهم
فانها بريد فيها آخر محاته وحالها بريد السهم والطلاوة المغالي عله مساكا وطين بريد الابيضات السهم الذي

تعالى به

تعالى اي نعلمه لانه مستحق منهم وروي نفس ستوف نعوذ بالله على نزع الخافض اي على كل طرق وادعى انهم في الآية
والسعي بالتسوي لا الاختصاص لما السياق لان المقصود منه الوصف بانهم معتقدون للاغانة والتوبيخ
بل على محبتهم لانهم اعدوا الكلام لهذا الغرض وللاختصاص بدل على انهم معتقدون لا من يصعوب المتكرا ومن
نزل منزلته فانهم للعذر كيف ثم لا يدل على ان الاغانة التوبة مقصدهم فتعم منهم للاغانة اذ يكفي الهم
صادف فلم يعترضوا اما اذا قيل لمحبتهم اعدادهم لهذا الغرض فهو صريح بان قصدهم الاغانة وسوق الكلام
من السياق واما الآية فلما مر في قوله تعالى وما هم بمؤمنين ومن للتبعيض سو يعني اي حصل حلالا حالا او انه
محصل منعولا به فالظاهر التبعيض وعمل البيان بل هو مستحق على مذهب بعضهم ويحمل اشد العالم اي حلالا
ناشا مما في الارض والبعضيه تهم من قوله حلالا قوله وخطوات بضم وسكون فيها ضعف الاول
نمن تحقق في جمع الالف والتا في الاسم قوله موصله للشيء عدوا لهم سلطان الدال الاربعة للاستعمال
ومعناه تبع فان قلت كيف قال الامر بسكن والخطاب لجنس مدس الانساف في قوله واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل
فلست من امته لحيتهم الاضر مصرح به في قوله تعالى وما كان لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم ولكنه شرط
الاستعمال لا طريقه فهي استدلاله بالآية سند وكل احد من نفسه انه لا آمر والا ما يحدث في قلبه من وسوسة
للخصوص على الاكثر له لا يدل على خصوص الخطاب لان خصوص الضمير لا يستدعي خصوص المرجع الدالة على صحة
كما في العالمة من بعض من قوله وتحيطون كما حقق في موضعه قوله معناه اتبعوهم ولو كان آباؤهم
اتبعوهم في حال حضورهم من عقل وما يهتدون كما قد في موضع تعم ولا يحكم حسنهن منه فيما احكم الحسنين
وفائدته التصريح بالنسبة هذا وللتنبيه وقد يطرح من الانصاف اذا تصريح بانهم لا يعقلون بل تصريح ان
اشد الحق مع للاتباع ثم عليكم ان يستوي المصابيح في الحال والامساك بمثلها في بنا الامكان ومعناها لا
الكل والمستوي والصالح انه تشبيه الاعمال بسنا قوى ذلك وبينا الشيء آخر حال النساء في الحال والمستوف
عن الجزي انه عطف على مجرد وقت تحريم آخر يقل الا نم تمنى والمستوي شدة لا انه يكفر بتخفيف وتطويل اللسان فيه
فقد فضل الشرط نقل الى مجرد التسوية قيد على انه حال قوله لا يسمن تمضيا وتضعف اي في اصل الطرفين
للحالة التوبة للداعي شبهه بالحال التوبة للداعي او الحالة التوبة للكفار الحاصم تشبيه بالحالة التوبة للبهائم وقد سلف
بما تحقق ان هذا التشبيه جار سوى احمل من تشبيه مفرد او بمفردات منها قوله والمعنى ومثل داعيهم الى
الايمان في انهم لا يسمعون الطاهر انه تشبيه على المعنى اما هو الا الآية ونوع تشبيه مثل الداعي بمثل الكفر ونظائره
على الاخذ ولا يهمله شبههم كمثل البهائم في انهم لا يستمعون من داعيهم الى الايمان لا انما يدرك البهائم من اصلها من محرج
جرين فعمتى دون فهم والجنة من الحق والحاصل الى هو الشيء بمنهم الآية وضعه سند الدالة اذا الحاصل المعنى
او كمنا ... المماثل وقوله ويجوز ان يراد بما لا يسمع الا صم لا اصلح اعراض بالشكل لانه من تمته المثل ويجري
او يهان في تشبيه مثل داعي الكفار بمثل داعي الاصم لا اصلح او مثل الكفار بمثل الاصم لا اصلح وقوله ومثل معناه ملكا
وقوله ويجوز قيل معناه ومثلهم في اتباعهم آباءهم قولا او فعلا الداعي على هذا التشبيه هو الداعي الى الكفر وهم
لا آباء والتشبيه مطلع ويحتمل ان يكون للاول لا يستدل التوجيه الاول وقوله وقيل معناه لكن وقوله ويجوز اعراضنا لاول

ابيح نظر الكريم الفاسد وبتمامه المعنى وبتسلسل الوجه وبملائمة الكلام وان الهنا ذلك الذي لن يكونه وقيل وجهه مستند
في الشكل وكذا وهذا ولذلك لم يكن ولعله ابهامه لكل الا ركيك خلافه ما امكن وعلله في الوجه الرابع الا ان يقوله الا دعا
فيما لا اساعد عليه فان الفضول لا الا يحصل شبهها ركيبا فانه لا ارتفاع فيه خصوص كل مفرد وقد سلمت ان له مدخلا
في تراكيب الانشاء ويكفي ذلك عدم المساعدة والفرق بين التركيب الوصفي والتركيب العقلي في ذلك تخصيص المدخلة
بالاول فهم ومنع جعل عطفه على الجمل الانشائية تسري ما ذكرتم به من التسلسل بعدم فهمهم لسائل الى
الى اتباع المتبعين عنده اسباب انه سبب وعطفه على صرفه انا امر يحصل الذي يكون مظهرا او انا مقام العمر عدو
على الظاهر **قوله** لا يكن لها دفعة اسبال الكون الا اصلا لا سبيل على اصلهم ومع ذلك بعضه نفس لعلول طلبة
حلال الاطيبات الطاهر من كل شبهة نعم الحمل على هذا الاعادة ما لم ينبت الاول والانهي بعرض الاسان كان قيل
يا ايها الذين آمنوا خالفوا سواء الحق وهو اعلى عناية وكلوا من الطيبات والخبيثات على انفسكم ووقفهم النعمة
لنا بنعمته الا بالشكر والحل عندنا مستفاد من الاباحة ومن هنا لطرائف المعنى انما حرم عليكم منه الله كوليه
لا اما ويبها من البحار وعن ذلك وقيل هذه في تشديدهم على انفسهم من ترك اللحم والطيب والنساء الحالها
حتم اتم على انفسكم وعلى الاول قصر وعلى الثاني قصر اوله اي يقويه الصوف الخضم لها والاماني يعني
لا اوله والا شد في كلامهم سوى الحلال الطلب المطر واوله سعة منه الكل المخصوص حلال ويبه الوجه
الى اشراقه ونشر ثم قيل اسل الصوفي لانه صوفه من الارادة واسعه وحداوله ما وجد وطرحهم لانه لم يحل
على الصوف لبسه انه الموصوف واسبق قيل اسل الصوفي نفع صوفه لانه اول ما نبع من صوفه ثم يستعمل
في نفع الصوف طلبا وقيل لانهم يتولون عنده الحلال سنة الحلال لا يغفر به صوفهم **قوله** بالاستثناء
عنه اي الاستثناء وطلب لانه لنفسه عليه وذلك بانه بعضه مقتطع او والا خلو ما يحصل عنه له **قوله**
فان اكلت كما الذي امكن نضجت من الحاجة تمام بعينه بحظي الانسان لطيبه الشر يعو على نفسه باكل الله له
لم يترجح عليها لانه عار عنهم ان يرضى الله ولا استحق وتصديه عن اقتحامه كتابه عن طلب العتق **قوله**
ياكل من كل نعيم اكافاوله الهنا اجمع مجاوفا حمل الاكل من اللابس لتحويلها والى الشمس ومعهما **قوله** وقيل
يوى الكلام صادرا عن بعضه عليهم بمكانه وعلى الاول كنايه عن بعضه **قوله** وقيل الكلام بالحوض صلى هذا انه
نحو حمل كلام الذي كان الكلام فيه تحت حامم الخاص يرجع الى الصاد وان حالهم حتى لا يجب بينهما
المتجوع وكذا لا انموذج او الجمل الاسب ومعنى تنبيه اسبال الحلال ونحو عليه نحو من جهتي **قوله** وهذا اصل
معنى فضل انه بعضه على ان يكون متعلقا بالمتصل **قوله** ان كان الطلب ثبت ان امت حمل الكلام على هذا
للحنفي والاختلاف لتعاصيه بعض كالتوبة وبطلان بعض من القرآن ولحمل على الهيئة لنا التوبة والصلاة نهم
فيه كفاه بعضه ولطها المتاله وهذا لانه مرجع لطا ومعنى ثم ذكرهما انا سالك الكفارات الى كفر بهما ابن طرسوني
من الكفارة والشرك والعقد من القرآن لانه لما تعالى انهم عنه الاطلاق والاختلاف ولبعضهم انه سن واو
انه شرا والشاطر الاولي وذلك الا ان الكفر لو انهم لم يحملوا الالى المراد ولنسل الكفارة سلم نحمله فيه من تتوالى القول بطلاق
قوله وان الذين اصلحوا على الكتاب ان الطوارة وتبعه لا ابده قريش وحاصل المعنى على هذا لعلم بحمله صلعم قصته لاجماع

اسل الكتاب

اسل الكتاب ان يكونوا فقوله وان الذين احسنوا حمل وتقحماطالا اي توله ملتبسا بالحق والحال لتكون له منخل في بيته
كثر الهوى والوجه سواء اولى والتعلم **قوله** لا الهوى يعني قيل للتوبة هل يحسب اي حكم **قوله**
الحياة لا اسل مكة كانت لما ذكر احتلاف فهم في الاصل كذا احتلافهم في الشرع وعليه على ان قطعهم في الفعل من البيت
في استطراد حسن لجمع حصل جاء تم القصة فان سبب هلاك قبل وكون الذ التوليه الى الكعبة عليه العدول
للاشعار بوجه تعلقه التوليه الى الكعبة بل وسواها لما كانت ترسو الآ الموصوفين بصفات الكمال كما ثبت
حقيقة ما زينة وتتبع وفيه يعرض خلال اسل الكتاب حتى يوقع لا الاستطراد وتولى ذلك لساقوها او احتمال الحجاج
عاما لهم وتسلي فالوجه انه حصل عوه اعلى ان الكلام في امر المسلم وطعنهم في النبي عليه السلم بذلك كل اسل
الكلام الى هذا المقطع يحصل خاتمه حلة احل فيها ما فصل واما فات لبس البر العظيم لا كثر الحجج فيه يكون
محالة عظيم الشان وانه في نفسه بر وكذلك الى الان فيه الحي عيبي كونه بل با البسه الى جهته الاصلاح او جي
اصول ونحو ذلك من نطاقها **قوله** اوكما فات يعني الخنث واما من اعمال والداية من فيها صحرا وى اوله
فما يجوز ان على بني نطيفه لها حسنا لحسنا من اكناه تتبع ما يقع حتى اذا ادركت فاما البيت
ونحو توكيا ما جنبح من حسن فان فيها صحو الفصاحة واراد العجول من الاول الى الله الوحيد فلانها
والبق جلد الذي لا يغشى ومنطعف عليه النافذ دامان وليها نعض ذلك لنبه ضغر وصغر وصغر
وصخور وكذا الكبر اي وجب كذلك او تشبه الله اي حسنا نحو صغار ونحو كبار ومعنو وكبر
على المفعول **قوله** والناس حسن كسبه ان لو كانوا حال على ما مر في قوله ذلك بان الله نزل الكتاب
لتكون اثناء الى الوجه انطع كما استغناه والتعظيم **قوله** كما قال ابن مسعود رضي الله عنه ابن شبه رووي عن
ابي هريرة رضي الله عنه انه جاء رجل الى النبي صلعم فقال يا رسول الله اي الصدقة اعظم فقال ان تصدق وانت
صحيح الى فان سمرا اسوطه البخاري ومسلم **قوله** وقيل على حب الله وقيل على حب الاتيان فعلى الاول والثاني
نعم وعلى الثالث لله على الاحلاص هنا وحصل تكميل كان لاتيان دخل الاحلاص با فضل فاستند بالسند
قوله ذوي الرحم الكاشح اي العدو لانه طوى كشحه على العداوة او لانه ادبر وولاه كشحه
والمراد الفقراء منهم تخصيص من غير تخصيص الاان يحمل على الاتيان الواجب **قوله** لا السائل بعضه في الاقارب
ابو عبادة كان عربي وجاره نضرب الدف فسوس لها اعني اي فتى من قومهم فهي راعه اذا
كان سوق الخيل وازعاج نسوق التيم وقالوا انها نحن بكاده ونحن الباب وبلغ الاخر فتحت
الاول ثم ونلغ الحبل وربعه صاحبه اي قدمه **قوله** ويحمل ان يكون ذلك بيان معنى الزكوة
من اصحاب بعد ان ولد ما اسر منها وبعض اسوتها والاولى على انه حث على نوافل الصدقات والبيان
قوله ونحو سبب ذلك والشافعي وغيره في الحول لا تسل بالصحيح اما ان الكر لا تسل بالا انثى فلنس فيه نقل
على انثى فهي اصلا وكذلك عن الكل على ما في كتب الفقه تقع عنه رواه انه ادا قتل الحر بالمرأة يعطي
اسل المرأه نصف الدية **قوله** اخذ بعث الاية اصحابنا لا يرون الاستدلال بهذه الاية لان ظاهرها لا الى المنع
عنهم الى النظر الى التخصيص الذكر فانه سوى الحصر على الكعبه ومنها التزول كشف على المعاني نعم

سكرفه انها منسوخة بقوله النفس بالنفس لان الطعام المتاخر مرتاح على اصلهم ولو سلم فهو تسريح من قبلنا او
سم فيك في غير الخاص الا ان ريحانه لو قبل لحسنه على بني سا سم كلام لم يخصص على غيرهم بدليل منفصل
قوله واسرهم انتها ومعا اي تسا ومسوطهم فهم لو الكافا اي تسامتواخي فسلامهم على الساكي
صحاح امرهم ان تسا قوا على تسال تسابعوا والفوح نبا فاو على تسال تسا ولى والامر بالنسا في معناه
اي معنى حولتسي واما اضجوا عليه حب ان ستهل عنه فلا رداد الاسلام تحت ما كان قبل **قوله**
تحي المعفو اي تسرية وانسى تسا فالمصدر للمسمى في حكم الموصوف **قوله** والعفو تعدى الى الذنب
والى الجنب بالام اذكر اي الجاني عن الجناية واشبع لكنا وان يكون لنا وحب فاكان الاول اضمار لجاني لما ركه
كرم الا الاسماء تسال لنا عند الله الام ايضا وسنه الآيه مهنا القتل والا بعتق ويحتمله الى التحقيق التجاوز
عنه مع الذنب فلا اصل ان يعمل عليه صلته وكلها صنع السعي عن لعن ايضا بكل عنا يرتد عوله
عليه صوتين ان يحل اوطس وليك فطس وسكه وشكل اخته واما يخوفه ادالم يلبس فلا تسال العرض عن نفسه
موذيا لمقضى اعرض عن نفسه لان التراضي عنه بالاضافة سقوط بخلاف العفو فلا يعلو الا الاذن سعا باجعل نحي
عنه شي من الذنب عاد فلعه لان العفو حقيقته في العفو ومنه عفو الذنب وترك عن سعته سالعفو منسها
على امراء اباس من ترك الخاص فسانع استعماله الى العام اعدل الاستعمال في كلام العرب يخف الكلام المحض
قوله ومعنى العفو واصله الله وقتل ومعنى الاول نظر لعوله لو من يصدق بر هو كفاه وليعوا الملعون في
سوي الجرافي في نفس طلبيه احسنها فيها ما يوجب كالاقصاص وفيما سوا حسنه العفو والطلب ان عوله
عن يصدق حان الا يكون من العفو في التوبه لانه حكى على انه شرعيا ثم ذكر ما سوانا في سنة الربيع واما
النسخ فيجي لسعفي ما علمه في موضعه اذ السبع **قوله** لا فيه من الفضل به ذكر ان فيه طعاما ولدمحي كسه
الاتيان بالدليل على الطرفه وان النواسا شيء من الجمع وذكر لوجه اصابته محل البلاغة نعرت القصاص من الله على ان
الخشية متسول الحيوه وتكريره الدال على التعظيم او النوع لامتناه من النوع وفيه ان القصاص كذلك سوا كان
قتلا او قطع عضوا وغير ذلك ولجوه التنا واشياها يتجه على اوجز كلام لهم في هذا المعنى وهو القتل انفى للقتل
كنت ونفاتهم فيه سلاسة الالفاظ سل الاسا الحسنه وفضاعة الكراهه وتنايه المعنى بالحاجه الى التقيد
النفس الى سبب يعتبرها **قوله** وكم قتل مهمل اخضع تحريه لانه اوله اي من مهمل الشو وتعقد في النسب
انولي واسم عدي واسم حليث وما انا بعد من الحارث بن نسر عن عبس قاتل ثم غلب وكان اذا انجر بعض
كنوكلنا والفها سناك فكان هي صونه حتى قتل اعزمن كلب من قاتل ثم نعدت للقبله كما في عبد الدار الله
في الاصل اسم قوس بن قيس ثم صار لقبا له وكان المقتسي في سوه انزوان اذ السبع **قوله** لو قيح انطم سعلى
بالانبلاع **قوله** وموجعطان في فضل قصاص بالله الا الحكم بالقصاص ومحافظة منده اسهم فيها حرا
محافظة النوع في ذا الباب **قوله** فال لنه الالف لي الاول سهم لان الالطلا وبعر في انها انكر الما
كان المائم **قوله** معني كانه المورث فيه ما ذكر في الاول ان انه المورث لا بعد جهل يحمله من حسنها
بل على سهم الوصيه مطلقا واما الى نب فلا يصلح ذلك وافلو اقليل الا خرحه عن الاحاد وليس من نوع التسع

احاديثا من يصحح انها على بهت الاثام اني حنيفه كيف ولم يكن من الخلف الخامس والتسع والنسائي
من اسلف ماكك والحوالي بسنه الائمه مجملا سنها موله تم يوصيكم الله في اولادكم ومحقه عليه الا لا لا حقيقة
لوارث تركى المنفي سوى الوصيه في قوله تعم من بعد وصية توصى بها او دين لا المنبع سنة الاية بر وقوله
يوصيكم الله فان الوصيه جعوف الشرع مطلوع بهما ويعلى غيرها من الاوامر والنواهي والمواعظ في القصص
الشرع بعد لو في عرف الشرع اطلاق للتسمر وجه بعد يقدر بوان سال المحل اسوه من النسخ ظاهر كيف الى الدليل
على النسخ كما تقرر في محقق ما قيل واو اعتضل عليكم الشمعوله اذا حضر لحد وهو المال الكثير قيل
تيع على الكثير تبع على الحلال فاكال الكثير وطالما من رد الى الصحاح الحق ما كان الا ولى فليس ذكر لمكونه
قيلا للكسب بل لانه انما يتمها وله في غير المعقتسي بالنقل اعنى الولية يصرفه الى الوصيه الاوصيه ادا ركما بعضه به
واما اذا ترك شيا فلا يعرض نفسه صرفا عن صرفه الجهة سعى حين ال الولية فلذلك خص بالذكر وبعلق
عن التسور ارضى فتواعد الدرسى والمعظم **قوله** والمحاور الذئب الا لامم ما سقه من الاول **قوله** عن نوع
ويعلم ما فات عن ارادات فادفعوا الى حسن كونه يرفع عطاء بعد موته ورحمها ولا يدفعنى الغلاه فانى
احاف اذا امامت الا ادفعتها ويحتمله ان الحوف حاله يعرى عنا اشا ضمن شو وسوء فلذلك الاية
استعمل في التوبيح والموضع ويكون مطلوبا الوقوع ويكون مطلوبه فاستعمل فيهما عربيه ثانيه لان
اكثر ان استعماله فيه اظهر نهر ان اصله ان يستعمل في الظن والعلم بالمجرد وقد يشتبه في الطلاق على المطلق
كما في الاصلاف والتعليم **قوله** اطلق لمنه الاسا طلقه كنها عما لا يحل وامته وبعض الشرع
ويطلب شي على سهم الكامل **قوله** او نعكم سقط في بعض المنهج الاولى اشار الى ان الصوم جانب
للتسوى باعتبار المحافظة عليه وسهل بها ان اتصاداه الاصل شوقه الغلب بعد اشرى به ينرع
فيه بعده وما الا انه فيه فكان سعوله محال باعتبار المال وفي الكا اشار الى ان التقسيم سيما المنقى ومن نسبه
يتيم حيوتهم فكيف اذا يتيح لنا سهم والكناه فيه نوجه انما الكنا في اطلق الصائم ونداو النبي وانا تكون
لاطلاق المسمى على بل يطعم ويحلبهم بالسه توم الملائكة محمد والمعلم **قوله** ويحكر فيه اي ضايق في
مال المتحمل حكره والصوم اسعد **قوله** والسما اليها الصيام قبل هذا لي العمل كما كتب فلا لا
مصدرا ويكتب فعل الاباس لاني الطريق يتوسع فيها **قوله** فكما اكلها وفيه ان سقرا ايضا مخصوص وارد
اشارة الى الا انه لم يحقق منه لدول سفر وانما قصد بدليل منفصل فكيف للحضر مرض حتى مرض الاسدى و لا
ولس في الكا والمنع شوهد على الدنيه اثنائه **قوله** ان سعوان وان تست فعنى في الصحاح سقوا من
الصوم الصوم لو اوفى من وانحه ويل وقيل والارادة الملجية فسل حيث من صوم يعم فاقطان صومه
ومن السرين كسنه دلاله على اثنا ومنه مع عنه والاول لنه الى اذان شيب فتابو وانه نعسي في
سكنا الازبري عن الاصمعي واتم الخبر اسعت بعضه بعضا في الجرس هنيهة وعاف عدو المولى
للتابعه على اتها فان اسل يقول لو بيه المعنى المنقول عن الاصمعي ايضا نعم قيس في حولف اي مربين بعض
لا ناس يعنيا رمضان تريد لا ناس نفضائه مشطا والمقصود ان العباره نحمل الاثرين والما للاولى

والله اعلم قوله فاعلم ذلك على الوجه بالاضافة [illegible]

[illegible] قوله وفيه وجهان اي في جميع ما نقل عن ابن عباس احد الوجهين [illegible]

[illegible] لان الصوم [illegible] الطاقة [illegible] للشهر [illegible]

[illegible] الطاقة [illegible] الجهد [illegible]

[illegible]

[illegible] قوله [illegible] الشهر [illegible]

[illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible]

[illegible]

يكنى به عن الجماع لانه لا يكاد يخلو عن شيء من ذكر ما يستحيى من التصريح بما يحب ان يكنى بمطايبة بينهما واما في الاصل عبارة عن رفث انما
اما الرفث ما كان عند النساء فلم يرد به افضل من القول الذي يجري بينهما في ذلك الوقت ومنه ما قيل انه الذي
هو طلب المراد واما ما لم يسمعه فلا يتصل به الكلام الاجنبي او لما ان الرفث يراد به افضل ما ليس ما السيء منهن
فمنها الرفث وذكر الازهري على انه الجماع واصله الفحش اذا جاء وفي حكمه فلا رفث ولا جماع ولا كلمة من اسبابه
وان هنا تكلم جامعها الرفث امر هل بيانا اه قوله قريب منه ما قاله بعضهم ارفث الفحش في الجماع وباللسان المواعدة
له وبالعين الغمز كذلك ومعنى الشيء يشبه حيثما الى صنعة الطرف تنكر لحيا الى المس عشيئا
شيئا سهلا واصله صوت وقع سناسم الامل الى صفة الطرع فانها تشرب بالوصول الى شيء
المراد وليس عمم منه الناس المشتمل عليه دل على ان وجه الشبه الاشتمال لاشتمال كل على صاحبه اشتمال اللباس
اللابس وقيل لان كلا يستر الاخر من الفجور ويطلب الحميمة تثبت فيكون لباسا صريح فيما بيت اللغة
وسواء لكل منها لانه قوله لا يمكن الحيار فيقال الجماع اذا دخل في لعل الامور شروط فيما يحصل كما انادى
قسمه المقصود بالخطاب الجوارس فيثبتا انه كونها جارتيهما اما الا حمل عليها لعموم الخطاب اسمى قوله الى
نسائكم فلا يحصل بينا الفاعل بحصله كشف خشانه خطاب به لخصوصهن ورعم انهم كانت يتهم حرام
والظاهر انه من قبيل صادقه الملكة ونشرنا كتب بما ان انه موصل لا في الحمل الا حاله قوله
قال ابو داود فلما اصاب انا سدقة ولاجح من الصحيح فقط انها السدفة في لغة نجد الظلمة وفي لغة غيرهم الضوء
وبعضهم يجعل اختلاط الضوء والظلمة معا كوقت ما بين طلوع الفجر والاسفار قوله بيان الخيط الاسود
الخيط الاسود ما يمتد معه من الغبش ويتصل بيان انه تبعا لان الغبش المسكل عنه ثم قال ويجوز ان يكون
من للتبعيض لانه بعض الفجر واوله الى ان اول ما يبدو طالع الخيط الابيض والمعنى لا يختلف وكذا ان ذلك
اول ما يبدو من الفجر المعترض في نشر الخيط الابيض وقول بعضهم لان الصبح الاول يرد بعد لطافة وعن
ان حمل الى الغبش على ان الفجر عبارة عن النور والظلمة قوله بعضه اي جزء لا وقته وهو حال لا من الظلمة
نقله واوله وتحقيقه وقاله وبه ان في جملة حالي العالم من نعوم والاعراض مانه ادا ذاك من الاسفار
الاسفل منها الخيط الاسود وقد وضح لانه في المعنى بيان لذا انضا ولا يحتاج البعض على الحالة تسليما كما ان
قصد ان الفجر ما سواه اصلية الشمس وما يصل الى الفجر بيان عن مجموع الخطين كما الطلوع وان تقع الفجر سببا
قبل اسعده فيكون بيانا لها مقيدا لذلك هو عن العالم ما لا يحمل من العقوم ويكون ويتم اللبس بهما بين عن
الى النصارى على ان الخطان ان ادركان فيها قوله فاطرد منه فلان يجيء شبهها تصريح بان
التشبيه اذا اشتمل على التشبيه كان منه لا بابا آخر غير التشبيه ولا استعارة قوله عقل عن انسان الذي انه حسب
من الفجر بعدا لانه عقل عن ذلك فيه بعد ويوجب العقل لا انه ما كان يحمو الحيا على شيء من باب العبادة
وعرض القضاء كنا به على انه لدلالة على النهي وكثرة النوم عادة والنوم بسبب النهي والدلالة على كثرة الاكل
الطلب وعرض الوساد كناية عن عدم ومن قوله على التحادي ان وساده كل ادا العرض لكان الخيط الابيض
الخيط الاسود تحت وساده فقيل له انه عند الناس بسنه الى الابله من الحج فيه ويقولون عرض القفا تحمل عليه

والظاهر

والظاهر ان السحور لا تم السنة قوله وانه تنحى بعض الصوم في شحم او كرديس خادم الحضر عن فضل السحور انه
في شهاده قد لحقه من جهت التقليد مرانه في نهاده تدل على زياده الاسلام والخصائص الشرعية ما فيها من
عنه قبل لانه عشر شانه كل ان تكون بشيح بما يصنع من الجمع وقيل لان المحاسب اذا امعن في الفكر عجز عن نفسه
وشانه قوله وان قلت مما تقول فيما روي عن سهل بن سعد انه قال عند وجابه تقول فلم يجيء ويقول في
على ضعف اذا استيقظ المراد فيه لان الرواية صحيح في البخاري ومسلم والعشي على افضل بعد الاستيضاح
سابقه انهم كانوا عاملين لا عادة من ربه ما رواه ثم انه يا فرض في وقت الحاجة لانهم صاموا قبل وجود قوله من
الفجر وكانوا والاكل يستقوا على اسنانهم الاسفر من حيث لا ينفك للصح واما التاويل في اسنا فرض وقت الخطاب
فلحي ان الالك الحال كماس فايه في ابتداء عن الظاهر وقوله من الفجر نزل بعد ذلك بياتا له بيان فان قلت فيصل اللفظ
بيانا به عن المجاز الى الحقيقة فلا يمنع من الحاد الموقف بيانا والحق ان هذا المحال وان لم يسم استعماله الصلاة
الا انه محل من اهل الخمان والنحو في شيء اقتبس من الاصحاب ثم ان بعضهم جعله ضرا على الاطلاق وبعضهم على
والتحقيق الحنفيه انه نوع لا يحمل على اصلال المصطلحات الشرعية وفضل الصيام قوله فلا نعم علم ان لا بالسنة ثم
لا لا عمل عامه اصلا لها بما يتردد بين اصابة لكن فيها لعطف لكون بعد ايضا الليل لم يسم نسبة ان جمع الليل محل
الاصلال فعلى الاكثرون ما علمه الليل وخصوصه النهار سيطر به ان اسما ان احدا الا لاجمال لا منع العمل وقال اهل بيان
فاحتمال ما يطلق الى الاحتمال الظاهر من الحظر ويقتضي عن عدم مناسبة لتقديم بالكل الى البعض فصلاح الا
اسنان لا يستغنى الى الاصلال ما عادت الصوم ولا ما ده الا لضرار فلا يكون اما لا عن وقت الحاجة فتاعلى بيت النووي مع
الاشكال عن ما ذكر في قوله ما الصيام والصلاة قوله فالواو فيه للدلالة على جواز السنة بان النهار ومعني جواد
ما من الفصل الى الفجر وعلى منع صوم الوصال اما الاول فلم يذكر في الاسلام فقال اصبح بالصلاة وقال عليه السلام في
ما قالت ظلم من ان فيه انه ان الى الليل في انها مخصوص عنها لعموم اللفظ ثم اعطى الصيام الى الليل بعد ما عليه الحال
الى طلوع الفجر وثم للتراخي فيصير المعنى بعد الحلال لان الليل لا يستغني الا عن انها ولا ما حرم ما بينهم
السنة على الجواب فاما ان يكون الليل الصلاة ولا الى كلامه والصحابه يحكم الى حصول التراخي على انها بل على طلب
الفصل كما في قوله تعالى ثم استكمل ثم يحكم منا وقوله بعد الفجر يستغني ان يكون الصوم بعد استيفاء جزء من النهار
من ذي الحجة وليس كذلك اتفاقا على ان بعد انقضاء بيان ما فصلها والمعنى ان يفصل بين الليل كما في قبل نصف
الليل بفعل الوصال وقوله لان الليل لا يستغني الاجزاء من النهار يوضح عام المنع يعمم بعضا حرم من النهار
يحكم فيما انه قد استغنى عنه ثم بعد التقسيم دل على ان الاتمام مراد والاتمام يتصل ايضا على ما في السعة وانما
يحتوي صامها شيء منه والنهي يحمل النهي منه في الليل سواء كان اتفاقا فدلالته على ان الليل لا اقل من اصله
الليل الشيء والحمل على الاشياء اشكال ما كما لا محالة لا يصح الا ان الاصل بدل الصحيح يعني قوله عليه السلام
لا تصاموا لتعظيم الصيام على الليل وحمله ادا انه منه نسخ الكتاب في المنسي كما لا يخفى فتنبه واما الكلام في حمله
حتى يتبين وضح فانه يستغني جوابه اسوة القصاص ثم الى الفجر والحالة ثم الفصل بعد طلوعه واما من حمله
ثم لتوافق عليها وقت من التراخي والحجة الاسان مرادا وقد علم ما فيهما واما الثالث فان سبب صوم الوصال ان الليل

سحاب

انفا محل التصوم او الساكن الموهمي صومه واجب والاكثر منه لانه فصل ليس منقطعا فيها والى رسالة لا تخولها لا

الافطار من السوء من عليس فيها دلالة على نفيه **قوله** ما لو اوفقه دليل على ان الاعتكاف السكون الحكم الحسي او رب

ما نسال عنه واما العلم الى ان او لمح وصف بالحكم بل على العلة مطلوب او [illegible] على ما ننتج اصول السنة فاذا تحت ان

يكون السؤال عن الشاهد منزل في العلة ثم الا فصل لا كامل وقت قائم في الشوق واما لكي يكون لان العلة القريبة لفني

الاعتكاف موضع عليه او الى المصالح للمباشرة سوقت عليها لكن انا باطل اجماعا فيصح الحرف ولا يرد عليه انه قد

يحسن ان يكون السائل او المقول الحوادث كشعاعه في نوط الدلالة المفهوم واما شرط الاجماع معمولة لو لم يحمل على العلة التعيين العارف

امام كلام العرب ولحينا ان الحمل على سائل الجامع من غير ان يكون عادتهم ذلك كون الامر في نفسه كذلك بعيد و

كذا الحمل على سائل الجامع من غير ان يكون عادتهم ذلك كون الامر في نفسه كذلك على الى الغالب ذلك مثل انها ذاتي يوضح

الامرين وفي السوال كما في سنه قوله وانه الخصوص به مسمى حقه مسمى حلاله عليه لي ضعه وقوله وقيل الاخوف

الى آخره يتبين للاقوال الثلثة بعد ذكر يتضمن الربط وقوله وانما معطوف على انه مسمى جامع اي المسجد يصح الاعتكاف الجامع

واحد به على العمل المنافي بنيت للصلوة لانه ليس مستحبا على الحصة معنى هذا الحد من الاقوال من اشارة

وسوالها ويبين للاعتكاف وحبس نفسه في المسجد والاختصاص بالجامع منقول عن الزهري وفي التحقيق

نسبه الى ابن المنذر واما الاختصاص بالمساجد الثلثة فلم يقل به الا الحذيفة ومن تبعه واما الحمل قوله مسجد جامع

على ما تقام فيه الجماعة لا ينطبق الشارح على خلافه انما ذكر مستند احمد رحمه الله **قوله** ثم نوع في ذلك اي في النهي

على التعدي فهو عن ان لا يرى الحدا الذي هو الحاجز صح منها حاصله انه يرتقي بالنسبة الى النهي عن الاعتداء والتعدي

والاحكام بعضها عن الحد كحمل الشارح بحتا والعكس والواجب محظورا والعكس ولهذا قال من عمل شيئا ليس

فهو مصرف في محل الحق والما كانت الاحكام حدودا لانها على الافعال الاشعر وتمنع عن محاولة الشيء من حيث

وخروج ما سوى من حد الى غيره بالاحكام والسواحل على هذا التعبير لانها تمنع محاولتها وسلسلة الاصح الا كمال

قاف ويجوز ان يرتفع اصحابه ومناسبه وهي جدوده لا تقربوا اي تخشع عنها وعن مخالطتها وعلى

سوال الشارح ومكون ذلك شائبة الى السواحي واضطرابه الاولى خاصة ومنه التخصيص الحد **قوله** ولا

ينالها ولا تنفعوا امرها والامر الا مائدة الاتيان الشيء في اسر والكنا بوصف لا ادلة محي بيانه عن معنى الاتقان بم قاف

وقيل وتلتقي بعضها الى الاحكام الشي سوى حدا لا تقرب الاتفاق التي تؤدي الى الشيء يحصل الكاد

والاتقان وكلام الشيخ محفوظ ووجه الحزن مختلف **قوله** فعلام فيه استعمال المشاركة الفصل من الوقت وهو

الوقت الذي يضرب لامر بعلمه بذلك الوقت ووصفه فيه **قوله** قلت كانه قيل لهم عشت سؤالهم حاصل

الجواب ان ما كان من الاسلوب الحكيم لانهم سالوا عن الشيء الذي يهم الحكيم المستمع شانه لذلك في حسوله

بالحكم فيه والانابة كان فيه النسبة بالطلب فيه على التعدي عن موضع السؤال فهو يتعلق ما ليس فيه من لدن ذلك

لانه من سال عن الاهلة الاكبر على الاسلوب الحكيم في ان يكون ههنا في جميع احواله تراى اصلا وانها ذلك و

الامر هو مشكل لانه يحتسبا بحيث الا بالحكمة بينت فائدة التعبير لتبينه على ايضا الشك والاهلة

واصلاح ما به والاتيان الى النصح في تفسيل الاهلة وجه صلاته وسوى قيل ومعنى السؤال في ابطالها

اوفقل

اوفقل ومهابة وما اتم فيه لبس منه لا لحصه المقصود لان العرض سال الجامع من الاذن وسوق الكلام الى ذكر

وسوقي فيه واضح بعد السؤال من او لما علم وانما الوجه الثالث فسواء انه استطراد عند ذكر منافع الحج واضح ومن جاب

من يجري الاعراض الا انه لما كان يا سواء الكلام اتصل الجملة اتصال الحرفي من دون توسط من كان وكما تري في

تجعل الاشارة عرجا وقد لا يحصل جديد انا فيها كما ما تتول الخالفة بالقسم المعرض في انه كذلك

وهنا اتصل بها اتصال الاهانة على خصوص الخلف ومضوطها ثم لكن نسبة الاعتراض منه موضحا بها عن

متصوره لذلك انها فيستقيم منها الى الخالفة للاتصال الصفة باللغوي توسيعا ومنه ظرف لا يمنع

من ان يكون نوالي اوسطها فصح الوعد دليل الاستطراد في نحو ان نصر وعلم الا الذي على ما ذكر اما وجود ما

فيه دليل الخلاف فلم يتعرض الامام السكاكي من الاستطراد والاعتراض واما الوجه الثالث فسوال كون

مثلا لتعكسهم في السوال فهو لما حالي انهم الخالي من شواب التكلف والتعلم **قوله** الذين

يناجون يكم السائل في المثل ان ريب المحاجين فقبل التناجي المناجين من يحول ما تم اي قيل انهم اسباب

السؤال ويحصل الشرح فيه لانها ما يتوقع او جعل الشروح تكلم السائل مبالغة وكان يحسن

بعضي فيما احد منه الا من الحج لا يقع الا اذا قيل ثم والمعنى المسالمة قبل الحج كونه **قوله** و

الاستعراض ما سبق السؤال ذكر ابن هشام سند على شرى الذين يبيا يوتكم وعن سنة عليه والطاهر التعميم في محل

عند أحد

سعلوا المنابع والتعظيم **قوله** ومنه دخل شيئ على مثال صحيح وخرج منها وكرد ذكره في الصحاح بمعنى

المستنفع والاسم يجعل من التكسير انضاط لما حجه العام به فلم يرد العابه ومتداول ما

كذا الحكم انه السريع الاصغر اولئه **قوله** قال فاما ستنفي فاستلوني عمل تتبع فعلى خلود اي

فاما قابه لا محالة وليس في تعادة سبيل **قوله** جعل الاضلاع من لون فيه ان الكلام في النسبة للمهيع يجعل

من تكلم اياهم

ان يكون المعنى اخصهم والاضلاع اشبه بتفصيل مشاعلى الاضلاع والكون للمعنى والواحد للاكم اشتد

من السبيل ليكون مشاعلى السؤال واذا فسر بهذا لا يخرج عن على اسلوب والعدل الاحسن اشق **قوله**

حي يكون فيه اي شرك واما لم يتم لا يجري لا يصلح عاده وانه سنا سقط ويكون الدين تنفي الدين عند الله

والدين الاسلام والعين في الاول السلم بتشريك لتكون الهوى الاصحاب والتوفيق الموجود لا افاد والعموم

السكر العموم فلا تخلو عن فائدة وجعل الاشتباه في الآتي على اشراك لكن ما علق عليه مختلف فكر في قوله الاصلي الطالبي

نعم اوضح للاولياء العدوان على الحسنة وقوله الا على الطالبي كناية عن انتهي من عدوانه المنتهي ولم يحمل

على الكلام لتكون كما في هذا لا انه الكناية انما الحمل على الكلام كانه قيل ولا يظلمني الا الظالمين و

الترتيب المقصود في الاول العكس العدوان على المنتهي وفي الثاني قصر الجزاء على الظالمين ورد السعي على التحسين

مع معنى الوجهين فلا عدوان حرج فمعنى انتهى سالعه اذا اثبت الظالمين ظهر لهم تمام الفعل

اصلا ولا عدوان الا على الكم على معنى ان تتولوا فمن ضمن لهم بالعدوان مفقود وبالاعتراض وفسط

عليكم من سيقاتلهم سكم وما ثبت العدو فيه عن الظهر انه سنة من هذا الشرب مثلا الوجه الاكثر **قوله** ما ثبت

ما تمهم المشركون عام الحديبية فيه نظر لانه عام الحديبية لم يكن فيه قتال بل كان صلحا على ان تمنعا عن النهاري

وسلم لعرفة قال المغرب في بيوت النبي لم تكن فيه فقال شيخنا ابن الهمام [illegible] وعن ابن عباس رضي الله عنهم
هو ادخلوهم جايعهم وبهذا الجمع بين الاحاديث والتسليم **قوله** من سبل وجه اي جهة كانت اي حسا او عرضا او
ما لا **قوله** شيئا في عطيه اي تمم نفسه بلا يمانعه ونبه العابد في السلم والاسناد شائعة في
عرفي الوجوب والتحريم والمعنى لا تلقوا ايديكم الى التهلكة اي لا تجعلوها آخذة بايديكم فاقتصر اما سالا الى التي
بعد الحصار صنع عرضها المعنى اثامنه كما تقول [illegible] الممتنع اذا قبضه **قوله** ولا
تقضوا من الاهاضن وفي بعض النسخ من المستغني فقال قبض المتبع واقبضنا اياه وقبضناه كذلك **قوله**
وقيل بايديكم فعلى هذا الاستثناء عن النفس **قوله** والمعنى النهي اي على الاوجه كلها وهو نهي عن الشروط
او الاوراط ويكمل للامر بالاتفاق الواجب للامر القتال لان القتاع بالرجال والمال **قوله** اي عن استعمال الاساس
استقبل فلا استعمل [illegible] كما يقال استمات والاحطاب اتباع النفس في الخطر وهو بعضها وعلى هذا
سوى تمه [illegible] حتى لا تكون فيه وهو نهي عن الافراط وعلى الوجه الاخر المعنى تقول للوجوب رفق
عن النفس يطوي اتساله والاحسان على هذا امتثالها الظن بالاحسن شواه **قوله** قال تمام الحج ان ينفذ الحاج
على وجه [illegible] ما يستنهض به تمام النسك الى ان يكون مما لا يحصل التي على ما هو عليه الابر **قوله**
الا ان بطل الامر باتمامهما امر باداءهما الحال الامر بالاتمام امر بالاداء على صفة التمام لانه امر لو جعلت وجب
وسوكيدا على ما هو امر بل الاستواء بهما باتي كاملين بها سكهما والحمل عليه متعين [illegible] وبها الحكم ابتداء
فان كما اصح الى انسان من حكمه معناه الوجوب **قوله** فقال فعد الامر ولعل هذا الدليل مع اصلهم لا يمشي
في الحديث ان اخرتم نحن الكتاب [illegible] ما كنا نسخه بقوله عليه السلام الا فعل العمرة واجبة
مثل الحج لا ولكن ان يعتمر خير لك معارض بقوله عليه السلام الحج والعمرة فريضتان فانه نص والا يحتمل نفي
فانه ركن مكان الدين واجب قطعا والعمرة الحج فيه وكذا الا تنزى بين الواجب والفرض لكن تفرق بين الواجب
بالاجماع ما طلوع والواجب عرفي طلوع احتلاف في الحكم لا في الاسم واما الحديث الاخر والعمرة تطوع فقد
سمى اليه السمال التطوع في مقابله اولا صح قطعا وفعل الحج جهاد فيه اشعار بانها التطوع والنهي ما مع وجوبها
تحملان [illegible] وقال سماه ابن اسامه الحديث الروي على ابن حنبل والترمذي عن جابر ان النبي صلعم سئل عن
العمرة واجبة فقال لا وان يعتمر واحسن فعل معارض بروايته ايضا عن ابن مسعود نقل قال قال رسول الله
صلعم تابعوا بين الحج والعمرة فانهما ينفيان الفقر والذنوب كما ينفي الكير خبث الحديد **قوله** قلت فيهما
الحج والتابعة منهما روايته عن ابن عباس [illegible] كتب اصحابنا ان اكثر منهما في كتاب الصحيح ولتقول الحج الى العمرة
رواه البخاري تعليقا عن ابن عباس وهذا لا يحمل بالاولوية كنت [illegible] الوجوب فيما ما [illegible] ولا الذي كون
لدى عمر وهي الشيء انه قرن الرجل الوجوب كونه اعهد بها فالظاهر انه مرتبط وجهلهما مكتوبين عليه لا ثم
نفسر بقوله لو وجدتهما مكتوبين اوا سببا فعليك كيف والرواية المشهورة فاهللت بهما جميعا وايضا
انا وجدتهما مكتوبين عليه لانه اصل بهما ثم [illegible] هذا لسنة نبيك حوالا على ما بطلو كان الاستدلال
على الكتب **قوله** كانهم قصدوا بذلك اخراجها عن حكم الحج وهو الوجوب ان يقول القطع على كتاب العمرة

فانما اصبح

وانما اضاح الى الكافة لانه مبينة الكافة لهما فانه بخلاف الحج **قوله** فقال احصر فلان اذا منعه امر وحصره اذا
عدو عن الطريق او سجن فالمحصر اسم فاعل من الحصر الحوف والمرض والحاصر هو العدو والكلام وهو قول ابن قتادة وبالجمع يسمى
ان يجوز [illegible] عليك ولا الحصر الا شعول هو بان لا حصار دفع الاحوال المعارضة والمعنى ليس الحج
تا عنهما خاصة او منعا من حاكم اما البحر فصدو سا على احتساد ثم قال [illegible] الكلام اي الوجه
وبما يعني المنع في كل شيء اي [illegible] كذلك انما الى الاستعمال والتعليل تقول الراوي والشافعي ومنع علمه قول
الامام ابي حنيفة والشافعي لم يمنع الاطلاق والتعويل بل استدل على مذهبه بما صح عن ابن عباس رضي الله عنهما
ان الحصر حصر العدو فعليه ان الاية مطلقة فيشمل الحاجين فيمن عرض عن دفع المرض والسن منه حتى
قال انه يستند الحج على الخصم فيصله حج ومن قوله يعني فاذا امنتم والانه ليس عاما فلا يراد به الامان ود
فيه وهو يحصل العدو بالاتفاق واما طرح الحاد فاذا لم تحصروا فكنتم في حال امن ومنه في يسر فاذا امنتم
رضا لله ما تعرفه الامن في مقابلة الخوف لغة وكما ساووا ونيل القائح لانه لا يستعمل الا في الحصار
او ذاكل من هو يحصل بقوله ولتوا الحج والعمرة لله واما قوله عليه السلام من كسر او عرج او مرض فقد حل
مخصوص بما اذا اشترط الحلال بعرضنا تشبيه بنت الزبير رواه البخاري ومسلم والنسائي عن
عائشة رضي الله عنها دخل صلعم عليها وقال لها لعلك اردت الحج قالت انا اجد الاوجعة فقال الحجي واشترطي
وقولي اللهم محلي حيث حبستني وفي رواية الترمذي وابي داود عن ابن عباس انها اتت النبي صلعم فقالت يا رسول الله
اني اريد الحج افاشترط قال نعم قالت كيف اقول قال قولي لبيك اللهم لبيك محلي من الارض حيث تحبسني فهذا
يدل على ان التحلل لا يحصل بنفس المرض من دون الشرط فيه ان يحمل الحديث الاخر عليه جمعا بينهما على انه صحابي
ما ول بما فيه فان حاملها فهم من قوله صلعم في الحديث الاخر ثم ان هذا الحديث رواه الترمذي عن الحجاج بن
عمرو الانصاري وضعفه محيي السنة في المصابيح على انه لو صح لم يعارض الحديث المشهور وقد صح عن ابن عمر
في الحديث اي اصابه شيء في شبهه الوجان واما الكسر فهو ما كان خلقيه **قوله** كما قال في جذبه السبع
جنب الاساس وهم او شبه جذبني [illegible] ما بطل به الفعال [illegible] وكذلك جد يا
الرجل والجمع جذب وجذبات **قوله** يوم امان الاتمام والاتمام العلامة كلاهما بالفتح وفي انما فوابن
مسعود لئنح بعل وهو تحرم بالعمرة فاحصر فان اشتد الهدي واصلوا سكم وسنا اما اي فانما الوجه
فاذا ذبح الهدي يحل ومكانه آمن شيت العبادة اشار الى هذا الاثر **قوله** اي لا تحلقوا حتى يحلوا ان الهدي
الذي بعثتم الى الحرم بلغ محله اي مكانه الذي يجب فيه ذبحه وهو على مذهب الامام ابي حنيفة رض
وكذلك يعم في حل الهدي والهدي يعكونا ان بلغ محله وانحروا يحل الذين وقت حلوله واهضا اجله والوجوب
له من حار ثم واما محل الهدي هو مكان يحل فيه نحره اي يجوز او يجب وقيل الاسلام عن الزجاج ومعنى هذا
للعني وهو حيث تحبس عنها انا في واقعت كان لنحره وهو معهم الهدي فلا وجه للتفسير بالحبس لانه
واصل انه قلت ان الشيء كان خاصا فالحطاب عام او في الاحصار عام فلا كل حصر معه الهدي
والمعنى عنه ولا تحلقوا روسكم حتى ينحر الهدي ويبلغ الهدي محله ومكانه الذي يجب ان يستقر فيه كناية

عن الشريع عن نحو فان حلول الجبل انتهاؤه والحلول بمعنى الوقوف منه ماخوذ او من الحلول بمعنى الوضع و
موضع الشئ محله ونهايته في الانتهاء اى ما تقصد منه تسامح الاستعمال ولا احتاج الى اضمار بعلم واما الحديبية
من الحرم والذي عليه الجمهور غير ذلك وحديبية مشهور من قوله ارهم صلوتي الحج عليه ولا نستقيم اروله
سند بها الواقدي كيف وقد صرح بخلافها البخاري صحيحه عن ابن ... ب والرواية عن الزهري ليس بثبت
قوله وعندنا فهو ... الى السائم ... سواء ... عند ... اصحابه لقوله عليه السلم
فادا حصرتم الى ... ولم ... الصحيح ... الا ... الاحصار ... في هذا المعنى اظهر لما
من نفي الاقامة مقام الوطن قوله علمان ... من علم ... اصبح الاحلال ... كما ... فصاف
الرجل ... استنبطنا ... على الطريق ... عالم ... بن علم ... منع ... والبحث
قوله وقيل ... في ... الى ... عن ... قوله
وعندنا ... الى ... لانه الاوقف قوله اسم الجمع ... الواحد ... توقعنا
فلو ... على ... في المقصل ... الوجه ... في بعض
الحرب ولا ... اطلاق ... قال ... على ... قوله وقيل ... بعض اشهر
ترك كله ... اما في اطلاق ... الجمع على ما فوق الواحد لعلاقة معنى الاجتماع
والتعدد واما في حمل بعض ... كله ... الاشهر على ... واما ... في بعض الشهر ... الا لاشهر
لانه ... قوله ... الوقف الا الناس قوله ما وجه
... الوجه الاول ... اختصاصها بالحج ... الا ... على معنى ان الاختصاص
... الاختصاص ... مثلا ... من ... الحج ... وسائر
... اصحابه فانهم ... على ... ان ... سقوط الدم
عن ... قوله والنظر
في ... الى ... لا ... في ... الاسماء ... واما ... الصوم عند
... قوله ... قوله ... فكانوا ... من
الحج ... سنة ... النبي ... الحج في كل عام ... شهر الى شهر ... يحلون
الشهر ... العام ... عشر ... العام ... كالاول ... اللا ... ادا ... تسع
... في كل خمس وعشرين سنة الى الشهر ... لان كل عام ... خمسة وعشرين ... شهرا ... الشهر
... التقديم ... في ... سنة ... عدة ... اشهر
... قوله ... الداخ
... القسم ... الذين ... مع الحاج ... في ... الكلام
... الحج ... عن ...
... في الحج ... قوله ... وسوخرش ... في ...

بعوا عنه

احى ... ارفع ... ضمنه ... الفسيس
بعضها
بعوا عنه اى قرع وسوخرش بعض محنه الخرش ... من الخرش ... الكلام ... انسانا ... بعوف
بعضا و... الصران ... بالمحج ... عصا ... الراس ثم ... بحركه ... بالسير
... صلى الله عليه وسلم ... قطع الخيوف ...
... الصغير ... اسم ... الاصنا ... قولان ... الحرب ... موضع الحاسو
ما الشيع ... مثله اصحو ... الصنعا ... ما الالحوالة ... تمها كابهاما
... سامان ... ان ... تركا ... حالا ... محنه كلاما ...
قوله وهضوا فيه ... اذا ... مطرها ... الا ... العب وقيل ... بول ... البعض
لان النزول ... لاتعارك ... كالانعدب ... الكلام ... اصراه بنت
... ولا ... الساس ... الناس ... لان ... الله ... فيه
... بالنسخ ... الكرعشة ... على الارادة في ... حال
على الاطلم ... معتمد العراب ... كان ... على ... ارادة ... اللغة ... والله اعلم
قوله لا الوقف لا الوقف في اسماء الاجناس الا ان ... ان الجمع ... ان
... القراءة ... بلفظ ... وليس
الشرط في ... تخال ... نظرية ... الشرط ... مستعمل قبل العلمية قوله وقد ... على
... اما من ... اذا وقعنا على ... وقوله فاذا افضتم ... لشاة ... على ... وطام
... واما من الله الى في قوله فاذا افضتم ... في الحج على ... ولا يكون من طاعه
... الوقف ... من ...
... على الوقوف ...
قوله وانا ... فاذا افضتم ... بالشاسان
والمشعر الحرام ... قزح ... عنه الامام بالمزدلفة ...
وقيل المشعر الحرام ما بين جبلي المزدلفة ... المشعر الحرام ... الموقف ...
... المشعر ... الحرام ...
... المشعر ... المزدلفة ... على الفضل ... صلى الله عليه وسلم من
... الجواز المشعر ...
افضل ... عرفة ... المشعر ...
... المزدلفة ... الوقوع بالمشعر ...
قوله ... الحاج ... المزدلفة ... والله اعلم
كما ...
... على ...

سواء كان ادكن ولا نعدل عما عدلت اليه كما تقول افضل كما [illegible] ويأتي الرد على [illegible] بين الهداية انها الا الله
المطلقة او المخصص الى البلاغ **قوله** ثم لتكن افاضتكم من حيث افاض الناس [illegible] كذلك للاشارة الى ان المقصود
بالامر كونها من حيث افاض الناس لا اصل الافاضة ولهذا [illegible] بقوله ولا تكن من المزدلفة وهو لا يدل على ان [illegible]
الاية انه على [illegible] افيضوا من عرفات [illegible] على علة الحكم **قوله** وذلك لما كان عليه
الحمس [illegible] الحمس وهو [illegible] النجاح [illegible] ومنه الاحمسي المتصلب في دينه [illegible]
قريش وكنانة ومن دان بدينهم سموا حمسا لتشددهم في دينهم كانوا لا يستظلون ايام منى ولا يدخلون البيوت من
ابوابها [illegible] منهم وكانوا [illegible] عن الوقوف بعرفة [illegible] سائر العرب
[illegible] انا اهل حرم الله لا نخرج من حرمه فامر المسلمين بمخالفتهم وموافقة ما عليه الناس قديما وحديثا من لدن آدم
وابراهيم عليهما السلام **قوله** [illegible] ثم [illegible] الحمس [illegible]
الكشاف والسعي [illegible] الله تعالى فاذا افضتم من عرفات فاذكروا [illegible] دل على [illegible]
[illegible] الافاضة [illegible] قوله عند المشعر الحرام [illegible] ثم افيضوا [illegible] الافاضة [illegible] منه لكون
على الوجه المشروع [illegible] على الافاضة [illegible] من حيث افاض الناس [illegible]
[illegible] قوله ولا تكن من [illegible] افاض الحمس [illegible] الامر الى [illegible] افاضتكم من عرفات ولكن
[illegible] الخطأ [illegible] على الناس [illegible] الراجح [illegible]
[illegible] قسمة [illegible] ثم تخصيص [illegible] منه بالذكر [illegible]
المثال [illegible] من الذين امنوا [illegible]
[illegible]
[illegible] والاحسان [illegible]
[illegible] الآية [illegible] والثالث [illegible]
كلمة الراجح [illegible]
[illegible] الاحسان [illegible] الاطلاق [illegible]
الآية [illegible] الافاضة المطلقة [illegible] الافاضة من حيث افاض الحمس [illegible]
بقوله فاذا افضتم من عرفات [illegible]
[illegible] الافاضة [illegible] الافاضة من عرفات و
[illegible] افاضة [illegible] افيضوا معطوف على ما ذكروا [illegible]
قبل فاذا افضتم من عرفات [illegible] الافاضة على الوجه المشروع [illegible] عند المشعر الحرام [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الافاضة من عرفات [illegible]

وقوله افاضة

وهي الافاضة من مزدلفة وهو من حيث افاض الحمس [illegible] كذا [illegible] وقيل الناس [illegible] **قوله**
ثم لتكن افاضتكم [illegible] ايضا [illegible] ههنا ما [illegible] كلامه [illegible] عليه [illegible]
[illegible] فاذا افضتم من عرفات ثم افيضوا [illegible] الافاضة على [illegible]
[illegible]
[illegible] الافاضة [illegible]
[illegible] الافاضة من عرفات [illegible] الراجح [illegible]
[illegible] افيضوا من عرفات [illegible] عند المشعر الحرام [illegible] على [illegible]
افيضوا [illegible] الناس [illegible] افيضوا من حيث افاض الناس [illegible] على الوجه المشروع [illegible]
[illegible] الكلام [illegible] وكذلك [illegible] الكلام [illegible] افيضوا و[illegible]
ثم افيضوا من حيث افاض الناس لا [illegible] من حيث افاض الحمس [illegible] افيضوا من عرفات ثم [illegible]
من حيث افاض الحمس [illegible] ثم [illegible] الى التمام [illegible]
[illegible] الكلام [illegible] افيضوا [illegible]
[illegible] الراجح [illegible]
[illegible] افيضوا [illegible] على كلام [illegible] الذكر [illegible] الافاضة
من عرفات قال ثم افيضوا [illegible] **قوله** [illegible]
ثم افيضوا من حيث افاض الناس [illegible] الافاضة من عرفات [illegible] الراجح
[illegible] الراجح [illegible] الناس [illegible]
[illegible] **قلت** [illegible] الحمس [illegible]
[illegible] الحسنة [illegible]
[illegible] الناس [illegible] الكلام [illegible]
من عرفات [illegible] ثم افيضوا من حيث افاض الحمس [illegible]
[illegible] افيضوا من عرفات ثم افيضوا من حيث افاض الحمس [illegible] الافاضة [illegible]
الذكر [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] عطف على [illegible]
[illegible] كذكركم [illegible] عطف على ذكركم [illegible]
[illegible] تعالى [illegible] كذكركم آباءكم او اشد [illegible]
[illegible] آباءكم [illegible] على الذكر [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] كذكركم آباءكم او اشد ذكرا [illegible] **قوله** [illegible] الناس

من هو مثل ويكثر اصبع فالنا من تمثل ويكثر على السنتم ونيد من تصوير الاحاطة وعدم التحاوف ليصير مثالف
اكتنافه الوجه تم ينتفي من الاتصاله سالفة ونيل كلمول الشاعر وانا من بني صعب ومحجوب كانهم
ناشئول مل بني ينتفي بتنهم منه انه يحصل استثناء منه نزل اسنده التسنيم وحال المجعل من باسة
نظر الى الغمام من والاول انفع واسد اعلم قوله اي من طلب خلاق وهو النصب بحمولوته كذا اذا لاق
ولهذا فصل باستعمال الامانة خط وقيل من الخلق فانه النصيب الذي حلوه وقدره كما ان النصيب من لانه
نصب لاحد وعلى الغير هو ما اكتسبه لانسان من النصيب الحلقة قوله اي نصيب من جنس ما كسبوا الحمل البعض
على نحو ما من جنس واحد والاستئثار اي سبب ما جنس واحد ومنها وفيما نحن فيه لان الجنس هو الحسنة المطلقة
والنوعان الدنيوي والاخروي والحمل على الشأن ليس الوجه و قوله او مما عملوا كسبوا فعلى هذا البدا
على الوجه الفصل وقوله اولهم نصيب مما حصوله اي حظ منه وهو طامح السعض ثم قال يحتمل ان يكون
اشارة الى الفريقين جميعا وان لكل نصيبا من جنس ما كسبه لهم من الحسن والقبيح فيجوز قول على الوجه الاول وفي
وجهان الاخوين ايضا والبعض بالنسبة الى الثاني باشار بصيغة التقول وبعضهم كثر وقوله يوكنه منها قوله وقوله
يامه النهاية سوقد بائن الحلبي من اوقت بعض فاوى وبعض والمقصود التمثيل في اشعم قوله يوم التشريق
لان لنا من قرب ان لعل في رفق ومهم ارقيل لانهم كانوا ياكلون فيه من لحوم الاضاحي قوله وهو من اثبت في وحدة
الى الظاهر لانه معه وفي بعض الحواشي اي يحمل في احد منهن النوعين الا انه ورد مجملا كقوله من وجوه وقت الحجر
لما وضعه في بعضها والحجة انه لا تساظر ذلك لان الاجمال في انظره لا يبعد بعده لحصر الابعاع في الحجر استوى ثلاثة عشر
النصب وروي عن ابي جعفر في اي في الاوليين وسوء بين الا الاجمال سبب ما ذكره وقوله في يومين يسعى انتفاء
اصحابها ودنيا يحتمل ان التعجل ايضا كما هو الاظهر في الاية قوله ونحن لا نحب المحتسب ينافي على والافضل
وكذلك ان التعجيل في التعميم ومناه ان الحزم انه ان فضل هذا والتاخر فضل كذلك وليس من يومه تسارعهما في
التزي اعيرهم ولا يتم طلب التعجيل من اصل الطرفين اذ لم يكن جانا فيه قوله وقيل وجه آخر ليطي الى انه لم يشوق نظرا
الى التحمل نظر الى الوارد وما كانوا عليه في التعلم قوله كقولهم ثبت المقيد منه الموضع اكثر الحاجة مسمى
لا انما من قبيله ادعوا لشكوكه ثم قال ذلك لم يثبت في حد طال او حد لكنه لا يبالي ما عادت اذا ما من صحوة
قوله او وصل الخصام التبسير الله تعالى وما يتهم منه منه انه اذا كان معناه وهو شديد الخصام على مرتبة
على النظر من شدة الخصومة مثلا وهو متنوع بان يحمل الا انه شديد الخصومة لا الشديد ولا يصح اولاه
على الخصومة الاعلى ايضا وقيل وكذلك موكب خصم الرفيق ولين له الاصل السفيل بهما في الجمع ولذلك في قوله
والسعادة ملكه بيعني الوادي لمخالفته لانه باختفي كل جانب من الجدال والصلاة وهو الاستيلام في الطاعة
اي على البراءة كلها قوله وقيل وهو الاستسلام اقام سهم ان السلم اما مثله واما ذلك وكافة حال من الضمير
في ادخلوا او على السلم جمعت انها اصوات والمخاطبون اما وآما واما يحيى اشار عشر وجها واقبل تعميم الخطاب للطوائف
الثلاث نعلم ان ابعد افري ومطوق كلام للقضية بيعلى ستة اوجه ارجل قوله على ان المؤمنين امروا على المؤمنين
بالثبات والنية وتوجد ذلك قوله وعن عبد الله بن سلام فان معناه انه استاذنه فنزلت الاية ولم يوقن الاحكام

على السنة

على السنة من الهوية قوله قال السلم بالفتح بما ضد بها ما رضيته والحرب كفعل من انما بها جريح لعيسى
من ردائه خاطب معاف من كتبه معناه ان السلم والسلم مترتبها الالف والقسام من طولها اي احد منها
ابدا شاكر ضامر منشرته ومن لا ستدلال الا السعض والحركتك البسر بها قوله للدلالة عليه بقوله والحق
عن ارادة بقوله فاعلموا ان الله عزيز ولكن دل القول على المعنى بما سيأتي وقد دل على ان الوصف له المفضل في
العلم به قوله وقوعا اما انكشت منا اذا فيه لانه ما تفسير الامثلة صنفه شر الخلف او الا قوله من بعد
ما تمكن من معرفتها او عرفها اي هو مما يعلل حصولها اما الاول فلا قامة القدرة من الاحضار بتمام الحصول واما
الثاني فلان المحق يسعى الى الموقف والمفضل الهلاك الشديد بقوله فقاتلها عاشر عنه وهما فاه فلا ذكر
لتزيين النشر قوله اي لا يرونه غريبا تفسير لقوله زين للذين كفروا الحياة الدنيا النعمة لا أنه معناه و
بيحوله وقوله من يحوله انه تعالى تعطف الى الخطاب بيع من الاسم اي ان الحملة حاله والتسنية الامام
والاول الوجه لنجم من التدليس ولطالما انه المدعو والمذاق اي انه من كلامهم على الكون ثم بعث الله منهم
نساء عن معلوم مثلا واما الاتفاق على ملة الاسلام في زمن آدم عليه السلام قبل ان حدث قابيل ما احدث وفي
من نوح عليه السلام بعد الطوفان فمحقق من غير شبهة ثم جعل تعالى يحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه يدل على ان
كان قبل البعث لانه حصل حكم البعث والانزال الحكم فيما اختلفوا فيه والقائهم على الكون لا اختلاف وطرا بعد
انه بعد بعثه ما اختلفوا ايضا كما ذكر المفسر وبعده التعدل للانزال وتقدم الانزال بعد الاختلاف في البعث
وتنويض تعقبه على الاختلاف الى العقل وبيكلها عن طرف من انظار وما في الاول فاصحاب الملل الان النفس
من الوقوع مولكم الا اختلفوا بعد والتعليل بالسلام على الاضمار في وجه المرجع ساقط وفي
وما اختلف فيه على انه الخطاب بعضهم وما ادوا اختلفوا فيه على الطوف قوله وما تفرق الذين اوتوا الكتاب
الاية وعلى ذلك الوجه لا يستعمل الاضمار لتصحيح الحمل وبعيد لا يحسن هذا الحسن ايضا والله اعلم قوله على طريقة
الالتفات الى الحاضر انما ذكر لان قوله ضعفا ان التنسي سابق نبينا صلى الله عليه وسلم اول انه اولى
قوله مدى اسئل الله هو كذلك سابق امته وعليه نطق قوله واسمه سبحانه تعالى في نظره مع الاصحاب
قوله وهي منتهى الغاية ودل على تمام الامر في الشدة اي انه استنطاق والمقصود منه بيان تمام الامر وسوء نظر
من اذا استنار من الرسل وعاد بعضهم من الاستعلام لوقت الوقوع وهو بعيد من سياق الآية وقيل بعضهم على
النشر للمشوش اي حتى يقول الذين آمنوا متى نصر الله ويقول الرسول في جوابهم الا ان نصر الله قريب وهو وجه حسن قوله
بالنصب على اضمار ان وللاستقبال اي انه الواقع ولا ابو حكاية استقبال ايضا كما انه حال ابو حكاية حال
والنصب للغاية من صريح استتبع الى الغاية المكونة البلوغ قوله قلت فقد تضمن الاخر جاء صاحبا انهم اسالوا عن
سؤالهم مما وقع من الامر غير هو موضع من الاسلوب الحكيم اعلم التسمية في قوله وهو يدل على الاسلوب الحكيم فيجيب
ان سؤال الاسترشاد لا يقتضي مطابقة الجواب له بل ينبغي ان يكون الجواب مطابقا للرشد فالحاصل عن الطبيب
لا يطابق المطالبة على ما يحكم المريض من غير ما يشتهيه المريض واما سؤال المجادلة فينبغي ان لا يغفل المطابقة من غير زيادة و
لاستقصاء قوله قال الصنعة لا تكون صنعة حتى يصاب بها طريق المفتنع وبعده فاذا صنعت صنعة

فاعرفها شاولنوى الزلة اودع الضيعة ما اصطنعت من عمل والصنيع مكان او مصدر بمعنى والاولى ان
الطريق سيهى الى المكان الذى هو المقصد قوله فقال ماذا ننفق من اموالنا واين نضعها فنزلت قلت ففى هذه
يكون فى السؤال المحكى فى التنزيل اقتصارا واهتماما على الجواب وهو وضح فى تفسير الآية فقال الراغب قوله
اما ان يكون بمعنى الكراهة هنا هو الموصوف عند الله فعل اسم المصدر او مصدرا او بمعنى المكروه فقله
الازهرى عن الليث قال وليس بين اهل اللغة ... عند النحويين قوله وقرأ السلمى بالفتح الذى فتح الازهرى
عن ابى العباس عن ثعلب وعن الزجاج الاشتراك ... على الضم فى المصدر وقيل هو ... ان هما جمع ... ابل
الفه الكره والكره لغتان الا ان الفراء زعم ان الكره ما اكرهت عليه نفسك والكره ما اكرهك عليه غيرك
كرها بالضم وكلتيهما بالفتح وفى الصحاح عن الفراء الكره بالضم بمعنى المشقة والمفتوح اسم بمعنى الاكراه فى
... قوله
... الحالتين ... الاستعمال ... الاكراه ... الكراهة ... [illegible]
لم ... على الاكراه قوله ومنه قوله تعالى حملته امه كرها الظاهر انه استشهاد على الوجهين ... الراتب
لظاهر ... ان الكره والكره كالضعف والضعف لغتان بمعنى المشقة ... استشهاد الوجه
الثانى ... حاصة لانها ... على ذلك ... قوله وعلى قوله وعسى ان تكرهوا شيئا ... ما ملكت
الانسان ... قوله ... الحكم بن كيسان و
عثمان بن عبد الله بن المغيرة ونوفل بن عبد الله المخزومى ... عبد الله واصحابه الحضرمى وكان ...
وفيهم ... عبد الله الليثى ... الحضرمى واستاسر الحكم وعثمان قوله ... الباب
... قوله ... وقوله ... وقف قوله واكثر الاقاويل على انها منسوخة
... واقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ... الاشهر الحرم قال تعالى ... الا
لهم واقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ... والمسند
عند ... الارض
... الاشهر الحرم ... على ذلك
... قوله
... العطف
والمسجد الحرام عطف على سبيل الله ...
... الصد
... ان ...
ولم يكن له كفوا احد ...
الاتحاد قوله ثم ...

ماحث

ما حث على الفعل ثم الله تعالى ... الخبيث ... دل على انهم واصلوا الى
... قوله ... كيف ... الشرب ... اثم ... الشرب
والقمار ... الاثم ... المنفعة ...
قوله ... اذ ...
...
... قوله ...
...
... السبعة ...
...
السبعة ...
...
...
...
...
...
لم ... قوله العفو ... كانه
... قوله قال ... العفو ...
...
...
... قوله ...
...
...
...
...
... قوله ...
...
...
... للعطف
... قوله ... الحرج ...

لا ما لا يطاق والصلاة عنده من لم يجوزه لكلفه عقلا ايضا قوله واولئك استخدم المؤمنون حملا على حذف المضاف
لقوله ماضيه ويتم المقابل وحذف المضاف يختص بالمؤمنين وفيه رعاية تناسب الفقراء رحمهم
وقيل آياته قوله والاسوة واعلى عزمهم في الحواشي الصواب حط المضاف وان الاسوة عليهم عزمهم وقيل
صنع فلان صنيعا لافاض عادات الظن الا واحد وحصل الساع الاول وظهرها اصوب من المحل التصحيح
قوله على شملها السنة موائم النصر والمراد ما في السنة وفوق الكلمة قوله فيما روي عطفا على حديث
عائشة اي يعني بحديث ايضا قوله ثم قال ابي بحديث الحسنة وتعدها ارخص من هذا قوله حسب
تسمى الاسم على المعنى نحو ان يريد تسمى الاسم الحرفة او الادات ونحو كتابة على المعنى المحمل عليه للالف
له ويجوز ان يريد تسمى الاسم علم الاسم وهو الفرج نسبة على الاول التي الحسنة وعلى الثاني حجة
امر قوله لكن الاولى ان يحسن كتابة الا لانه مجالس اجل الحسن النبوة ولو اولى التسول عن عائشة اولا فانها
الرواية لهما قوله كتب الراوي لها حسب الفعل فالواحد انهم ابن ادرى والغاية سعى حاشيتها مخالف ما تعينه
لا تصلها وما لم يكن العمل بالتركيب باعتبار حال واحد عمل بهما باعتبار وفيه وقال اصحابنا الجمع لا يستحق هذا الطريق
لانه مع طريق اشاره في النقض وحرمه والمعنى المعقول الذي يدونه عن مسلم ولو مسلم ولا يستند لم يستند
انها فالجمع بالقرآن بالتسلسل لسانا بانها الكلام وبالتصنيف لسانا انها قصة وصحيح الافعال تطرح الى الاتهام لا
ستمضي وصول ما بعدها بكون الكلام انه هذا لا يمنع من التحقيق وجهته قوله فاذا نظرت فاموس والنسا لا
تنزل اللفظ وسوى واضح وبعضه كذا والله اعلم قوله او الى تسمى النحاس الذين نظر فيه اسمهم يطرق
النوبة من حل ذلك فصلى هذا سوى هل يستقل على ونداء الى انظر كان نسوقا مواليه وانت وعلى الاول يشتمل على
نحو وعلام ابكيه اذا لم انزل وكلاهما من قبيل الاعتراض عند الحكم قوله وهذا كما نحو الحواشي لانه اطلق الحرف
وانما الحرف مبالغة وقوله شتهن كلام منافس حتى لنسخة الشيخ المحمل عليه هذا الكلام والتي عليهم على ذلك كما
توهم انه تسمية لا استحسان لكن الطرفين ولا ظهر انه فيس بموضع حرف دخلت في الاضمار المجاز ولسان بمعوله حاد
انه من الاستحسان الكنية لا يصل الثناء بحيث لا يدل على الا بتطفي من التوحيد واوفى انه يقول يشتبها الى المعنى
في ارحامهن الى الآخر الاخرى اكد توهما لان الحكم الشائي المرسل الشجار والمتصل بالتوحيد لم يخرج على الاستحسان بابه
هذا ظنهم والله اعلم قوله واتوهما التحسن الى قوله اذى ما انصابه وفي قوله فاعتزلوا النساء
ما تهوى لانهم كانوا عن حيضهن ولا يساكنونها واما في قوله من حيث امركم الله اسو في قوله فاتوا وثم ظاهر من قوله كذب
الهود وتولد وهنه للحرام ابى عن جماعة الكتاب والله اعلم قوله وتر البوينى المنسوب للجمع والتعظيم
سالهم حتى يوقضه وهو عطف على قوله فل هو اذى ونحوه محمله الاعراض في الحيض على ما منهم علمه من احساب
الاقدار قوله ما يوضعه دون النجاسة اي يحل في غرضه لست كاللوح يثبت على غرض انه يمنع عن الماء
الى اسفل وتجعل عرضا منه وبالشي بسبب وكلا الاشتقاق واضح حسن قوله واتوهما نصا للعرض
للامر بوا ايضا فصار نقضي مفعول كانه مفعول وعوض للامر نحو كذا قوله ومعنى لانه على الاولى
ومع امكونه في ايوضه معنى المنع الى الرجل كان عليه على بعض الحرام التي على ترك فان الحلف على التي قد يكون لفعل وقد يكون

لكنه

لكنه فلا ايضا وحاصل ما دلت ان الحمل بما يجاري واللام للاختصاص متعلقه بالتعليل الغوا او على عرضه من معنى
الفعل وهو المنع اما الغوا وهو الظاهر من كلامه واما مستقر كما تقول حجابه وامنع من ترك كلامه عليه وان يريد
على انهم من اللام عطفا على المعنى التي التعليل ذكر له والحلف به مانعا في البر والتقوى فالحلف سمعنا
ذلك واعرض عليه بالتعليل انه لا على وجه انه على عرضا لامح والجواب انه سواء الامح فلا بعاب بسوء عرضه
لكل من نسبها وكذلك يسبغ الفهم لا على انه اسماء ووجوب موقع اللام في ذلك حين لا سبل المدنيه السنة من ضا
منهم ومع تقسيم فصل اللام متعلقه انفصل الغوا بحيل الاختصاص وفي الاية اصحاب للذكر كما اشرا اليه او يحتمل في
هذا النوع واما حقيقه واللام في عامكم للتعليل وفي الحقيقه حتى ان يردوا على هذا الوجهان والمعنى ان فصل اسباب عرضه
او شيئا مع البر وعرضه لاجل الحلف لهما وعلى الحاصل لا تركوا البر بتعليق الحلف فالحنث معنى و
التاء عن تركه بسبيل الحلف انهى عن تركه عرضة قال الامام هذا المعنى اجود ما دل المشروع اتيان العداوة
قوله وهما ما على الاخرى حاصل ما ذكره لا تتركوا الحلف اشتكى يكونوا بالترك والبر على الحنث واللام صلة
لعرضه والحقيقه في ان يردوا للتعليل واتى معترف على نحو الكلام لتكون حكما ومنه علم ان الطهارة
بوضوح المعنى لا انها واجبة الاضمار كما ضمن من قبل والله اعلم قوله قال فالتعليل في عرضه للوائم سو الاحكام في اوله
مكنه صفت للعالمين غرابي والاستفهام للانكار على معنى لم عن غرابي عن منها للعالمين فانها سعى لها استقر
عنده من الاي في كونه الاخطار والاسماء لا اثر له عنه فالتعليل في نصبة للوائم لان دالم الذي يجمع العالم
فكيف النفس بلا اصح الكلام ووجه قوله بعد اذا لم ابق من رايته ثمة تسد نعيف فلم يخالف الى الخالد
اتى بها الى النفس والمقام خلافا سبب علامة حتى يحم على السر بسبب الكلام ثمه مثلا فلم يخالف البيت والذي باته في
ديوانه سكنا متى كان سمي خلسة للوائم وكنه صفت للعاذل غرابي اي كان سمي لطف خلسة وسهو سهو
لا في الذي يحق وبعض طي وبيان الله غرابي عن عين ارتياد لاجلهن وهذا اوضح قوله كما قال النبي صلى الله عليه وسلم
لعبد الرحمن بن سمرة اذا حلفت على يمين استشهده على اليمين اي على شي ما حلف عليه وقيل انها على الاصل اي اذا حلفت كانا
على حلف على معنى انها تكون من اثم اليمين قوله واصف لسانها ضا اي في اليمين اللغو قوله وفيه معنا ايا يحتمل
تعالى لا تو اخذكم الله باللغو بعد الحق محل الخلاف في التفسير والتفسير الاول على الذهبي لها عند ابي حنيفة
واما عند الشافعي فلانه لا عقوبه اخرويه في اليمين التي ظن صاحبها الظهارة وبان حلافها وكلا من فيها الكفارة والمواحذ
على هذا التفسير المعاقبة الاخرويه وكذلك العقوبة مستحقة في الغموس وان وجبت الكفارة ايضا وقوله المعنى وهي اليمين
الغموس من بين بالتكسب فالمتكلم في هذه الاية لا تسير بالعقوبة كيف وقد ذكر في المائدة انها اليمين قوله بالقصد والنية
فلا ينافي ما ذكر في الهداية المعقوده من الحلف على الامر في المستقبل ان يفعل او لا يفعل ولما صنعه ان ابي الكفارة في التفسير
الثاني ظاهر على مذهب الشافعي فإنهم القصد على تفسير ابن عمر واما على تفسير ابي حنيفة نصه وجه المراد صيد الفعل
المحلوف عليه لا قصد الاقسام قوله سبل رواه عبد الله من شأنه لم يدخل الاقباب ومن ابيه المشهور كان
التي وقع لا شهر ايضا صحيح سقط حكم الايلاء قوله لاجل المسالة اي بمنزلته لاجل الشبه قوله ولا عزموا الطلاق من قصول
سوء على نحو قوله الى ابكم فان ولوا اجل الذين يقول بعضهم نحو له قوله كما يقول انا نعلم هذا الشهر فالمحكم اقرب عندكم الخ

والإعلام [illegible] فيه انه واضح لا يخلو عن [illegible] الظاهر ولا يعجز إلا أن يكون المعنى [illegible] تدبّركم وفي
ثم [illegible] على اصحابهم [illegible] ولا وكان هذا الكلام لا يطابق المعنى [illegible] كلام في صحته
[illegible] كثير [illegible] وصح [illegible] على [illegible] لقوله فانّ
وانه لما حصل [illegible] الطلاق وحل على انه اذا [illegible] المضروبة في [illegible] عليه [illegible] ان [illegible] فيه عن
الظاهر [illegible] من هذا الظاهر لانه مطلوع على [illegible] بما نقل في الصحيح من [illegible]
[illegible] من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم [illegible] الولي [illegible] على [illegible] من الآية ما هو
الظاهر [illegible] **قوله** [illegible] الكلام الذي [illegible] وان الحالة ما يرده
[illegible] وقيل [illegible] صوت [illegible] فلان في كلامه
قوله [illegible] والجنس [illegible] على [illegible] العموم في الجمع المحلى باللام [illegible] واضح
وصح [illegible] الطلاق [illegible] العموم والخصوص [illegible] موضوع لجنس الإناث والجنس [illegible] كما هو في
[illegible] المشترك لا الاشتراك المعنوي [illegible] البعض او الكل [illegible] الدليل
[illegible] المشترك وكذلك [illegible] استعمال [illegible] **قوله** لم [illegible] وقيل
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] الاسماء المشترك [illegible] الحيض
[illegible] الاستدلال [illegible] ائمة [illegible]
[illegible] الكلام في [illegible] اما الحديث [illegible] على [illegible] الاستعمال
[illegible] رواه [illegible] الطلاق
[illegible] في الاصول [illegible] قوله تعالى
[illegible] فيها [illegible] على الحيض [illegible] على
[illegible] الحيض [illegible] على الحيض على [illegible]
الحيض [illegible] الحيض على [illegible]
[illegible] الطهر الذي [illegible] الحيض [illegible]
الطهر [illegible] الحيض الذي [illegible] على انها [illegible]
[illegible] قوله تعالى [illegible]
[illegible] للطلاق [illegible]
[illegible] الطهر على [illegible] الكامل [illegible]
القرء اسم للطهر الذي [illegible] على بعض الطهر [illegible] والاستعمال [illegible]
[illegible] الطهر [illegible] على [illegible] على
[illegible] الحيض [illegible] الطهر [illegible] الحيض [illegible]

القرء

القرء في الشريعة اسم للدم [illegible] في الحيض عن طهر ولما كان اسما جامعا للامرين اطلق على كل واحد منهما [illegible]
فانها [illegible] الطعام ثم يطلق على كل منهما وكذلك [illegible] قرأ النجم اذا طلع وقرأ اذا غاب وإذا
[illegible] الطهر [illegible] واحد [illegible]
[illegible] الاطهار [illegible] الشافعي [illegible] قوله تعالى فطلقوهن لعدتهن [illegible]
في [illegible] والطلاق في الحيض بدعي حرام [illegible]
[illegible] الطهر [illegible]
[illegible] قوله تعالى [illegible] وقوله تعالى [illegible] اجل مسمى
قبل [illegible] الحيض والطهر [illegible]
[illegible] الحيض [illegible] رسول الله صلى الله عليه وسلم
[illegible] الطلاق [illegible]
[illegible] في الصحاح [illegible]
انها [illegible] عند [illegible]
[illegible] الطلق [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] ذلك
[illegible]
[illegible] علمه [illegible] والتعبير
قوله [illegible]
[illegible] الحيض ان
[illegible] في الحيض [illegible]
عن [illegible] **قوله** [illegible] الاستنباط **قوله** [illegible]
[illegible] الكلام [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]

ف

الطلاق

بالصعود ... للاستعلاء على البسط كذا في الشرح ... وعبر بها على ... الرفعة ومنه الآية ... واصل ... [illegible]

[illegible] وانما ... من ... القصبة ... وكذلك الشجر والسد ... والانحدار ... عليها

لان الصعود ... كالانحدار والشيء ... مستويا ... من ... والدرج ... التي ... عليها السبل ...

... ومنه الشرح في الصعود والاستدراج ... الله تعالى ... الا ... **قوله**

على ... الجمع ... لم ... الملك ... العني ... ترجمة ...

انه ... الترتيب ... الاجماع ... اذ ... كل ... الاجماع ... الاجماع ... على ...

... اطلاقهما ... على ... الجمع ... على السنة او على الكتاب ... او ... الاجماع ...

... القسم ... والنسخ ... الكلام في ... الجمع ... سورة الطلاق ... تعالى ... هنا

انه ... على ... السنة لان ... مسلم كما دل عليه الحديث ... نزل السنة والبيعة ... عنه

المخالف ... في كتب الصحاح ... من قوله عليه السلام ... كما ... له ...

لم ... كذلك ... كتب ... قول ... كان ... فعلت ... لم ... عليهم

... التحليل ... على النهي ... للمعصية ... الاسلام ... **قوله** روى

... الصواب ... الصحابة **قوله** ولكن الكفر في الاسلام ...

... في عظيم الكفر ... استعمال ... والكلام ... من ...

... على ... تعالى ... وان ... السلام ... حتى ...

... والكفر ... الاسلام ... العشر **قوله** ما ... او ... عتب

... كذلك ... في ... رواية ... قوله ... وجه ...

فيها ... **قوله** ... الخطاب ... تعالى ... والكلام ...

... في ... الخطاب ... والصواب ... للكل ...

... على الشروط ... او ... اقوال ... الكوفي ...

من ... والاعتدال ... بالتوبة ... في كتاب

... العصمة ... على ... الخطاب ...

... الاسباب ... تعالى ... في سورة ... على

... على ... وفيه ... والكلام في ... الاشياء ... الرجعي خلاف

... الشافعي ... على ... الكلام ... نظر ...

ما ... على ... **قوله** ... الحديث

... على الخاص ... **قوله** ... فان ... الخطاب ...

... كان ... الخطاب ...

... تعالى ... ولهذا ...

بقرينة

بقرينة الشي ... كان ... قبل ... اخلعها ولو ... قوله

بعضهم ... العادة ... القوم ... السنة ثم ... كانت ...

... فاذا ... الشرط ... طلقها كانه قبل ... ولكن ... حتى ...

... طلاقه ... طلقة ... على ... الخلع ... على ... **قوله** ... الطلاق

... الموصوف ... الاول ... **قوله** ... نسائه ... لمعنى

لانه ... في الكلام لان ... طلقها ... النصا ... على

... **قوله** وهو ... على ... نهيا ...

... المطعون ... على ... والنصا ... الى المسئلة

... من ... الى ... عن ... حكى عن

المسئلة ... على ... قال ... عن ... **قوله** ... والصواب ... الا

... شرط ... الحاصل ... **قوله** ... النهي ... اذ ... الانتهاء

دل على الانتهاء ... جميع ... كانه ... ذكر ... انتهاء ... ذات ...

وانها ... مطلقة على ... وهو ... الى الانتهاء ... بالطلاق وعلى الجمع

الانسي على ... الانتهاء ... الى الشيء ... الانتهاء ... على المدعي ...

... **قوله** ... اوله

كل ... الحمل ... الاطلاق على الجمع ...

... الاستعمال ... والاستدلال ... الانتهاء ... على ...

عام ... الموت ... على ... النكاح ... الشيء ... العكس

وكذا الاستعمال ... في ... النكاح ... الموت ... والعكس ...

من ... على ... في النكاح **قوله** ... على ...

... الاستعمال ... الارادة ...

... قوله عليه السلام ...

... على ... قبل ...

... ولو ... لم ... وقوله ...

... وذلك ... الاسلام ... الكتاب والسنة ...

... **قوله** ... معقل بن يسار ...

كانت لي اخت تخطب الي وامنعها من الناس فاتاني ابن عم لي فانكحتها اياه فاصطحبا ما شاء الله ثم طلقها طلاقا له رجعة

ثم تركها حتى انقضت عدتها فلما خطبت الي اتاني يخطبها مع الخطاب فقلت له خطبت الي فمنعتها الناس وآثرتك

بها فزوجتك ثم طلقتها طلاقا لك رجعة ثم تركتها حتى انقضت عدتها فلما خطبت الي اتيتني تخطبها مع الخطاب

... [illegible]

واما الحكم بها انما فات ... لانه مكروه عن بنته ولكنها اباه. قوله والوجه ان يكون خطابا للناس اي
يوجد منهم ... عضل ما على ما ... قبل ... يحتاج الى التعسف بقوله لانه اذا وجد ... فيما على ما نزل الله
ملكت ... وهو ... العضل ... الخطاب ... اي الكل ... ذلك
فيه ... الخطاب ... من لا زواج الى الاولياء ... لا يعضل الا ... عنه ... الى
في الطلاق لا زواج على ... كذلك ... ما قبل ... الخطاب ... الحل على
ذلك ... والمكن ... قاصر ... المجاز ... الاتحاد و
لا اولياء وسائر المؤمنين ... اصل الاولى فقط وهذا اصل ... قوله
واتهما ... فاصطنعني ... عضلهن عن النكاح ... كل شيء ... لانه يعضل ... على الارضاع
والعقد من ... الوجه ... الا ... لم امنع ... ولم اعرف
نار ... لا تحنثك ... بالعضل ... الاستيحاء ... الممنوع عن المرجوع و
الا انه ... المرجع ... الخطاب بعضلهن ... اي جانبي ... عندك
على العضل ... اصطنعني ... الادب ... الطلب ... يكون من هذا المحل ايضا
قوله ويجوز الاصل ... الاول ... العدة ممنوعات
قبل التزويج ... للطلاق ... عن النكاح ... العده ...
على المجاز ... قوله ... الطلاق قوله اصل
في هذا ... قوله ... منهما ... الى الرجوع
الى المصلحة في ... الخطاب ... المصلحة
... والمستقبل ... المصلحة ... قلت ... عليكم
... قوله ... من نكاح ... الخطاب
انه ... قوله فاما الوالدات ... على ... ارضعه ... حواد
استحباب الام ... على المولود له ... الوجوب ... استدلوا
بقوله وعلى المولود له رزقهن ... الام ... والنفقة والكسوة
... عند ... في التعقيب
... النفقة والكسوة ... الارضاع ...
لامراة المراد ... الوالدات ...
... قوله ... الوالدات ...
... بالارضاع ...
... الولد ... الوالد والسبب ...
وعلم ... قوله ... والابناء ابا ...

الاول

الاول لا يلائم ... وقوله لا تنزع ... من الدم ... وروي ...
... ويستحب ... ما لم ... الفصحى ... ولا ...
... الام ... الاولاد قوله ... الوالدات ... هذا ...
... ذكره ... الاول ... الارضاع ... الشافعي
... الارضاع ... قبله ... ان ...
... وعلى الوارث ... الام ... قيل وعلى الوارث ...
... وعلى المولود له ... الكلام ... الوالد ... على الصبي
... العكس ... الوارث ... والاشتراك ... مخصوص
... انه عام ... الاصل ... لو سلم ...
... والكلام ... هذا ... على
... قوله ... واصل الوارث ... على الحادث ...
قوله ... التحريم ... الحمل ...
... قوله لا يحاوز ... التصريح بالام ...
... قوله ... الولد ...
... للتصعيد
... الاول قوله ... التسليم ... قوله
... هذا ... الكلام ... للعادة ...
... الضمير ... انه ... اي ...
... الى ... اللام ...
للتوقي قوله ... اي ... الامام ...
الكلام قوله ... الامام ... قوله
... قوله ... الامام ... اللفظ للتوضيح
... الكلام ... اللفظ
... استعمال اللفظ ... استعماله ...
... الى الحاكم ... اللفظ المستعمل ... الحقيقة المجرد ... المستعمل
في غير الموضوع له ... الكناية ... اللفظ المستعمل ... الموضوع له ...
الموضوع له ... اللفظ ... الكناية ... ما ...
... اللفظ ... على ...
المجاز ... الكناية ... على العرش ...

الانسان في المعرض ... فلا يتعرض نقضا على الاصل ولو اضيف
الى ما ذكر في كتابه ... الالفاظ الدالة ثم ما افضل حتى يستوي ... عن فضل الحفاظ
ويراد به معنا الالفاظ التي ... الى الفهم وكذلك ... على الصنف ...
عصر ... والاسلاف ... والحرف والبحر ...
[illegible]

[illegible]

والخفاء

ولا يخفى ان الاوفق ... **قوله** يعني ما كتبه ... ثم يتناف
ثم يكتب فالارادة ... المكتوب الذي هو المنتهى ...
كانه تم وفرغ عنه ...
المكتوب ... **قوله** ...
... **قوله** ...
[illegible]

[illegible]

للشيء على التمثيل لا ان النظر اصابه ... الادراك بعينه فلا وقوله وتحقق الخطاب به ... لوحظ انه حظ كل
احد لا يح حصل الخطاب مخصوصا بهم بعد كشف سر مخفو محطاب للمؤمنين ولا المعنى عليها اوقع دلالة على انه
بين المحثوث عليه نظرا الى شيع وتشهير حتى يتصدر كالمعاني ولذلك لتشهير الخطاب عام احد فاحد ... على الاولى
والاعراف **قوله** قد عصاه فاما بهم اي اصل المعنى ذلك والمعول لله الله على انهم كانوا مخاطبوا جميعا بالموجب ...
واحدا فاحدا بما في فيه تنبيه تعلق الله بجميعهم ... لكل الواحد بامر ... المطلع ... بامتثال الامر ... الكل
قوله وهذا التصحيح للطلب يدل على انه تمهيد لقوله وما تولى في سبيل الله ... في المعنى على الم تر الا ... المعنى
انظروا وتفكروا في السورة الكريمة لانها سنام القرآن ذكر فيها كل الاحكام ... من الصيام والحج والصلوة والجهاد على
غط ... مسطرد لا لقاء الاسلام شانها ... وحد مجال ومقصود ... على ان المؤمن المخلص لا ينبغي
ان يشح ... والمصالح الدينية ... الى الراغبة ... ولها لما كان ... سنام الدين ...
النبي صلى الله عليه وسلم ... في سبيل
منها الى هذا المقام الكريم ... **قوله** والتحريض الحسن اما وما دل على
انه مفعوله ... [illegible]
لاجل القوة ... للاستعانة **قوله** الى كيف
... في آل عمران ... **قوله** بهذا المعنى
... [illegible]
... **قوله** اى
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... **قوله** ... **قوله** ... [illegible]
... [illegible]
... **قوله** ... **قوله**
... [illegible]
... **قوله** ... [illegible]
... **قوله** ... [illegible]
... [illegible]
... **قوله** ... [illegible]
... [illegible]

وشربه

وشربه ثم ... ومنه طعم الشيء ... لذلك ... على ... وذكر الجوهري ان الطعم ما يؤديه الذوق
... طعمه ... ولكنه ... ومن لم يطعمه لم ... وقيل الا طعم ... الجوهري والتفسير ... لان
... الذوق ... اسم ... المقصد ... الذوق ...
... تعالى ... الطعم ... وبهذا استدل ...
... والطعم ...
... [illegible]
... [illegible]
مطعوم وبالعكس **قوله** ... الاستثناء ...
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... **قوله** ... الاستثناء ...
... **قوله** ...
... الاستبعاد ... الاستثناء ...
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
قوله لم يبق ... [illegible]
... [illegible]
... الجوهري ...
... [illegible]
... الصحاح
... [illegible]

بالاموال والاستبدال انسب اوفق وهذا يدل على ان المختلف يقع على المال الذي جلبه السنة كما يقع على الشخص وعلى سدّ
الكلمة لمعنى معينة من قبيل الترديد ان كان من الموجب فهلا قلت مختلفا وان كان عن غيره فهلا قلت سبحت مثل ما ذكر
لشيء به البحث بها والاوجه ما وليه ما اوحى اليه الملك من انه التعالى المعنى اما في المعطوف والمعطوف عليه على ان
الرواية واما في المعطوف وحده على ارادة الاخرى وقيل هو مختلف والتقدير لا اشياء سبحا او شيئا من مختلف
وهذا ما ذكره الجوهري واما ما قيل من ان العطف على السكون في سبحا فاسد لفظا ومعنى وهو والمعنى مثل بعضه
الفصل بل عليه قوله معه والثاني من مدخل على الاتصال وهذا لعله الصرف عن حمل الفصل مع انه فصل
فلما جاء وبعد كان معهما وفيهم والاولى الاطاقة لنا اطهار جمعه لا تكون على الساق وقول الاعلى منهم اخلاصا
ثم هو وهذا مع قوله من نصر له الا الفصل ضرب اذا حمل على الله والوجه الثانية لا للظاهر انهم والواسع العالم
عند لنا الصدق الارض الى قوله وما ذكره اذا ذاك لم يكن المتخلفون بعضهم وانهم لهم الى اليد العين في الاخر العرض ما سبق
من الاولى انه الكفاية بيسير منه في شيء فلولم يجدوا المنقول من الذي يقع **قوله** يعني العقصى الى قصته ما من حيث
الاولى انه الملم تترى والناس وذكر سلا انه لو جعل اعم ما حضا لنعمل جميع الاثار الى الكلمة من شيخ السوء وبكون لكم
ويجيء الى ما يبعث من حديث النبي كما في قوله والكلام في مكان اولى وهو كلام حسن اوقف **قوله** مكث الرسل
بعضهما اسنا وقيل على الارض كانه قيل وان كان الرسل وافضلهم فضلا وهذا كان الرجح على المعنى على نبينا
صلى الله عليه وسلم وعلمهم اولي العزم منه لا يلزم ذوي الهام البحث الكلام لنبيه **قوله** وفي هذا الاهام من تحجم فضله
ما لا يخفى لما فيه من انه لا يشتبه الوصل له عن ولا ابهام مع الاتضاح والابهام واذا كان اسكن بالدلالة على الشيوع
ودلالة على التعظيم مما كان الكلام الوحي وتوضيحها الابهام **قوله** ولو شئت لكثر الثالث وابت يحتمل ان يشتبه ما ذكر
في مسند احمد بن حنبل عن علي رضي الله عنه وافضل هذه الامة بعد نبيها ابو بكر وعمر ولو شئت لحدثتكم بالثالث **قوله**
اراد وانا يكون الكريم كانه قيل ولثالث نعطيه لكثير من الاوصاف حتى كان لو تعطلها ونعيرا على عكس ما ترى في هذا التعالى
هو يعني **قوله** وانه جعل بين الكرم من صفات الكمال ادا دعا ان اكتبه بالكرم من بين الكرم في ذلك المنهي الى ساعة
الترتيب ولئن من المنهي في شيء وهي الكلمة لاطفها ملاقا فروح وجه البحث ولولا اذا ان ان والتعلم **قوله**
الحاني في الحي يشمل حظ المعارف من كلام الحرب وقوله الذي يصح لا ينعم وهذه ساما من نقض من حمل الحي صفة
وجهته دلت على جميع العلم والقدرة ولم يجعلها اشمل لدلالته حسبته لا اشتمالي ولم يجعلها نائبة لا موجود والمعدوم
قوله انه ما يتقدم النوم انضاح لسنة بهذا المعنى ومن فرقه بينهما وبين النوم الا النعاس ويكون وفي
نعم والمكي واستدل على انها عن النوم الخفيف كما يتم بعضهم بقول عدي بن الرقاع وسنان اقصده النعاس
فرنقت في عينه سنة وليس بنائم وفي هذا يظهر ان الرجح في تمام المبالغة لا تستعمل العكس حتى يجاب نفسه على طريق
التتميم بالكلية للنوم الذي ضمنا في قوله لا تاخذه سنة ولا نوم على اسلوب الاحاطة ولا احصا امر اعجب من الوجود في بعد
من الا هذا الاخف وعلمه واليه سلك التعادد صغير ولا كبير فافهم وقيل ان النسبة وكانها الى انما اعا بها عنه
اخرى من جاز بعد جابهم وبعث لولا الحيا وال الى قد منا فيه المشيب لزرت ام القاسم جابهم فرنا اناسم قال
منه لا يحوّ وقصد السهام واصابت فقتل بكانه فانه جعله قصيدا اي كسر او هو ما لغة في النسك ونفي النوم

عنه سهان من توقا الطاس دوف حول الشيء لتسعه **قوله** احدها الكرسي لم يضق عنهم والاتضاح لعواقب وضع
كرسيه وعبوسه وما هو الا تصوير لعظمته وتخييل بقوله ويشرح في قوله واما هو تخييل لعظمة شأنه في مثل
حتى يصرح بان التخييل نوع من التمثيل الا انه تمثيل خاص لكونه المشبه به فيه امرا مفروضا وان يقال ان التمثيل تشبيه
قصة بقصة والتخييل تصوير حقيقة الشيء ليس يثبت ثم اذا كان المثل به محسوا او آية مفروضا كما عرف فيه وكنى لهم
لو قيل للتمثيل ان تصحيحا لطلا سوى للموقع فهو التمثيل الخيلي والا فهو استعارة التخييل الا انه للاستعمال
بالكناية كما في قوله لسد اذا اصبحت بيد الشمال زمامها اذا لم يعم التخييل في اصطلاح اهل السنة على التمثيل في ابيات
هذا الاسلوب للتصوير وجعل المعقول كانه محسوس مشاهد ولكونه للخيال والكلك الظاهر منه يعني ايضا
ان المعقول انصرف تشبيهه وحملت الوقوع العقلية وجها وجهدا فيه ما يقع فيه على وجهه يوهم المحال الاعادة دلالة
لما يصح تعبيره من عمل على الطاهر موقعا الى تخيلهم وتفسيره وتمام القول فيه محيي في اخر سورة الاعراب الى تعالى
لا ان البلاغة وسط القول فيه هناك **قوله** كما يقول العرب من العصا ولحاها فانه المستقصي بضرب لمن يرب ويدخل بين
سببين فان الثاني عود لا ينفصل بعضها من العصا ولحاها فانها تشريعها وطيبها ومحبتها وفيها ايها الام لم يكن الى
من العصا الى ذلك **قوله** والاولى بيان لتمامه لذلك بالاولى قوله الا تاخذه سنة ولا نوم فان الاخرى بحيث انه لا يعقل
عن يسير الحلول او ضعفه تكلمه السلط مما في التمام بالتدبير والهيمنة من دون عوض والحمل على انه لما تلى آية لا
هي في قوله ولا نوم لا تاخذه يكفي بعضهم لقولها الى ذلك بها اصطلاحا سابقا للثلاث وفي نحو الاسنان يعرف
الثوم فيهم ويحيي بهذا يقول الاشياء موضحي لتقرير كالمعقول لها معنى نوع السنة والنوم ضمنا والثالثة
مرتبة للعظمة وكبريائه الا انه من حيث انه لكمال الله واستغنائه عنه ومن وجه كما لا تستحيل سواء كان التشريع الذي لا يكون
الله به الا انه لا يمكن ان يصدر لحد من صفة الاصل في خاص بينه تعالى فهو عما هو عليه يعلو لعنة علي ساق وق السلوك
ان يتوسط مكي مكي او رضي طبيعي او الوحي اذا تبلى في صعوبتي في ضمان الامر المكونة والشفاعة اعم من كونه
في ازاله نقصان او افادة جبران ما فيه للشافع والمشفوع له او لهما او لغيرهما او لكل والرابعة لتقرير الصفوية
من جهة ان الاهتمام بضبط العلم والقدرة قوله لا احاطه اي لا حاط سنا الفاعم بالتدبير وما كسبته له ما في السماوات
وما في الارض من حيث انه موجد الشيء يعلم ما بين علة وما سوى له الله وقوله من ذا الذي لا للمحيط علمه بما لكل يعلم
من يصلح للاذن من عنده ومن يصلح للمشفوعة كذلك فقد حصل تشريحها عن اسلوب التحدي مع ما هناك من تقرير معانيه
السوابق ما البرهان على سوء العلم بالحياة والكتاب لدلالتها على انها موجب الجهل والنقص على فيها ما بعد
انه اشتكى وبناء والنفس الاحسان من سوى النعمة الا يجاد والشفاعة تمام بحث الالوهية الدالة على كونه ولا الارادة
لا افاده من افادة صفة الشيء بكلي المعنى من حيث تلك الافادة وعلى هذا من افاد معنا فهو اكمل على ما مستدل
مع الشروط والادوات المتبعة ونحو ما بحال في النظر العام في ملا حظة الاسباب لا يشكل على الاحاطة الاعلامية لكمال وحيثية
وبعض احاطتهم اذ ذاك لهم بها انه صرفوهم لا يحب الاحقية وصيرورة عليهم والخامسة لتصوير كمال الاحاطة من
جلاله وانهم معا واما في طلب الغد للتنبيه هذا الا شيء الوجوه في هذا المقام والكل من العرف بان انه تعالى حكيم
مع السماوات والارض كما دلت عليه الاحاديث الصحاح وقوله ولا يؤوده حفظهما تتميم حسن وقوله وهو العلي العظيم حاتمة

للانه على النهج السابقه مع تصريح بان العقلاء تام لو صنعنا كالصل الله واسعنا به عنهم وانه نسخ على اكمل وجوها
ولعاده لاعاده واستفاده وله العظمه اثباته من الابتدا والقصد الى الانه اكمالاته نصوص مشتمل عليه
اولا افاض اولم نقض صح العظم موقع التكميل ما يعني من بين ما ينظ به وكذكر نه للحق قوله اهتم بها الشاطى
في الجانبي جر واسخم وساحص بمعنى فاد ماقم جعلنا محضا الاقوم لى هجوا النعم فما من نعم قوله الى العلى
لنا ساحست تامه والرى للمام ان خشاد وصول بها لكاسه ومع نقل النسخ فان حالقا من كلام الله فصلها
بالشر قوله ومنا نقل للعلوم بالنظر فيه ما نص بالنقص عن مخصوص من قسم النحل من العقل وذكر في قوله نوع
لمعصوم الحمل اسانه مثل المستعاه والنحل الخفى فيه شله وقد دال على انصرف الوثنى الكتاب اعني عبد الله كما ذكر
سالك قوله وكان الاعراض عند دليل على الحجة الاولى كان سابقه الافاده الا انه استقل الحال وبدفع الاشتباه الى
عوضه ومنها عليه الاكون وقد بعضهم بالاشتال طل الشكال كانه قال يقال للنبي عجبا المكتاب وبعدها والى
بالاصا ولانه مشال الاعلام اعرض جامثل اجلى رضا للمشاغه وفيه الى الكلام لم يتق بين السابق ولعرض عليه بان
المتصل الذي وجعله انه ليس بوصل بكل ايضا كما انه ليس من صلى اذ لاشد على الحركة كما لا اشد على المحل واحا ل الاحكام من
المحاجه كان بعد خلاصه منها يصلح للمعونه ان يعتمد على ذلك قد عليه الجاليس بصلى انساه ذلك نص نسبه عليه اللم
وسو صنعت والحال انه علم اللام استبدال انه لابد لحركة المخصوصه والمحل بها من محرك لا جاهما المتحرك في الكواكب الى الحركات
مد يقال انه ليس بوجه صال بوجه ارتى والتعسكر التى يتصل بهاتها بالمطلوب ومنها لا سوقه عليه السوال بعد اذ
لو ادعى ان الحكم سنها مع انها سوقه بها التعرف واحاد الحركات كان وضع السهى فلو ادعى انه الف على طرق استحالته
اللهم بالتعرض بكل الحال فلا سمن الاعراض وكاله بلغتها بالشرف والمدعى انه ذلك انما عن سوال ثب ولعل الاظهر في تركه
ولنعلم الى الملعون لما كان محتاجا لسحب الاله اذ لم يكن بعينا انه الا الهامه والاجماع بالجنس على شيء من الصابئة
الى من تعالى منعى الى الكواكب السبعه السياره والافعال من الاتحاد وغيرها منسوبه اليهن بحيث ان كونه في الاصل لعنا
نعوض لهم انا قوله الحلول اى كسنا خاص وملكه اوعر ذلك المدارس علماء اللم ان ينبهه على قصور عن مثب
الربه وفساد اليه من وجه عليه العرور يعنى انه مولود اهمة نعالى لم يكن ولا من لم يوجد له من نفسه الا ممكنه الاتحاد والذى
سواها منه الوجود الشد صرفه احتياجه الى الوجاد الساد وهوانا ومثله فتح ابطال دعوى الملعون فلم يعلم الذي
في تفسيره تعالى بالحجة على انه لوقع الله من حيث انه لا يوقن بالا تحاد ولا علم وقعمهما الاصنا ولا احمد ولا نقاده
على الحادل حكن واعلامه يترتب الى كونه خارجا عن المكتاب وطلب كل الوجوه لانه النعمة بوجه الاقضان والامكان
وسيج لنا الشر بسطوع بشر قوله تعالى انا انذر كل اله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض في سوره المؤمنين ان الالهه
فما رضيه المعول بما ادعيه انه يحول ان يحول الحكم لا يستغناه على انها على ثلاث الشا عنه بعض الناس من الحكم حقوقها
ايه بعد العاده ما اسقل الجاد العرور يسر الاعين ومنه اتضح على الادكيا فضلا عن الاغبيا وقد انا اهو ولعل بيت
والذى جعله منزل الحاد لتعلم حكم الاشياء في طرو الاشيا وسوى ذلك ما فيه من حيث لا نشر ادلوكان كذلك
لم يكن الشيء منسوبا الى عن الباب ومن لم يكن مستند على الوسيط فيه عنى وبالا فليس الملعون ما اليه حكم الاستدلال مانه
فالزمه عليه اللم بالهادى لا يشرق بالشمس الذ الذى اتعلم ولا اشكل فان الله يأتي بالشمس من المشرق فات بها من المغرب

منهما

منها على المناقضه المكتوبه مصرحا بانه غالط ولنا والنص دلالها الى غيرنا استدلاله اشد منظر البحث معنى
ما كان يعنى ان يبنى على النقص فهنا كلام وارد على نفي الخطابه والبرهان سلقناه للواجه به طوعا او كرها بالاقدام عان
ليس فيه مجال لاعتراض سيم على تعرضين والتعلم لها فى عوكه الكريم قوله معناه اوارات مثل التي كان
في دخول الى معنى كاف لامثال لاانها الكلام شعر فيه فظاهر وكلمات سمنه فلانها مشتبهه بالحروف في غير التعريف
لا يدخل عليها من الحروف في ما سمى كلامهم وبعض وذكر على عليه ايضا على الى الكه ورفع من عطف الحكم عليه
تاه ووقفه الى الدلالالم من يستعمل الى الكاف المفسر اذا تعدى الى مفعول واحد بمعنى النظر او في العطف
المثل فيه لنفس المعنى على نحو ما صدق وكل والمحلم الكاف لما عد على نحو ما تولى سوى منه مثل سوى الوجه لانه
سكرا ربه قليل وسكر الاصا اكثر والحاصل كنفسه الكثير فيه خصوصى قوله ولما كان كانوا لها اسمعت صوابها من
فيه نظر لان تعميم الاستعداد لاطها في موطها الى قوله الى قوله ولم يستشهد بشيء فقول بذكرنا عليه اللم في كون الحي
عالم والاطعام في سلك فورد الله على العكس او يسطو على الشمس الميتة فجعلنا اسم الى الذين امنوا
والذين كفروا اولياءهم الطاغوت لانه يرجع حاله الاولى فقدم نظرا لى ولنشه الطاغوت وشبه على كونه
تاما بها يتناول بشيء العطف ودرس بيطن من وقت الحمل صوابا على عليه الحمد النسه وكلماته الاستعمال
وجميع ما مل حل الدليل وقوله المفزانه بعد الموت ولم يتس ادراك كاف بعضه قوله فلما استبر له فاد بعضا
محتد عم ولهانه بعد كما لم ينا والمعرفه الاحيا لسد على الاحاق اما غير بعاتا اميا فهو المفز عليهما التي
قوله يشير بما بعد نحو صوته الحج قوله يعنى انه ما نجح فصل عليه انه مقام من التحريم يا اوليا وليفيد
غشوه الشمس نقضا لم يكن منه لشبه اما بولايه ذكرانه ما نجح وحالته قال اذا او يعنى من اما على الخمسه وفي
على انا وكل كما اشاره من قبل قوله لم يتسنه لم يتعرض اصل السنه التي تعلو الخبز والشراب والاشيا الاطعمه
اذا منع عنه الزمان الحول الوبه من شانها كذلك فيه والسنه لاشتمالها على الفصول الاربعه يوبيها في كل ذلك
محل عنه عن طول الصر فان اصل اصل سنه والماء بدل الحج على سنوات وكذلك سنوات لان هذا الجمع بردى الفعل
الى الحروف النحو كذا والحال للكتب ولما اصل ساصل سابت فلذا قلنا اصله وحي ذلك كل لتسنه بهاء
عن معنى الشمس كما سوى لاصل ويكون عين السنه لكانه عن تاه على حال العصا حالا وقيل اصله تسنن فجعل
به ما صن في تعطي بانى ولها على هذا الكتب لها من اسلحه جرى اصل الطا زى حل انه ولم يستعملوا منه
تمرا لانه سنه كراهه احتماع الضادات والشعه الصحاح تعقوا نى ادابا نول حرو تسحى ستسع اسانوه
في سور كو تسا لانه السلى قوله محرف الا له انجل ربط به وفيه تسحح لا سرى لا اصطلاح على ان لا معنى ولهذا
قال في المفصل ومن ضمانات الفاعل قولهم ضربني وضربت فقال اولا فاعل ستر حذر والوجه الذى افولسعفى للمام
لا يبعثن انا لما يقع سنا لحكم بانه تعالى فادر على كل شيء قوله وترى ماله الحكم كانه خاطب نفسه ملكا لها موقفا
على ما اعرابها من ذكر ساتها قوله كيف سيح الكلما سابق دلالته اطلاقه لانها جمع مخارقه وكذلك ظاهر الاشياق الخطاب
فطابعه طه ولا تشغل محاطه الشيء واسل اناه قوله عضات عليه العزيزه علم الاستدلال الظاهرعليه اللم
سال وكيفية الاصا لاعلى بنيه فهو عن علوه لا استدلاله الاولى صرفه بعمم الاجمالي الا بعد ذلك منه حاصل قوله تعالى

اولم تميل اشارة الى ان التعليم الاجمالي كاف فيما احتاج اليه تعبد وتعويض به في هذا الباب وقوله على العلم في الحوادث وكان لطف فيه
اشارة الى ان التعليم التفصيلي اقتضى وقفه مخصوص خاصة للعارف والانسان وبما ان عليه البرهان وبين
التي بلغ عنا وقفنا من كلمة الفضل ومعرفة عليها النعم **قوله** وكون الطرائق لتاج تصويرها سواء يحقق واقفه
ما تشمل الاحيا من حيث ضعف اي ما تشمل الاحيا على ضعف فضيا ولكن بياسهم ويجد تقسم تحمل الاحيا ما يليه
الى الاهداف على ضعف وطاعتها وفصل اوله وما صبه الاعناق فهم حبله ولا ولاح رواية وحدانية **قوله**
وفرع صدر البيد وخفيف كانه على انه قوله اكرم الصالح دخل الرجل بالها اللهم اذا استو محله غير
سقط المطول شله علمه سنة التوابل على اسن صفحة العنق انتواء المشلات بالحمل **قوله** وحلانا
في الموجب والهد الانسان صفته وما يرجعه مولية وعرض واللحم حليجما وكرا **قوله** لا سدين حتو ومضا وقت
خشيته وانه عرضي على الانسر من لم يخرق واعلم انه لا احث على الجهاد والانفاق بقوله الم تر الى الذين خرجوا و
قوله استوا يجاهد بما لكم وكرفيما اشارة حدث للبنا والجهاد ونبها على ان الاصل اولى واخرا وانه لا تشمل العمل
من وعن موجب والجهاد والانفاق معنى ثم ماكل الموضع السوال والارضا ويعوتصل الجنة من وقد الجرا كذ
عليها ايا ما حث على الانفاق في سبيل الله الذي يتناول الجهاد وكل شيء واستوفى احكام الانفاق وشروطه
ليزلوا عندنا ثم عقب بطل بكانه كتب بالمال الذي لم يبطلت سقوله ولا تيمموا الخبيث او مرعا بعبادة
وسقط عنه صرفا وخص الربوا بالذكر لانه اكثر وقوعا في الاعصر كلها ثم استطرد ذكر التسليم الذي يشق على
الضد منه ارشاد الى تحصيل الحج من طريقه المشروع ثم ختم السورة الكريمة بقوله ايدت به من الشاه بعضها في
صفاطلاه والسؤال والجهاد والقضا والتسد في ضمن ذكر المؤمنين اسامعيل الخصيص وعمم المقبول الذي يحصل الكتاب
ويجمع بينهم ومن قول الطغيين بان هذا الترجيح وجعلوا ما سنت لامة وجعل جنا م كلك فكذا ما لعلى كان
مال المؤمن المطيع الى الله ستقلا من وجوده انه الا استعد له والحال والمال فيكن لوما وجه له بيع
الكمال وصاحب الجلال والجمال وصحابه من لطف بعباده ربنا امنا بما انزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع
الشاهدين واحد من هذا التوالي منه السورة كما يتصل بعضها ببعضها بعضا في القرآن وفاتحة الكتاب في
اجد استحقى لحكمة وفضل الخطاب ما يحج دلك لذكري لاولي الالباب والعلم **قوله** متساوقة مواقعها
من كونه حبه وكما نهال الاشد نحو مواقع اشتلا قوي بخيل النقاوه امنا ما فعلوا السليم احتج
بعضها موضع بعض لذلك والسؤال عن كان حقوصا بنا علم ان النبي في نسبه مطلوب فيما قطل كتبه و
سواء اختلف واما في شرح نوسف قبله الاصل النظا بوسع **قوله** ولان امر اسعى الى تصنيعه ه
وذكرتها فرع ليحمل اسمه لا النعم اذ هنا الى واصابها به وحقيقته حمل النبي سراه وسوالنبي الذي نبع
على الربع وسوحيه وقوله لحمل اي اشد حمل على وفاه قول كثر انوا لعيش **قوله** وحاابن الا مع
الا على عمل فصال سحرا انما الطعم وقال انه الحظا **قوله** وطرحها عاد عن كما الدلال ربان تهم
السابق القضاء ولعل النكته في الاستبدال المصالحي من قصد الطعم جعل الانفاق مما استخلفنا فيه تسمى
به الثواب ضعيم ادخال الفاء للاشعار بان الفضل هو انست الاجر والادخال للاسراف بانهما اثناك وفيه الاسباب

من تمام

من تمام الفضل تبشر المسلمين ثوابا السبل وتخصيص الادخال بذلك المقام لانه اتم باعتبار استعمال الامر وصيغته و الاعلان
مجانبة التحلي من وصمة الربا والتحلي حليه الاقتدا واما عدم الادخال ثانيا فاما للاكتفا بالكلام لانه يحي من طرف
الاشج واما التعويل على نهاية الفضل واما تجويع الارض والحمل على انه من الي الى ضرب مثالها ومن كوفه
للجند غالبا وقد سا علوا انما لعبد **قوله** لا تصاص الصفة اما في المطوع عليه فظاهر واما في المطوق فلان
للضعف ومتفرع صادر منه اوصل نفسا او من جهة انكتف انه بل على الاوجه الثلاثة هذا وقد عدا القطع على المختص
مختصا **قوله** ولستوى بينهما صلته على سائر الصادر والشامة اي يستوي بذلك بعض الناس على سائر العباد
وفي الوجه الاول معناه ونفسا نساء لم يحصل انفسهم لا الانفاق لايمان الاعان من جنس الناس ويسخ انفسهم في
الوجه الثالث الحمل التصعيف والاشتداد ومن ابتغ مصه لا يتصور الحلم الموجوه شابه لا نعصه **قوله**
والمعنى ومثل نفقة هؤلاء في زكاتها اي عادتها طاهرة او انه كمثل الجنان بحيطان بغل النصب والتنبه عن الكبد
الشفي بحال الصدقة انه لا تبتغوا رضاه تعالى زكاته على الاذان لانها الشدة التي تنبئ من منبع الصدق
والاخلاص بحال هذه باسم ذكره بسبب الربوة والوابل او الطل والجامع النمو الموجود بالزكاة على الوجه الاخير وعلى
الوجه الاول تسوطا مرابحة بما به الطرف وتحمل ان يكون ارشادا الى تاريخ وجه التشبيه وطريق التركيب على هذا الوجه
والتوقي اذ ذاك المال المستقيم في الاول والنمو في الثاني والحاصل ان الحكم في انتاج النقل واكثر منهم لا اصنافه لعدوهم
كحال الجنة في انتاج الوابل والطل او الحاصل انهما الاضعاف وان تعاملها في التعليم **قوله** ومعناه الخطيئة الى الحسنا
يعني لما تقدم الذي يتقدم عن قصد الحسنات بأن لا بد الطلب للمكتوب والخرج من الارض فان التهم بيعهم باسم المخرج
من الارض فتصدق به حيث كان او بنيا او محصلا وسطا ولم يكن الخبيث والطيب فكلا الى العبادة احسانه
فيه وكان الشاهد ما كتبته حتى لم يتعلق بالمنافق من الطيب ومنها احسن ان يحمل الامر على الوجوب والاساس
التي يبعث التسوية الواسطة ولا الاسد بعد نزع الاشكال فان اخذ اذ ذاك الاعلى اغماض ويحمل الطيب على
الجيد كما ذكر من الوجه لا يحمل الشيء من الامر **قوله** اغمض فلان من بعض حقه اذا غمض بصره واغمض
البصر عنه ربه على حاله فلا يوصل الى الحق واصل التعدي كن فيما نبك البصر اذا استحسن التحق الى الباء ومعنى
الاعماض على بعض التسامح ومنه قول الطرماح لم تفتنا بالوتر قوم وللضيم رجال يرضون بالاعماض اي لم
تبق تاما تاما مثلنا انا لا نستحي لما يرتع عند احد ثم قال وللمطلوبة رجال يرضونه باعماض العين
على وجه الاول والمسامحة والوتر الكسر الشديد والنهي النحل في نصف العلاقة ولهه الحنان بالعبد وتمم بكسر فيها
وتغشي الاوة على هذا لا صيغه النحمضين عن عيبه المسامحة او على وكر قتاده فظاهر ما قرا اولا عليهم
محمول على الاعماض الحي والمراد به يرجع الى الاعماض وتحفه الهم ما استحس من التمني فقوله الحسن بحسبنا النقص وانه
كان متهما في اذنه مستدلا على التركيز للشهوة الحق لكونه كالاستشهاد للاعماض ومنه الوجه على الصفة وما سبق
قوله وقيل الامر مبعدا متفرضا في الاشياء في اغمض عين واغمضه اذا وجده متغمضا كما يقال احمد
الوحد واحلفه اذا وجدته محمدا **قوله** ربما كتنا الاعلام الحال هو تشكيه او في ان اقنبه هو العالم بالعامل
لان اولوا الالباب ظاهر انهم شامل العقل الصحيح الخالي عن الحكم واصل اللب الخالص من كل شيء وسمي العقل الخالص عن الهوى

ما قبله لأنه خلاصة ما في الإحسان وأما المخلوص الحكوم وهذا انسب من حاصل من العمل ولهذا علق به سائر الأدلة [illegible]
المعقول آل آلة **قوله** والمراد الحث على العمل فيه استعمال بوجه النظم والإعلام من وجه الإنفاق والعمل من جملة و
الجملة بعد ما هو معطوف من بعض الحكم **قوله** معناه انخصوا بما يكون خيرا لكم وإن لم تعرضه من هذا الشيء ان الطرح
إنه عطف على الأعلى من والمعنى انخصوا بالإيمان حاصل من الحرية والكفر **قوله** ولهذا نفسكم الا الا
وجه ان يكون بال الحال عطف على ما يستقل من خبر فلا يستقيم على معنى اخر الإنفاق لما كان عائد الحكم لم يبق تحقيق
الأدنى وجه والحكم لما كانت نفسكم لا سما وجه استعمال ينبغي ان يتبع او يستقل الحث الذي لا يوجد مثله الى
اسد وحصل الحال حالا اشد ما اشد على معنى وما يستقل من خبر ما يكون لكم لا عليكم اذا كان حاكم الا يستقل الا الا
وجه اسم فيها استعمال من حق او ادنى او انفع الحسن ليس لعاقبة لوجه اهل الا الانفاق وكذلك يستعمل من آتى حال لها
له لا يشوبه ما وعلى انه الذي امر به ما عند عدا **قوله** ان يضع انقال ويضع له من المال اي اعطيته شيئا
ليس باكثر لانه من بعض الحصر والتوبي واذا قلت حرث له من المال دل على الفقد وكيف يكثر يقع على الخيرات
قوله وقيل حجت ومعناه انما هي ممتنع من حيث الزوال بكونه المعنى ليس عمل بدا ثم هي يمنع المسلمين
الإنفاق عليهم في سبيل وكل اسم للهادي وأما عمل الحث على مكارم الأخلاق والأعمال ومحاسن الأداب والإعمال
وكما يتبع على بر او فاجر ابو مسلم او كان اذا اشتغل به وجه استعماله واصل الى النفس من شكور فيه قصد وسير
ولم يذكر اللغة لا عتماده على الوجه الأول فانه الكلام يتساوق فان لم يجعل قوله وما يستقل من خير يوقف الا فهم
وسو عطف مستقل حكما وقصته على مستقل لما فيها في حديث الإنفاق **قوله** ومعنى النوع انها الحال المنهاية
الى المعنى لكثرتها **قوله** والإلحاف الإلحاح من جملتهم يخفى من فضل الحافة كان معناه صار ذا لحاف اما الإلحاف
كون نفسه في الحاف او من الحاف ويمعنى اتصل الحصار بالسؤال ذا اتصل وقال وسمة الفطاء ذلك صح الى معطى ارجل
يتصل لحاف نفسه اي الرد ويجوز ثم عم في كل عطا كالإجلاب والسؤال الحاق في الفضل والموقف استعمال الأردا
منه او يستحق من لحاف الا في الارام وقيل الرامية على ازداح الخف شمل بالشمال او هو كما هو لا يشمل الدراع عوف
امثال لها صاحبه او تمثلا لوجوه الطلب بقوله وهذا القضاء حسن **قوله** ومعناه انهم ان سألوا بغير الحاح لم
الا يسألوا لحوله اعتبار الضعف فان نفي سؤال على انهم عند الضرورة لم يلحقوا وهذا ايضا وجه الشرط في الطلب
اللغة ولا شد بالسؤال اصول اللغة وان اراد السؤال والالحاف في البالغة في النفي الحال يحسبوا اغنياء انهم
مقرر اي انظر الصمم فقاتهم او كسره يدل على عام الانشاء عن السؤال وما كان اللغة فيه ان اراد لا عليه الا الخبر في
لا لا تساوق او اول الكلام واحسن ودلالة على انه ابتدأ اتم واحرى بالدلالة وثم اذا انهم ارتقاء لفظا بالكتاب وكتاب
بالسباق كما ان يرجع لإيجاده كفت وفي هذا النوع من الكلام نكتة سرية ذكرها الشيخ في سورة المؤمنين في توجيه تعالى ولا يسب
نظائر وهي انه لا يصل بين الأول بعينه التي انما حصل الأول شيئا الا لرجع فهو ادخل في الدليل الى كونه اوضح للتعليل و
اصل الكلام ولا نسيم ثم لا نسيم فلا لطاعة ثم ما عليه الملائك واحد ومسلك المذكور دلالة على انه او وجه كما اخبر لمعنيهم
وذلك انه نتوصل بضمنه النظم على نفسه بالكلية التي الأول وهذا الحال الثاني انه لاسهام المقصود والنفي الطاعة زيادة على
وسالمه في نفي الشيء لانك صرحت بنفيها في الثاني وسوغت نفيها فيه الا كون اذ ذلك من ترتيب وفي انه انما حصل الأول من شيء

موقعه

من حرم

موقعه أن يكون انسانا اليه غير وابن هذا من ذلك فان قيل الشرط في هذا الباب ليس نفي الشيء به او وضوح منه معنى لا
الاصل له ينتفي في العلة اتم ما يقدم كما في الشيء والاقتصاد اعداد التعاطف التي هي من حيث شيئا تقبل تيسا عنه واذا اسقطت
علم انه ليس الشيء لانه اظهر اسبابه وكذلك اسما وهو الاشتراك لا اليه صار عادلا اذا اشتد الحال في الإعلال لاسيما
المراد يكون انما اذا قلت لا يدفع ذلك باكل الحلوى اي الرؤية ولا آكل فريقا نسبت الى ما تقدم وللنسبة هنا النفي حاصل او
وتبعه صاحب الكتاب على انه لا اول وكون ما قدمناه من المبالغة الدلالة على انه اولى الاحلال يستوي الالحاف وكونهم
يستعففون يدل على انه الالحاف بل شأنهم ان لا يكون لنفي السؤال اشتد للدلالة وما لم يكن منها على الجائع
في التعفف لعجبه منه ادنى حال عند الحاجة فهو يسد ما يشتد وكذلك لا يسألون سؤالا ولا زيادة وهذا المعنى
حسن ايضا والله اعلم **قوله** كقوله على لاحب لا يهتدى بمناره اوله سد اسيه ثم اتج نسيم سد اسيه
في الستر والتح الظلم اذا عدا والاصحاب الذي الواضح صحب الجوهري يعني بمعنى مضروب بالأبل والأجارة
يجعل بين ملاين وقام وقيل يمينه اذا ساقه العود الدنيا في حبر جبر ساقه شحمة والعود بالله اللهم
للنسل من الإبل والتباين بالله اللهم والعا النفخ الجبل والجرجرة صوت يردد البعير في حنجرته **قوله**
وقيل رب في معنى الحلل لانها تعلق بسبب الأوقات والأحوال والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب **قوله**
يتخلل المختل انما يستر الخلل والحال الانسان الذي يجري الحوالة ومنه اضطرابا كالحرفة والخبل نقصان العقل
قوله دلالة على الجنس من بهيمة النفس انما يحمد لو كان البيان صحيحا وليس كذلك لا ان يستعمل في اربو الحق
فيهم من تيمم مضطرب مختلف مقلوب في الأسواق والأوقات **قوله** وهذا التفسير على تحليل الغنا وفيه
الآية في مستحل الربا يدل عليه ذلك بانهم قالوا **قوله** فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى اي عن هذا القول مع الاكل
فإن سلم الله ويتبعه قوله كل كفار اثيم والحمل على الاستحلال خلاف الظاهر وعلى هذا التأويل الموجب ان يكون ما في
الاكل مع الاثم فلت لان حصل بعد ذلك ان الى الاكل كان وعدهم التسامع المذكور في القول الى الوقف وكونه
بقاء ثم اخرى انهم على الاكل كان هذا القول فاشتد الوصف ولا الى الوعيد به ثم ذكر موجب اصل ان انهم فدل على انه
كل اكل سوا كان حاملة عليه ذلك القول اولا واما قوله ومن جاءه فانتهى فقوله ومن عاد فهو في النفاق المعتقد وان
حصول شأنه في التسامع المذكور في الكافر ومعتقد على الربا ومن اخص الفضل الى القول لكم يكون مثل في المعتقد
لم ينف في موضع اللعن هذا التحريم والحق كما قال **قوله** قلت والتحقيق ان ما هم فيه هنا صحيح لان يا ايها الذين
آمنوا فعل المؤمن انسب المستحلين تولى **قوله** وان تعو عنهم من عز ما لكم فهو عسر نقل سيد اسعد الغيب
من مضمهم الحق محذوف اي وان كان ذو عسرة غريما ونحو ذلك انما يستعمل غالبا في الأحداث نحو كان الخروج لا
الأشخاص احيانا وظلمه او ما الى المقصود الوصف كانه قيل وان وقع اعسار غريم وانتم **قوله** كل **قوله**
وقريبها اي بمشتها للسنن يغضونها **قوله** واختلف عند الأمر الذي وقع او له جد الخلط عنه الذي والخرجوا
الخلط كما يصف يقع على الواحد والجمع والخرجوا اسرعوا من الخياط للأرض الإشعي بها النار اصلا ومنه في هم
حين فطنته لا يجاد فيها **قوله** اذا ما طله سد مطلبا اي لضيق اياه وكانما منه الغنى والثبات يقول لمعنيه
دائنت اروى والديون تقضى فمطلت بعضا وادت بعضا ثم سألها اعطنا **قوله** ولكن لا يضيع الفضل له

اقول انما اتى بدل على الشىء صفوه من اجل العلما سواء ... فالحاصل ان الذى يراد به المصنف بل الاصل العوضى
[illegible]
[illegible]
[illegible]
... قوله لتعلم من هو
[illegible]
[illegible]
[illegible]
... قوله ...
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
... قوله ...
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
... قوله ...
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
... قوله ...
[illegible]

جعلها

جعلها ذكرا مما يعمل لتها مقام الكلمتين نحو ... لانهما اقتسمان ... فلم تحمل احديهما الاخرى فانه مقامه
[illegible]
... قوله ... الاعظم ...
... قوله
[illegible]
[illegible]
[illegible]
... قوله ...
[illegible]
[illegible]
[illegible]
... قوله ...
[illegible]
... قوله ...
[illegible]
... قوله ...
[illegible]
[illegible]
... قوله ...
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
... قوله ...
[illegible]
[illegible]
[illegible]
... قوله ...
[illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible]

... تمت السورة والحمد لله على ... عودا على بدء والصلاة على نبيه محمد وآله وصحبه ...

سورة آل عمران

بسم الله الرحمن الرحيم قوله ... [illegible]

تمت

ما سبق عنه الشيخ كن حال الشيء سواء اصل باسمه سبيل التركيب ويكون ويتم كل سابق [illegible] الذي اعاد [illegible] وفي الاول
ستة خطاب بل نظر الى انهم كالحصور باعتبار ان الخطاب [illegible] وكانت باعتبار ان الخطاب [illegible] بعد حال الخطاب
وذكر في قوله تعالى قل الذين كفروا ان ينتهوا [illegible] وكان [illegible] حاطبهم [illegible] الخطاب [illegible]
مستقل لا [illegible] كانه قيل [illegible] شانهم [illegible] المقال [illegible] على الخطاب [illegible] الى [illegible] المؤمنين وكذا
ما [illegible] الكتاب [illegible] على [illegible] الطلب [illegible] ولا [illegible] منه [illegible] الادب [illegible] العلم
وفي الكتاب [illegible] للمتبصر اسوة حسنة **قوله** الخطاب للمشركين وقريش [illegible] او اليهود او المؤمنين [illegible]
المخ على الاول [illegible] وهذا يبطل ان يكون الخطاب لليهود [illegible] فاذا بطل ان يكون اليهود [illegible]
واصل الخطاب للمؤمنين [illegible] على انه [illegible] الخطاب [illegible] الاسناد والظاهر خلافه [illegible]
[illegible] المسلمين [illegible] الكافرين [illegible] اسند [illegible] ولما كان [illegible] لانها [illegible]
[illegible] على [illegible] وليس [illegible] انه ليس [illegible]
ولما كان الخطاب للمؤمنين وكان [illegible] المؤمنون [illegible] ولم [illegible]
اذا اصل الخطاب [illegible] قريش [illegible] الخطاب [illegible] للمشركين
وقريش ايضا [illegible] المسلمين [illegible] المقابلة [illegible]
[illegible] الكافرين [illegible] مشركي قريش [illegible]
المقابلة [illegible] مشركي قريش [illegible] المسلم [illegible] المقصود [illegible]
الضعف [illegible] المؤمنين [illegible] ولم [illegible] **قوله** وكذلك [illegible]
[illegible] الا [illegible]
[illegible] فيه الحسن [illegible] المجالس [illegible]
الاول الخطاب [illegible] المؤمنين [illegible]
وقريش [illegible] الكلام [illegible]
[illegible] **قوله** يا نساء النبي [illegible] الاضعاف [illegible]
[illegible] الضعف [illegible] مثل وضعفاه مثلاه واضعافه امثاله [illegible] الضعف
اسم [illegible] الضعف [illegible]
اسم [illegible] على [illegible]
[illegible] ضعف [illegible]
[illegible] مثلاه [illegible] ضعفا
[illegible] ضعف الشيء [illegible] مثلاه وضعفه [illegible]
امثاله [illegible] موضوع [illegible] الاقادير [illegible]
[illegible] امثاله [illegible] الضعف [illegible] الامثال [illegible]

الى العدد

الى اعتد [illegible] الاشرين [illegible] على [illegible] المعتبر في الاقادير [illegible] على الموضوع اللغوي [illegible]
[illegible] على الضعفان [illegible] او الضعفان [illegible] الاسمان [illegible]
اذا قيل اعطه الضعفين كانه [illegible] اعطاه [illegible] مثل [illegible] عشر
[illegible] في قوله تعالى يضاعف لها العذاب ضعفين اي [illegible] الاشرين [illegible]
نؤتها اجرها مرتين [illegible] الضعف [illegible] على عشر الامثال
[illegible] لانه ليس [illegible] على [illegible] الاحسن [illegible]
[illegible] وليس [illegible] الكريم [illegible] الخطاب [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] الاسلام
[illegible] الكتاب [illegible] الاعتبار [illegible] على
[illegible] **قوله** [illegible] النساء [illegible] الا
[illegible] الاسماء [illegible] في بعض [illegible]
[illegible] الجوهري [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] الجوهري [illegible] على [illegible]
[illegible] الاشياء [illegible] لانها [illegible] انما
[illegible] احسن [illegible] لانها اذا [illegible] **قوله**
[illegible] شهادة [illegible]
على الاول [illegible] الوجه [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** الله [illegible] العمل الصالح [illegible]
على الوجه [illegible] العمل الصالح [illegible] **قوله**
وكذلك اول الحكمة [illegible] الشهادة [illegible] الشهادة على [illegible]
استعمال اللفظ في [illegible] الاثبات [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] لا اله الا الله [illegible]
[illegible] الموصوف [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] على [illegible]

قبله

للطوع فضل اختصاص المطوع عنه حقيقه او ادعاء والقياس مطابقته للمجاز الحقيقه تونا وتنكيرا وان اسعد الى مقام فيه
والمطوع سكر اما العكس فهو فيه سببه واستعماله واما الاختصاص فهو على شهر عنه انه لو كان الساق على نفي عنه
ووقع مدبرا والتعطل فيهم انه اذا اعاد على الساق دونه مرجح ايضا فالمعنى ان الاسم لكونه مبنيا على النسك لا يعلي السوا وكذلك
لا المعرفه لعين المجاز الاسميه ما لا تحمل الخبر بها فيه لا نسبة الساق من شي تدل عليه تضمنا او التزاما ولما تقدم الا فرقته
الا انه فيه لا تستقل عنه ما دام سوق الحال الساكن لا تحرك الشيه بل هي جملة عن الموصل المتقدم من جواهره وهذا موقف سبقهما
اذا احدث وسر ايضا في الاول الماه انه الجوري من الجمل الاولى تجري بعضها صفة زياده تاكيدا لو صرح بالمحذوف
لفات سبب المبالغه والتصاعد الحليان ويظهر من هذا انه من المجاز اي كونه الدال على ذلك المحذوف ينهض عاملا فيه
وهي هنا خاله تطلقا تجارا صعدا حاتم تحتا حولها فائتم وفرق ما نهاه من وسمه فرق بما يعرف اعرافا وله على كذا
عرفا وذلك انهما الثالث في المشترك ايضا والحكم بما تدل عليه الى تضمنا او التزاما كما له وسوبه وفي البيان
اشكر على خصوص مرتا ومن هذا البيان نوع انها صالات بمعنى عن الهه الاسم والوجه والمعترض حال المعطوف
خلافه في الفصل الحال الكائن في هذا القسم حاله يجري حكم منفرد نوع يشترط على ما يحقق نهار ان يشمل المعطوف الجمله
للشهوده واحده ونوع من كسبه يحكم بالحال المفترض ولتنقيته لهذه الدعه والطف مكانها وهذا اصل المعنى في
بالضبط ليسلم مما تقوم به الساقوه من الخطر والحرج سكرا والتعلم **قوله** اما في هذا المعنى اصح عن سوقه اثبات
الجاه ويمامه عند ولا سوء الاثبات ثبوتها ادعى عنه اذا عدل سببه الحنف وقوله لا يبلى الى اجل ابا اخر بالحصه ليس
عارض مثل فورعه اذا وليس به عام ما تيبعنا باننا سوانا **قوله** فاوحى الى نوح عقل وتشعنا من الضيع مثل السمو
نصف صاحبه عوده ابو وابه وكذلك وازواجه مالهن الا ما عليه خصلة الحصه **قوله** وكذلك انتصابها على الا لعطاء
انه اوجه ايضا وهو انه يتعلق بالفعل في الا سوى الترتب كما يقول به الا سوى القيام بالقسط وجاء لرب له ومثل انتصابه عن
فاعل تنبيها انتصابه على المدح ويكون للمفعول على وجهيه وسواء وجه لمامر **قوله** يعني انه العين البدل انما له الا اخر
الحال المعتنيه منه الوصفي يتبعه بالفصل الا ان هو صاحبه تقامه بالقسط والعين شاهدت المقصود بالهيه
والحكيم بالقيام بالقسط مع امانها من الالاه على زياده ففيه من الحال بعث ممن ومن بالحكمه ولما كان المقصود
الاول التمس المعنى الوصفي انه يعني الاولين وانهم **قوله** وسواء الدين عند الله وما علاه فلم يعني في
نحو من الامر سلك اوضح ما افضاه والا لم يكن لنه الى الدين عند الاسلام موقع بموقع الساسع والاكثر الجامعة
الا الاسلام سواء لوصف والعدل واشبهه لنسكه فسلم ومثل الدين تجي ان يكون وصف الدالي تعالى بما انبغى الى الكفر
بوجه ما او الى الظلم نعم انما الكفر ان يكون ما نصفه المعترف علاوه بعضه وان يكون احيانا اقرب مما يوقع الى الانسم
ولم يا يقيه تبيان فضلا عن بيان وانما الفرقان المذهب عندهم استقلال العباد بالايجاد والاعلام فيما نسبت الى اختيارهم
فهو يلتبس الجامع وكذا يحصل العدل لقول ولهم اوضحا الكل الاسكن على الاصلح الى الواحد اصالة ودعاها وكذا ونفي
على كسب لحكمي فحظا ثم العلم المرعي بالعبث بشر اعرشها صرف وجات الاحسانه حال صفوه بما عنه ذلك
دل على عدم الاستقلال واما ما ذهبت اليه الكلمات في حلول الترتيب فلعله الامكن في هذا المقام فالمحل تتولى كفي
في الاتيان الجاده للعدل الموجب لهذه الافعال الاحسانية والمحه انه لا فرق بين كل المرتعش وحركة من يبطش بعد في المستوي

فيها في كونه الصرفه ولم تنسب الى اصول الجماعة ومما يوهم بعضهم انه منسب التحرير للعلم الاشعري من صيغ المنهم وكان في
قد حقيقته في بعض التفاسير على سبيل التعسف بالجر ومما اذا ابدع ذكرها منسب لله سوى الاجلال ثبتنا على الباب عمهم
فالوالي السعر وجز بسا نوع علم للمعلول الا شاكر كونهما جملا ومتصلا وموجب الوحده للترجيح لها ان الاحب
المعلول بعيد مقدرته الكامله التي تنقض منها ما تجيء الارادة من وجود الماسات في الاعيان وموجوده لانها او وجد
الاشياء مرتبه ترتيبا حكيما لا تختلف عن ذلك الترتيب لعدم النقل في حفظ العلم الا انه لا قدرة على التبديل ولا على كذلك
موقوفه لا تنقص للاتحاد كما توهم بعض الناظرين ولا في هذا الترتيب زياده الدلاله على الترتيب الكامله في
انا نعم مع ما فيه من اتمام الشامل الموجب لاطمئنان الناظرين وزياده انالها بقي ولا يتصور ان من كونه سلك عند ته
لا اله بحق تجوز بحيث لم تحصل الصفا واجبه بعضها من قرينه لعدم الذات قائمة بها لم يكن في تمسك هذا
وانزالها من نحو واما من محل العبيد سواسية قولهم مستعملة في بعض الافعال فقد يلاحق من توصيفه خلقه
اكثر لما فيه من توصيف الافعال وجله اللحاق بانه منها وفي التمثيل في الاختصاص باعباء بعض دون البعض
لتوهم الضعف بالنسبي المتصل بان الذات تعالى عما سوى توهم ان يعلو بل عما يخصه العارض عليه كل هذا جوهم وانزاله
معا هنا والى انهم في اصل والتوحيد كل يحيط بعضا وكمي ذلك لم يشر بعضها ونقضا **قوله** الا انه لك
الدال ذاتي الاصل ومشعر قطع عنها مقتضاها من الوصف والاضافه واجري مجرى الاسم المنتقل فعالوا ذات
تميز وذات قدمه او محدثه ونسبوا اليها بحر صنعة البناء في قولهم ذلك او وجد على ان يرى على الاعرابي ذات الشي حقيقته
وخاصيته وهو مستول عن بحث ذو معنى الصاحب لا للمعنى الذي منه النسب لما تقوم به الالواد نسبي الصفات
والمالكه وكان الاسم لم يعترف الى البنا ليس تنفيضا على الاسم المحذوف واجروها مجرى البناء في صفات وبهذا
نقومها في النسبه ولم يحاشوا عن اطلاقها على البنا في حق ذلك وان لم يحرز ولعنى علامه في الاجزاء عليه تعالى كذلك
اطراده في الانسان ونحو ان الاولى في الاطلاق صادق وقد تطلق بها على ما ذكر في الاسم **قوله** وفي هذا الا ما
استقصار الدلاله على الحصر يحتاج للبيان الا سكت ولا احتمل تقصير بما هو بعيد التمام وتميم على
سبب انما العناد كما يحفه واما البلاده كما في قول بطل واما الوصف بما سوى بها كما علمه كما في الاسم الاخير وما
من ذلك كانه تثنية باستهام في قيام الاستفهام على احدث المعاني **قوله** قبل ولو بعم الاسناد ومن المعنى
مع قوله وكان المخاطب محمد صلى الله عليه وسلم والمومنين فيه اشعار بانه للقضايا للوصل الا استراد **قوله**
وقل من الهم الا مرعي من حقوق المعاشي اللات البنخ فيه سهل العاقبه وكذلك هذا كان الشهود **قوله** وفي
اما التبعيض واما البيان على معنى بعضا موكدا الى التوبه او بعضا منها لا الى الوصول لكنه كلام استعماله من
محل بها ما كان المراد انزال الكتاب عليهم والحمل بعضها كالمراد سلطانهم الى فهم ما فيها وعلى التشبيه من اللام في
الكتاب للعهد والنسي للتكثير وقوله او حفظوا من جنس الكتاب للمراد او مثل الوحي النوبه فعلى هذا التبعيض للنوبه في
لا ستا في الكتاب اللام للعهد وعلى ارادة الجنس لا سبب ايضا ويحمل التبعيض والنس للتعظيم والتعليم **قوله**
للمعرض بنا ولذلك لا جمعاه منبت البعض الاحتمالي الشديد في الاخر على نحو في الاول وكانهم الا اجوا ان كونه
ندعوه باسمه متحرزا عن ذلك عباده باسمائهم مال الله الا رحمن ونحو البنا مال الا كل وذا هو اللهم ترى بها معرفه العلم كما نوه

في آخر وهذا لان النبوة كانت محجبة بضراب اسا صوره وشدة لانها خلع عن عرض ولهذا يسمونه الالو صنعا لانه بعد النفس
عن معرف والاوضح صلع وفي الناس للموصوف والصفة وقع وفي الناس منها ولوجا للوصف كما كان
الخلف بعد ولم يستبعد بعضهم ومذهب الكوفيين الصحيح آتيتم اي احسنا نحن وقد الزجاج ما حذف وفي الناس
لا نحب وبان الاصل لم يستعمل كما استعمل وبل ليته ولنه لا تستقيم امام الناس سنا الذي كن قلت وقد المحققون احذف
وفي الناس دون الملك لخفي معنى الاسم الكريم الدال على القاطنة والتربية وبعدهما على حدث الحضرة الالهية وللنظر الى
اصله فانه في حكم الوصل لانه من المعالي بعيد اوسنا مستثنى من اهل من حذف وفي الناس علا الا توصف اي وفي الحسنة
لاستثنا فا بحكم ما ذهبوا اليه لا اتجاه له لفظا ومعنى واما استند الطبيعي نحو يا عليك لي رسول محمد صلى صحبت او
انهم ما احد علينا شيخنا مسكنا فلسي يخرجه عن صحيح معكره استعمال الطبيعية الكلم خاصة واسنا دفعا ما في استعماله
لا نحتج به **قوله** ونحو ذلك من حذف ايمن ومن عليه في القسم واللم في يمن الله واللام في القسم التعجب في نحو لله
لا يؤخر الاجل ونحو [illegible] من الاسماء خلفا عن حروف القسم في نحو آلله وفي التنبيه في نحو لاها الله ذا العدد كذلك
قوله اي كان جنس الملك [illegible] المقام وان كان الملك يعرف الملك لان الملك من له الملك كما ان
المالك من له المال [illegible] **قوله** فالملك الاول عام شامل لانه يتمام اقسام المدح
[illegible] الملك المفهوم الاصح للملك على ما مر واما خصوص الاخرين فلان المولى صريح والمدوح [illegible]
معاده [illegible] الكل [illegible] مسبوق بالاول [illegible] الخصوص [illegible] فهو
ظاهر على مذهبه [illegible] **قوله** ما لا يشبهها اي [illegible] واللحن
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
وقع المخرج **قوله** من ضرب العصا [illegible]
ضربي **قوله** [illegible] **قوله** [illegible]
صلاة وعلى الاول [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
الاول والثالث [illegible]

اذا كان

اذا كان الذي عليه من هو محقا [illegible] وادا جعل شرطه لا يسعى وقوع الطرفين بطرا [illegible]
[illegible]
[illegible]
الآخرة [illegible]
قوله [illegible]
وهو حسن **قوله** محبة العباد [illegible] على المحبة نوع من انواع
الارادة [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** مريم البتول [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
قوله [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]

لذات

المشبه والخطاب [illegible] بالمشبه به لعله لان المشبه به يكون اقوى واما على قراءة الحكاية على النفس ما وصل الى الكلام استئنافا
تحزنها وحصتها لما وجبت ما تبدا [illegible] وهو اعتراض [illegible] وما اوصل من كلام ام مريم وهو الاظهر [illegible] من كلام الله
[illegible] من ام السلمه وكذلك في قوله [illegible] من الذكر [illegible] لقوله تعالى وليس الذكر كالانثى لا شك انه عطف
[illegible] لقوله [illegible] السكوت عن تمام [illegible] الذكر [illegible] وهو حسن [illegible]
[illegible] الاشكال كانها تقول لا باس [illegible] وكان مقتضى [illegible] على مجرى العادة واذا [illegible]
[illegible] بقوله تعالى [illegible] وليس الذكر كالانثى [illegible]
معترضان [illegible] لكن الاعتراض [illegible] مريم [illegible] **قوله** كقوله
وانه لقسم لو تعلمون عظيم [illegible]
[illegible] مجرى الاعتراض في الاعراض [illegible] وهذا الموضع فيه دقة لان [illegible]
[illegible] الكلام [illegible] **قوله** واللام فيها للعهد والاولى [illegible] وهو غير الذهني ولا يحتمل
[illegible] للعبد [illegible] محررا [illegible] في البطن [illegible]
[illegible] **قوله** وكذلك [illegible]
[illegible] في صحيحي البخاري ومسلم [illegible]
[illegible] الاستهلال [illegible] **قوله**
[illegible]
[illegible] تعالى
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]

اولى

اولى من ان [illegible] الوجه [illegible]
[illegible]
قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]

فلم يكن في شيء من التحقيق ... قوله ... [illegible]

انما اطلاع ... على ... [illegible]

[illegible]

قوله ... [illegible]

ورى

وروى ... [illegible]

قوله ... [illegible]

بل يرجع الى ابائه لانه ليس منهن والمعنى حض الحضرات والمعنى انا كنا نعرض الى كلام النوائح فيوهمن انكم هنا في
خص النوائح لا لانها تنصفن عليهم مثبتها انهم منا سرف قال زيد لكن انما لكن حسن لاجد عبا وبكا النوائح بدل
على ذلك وفادت بعد الاثابت سكنا الحضرات فان الامر على الوثبة كالحضر بين الحلل بين السعد والمحابه فلا سل علينا
الا الكلام النوائح انما شئ معنا في البيت او العبيد والمحابه عادتها ان كمل من نتسلى في الحرب فتعني انه يبصر الا لهو
ابح قوله من نتصله غيله سواى لحد يعه فيتسبه الى الموضع فاذا صار الله فسله قوله اى يتوكل اى يستوي
امكت دكرفيه لبعد ابعد الاول اى شئ يستوي امكت لا استطيع عليك من مسك ولكنا فانعنك من وجه الارض
الى انها فالمستوي على الاول الاصل وعلى الثاني النحص والثاني ممكن بحد ومكن بعد الزوله مثل لهما كانه قبلها توكل
واما الان فلا ولا نظر الى انه نسل بما بعد او عفو خفيف الله والديع الى يستوي يشكر بالنعم والاول الطهر قوله
نشر الحكم قوله واعتد بهم صوفهما اصوبهم وادى في القصوى ركدا ومعنى ونقابل اليوت كتب يعج جعل
نشرا والعدل الندب في الدنيا والحكم في الاخرة الحاتمه ثم الى حكم اى حكما عليهم يوم القيمة والحكم مترتب على
الرجع فيه والحواب ان الرجع اعم من المستوي والاول في قوله الى يوم القيمة غايه الفوقية لا غاية الجعل والرجوع لا
على الجعل بسو بحد محمد على حال حكمك ساعرك سكوى منه البسط الذى نهرنهم اصلح عليك خوف من شاء كذا كم
تأخر الشيخ عن الاعان لا على ذلك منها ابا اسم ان الرجع ثاني وعلى هذا نوعه الاجر شامل لنعم الدنيا الى العذاب
في الدنيا سوى الموعد الثابت وكفى فاما الذين كفروا فاضم للحروب فتجد عليهم في الدنيا عدله الاخرة وفيه تقابل
حسن واما بعث السوقه مقبله عداد الكفر وسوكته وادمامح انها فيه عدد لا تسلط وجود واحاب عليه اسه
بالمقصود الناسد فيعح لا نطلع ولا نظر الى الكفر في الدنيا كفرهم مادام تبيرها ولسن بذلك ثم فاتح البحوي قوله
وحكم النقاد على انما الحاضر للدلالة على شده اتصال النوال فالتقا ثم سلم اسلال الحطاب اولى في
انه نحري له الكلام والنظام انه نعت المحاطب وهو علمه السلم والاصل ثم الى حكم ومرجع لم تحكم ومنكرك
ضعف المحاطب ونجمع الكل في خطاب واحد ثم فصل المجمل بحسب الوصف في الايمان والكفر غير ظاهر في الخطاب
دلالة على انه يخشى المسلم انه سوى محسنى قوله اوكانه نطق بالحكم فعل على هذا نكون من الاستحسان باكفاء عنى
بحسب ومن هنا المستوحش قوله في احد الطرفين العرضي الوجوه بعرات والاخر الوجود من عرافه والمعنى
الحص ادم دونه عيسى واعجب الطرفين تعقول ثم قال كن فيكون قوله هو الحسن فانه هذا قول يشأ امثل
فحجم السح حلى اسه علمه وسلم يوم الحسن نحا وتعظيم الحصن طاعوا سهم للساحي بما لوه حالوا الى الحصن
وقال اوقال لهم والحسن اى هذا هو هذا الحسن اوجمع الحسن على حذف الجر والحسن الحسن لانه اركان
قدم منه وسبب وشقه وسافه او حذف على حذف المسا الاظهر ان يراد اليوم وعلى حذف الجر بحمل ان
يراد الجنس قوله فلما قالوا اى خلا بعضهم الى بعض مثل تركنا الهلال تعال خلا فلان بفلان وتخالى القوم
قوله قالوا للعاقب يحتمل ان وفد نجران جاءوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في ستين راكبا فيهم العاقب اميرهم
والسيد ثمالهم وابو حارثة اسقفهم وكان مكتا بعلماتهم فقال اسقف نجران السقف الذى كطول الى اخبار طال
الى السكب ومنه اشتق اسقف انتصا نوانه بحاشيه وتعلل الاظهر انه موتب سكف بالتوسع لتوطئهم في حق

اسافقة

اسافقة ومومصاحب سرهم قوله فهلكوا وقاسي وفي بعض النسخ ولا سو من الادبي ولا ليس من لانه منصوب لا محالة
فهلكوا كذلك بدليل دخول الفا او حب ولما الحضن فالمكون عطف سبب اى لا سو عطف سولك فاصدق وكن من
الصالحين ولا مرصا للملعنة وله وجه الحمل على انه نوكس مرة ولا سا قول فسئلول ومذهب نحكم فرقة اليا انهى
منوه على النصراني وفي الحسنه على بعض فيما اسفول الخصم بنا بهم وفيه مبالغه حسنه لتسكى النصب قوله
دعا عادته اما ان راد العبد لانها ابو داود الحكم لا كل من هو هو نسب الهم ولا ظاهر انها اليا بعة الثابتة اسنان الى العظم
قوله ما الحفاق والحسنه على الاصل المحه اى نحب او ما سو محفوق الحماد اى حلوق بها فعلى الاول فعل
والاحرا الملامسه لان الحسنى معه الحماد وعلى الثاني بمعنى منعول والنه للتعل الى الاسمه ولما المعنى الاول اكثر فاسد
انت ابا منبر نهند ومالكا ام ما التي من جاء الحفا في كانه منها على الاستر وجابهما الى الوسها قوله وقد قيل
وذلك في وجه احدهما انهم اطلبوا الى الرسول صلى الله عليه وسلم كانهم اعز علمه من نفسه المقدسة والثاني ما جاء من له
تابينهم واشتغالهم الى الله تعالى وانار على نزينه فيهم استغنا العصا ودعي قال الى لاراي وجوها والثاني ما ذكر عن اللام
حين ملقهم بالمرط اللهم هولا اهلي ثم نحبتهم رحمتكم قوله فحاه معنى الاستواء لحال الاستواء منها واحد
وهو الخسنى الذي كان الاصل بينوتنا ولا وجه لقول من قال شئ الاصل ثم الكلف بالاعداد قوله
كل واحد سا نعضنا قبل اى سوى نعضا هذا من كونه المشدد كم والحرير وفصل الامساع اذا استعاص المعنى
لا سما وقال الجوهري وبعض سوبدا فلم يجز على الوجه الا بانف واللام وسو جائز لان فيهما معنى الاضافة اصلهم لكم
هذا فلا يمكن ان يكون مراد الجوهري انه موقوف اذا اصطلح مرفوا كان التنوين عوضا عنها قوله انتم مسلمة ومو
في قدر حصول هذا المقام في سورة النور قوله لا انحاص الحجى اسنادا للاسنان المعترف بالحاجة على ابي عرض ستا
فوقه وفيها دلالة اعراضهم بانها كانت الله فيه ومعنى الشهادة على انفسهم بالكفر وعلى الثاني من الشهادة وعلى الاثبات
منه اضاو يكون كما الا على تعلم الثابع سلع الحسن والمساسمه قوله كقوله عليه الكلم كلا بني توح نعد في الحديث المشيع
بالم يعط كلابس ثوبي زور وفي الصالحات علي تمام الحديث والامراه فقالت يا رسول الله الى ضره فهل علي جناح ان ينتشبع
من زوجي غير الذي يعطيني فقال عليه الكلم المتشبع الحديث فقيل كان يستعار الثوب الانسبل شهاده من ليس لاثين حلو
فاكان اصيم منها بالنبهاده ولاثي بها استعانا ما وجعلوها ثوبي زور لانه مزين بها زورا او نظرا بيتاله
ولسد له وقيل كما للشيع تعامرا في القياس نظره التمن ولما جعلها عليه الكلم كلابسها لان المتشبع ولا تشبع كذب
واطلاعها الا عطا ولا عطا لا كلابس كذا والمعنى الاول انسب بتوافق النظر قوله ادامدالمحتلت الثنى وانت اوله فلادا
انما مثل ريان وليس وسوى الرديف والقمر موضع الحروان قوله من كان سرولا بعقيل بالكف فلما تستوت بوجه نهار
بعث عدا الشر حاسر اسند بسنه قد عز صل صح الاعاده في دماه بطلوع بن الاسحار سوء مال سابع حاسه
لربيع نزياد برثي مالك بن زبير العبسي وكانت عادتهم الا تسدبوا على القتيل قبل اخذ الثار وتقول ان من تستر بمقتل
فليطرف فليعقه الكاب والندبه والحدسوا الان قبل اى هو مسلسلة تامة ولك بعض شروح الحماسه ان ابن العميد استشهد
قوله فلتاتنا ليستوتنا وبحث عن الكلام منثلم يصلح قوله وآ يومنوا ستقول بعا احد وما منها اعلم بذكر فيه
اوجها احدها للاستهد ولا تومنوا ان يعطا مثل ما اوتيتم فدع السليه او ياكنا بما اقنا حانوته ونبنا وبالاكتا

كما انسل موسى عليه السلم وبا او يحاجوكم وبعا لكم المحمد يوم القيمة الا ان شا عكم به منهم عن على الطها بالمسلمين لسلامه زاد دعا اصحابا
والاطراف بالسركي امور ليلا اسعتهم على الاسلام ولنا وسلسا وفي مخاصمتكم الا الهدى يكد النبي على وقاله قوله ولا يطمع
منهم آثا او كونه والحمل على معنى حق صحيح وصحيح فعا اعلم الاعراض الكسب صمامع من شا الطغيه منه كما اوجب
لطفه وسعل في الاسلام ومن شاان زاده فصلبا لمسلمين ازداد وايضا فتنه الهدى سماه هو الهدى
ظهور ونبعه الخطفين انه لوحا اقوالهم واستتم نون وفيه الاعماه اينه اطهاره كما ذكر المصنف او محمد الاوان
انه كما نقل عن الواحدي وان المراد المتصل على الناس ولا وقع اقول منه فانها ولا يوهم سا الاعماه الطفه
النبي انتم به وجه النهار الا لمكان ناما الله تعلم وقد قسم الله اسلم منهم اي اصل بعضهم لانه كان عندهم اسم واقع
وكانوا فيه ازعت والطمع ثم قيل قل الهدى هدى الله من بعده انه الا مفصل له ومعرفة ان يوتى احد على سد الكلمة محذوف
اي حذرا ان يوتى احد مثل ما اوتيتم وما يتصل به من علاهم المحمد يوم القيمة ويتصح ما دبرتم والمعنى اذا عكم الله لما الحسد
انما اتى او نسبها على ان كل واحد منهما مسبب عن اغاظتهم ومعهم على الحسد فخذ دبروا ما دبروا ولوالهى اولى لما وقع
المرجع بسبب اليه لوهم الاول فصلا كان ما اوقع لحقا نزلا لنتم ان يكون المحجه عادا بهم النعم على المخالف فه فلم يكن فيه
فانت وانت وانما ادا اتى او قصد انه وما كلا مستقل في لباعثه على الحسد والاعتداد في التدبير والحمل على معنى مولس
لم يتبع روح الناس ولو كان وجها ظاهرا ويرد هذا الوجه قوله ان ذكره ان يوتى زاده بمعنى الاستفهام الدالة على استطاعه
على النفي واستقلاله بالانكار وفيه نسبه الاعماه بالاعمان ايضا فذا ولى انها وترديد الكلام فيه وتخصيص من
بالمسلمين منهم ترديد المتوقى فانهم يتبع منهم الآن ايضا ويدل على المرء انه من جملة المقول كانه قيل قل لهم ستدل المولي
ومعناه اكد عليهم الهدى فاصل اسعلنا انا اكمل حرهم وانكر عليهم ان يتعصلوا من ان يوتى احد مثل ما اوتي
كانه قيل قل الهدى هدى الله وقل الآن يوتى احد مثل ما اوتيتم فلعلم ما قلتم وكتمتم ما كذبتم وانه ان الهدى تعالى يوتى
على ما اوتيت الا وحصل له انه خزانه على ان يوتى ابى بد اللام والاتم والمقيمه حتى وخصه انها غاية ستنه وعلى
الوجه لا سعى لحصر عندكم سوى القيم بل المحاجة الحقه كما في التفسير وعليه ينظم كلام المصنف ولو حمل على العاطفة
لم يستلزم الكلام ويليها ان يكون قوله ولا يوتي احد الا من تبع حكم على الطلاق اي ولا تركو اكفين لمن تبع ولا يلي ما تيتم فيه من
الهوية ولم نشر قوله احد الا لمن هو على دينكم وهو من جملة مقول الطائفة فقيل قل ان الهدى هدى الله الهدى ولا يكد
ان يوتى حق ما حاجوا وقرب الاضعا بان قولهم ولا يوتي تعم على الهوية وانه لا من حسا فيها فاداء الناس على الظلم
بانهم على الحجاب انها ملكه ما اكره عن سكر والملبسا فيكان وجعل وعلي معناه الاصلي ايضا حيلي
باسعلالنا وبعوض بان ما يوتى مثل ما اوتي لهم الغالب يوم القيمة لانهم وانما على ان من قبل ان يوتي بالكسر فهو من علم
الطائفه وانا قد نقول قوله لهم ما يوتي يوضحها المعنى وانه ليس بعام كما اليه على ان يوتى استيناف بعيلا
ان يوخطاب للاصل لمسلم منهم بعا المتوحد والمعنى لا بنا فلا محاجه وذكرها عنه اللقى الثالث لسا فيها في او
حتى قوله قل ان الهدى اعتراض ذكر قبل انه كلامهم لا لمتمام تنافيها فيما دونه الله وانهم لا يغلون
بقائل منه والمجاز من الوجه لكنه لما تم ترك ابن كثير وانه اقتبس الاول واقل بقلنا من باقي الاوجه في ترب
لو الملسان **قوله** بحذا الالسنة من منصوب تكر تنصح الابا او محدود استقرا **قوله** اصلح من محوت علماء النظر

نعرج

تعرج بان الكتاب يعترض فيها صلوح الروه الحسنه وان لم تر ددو ان الكتاب باب فقد يشتهر حرج سمى الله الجهة بالمحفظ وقع
بمعنى الجاد ولا يحمل بمجاز الاكبر لسنه لا ان جهة الاستعمال الى المعنى المجازي اولا عن واضحه بخلاف المعنى المكني عرفه
بسبق ان هذا الكلام منه يرفع ما يوهم من المخالفة بين كلامه في فصل بسط الله كتابه عن الجود بانه مجاز اخرى مستكر
ثم انه جاد على مذهب الجاع ايضا لا انهم وان الفاني بان سعبر لكن لم يتجوز النظر بمعنى سبب الحقيقة **قوله** نسلونها
تراه على الصحيح الى المحرف الكتابي للاستعماله كانه قال يسلونها عند قراءة الكتاب ومحله لتحسبوه اي المحرف
قوله ويجوز ان يراد ويعطفون السنتهم بشبه الكتاب فعلى هذا الباء صلة كما تقول لوى لسانه بالشوادا ما الاولى
تمل وفيه اضما اي لتحسبوا شبه الكتاب وعلى عمهم والتصريح لتحسبوه راجع الى شبه الكتاب **قوله** اكد لقوله وهو من
الكتاب لان الكتاب لم يكن الامر عند الله وهو تصريح بما عرف في قوله لتحسبوه من الكتاب ثم تذكر الكذب الملم يستد اليهم
الا انهم لحسبان المخاطبين وكانوا يسبل بن ان يقولوا ان الكاسب غالط اكد بما يرفع ذلك تصريحه مدبجا فيه ضلالهم في ضلالهم
قوله وان من بعد عباد الله في بعض الحواشي على ان الامر بعباده غير الله وهذا المرطا فاما موقع
من لكن فلان الكلام لم يقع في نفيهم على انهم الامر بعباده الله بل بعباده غير الله الا يرى الى قوله من الله وسلم
ان نعبد غير الله ولم نقل ان نفعل عن عباده الله **قوله** وبعد هو النظر فيه في انه احسن الا ان قوله معاذ الله ان نعبد
عباده انسب بان امر بعباده للمعبا فانه تعالى فلو لم يعباده غير الله كان امرا بغير عباده المقام في
لم امر بعباده مما لو حاول لاحق سعظيم تعالى وعبادة توليه من شانه الامر بتعظيمه وعبادة فكيف يصدر عن هذا
الامر وانما في التعامل فلو قال معاذ الله ان نعبد غير عباده الله ليكون مشتملا على المعنيين كما كان الكلام كما ظاهرا
لتلبيس بالعبادات المحالة لا في معرض مبالغه وقوله طاهر في الامر على النظام استما وهو المقصود الذي لم يرجع
امرا والوقع الدالي تعنيه سياما عن محرم الشر **قوله** ولكن قيل ربانيين وهو النسبة الى الرب وهو الكامل في العلم والعمل منه انه
طاعته لان النسب اتما نسبت من اشهر او بالشهرته وحسنا وزاده الالف والنون بمعنى عباده رابت واشار الى كلمه اوصاف
انها في حرف روايه للتنبيه لان النظام ولكن يقول كونوا عبادا لله دون فصلا لي المنزل على معنى كونوا عباده ربه
المحسن به المخلصين صحا وكسرا منها ما امركم به وافي معنى ذلك من الربانية تم العلم والتعليم فمن المعنى
الاول بالحث الى العلم من العالم من حيث يتعلق ذلك فيكسب الانسان وهم يعلم الناس والدين فيه ان الما الاستعمال الى السبب
كلاعلم وان من العمل به لم يصلح النسب عنه ومن ربه وهو الذي يحو به النسب الى الله تعالى **قوله** وفيه وجها حاصل الاول
الا ربيت لسبب انهم يقولون لان السنة لكل والمعنى ما يصح ما استقام لبشر ان يتاه الكتاب لله فانه كونوا عبادا لي
من دون الله ولا يامركم ان يتخذوا الملائكة والنبيين اربابا وهذا الحكم في الطلاق الله على انه ما في الله ثم بالاضافة الى كونه
وفيه النبات حكم المرتب ايضا فان الحكم لا وهذا جعل النفع اظهر فالوجه الثاني الا انه على معنى ما صح ان يعني لبشر
النبوة ثم يامر بعباده نفسه وينهى عن عبادة الملائكة موضع موضعه وقال يامركم بعباده استعبده الا يامر بعباده نفسه
وينهى عن عباده امثاله وهذا سهل واحد من الاول لفظا فان ان دونه معنى ولكنه مضمن الرفع في الجمع الصحيح بعنت عن
الجمل لاشتمال القراءة على النصح والافصح **قوله** ولا يكونه موصوله بمعنى الذي حسنا بذل على ان المو لحمه لا تخصيص لها
على حكم المجازاة وصرح بهذا المعنى في سوره سعد في قوله تعالى لما لوفيتهم فمن مرا محققه المنهم وقيل الازهري على الحسنى

ما يدل على الكلام الاول نظرا لشانه واما موصولة ونقل عن ابي العباس ثعلبا غلطه وهذا يدل على اختصاص منه الله
تقدم الحالة ليس من المستوعد واستعلم **قوله** ومعناه لاجل انا نحطا من شوبانه اذ ذاك مسلوا للجواب وفتح
عنه في قوله تعالى مما اعوذ بقوله هذا والجواب ذكر ليبان المعنى كما ذكر ساكنا ما شوبه عنه بيان المعنى ثم
الاعراب ذكر انه متعلق اقسم المحذوف ومعنى في بعث الراوه ان يكون ما موصولة ويكون ما تعلم فاما مقام القسم جاز قبل
ثم حاكم بقوله مصدق له وفيه اشعار بما يشترط المصدق وانه مصدق بما لا اشكوه عنه فتكذيبه تكذيب **قوله**
عفى عنى استكم ذكر في تفسير سنة الراوه وجعل جملة الاطراف محذوف الجواب لدلالة جواب القسم عليه كانه قيل والله
اذا اخذ الله ميثاق النبيين لما اتيتكم من كتاب وحكمة مصدقا لما معكم الصلة ثم حذف احدى اللامين كراهة اجتماعها
واللام على سبيل الطول على اجتماع مالسن ومثله تقدم الجوهري على ان في قوله تعالى لما عليها حافظ فمن قرا بالتشديد
وقاسم نشأ اي الرآه عنى لالا **قوله** ومنه الاصال الذي يعقبه وهو جبل قصر تشبيه استغل الغبا الى الاوقد
كعزة وعبره من ديوان الادب تعالى اقتد عن اسنا به حما وكرد اي تعتبر عليها الاسنان ويعرض لاثراد بها وعلها قات
انانه وقف فيها ركوبا اليوم اسالها عن اكثر نعم سوى عن اسنانه سواه كل شي وسط وسو طرف ووقف سعيج
اسنا وقف ما فيه يوم عشيا بها وسطا النهار سال الناس عن الجنس والا ان يخرج نفطها **قوله** واما علي يكم ملوا ابكم
اسل المعنى اقول اشهادا سنها دليهم مع وصف اللحم والطرب معنى ارقه السفيا ده منها **قوله** ولا استثنا على
الموت بقوله لا شراعه وحسنه من اشتغى ادا صار ذا شتغال من كان على حالة ثم اشرف على ما سافيها فتبلغ شفا
تلك الحالة الاولى وصدها بعد ان كان ذا وسط لبعده من الاطراف واما بعيد بعطى ملائه سعض جميع الاطراف لانه
وصل الطرف الطلوع على ما كان عاما عند المتصل بهذا الطرف وفيه ايضا ايهام انه جاوز الطرف وكيف المتصل به وهو
سالم حسن **قوله** طعه بل برق رهى تضم الطا وكربها قوله علام عطف قوله فيهدون فيه اشعارا بان المعطوف على
كنزوا لا استد لا ان الظاهر ان المعطوف مشتبه بما قبله المعطوف عليه وليس المعنى تهيجوا بعد الاعانة الا من منع الشهادة حق
تا حي ادبه ثم يكون في اسنهم واتما فركنه على الظاهر اللفظ اي بنه اشهاده على الاعانة الكري في قوله سبيلنا لهم فيعود المحذوف
واعادته قبل عطف المتصل من المصدر متنبان عن خوف المصنف وتعلوا التمثله وهو مطرد من حيث ضعف
اذا كان المعطوف عليه مصدرا او استشهد سيعود برقنا انهما داخو تعلكم هذا اجوف وانبت شاسم لسبل
معطوف عشرة ولانا عناه لا يشمم عرابها يستم بالمسلح وجود والاصل لا يعد كالموجود وعطف عليه على المعنى
انا وصفا محبت محلافه في ما صرف فاكن ما عرفته لا ان سعاعا فهم وعدا الينطل سنا ان **قوله** ويبرك الثا
الكلام شبا فصرف جيد فيه على انبت واما ارجل مثلا موصولا اما مضمون الحرا ثلاثة لا ايصال المفعول الحصم
الصح صعيد المسول واما اجمع سبا للكنا ، ورعد لكي عند لا اراد الشب ويحرف فلا متحل فحسم قبلها التوبه المحصول
كناية عن الموت على الكفر **قوله** تدعى على من اى من نشاء المعنى اى من سوء تسلا الله البدله وهو كبر لا يخفى ويعمل في المعنى
موصوفا **قوله** كيف يقع قوله ولو افتدى به وجه السؤال ان الامر لا ينطم بنهم الا بعض المسوق الكلام عنهم
فليل ملء الارض يعطى ابنت افتديه او لم يثبته ومعلوم ان الصرف عنهم قبول الفديه وانما كان ملء الارض ذهبا اوحاد
ما وجد لا وليائه كلام محمول على المعنى لا ان قوله فلن يقبل من احدهم ملء الارض في معنى فديه فالما لدلاله السياق على ان المسول

للخلاص

للخلاص وانما عدل تصورا للسكن لانه انعاه الى الاعظم ولانا في الوقوف وفي النفس يراد مثل الارض على الخمسة الى الاصل
لن يقبل فديته ولو كان مثل الارض ذهبا في الاول نظر الى العموم وسنذكر فيه تا وفي الثاني نظر الى الخصوصية
او الكتبة الدالة في نظر الى الاقسام متعارفا الساول الى السنة ولو افتدى مثله لانه يعلم ان الاول ايضا فيه على ما مر
كانه قيل لا يقبل مثل الارض فديه ولو ضوعف الى انشاء الله ووصف تعقبه الساق من كونه مصدقا به وعدد صعب
لانه لا يخفى عن تقدير المثل في الخمسة لان المصدق ليس عن المنفي ومن الضمير في فحص بكم ما تحض به الساق وما
ابديه المثل او نظر الى الجنس الساق دون نقده وكلاهما خلاف الظاهر ثم الوصف لا يدل عليه السياق والسياق
قوله فهنوا الا ابا هنيدها فيمن كان تعوله حما ويه اذا استصلح امر لا يستقيم يكفانه رهن علي بن ابي طالب
رضي الله عنه امثاله من قول عمر رضي الله عنه ايضا على علي ما رواه البخاري **قوله** ويروى مرسلا عليه السلام
افضاكم علي واقضيكم زيد انا تب في حديث طويل واما هنيم في قوله لا هيثم الليلة للمطي ضمار وحاد من الحداة
مشهور قيل نام ولا فوق الا ابن خيبري الذي عاب عليا رضي الله عنه والاضافة للملابسة او الدم حربا وسوادي
مادون فعلته رضي الله عنه لانه كان يتحسسهم ويقبل عمرها **قوله** الصعلوك الذي يرجى من ابناء الطلحه
مال النبي صلى الله عليه وسلم الاطيب الحالي الذي يرجى وانما صدقته سارع بيرحا وفرقها عند اسه فقال يخ يخ
ذاك مال رابح او ربيح بيرحا اسم ارض كانت وكانها فيعلى من البراح وسواد الارض المنكشفة الظاهرة وقال وشوع
مكة يروونها بيرحا فان صح فهو مضاف الى حا وحا قبيله وقيل هي ارض نعلم من سوء عنها وسعتها
ومنها وفي المغرب انها كانت لابي طلحة بالمدينة مستقبل مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وكان يدخله عليه السلام فيها
فيه من ماء طيب **قوله** من حي حلوه آسوا الحجر والذي من نواحي فارس وعم حلوة نوع فتح مثل ابن كسرى فتاب
سعدين ابي وقاص **قوله** كل المطعومات او كل انواع الطعام من ساكنه كل الاستواء والطعام لانه يعد
في الاصل المجمع صعد على سواء او ادله بجمع مرابغه او لضافة اله ومن اتما ماكل العيسى في موضع النزل **قوله** الست
ومحو دما عاظم عطف على رآه اي انه حيحو واستعضوا استعضت منه اذا عضضت وشق عليك الامر حمل
اذا شق عليك واوجعك **قوله** وسلم قال الحال الشق لا يرى على المفضل بن سلم اي تعالوا على مستكلم كما سهل
عليكم من هرست ولا صعوبة واصل ذلك من الجرح في السوق وسوا انه كان الابل والغنم ترعى في سيرها واشد لطاد
ما جرى يكن تجارضه يرى الاعجب واستمر ويقول من شهرتها كان عاما او لكن وكلم وسلم قال الى اليوم اي ايتد
ذلك الى اليوم كانه قبل حين حرك احد من يلم للمغني فالا انه لا الخير سوق الابل يرعى في تسرعي بعلوق ترعى
سواء مصانا او ساتان خاص وصار منقولا الى معنى الاستلذاذ كل شي من نظر الحاكم وجه **قوله**
فان قلت وقد كان قبل سوء الله منه الطيبهم عليه السلام لان السوال فان تجد كتب واول ما صدق شي اتاكم كان كما علي
اصلا فيه من انزل لعجز قول آدم عليه السلام ثم لغى الاسم عونه وصار شرعا عليه السلام مكانه مطاني او كان الاية
قبل او بناء آدم عليه السلام مطلق على نحو ما الي في التما **قوله** تعالى الصالح لانه صيغ من الارض اي بعد **قوله**
مجى نقطه اي الست على النقط وصوا اصل كناية عن سنة كما ساله نكتة الحكي والاصح لا اعتبار في مكة وبكة
لا ركن الاعلام متبهة وتارف وقيل مستقل الاشقاق فاصح انما صدق قبل لانها تبكي اي تدق رقبة من

على ما علق الموصوف وضمهم فيما اخذ حتى حال الاكثر من ثم اخذ في بيان حال الاقل بقوله ليس كلهن الى الاخر ونعمتنا
فيه شيئا صدسا ان نعلى الساواه ويفسر ما يستقيم من الحسن الكتب ليس سوى كان خير الجمع وكونه في نفسه بيان حال
الاقل ويمكن ان يجعل حسن الاستطراد واستوى النظم وسنذكر امثالا من خواص كتاب البيان المنجي **قوله** كما تقول القائل وحكى كل
فلان فانه ما ثابت كتب وكتب مثلا اذا كان المتكلم في حد بعض شئ ثم خرج منه الى اخر عنه سوى
على ذكر شئ لملاقاة بينهما ومنظم الحديث فحكى ان السابع ثم ينحو الى ما كان فيه وقد سبق مثله من ابن ... وسنذكر استطراد
ويجري في الحرب والنجم فانه ان الحاجب الكلام على ما ذكر وسنذكر الاستطراد صريح على معنى انه اشتهر الحال اوقاته ما لا يسلو من
الاستطراد والتعلم **قوله** يعني نعته اسوة منه للمسلمين في الحسين [illegible] اخوان
مضوه الاناس [illegible] المسلمين [illegible] فقال
للاستشي [illegible] وحسن
الا ان الكلام [illegible] الي [illegible] **قوله**
اي [illegible] **قوله** [illegible]
الصلوة [illegible]
للصلوة [illegible] **قوله** [illegible]
انا [illegible]
وانا [illegible]
قوله [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
فاعتبر [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

بوسكا

موسكا اسدا ذكر في قوله تعالى فاسئل به خبيرا ولعل جعلها الصاقه اوجه اي كانما ملصقا بل والمراد المقصود
لكون الالصاق سوى الاصل وقد سلم على الاحتمال وافاد المبالغة ازالت وانا بنفي المراد استقلال المصنف
كانه دال كتب في مستويا لامر قائم به ادا [illegible] وكل اسد [illegible] وكل اسوى فان المراد انه
في نفسه اسوى [illegible] ونص فيه ما نبه على [illegible]
انك [illegible] المقصود للمبالغة [illegible] الوصف على الوجه [illegible] الاستعمال الاحقاق
الكاف [illegible]
علم [illegible] عنه
[illegible] الاحاد
لا [illegible]
نطق [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] من
[illegible]
[illegible]
في قول الخطية [illegible] **قوله** لان
الاسلال [illegible] في
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

مراتب وصفهم ويسوه دفعهم **قوله** ولعل الاثم يوسوه [illegible] بأمر انه تحويه في هذا الكتاب ولو عمل على [illegible]
النبي على [illegible] اضافة في قوله خونهم فاختونكم على معنى [illegible] الذين يوسوه [illegible] كله وهم
يوسوه شيء منه لا انما نهيهم كلا [illegible] مع الجنة كما [illegible] **قوله** [illegible] في المقول [illegible]
[illegible] من الغيظ وقيل الهم [illegible] بما سوى [illegible] يسلم [illegible] بعضكم عن
بعض ايضا فالكلام على [illegible] في التوبيخ وفيه [illegible] على امر [illegible]
[illegible] الدعاء [illegible] قيل [illegible] بما [illegible] من الغيظ [illegible]
[illegible] الغيظ والاثم [illegible] وما على [illegible] الخروج [illegible]
ما اطلعه عليه من [illegible] الصعود [illegible]
من قوله [illegible] اطلاع [illegible]
اطلاعه [illegible] عليها [illegible] **قوله** [illegible]
فقط [illegible] من هذا الكلام [illegible] بالقصد الاول **قوله**
[illegible] الاصابة [illegible] المس والاصابة [illegible] الكلام [illegible] احسن وافصح وقد يعوا
كلامه الفصيح [illegible] الاصابة [illegible] الحسنة [illegible]
وما [illegible] الحسد والغيظ [illegible]
[illegible] الانتصاف وهو حسن **قوله** [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] **قوله** [illegible]
في [illegible] الصفوف [illegible]
وفيه [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
لهم على [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] حاصل الوجه [illegible]

انفرع

انفرع [illegible] بالتوبيخ [illegible] ولما كان [illegible]
والنصر [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
قوله [illegible]
قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible]

آخره عليه عجبا ووالله ما سولوه مما ليحل خلافه وسقط الى الترجيح سندا ولا تمسك لهم من لفظ ليس تنسه الا الذي السبب
النعام تحل في الوعي الآلي والسنة السوية من بيان تماثيه نظر الى المقصود عن ما ذكرته الى المعنوية واما من الحسن فلا
[illegible]
[illegible]
قوله وصف لها بصفات [illegible] الكلام
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله وفيه تطبيب

[illegible]

فاستغوا فتنته ثم اقبلوا فان يكن امتم سننته بكون المعنى اتعا بالعلو لما انه سننه بعد سلاكه مسيه عليهم
بانه على انه كلام السوالف وانكسر الحسنه حصل الهلاك سببا للامانه بعد العلم سلكه العقد للوجه لحلاله لكن
اضرع على هذا الاسلوب مبالغه في تسجيل الامر وانهم لما ضلوا الاسلاف بسبب كونها عملوا مستغرق العمد
للعلوم واهماله مع وضوحه كملها متعمد لمتصفه وفيه مبالغه من وجهين حصل الانقلاب سببا عما تسعى
اسباب واتعال التسرع الى الشكر بالحسنه تسلك الاسلاف على الهلاك وفي هذا التوريا تسلى ويحمد الفعل الوصف
وانهم الجهلوا لمحمد صلى الله عليه وسلم اسوه من قبلهم من ارسل بالنصر فلعلق وفيه طرف من الاعتقاد بالتحمل بما تحت عليه
والحمل على قصر الاعرادكما ذكر الامام السكاكي غير بعيد والمعلم **قوله** اما عليه مثل ما حصر قوله والله يعصمك بهذا انما يتمنى
ان كان برهانها قبل وغيره اصحوكه سالكه قوله انما انت بعض وصحه اصحابه على انهم لم يكونوا لعرا فصل النعم سبعه الاتيه
والجاريه متعلق على الطمان بالحصر بهم الاسه فاي مثل ذلك التمام لحاصل واما الاختصاص بالنعم مع ظهوره معنى
اللفظ كما اعتبر لسبب لعرضه ما فيه واما احتمال العصمه عن قصد الناس بطريق الله فيه بعد الا انتسخ لا يظن بذلك وانما
متعلق صرف عن الجهات والتعرض **قوله** ملحوظ ساهوه ما صنع الله **قوله** والواو بالشيئه بعض الوجه الاول
وسواء الفاعل يقوله لا اصل للتكثير مستغنى للعيد والنوم نزد وغيره انه مستحقه لانه حاصل السكر ولحاجه عنه
بانه يكون اخذ كل نظر الاولى ما ثبت المعنى وقوله بعد بعض الاوراد الجايات اللفظ ومن المستعمل العدول الى لسان اللفظ
بعد تسمع اعتبار المعنى والتسمية كان صريح في الدلاله على الكثره وقيل تقتضى الكثره الا ان يكون من معه علته مستعدا
لفظا فليس من لعا ما حاكت المعنى في شيء على التقاعد غير مسلم على ما سيجيء في موضعه انشاء الله تعالى **قوله**
قالوا وهو اعلى عند قبل النوى فيه انهم يعتبدها تعالى على من حسره ومن حسبه به على ان يتوله فاعل برفع الى العمل
بعد حاله لا تعتبر اللاتعوه الجنيعه **قوله** او على الاستجامه دون ضعيفا على انه خبره الدعا وتصوبا على انه
خبر لقوله لكن وصوعز الا والسعى على معنى والدعا بالاستعفاء بها لاجل ان يكون طلبهم التشفي بعض او على
الاستجامه متعلق عن ذكر حال من الطلاب او صفه ايضا فالمعنى على النصب **قوله** والذين يعتب بها يجاوزه
لا تفتح الاربا اسوالها اي الا انه فلا اولى ولا ضيقه المجاد وقدم في اواخر النص فحصوصه الاسلوب
قوله ويجوز ان يكون الوعيد صبح سلوك صحف الالام ما في الشبه من التاكيد والتعليل بالاشراك وما في
على انه بعيد تجاهه ومنها استغنوا ان يكون قبل قوله قبلا وبعدها سوء من قبلهم صوت دبع سريع فانه يكون تعالى الناس
نتدا فتوه ذكر الانسحيع عن الثلاث واصلهم من جهلهم بانه ترتيح الصلاه اذا ارجعها كانها سببهما كان العمل
لا يشمل ذريعهم ونعتهم ثم فتنتهم وقدمهم وحال ان يكون وهذا الموصف اصحابه **قوله** وحالات التي ديوا وكانت صبا
حان ان يكون كانه على ملائكه سبب النصر من قوله صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا وان يكون حولا مرد لان التي ادا اصابه
وصه العتال يكون عونا لمقابل **قوله** ان يستوجهوا ذا السوال عن حال اداء الاقتبه مثل ان يعرف انه سلوك بصيغتكم
في قول الحسين على اداء فقولوا وحاصل الجواب الا انه يحق اما استاكيه ولد اشرطه محذوف الجواب وجاز ان قدم الاسه
محذوف بما يفيد احدها اسمه بنا على الفصل وان حق اذا ذكرت داخله على المفرد متصل في الكلم انما يوحى اليه في ادرى
ولو سلم استعمالها لمعنى الا انه يصلح غايه للتصديق لا وعيد تعالى لا يتعلق كانه ابدا والوعد ليس مخصوصا وانما هو

استعانتها

بالحق

١٠٢

بالصدق والوعد في معنى الاحساد والنصر عنه عدوله على الظاهر من الوجه **قوله** او يا صاحبي الكرامات ان يريد منه
الضرب من الفعل لا مخصوص خطاب الواحد واما الحمل من باب ما بيننا الذي الطلعتم **قوله** نسمع يتعلق بقوله
فجازكم وعلى الوجه الثاني انما للمصاحبه ولو عمل على الاستئناف كان وجها **قوله** فساكم اي جعلكم اسوه في الاعتام
والسنته ثم الشبه لا غير على هذا بعد المصاحبه والسل ان كونها ببعض الايات من عنه الى اباه ابتسامه
حجه من الترسيم في ما حولها حش والعود وعن ابي زيد قبل الصواب الزبير لان انه ولد بالمدينه وعقبه احد
كان في شوال سنه ثلث من الهجره **قوله** يعني نفسه ثم آمنه ان الحال الظاهر ان الامن قائم عن قائم به انما هي تسحيد فاعل
الفعل المعتق وباسع **قوله** ما بهم الامم انفسهم على هذا سوى ان يعني الامر ويميل الى الامر الحصاد بما اهمهم **قوله**
او قد اوصيهم في المعهم بمعنى يعنى لك ما اسمل ان اي ذكر ما قبل نعم لا نرى الاول على الشك والثاني على التعدد في
اما الحصر فانها شامله ما لطانه والظم على الاطلاق بمعنى معه من الفضول **قوله** وغير الحق كتب التطبق
اي يجل وهذا ان الطلح غير وجه اي بطن طهروا غير الحق وسوا رجع الى المظنون او الى الحكم وسواء الظن
لا يحتمل المقصود لانها مكان ما خفيات كثر الاشياء مستقل الصناعه الا اما استعمال القول لا يوصف صفته لاحدث
هو كسر الوجه الاول وسواء طن الجاهليه بدل الظن وطن الجاهليه على الوجهين فيه وجهان اصحهما ان يراد الظن
الى لسلى كانه قيل طن ملتج حاسل يضاف الموصوف الى مصدر الصفه دالا على على الصفه فيه وتشبيهه بها كما
تقال رجل صدق والثاني ان يكون مصدرا مضافا الى الفاعل على حذف سبب الملع والاول اوجه والله اعلم **قوله**
كشف موقع الجمل الى بعض وطائفه وبوجس من تميم ما يطلق الحصوه فتقول ولو اما قوله من الكفر فليس بصحيح
اعلى على ما ذكر بعد وقد ثبت طائفه على التقدير ومنهم يطلق على انه سيح في كتابه وان الوصف على الحسه
وذلك الكلام موصوفه في المعنى ولا مانع على الاستعمال لفظا ليدل على فضل حقوق سوقها لهم ولا بها ما الاربع
فيه وان الكلام كان مشتملا على طائفه متشابه متى لا يراد يحمل بما **قوله** فان قلت ففي ان يتبع ما سبها عن الامر
فان تعاطيه في الحال اي لا يرجعه تعولوه بمن انا نعير بطعنه ويرجعه لو الاستفهام لا يكون ترجع للحال لا بعد الاعتقاد
اجرى على غيره ان فالمعنى لاتنصب وكذلك كل ما بالطباق فيه كيفيتها في حال الى الضرب ولم يخف الى النصر ومن بين الكلماد
نظيره ما يشبهه من ال اسد تقوله وسوءه ليس بشيء ونحيفه ان الطائفه من الحقاء والحكم ومحصل وحاصل السؤال
ان يعلق الظن لسبب الصدق فيه فكيف يتبع الاستفهام ترجعه لو الجواب ان الاستفهام لانه طلب علم مما يسكن وفي الظن
جاز ان يكون متعلق الظن ويحتسبه انه على ما ذكر يحق التعلق الى الظن الى العلم متعلقا قال محمد وكذلك الاستفهام ومنه
كانك لتصعصكي بمن يسعفني الى كذا قد طعنت بنا سوى ما انساه الى كذا فما لحله الحمل الاستعاف من المطبوع المحقق
والتعلم موجه الاستفهام ان مع الظن الفاسد في الآيه وجه آخر وهو ان قال قولهم هل لنا صوبه صوب الاستفهام
لتصنيفه الاتقان ولا استقبال الاه ضرع او من الاول لا من اين ان قيل بطانه بدعوا ان يكونوا احسنوا طنهم لو كان لنا الحق
في هذا السوال على التعول الاول اما على التعول الاخر فسوا الحسه هل لنا لم يكن شيء من النصر فلا وجه وانما الظن انه
تعلق مهم الصحيح الحقد وما بعده **قوله** والاوجه ان يكون اي يقولون انا اسنا في المسند اليها عنه انه اكرمه
قال السلف اذا حمل على ظاهره لم يسنا بالقول لا هم طنهم سل لنا ليمون نفسه حال يحقق لهم لو كان لنا لا صحابهم **قوله**

استزلهم اي طلب منهم الزلل اذا طلب استزله بكذا صار كأنه اوزلة الحمل على [illegible] ما دخل عليه الذنب وجار ان يكون
عن جانب الذنب اما الذنب المفضي الى التولي وهو الوجه الاول والكلام الظاهر ان الذين تولوا انما سبب توليهم ذا
هو العقل للذنب ثم انما سببه ذنب اطاعوا الشيطان فيه [illegible] الكسب الفعل وهو معنى قوله انما استزلهم الشيطان
ببعض ما كسبوا فهي بمعنى [illegible] بانه مفضي الى التولي لان الذنب عن مواطن القسم الى التولي واما انما من التولي
وهذا من ذلك استزل الشيطان نفس فيه واما التولي نفسه واصل الكلام على هذا ان الذين تولوا انما تولوا
كذا ثم انما تولوا كذلك لسبب لحاق التولي [illegible] موطن الحق ثم ان استزلهم الشيطان لكذا السبب على [illegible] الذنب
وهو من باب هذا استزل [illegible] لان الذنب هو التولي والاستزلال [illegible] فيه وانا اقول [illegible]
الى مقام تولوا كذلك على ما حقق وهو على اسلوب ما الى ضربت [illegible] بكوفة [illegible]
على الوجهين [illegible] والتعظيم قوله كقوله [illegible] الا على ان المواضع [illegible] المعنى [illegible]
فالتولي وكان ان دفاع عنه على بعض [illegible] على الوجهين قوله لقوله [illegible] ما لا استشهاد لعله
ما جاء من هذا [illegible] الاسماء المستوجه واولى [illegible] الصحيح [illegible] الصحيح موضوع
وهو المجاز [illegible] على اللسان [illegible] والتسجيع [illegible] والاصول
جمع [illegible] قوله [illegible] الى [illegible] في الحال [illegible] الاصا في [illegible] الامر
الذي بعد قوله كيف [illegible] الاستقبال [illegible] ان يكون القول
الماضي [illegible] زمان [illegible] المستقبل [illegible] كما في الاصل
ولم يكونوا [illegible] في الارض وما [illegible] عندنا ما [illegible] في الحقيقة
وعادت التنبيه [illegible] القول [illegible] على [illegible] لانه [illegible] الشرط [illegible] ويحتمل الحرف
اذ فيه [illegible] من هذا [illegible] اذا [illegible] قوله ما ماتوا [illegible] الشرط نظرا
لو انهم [illegible] عند الموت او القتل الضرب في الارض والغزو [illegible] القول [illegible] كانوا
عندنا بعد [illegible] الضرب في الارض [illegible] الامر [illegible] الموت [illegible]
[illegible] قوله تعالى [illegible] الحق
[illegible] قوله على ان اللام [illegible] ليكون لهم [illegible] هذا الوجه [illegible]
[illegible] في [illegible] ولهم
[illegible] على حقيقة [illegible] بان
[illegible] قوله [illegible] الحمل
والاول [illegible] الاصل في
[illegible] الاصل الذي
[illegible] والانه [illegible] الحصل
[illegible] قوله

من طلائع

من طلائع الارض [illegible] الا ما [illegible] يطلع [illegible] قوله لو [illegible] ان
[illegible] على جمع اسماء الصفات كان [illegible] على [illegible] كأنه
في [illegible] الاصل [illegible] ولهم
اكرم قوله ربطه على جاشه [illegible] اذا اضطرب [illegible] وربط عليه [illegible]
[illegible] ربط الجاش [illegible] ربط رباط [illegible] ربط الجاش [illegible]
[illegible] قوله من بعد [illegible] قوله والفعل [illegible]
الى [illegible] قوله [illegible] المستمر [illegible] وفي [illegible]
[illegible] المستمر [illegible] على [illegible]
عنه وفيه [illegible] عام [illegible] الاغلال [illegible]
[illegible] غل فلان كذا [illegible] من [illegible]
[illegible] والغل [illegible] غلول [illegible]
[illegible] الاغلال [illegible] والاسلال [illegible]
[illegible] قوله كالمرتشي [illegible]
[illegible] عن سعد بن ابي وقاص [illegible]
[illegible] قوله [illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] الرسول [illegible]
الرسول [illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible] كالذي [illegible]
[illegible] الاصل [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] الارض [illegible]
[illegible] الاغلال [illegible]

اليوم وما اشتمل على انشاء الذي [illegible] وعن النص ان الدليل [illegible] الذي يحكى [illegible] ذلك
الكتف ومنه يتبين من موضع الخاف في الاعسال وغلا [illegible] ساعة ما بين مخافة الا ان تلتفت [illegible] غلاه
قوله على صحة لضربها ما تم من السرد في وصية على حالة [illegible] وقيل [illegible] المدرج في الكامل
فلما تصافنا الاداوة اجهشت الى عضو العنبري الجراح ضم ما يحلج له مثل راسه [illegible] الصرايم
على حالة الشديد العنبري [illegible] عاصم وكان [illegible] فضرب بها الطريق [illegible] الا بالحصص
[illegible] شي ارجل قدر ما [illegible] واما [illegible] العنبري ان زيد على [illegible] الوردي
وكان من الاجواد فقاله [illegible] بيت الابيات [illegible] مجلوح [illegible] على طلبه اياه
للرطم على الحي [illegible] البطن [illegible] الجراح ضم اسد والصرايم جمع صريمة وهو منقطع الرمل [illegible]
الموضع [illegible] الحنش [illegible] مع [illegible] كالصوت [illegible] غضوبه
الحلد [illegible] قوله [illegible] الى
[illegible] الموت [illegible] لو قصدوا [illegible]
في حمية المقصود [illegible] الاسباب [illegible] من الموت
من [illegible] الاسباب [illegible] قوله [illegible] صادقين
[illegible] على التسليم ولا [illegible] المقصود [illegible] الاسباب [illegible] المقصود
[illegible] الاقضا [illegible] وفيه [illegible]
[illegible] ان [illegible] وما [illegible] في
[illegible] خالفه [illegible] صريح [illegible]
[illegible] على [illegible] فيه [illegible] المهري
[illegible] **قوله** [illegible] الا فيما [illegible] منه [illegible] تركه
[illegible] المقصود [illegible] على الحسان
قوله على [illegible] الحسان [illegible] على قوله [illegible]
[illegible] الحسان [illegible] خالف [illegible]
من [illegible] المقصود [illegible] الحسان [illegible] المقصود [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] على [illegible] **قوله** [illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible]
[illegible] **قوله** لا [illegible]
[illegible] على
[illegible] على [illegible] على [illegible]
[illegible] للاسلام [illegible] **قوله** [illegible]

بعض

بعض [illegible] على المفعول [illegible] المفعول [illegible] ان الله
[illegible] على [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] على [illegible] وقد [illegible]
[illegible] وكان [illegible]
[illegible] واما على [illegible]
[illegible] الكمال [illegible]
قوله [illegible] على الوجه الاول [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] على [illegible] الاطلاع على [illegible]
[illegible] صاحبه
[illegible] على [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] على [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] العذاب
[illegible] على [illegible] الا استماع
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] على الوجه [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] على [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] على الكامل [illegible]
[illegible] المفعول [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] على [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]

لم تعد ملاسنة نحو الا [illegible] لا تسرف من ضربنا ضرب وسط للمفعول المطلق وكذلك ضربا ضربتها وضربت تركـ

فالمنفصل بالفعل الناصب للمفعول الاول نصبه وفصل من الحذف و [illegible] على انه [illegible] وكذا المفعول له

[illegible] من الاول [illegible] والقا [illegible] الفاضل [illegible] للاستغناء بالاصطلاح [illegible] على

الحسان [illegible] المستفاد من الاوصاف [illegible] الصلاة **قوله** [illegible]

اسم [illegible] علمه [illegible] انه [illegible] عليهم [illegible] كان [illegible] المضطرب [illegible]

الفعل **قوله** وفي التصايح [illegible] حال [illegible] التصايح [illegible] بعد

تصله **قوله** [illegible] اي خضرته [illegible] الاصل الاول قوله على عظم شان

الصانع [illegible] عظم شان الصانع **قوله** [illegible] على البدع [illegible] واما على

والتشبير [illegible] على البدع والمعطوف عليه [illegible] لئلا [illegible] الاصنعي

[illegible] من كل وجه **قوله** وكذلك فصل [illegible] ببطلان [illegible] المكون [illegible]

اي حكمة [illegible] ببطلان [illegible] الخوف [illegible] الطمع [illegible]

[illegible] خلقته باطلا [illegible] حالا [illegible]

قوله فلا ناصر [illegible] لا ناصر [illegible]

[illegible] والظاهر [illegible] النصر [illegible] الاجل [illegible]

[illegible] العقاب [illegible] انه [illegible]

ثم [illegible] على النبي [illegible] **قوله**

[illegible] الظاهر [illegible] فيها [illegible]

[illegible] **قوله** [illegible] العالم **قوله** تعالى

[illegible] على الاحسان [illegible]

[illegible] على [illegible] من التولي [illegible]

[illegible] الاخرى [illegible]

[illegible] **قوله** [illegible] على الجنة [illegible]

[illegible] الاتصال [illegible]

قوله [illegible] **قوله** [illegible]

[illegible] على انهم [illegible]

اصلة [illegible] **قوله** [illegible]

[illegible] **قوله** [illegible] اصحاب

[illegible] النفس [illegible] **قوله**

[illegible] على [illegible]

في

في ازواجه [illegible] من العوالي [illegible] فلا اقل من [illegible] ولكن [illegible]

في الصلاة عليه [illegible] **قوله** [illegible]

[illegible] **قوله** [illegible]

النفس [illegible] من الجنس [illegible] **قوله** [illegible]

[illegible] المثل [illegible]

[illegible] سعادة [illegible] الكتب [illegible]

[illegible] الكتب [illegible] الخاتمة [illegible]

[illegible] والحمد لله والصلاة على سيدنا محمد وآله واصحابه

سورة النساء

بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** [illegible] عطف [illegible] زوجها [illegible]

[illegible] عن المخلوقين [illegible]

[illegible] الاول [illegible] رجالا ونساء [illegible]

[illegible] على [illegible]

[illegible] الاوصاف [illegible]

الواحد [illegible] منها [illegible]

الخطاب [illegible] المخلوق [illegible]

[illegible] منها [illegible] المخلوق [illegible]

[illegible] نفس واحدة ثم جعل منها زوجها [illegible]

[illegible] الاربعة [illegible]

[illegible] منها [illegible] وانه [illegible]

زوجها [illegible] خلق [illegible] من نفس [illegible]

[illegible] من نفس [illegible]

[illegible] ولكن [illegible]

[illegible] الكثير [illegible]

[illegible] **قوله** [illegible]

[illegible] **قوله** واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام [illegible]

[illegible] به [illegible]

[illegible]

اذا [illegible]

اشتمل ما [illegible] على ما ذكره الابهري [illegible] الصوت والمستعطف برفع صوته في [illegible] في طلبه
وكذلك من نشد ضالة قوله [illegible] بناصرته بمعنى ابصرته [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]

[illegible]

[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]

في سوق انظار اعتبار الوصف في المعطوف مسند الى ... عثمان في المعطوف عنه وغير المعطوف على التكرير لا بغير [illegible]

فيه للصفة ... على الصفة الاصلية لافادة التكرير ... [illegible]

المعترض ... [illegible]

... قوله ... [illegible]

[illegible]

قوله ... [illegible]

[illegible]

قوله ... [illegible]

[illegible]

تسكن حتى العصبة وهو لعصبتهم لما انهم كانوا من ضعفه اتقوى النهاية والنفخ والدفع وبه قصد البشر والنطق ونحوهما
اذا اشتد حوضه من قبله كالمباح الذي انقطع [illegible] ووقت قوله لعرفه حد ومقدار
اي بعضها الى الاجمال فلا تعرض للتعصيب لقوله تعالى من بعد وصية يوصي بها او دين قوله والمراد بهم الاوصياء وعلى هذا
ذكر احكام [illegible] انما استطرد عند ذكر الشامي حال الاوصياء لا [illegible] ذكر [illegible] المنتقل منه الى اليتيم فقد ان
موصلهم [illegible] بالجمل وسواء عن هذا التقدير واما [illegible] لانه [illegible] من الحسنى ومعلوم ان [illegible] البالغ
[illegible] الاوصياء [illegible] نصيبهم [illegible] الولاية [illegible]
[illegible] على سبيل الشرع [illegible] لانه [illegible]
[illegible] على الاشياء [illegible] كان للنسب [illegible]
في القرآن من الحث على [illegible] قوله [illegible] قوله [illegible]
قال الحسن اي [illegible] قوله [illegible] قوله
[illegible] قوله
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
الادماج [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
الانثى كلام [illegible] الكلام [illegible]
[illegible]
[illegible]
السؤال [illegible]
مع [illegible] الكلام على [illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
قوله تعالى للذكر مثل حظ الانثيين [illegible]

مع الواحد

مع الواحد لما كان له الثلثان وجب ان يكون للبنت [illegible] للاخرى [illegible] ما ثبت [illegible] الى
حكم البنتين [illegible] صريح بحكم الذكر مع الواحدة [illegible] للذكر مثل حظ الانثيين [illegible]
[illegible] مع انثى [illegible] على [illegible] كل واحد [illegible] وعلى هذا [illegible] ان
[illegible] حكم [illegible] في الانثيين [illegible] على [illegible]
[illegible] وسلم
[illegible]
[illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible]
اعط [illegible] الثلثين [illegible] حكم الانثى [illegible] الثلثين
[illegible] الثلثين [illegible] الثنتين [illegible]
وكذلك قوله [illegible] النصف [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

ان تكون صفته وكذا يعني على الوارث للعباس واحدا منهما [illegible] الا [illegible] على [illegible]

وان كان [illegible] منه فلله حالا [illegible] وصنفا فكل واحد من [illegible] كذا [illegible] على هذا

على ما [illegible] نصا فيهما [illegible] وان كان [illegible] على [illegible]

منه [illegible] والضمير يرجع الى اسم كان [illegible] لا يحصل

[illegible] نصا [illegible] والمساواة [illegible]

[illegible] الا ترى [illegible] واما الحمل على المصدر [illegible]

على المفعول له على [illegible] عصبة [illegible] **قوله** [illegible]

[illegible] اشارة الى [illegible]

او حال [illegible] انها [illegible]

ومن النصب [illegible] **قوله** والعلم [illegible] والاعيان [illegible]

[illegible]

[illegible] **قوله** [illegible] والاعيان [illegible]

[illegible]

[illegible] **قوله** [illegible]

[illegible]

اصلى

قوله

[illegible]

قوله [illegible]

[illegible]

قوله [illegible]

قوله [illegible]

قوله [illegible]

[illegible]

من هذا القسم مخصوص بالمنقطع كما في قوله سوى الذي الا انه الهوى اخرًا وهذه مبالغة من مشايخ الاعلام فقط ونحوه في كلام الاسد ذلك
الا انه مناصر [illegible] والعمل على المنقطع على نحو الا من رحم وعن صاحب العقلية استثناء منه
المعنى كانه قيل انتم مواخذون على نكاح ما نكح اباؤكم الا ما قد سلف فلا تخرجوا منها من فوات النجاة والمبالغة التي
المتصل **قوله** يحرم نكاحهن الظاهر انه لم يرد مخصوص النكاح بل حرم الاستمتاع نكاحا او ملكا الا الاستمتاع نكاحا
والم يتحقق في المنع والحصول لكنه مخصوص في البواقي فان النكاح سبب لم استمتع الا قلت النكاح ملك
الاستمتاع فاذا حرم حرم ما يتبعه ضرورة والمملكة لم يتحقق حرمة الاستمتاع بالنسبة اليهم فاستعلم **قوله**
الا في مسلسل التي بها ابواه ام انا فلم حجة ان يسع الحمول على انه الا استثنا الا الحرمة في سبب النصاب لانه
قوله الا ان يقول لعلقة ما ابنا والدا باب فاحصل ثم الاتصال ثم الانصاله دالة على الملابسة ثم المتصل في الاتصال
كان يقول اللهم في قوله صلى من غير من بعضهم ولا بينه كان بعضهم من اللابسة يحث ذلك للتمام والمعنى وامهات نسائكم
متصلات ثم بكم التي دخلتم بهن على انه حال منها ما يتوقف عليها فاما ذكرهن العبارة منهما على ان الاتصال الاتصاف
والدخلات حقيقتها انه وما يتوهم من الاضافة معنية عن هذا الاتصال لدلالتها عليه مرجح ما الاتصال المطلق
لا يفضي على الاتصال المعتبر **قوله** مثلو وقد استعملوا اي هذا ما يستعمله وقد استعملوا على كذا فلا يعني استعماله
اللفظ مع دلالة الاجماع على طلاقه وقد سبق الا ما روي عن علي جابر لدلالة على ضعف الرواية في قول منعنا الرواية لان
انا ادري لا خلاف فيه نص اوكدو **قوله** على التحريم امهات النساء منهم وقول ابن عباس رضي الله عنهما ابهموا ما ابهم
معناه ما دري الامر في ان التحريم المبهم سواء لتحل بوجه من الوجوه كالبهيم من الخيل الذي لا شية فيه فلا يعظم لونه ولونه
وحرمت عليكم امهاتكم وبناتكم من التحريم المبهم والمحاربة عباس بل ان امهات النساء محتمة بهن في التحريم الذي اصل بعضها التحريم
ارنات فليس بالامهم لان الجهن وجمع اطلق في احدهما وقيد في الاخر ثم قال هذا منه من الحكم الذي لا ابن عباس فانه
قوله على انه متسلوب ان يبنى اذا حاو ذلك سيحجورًا وسوالنا نعد الذي لنفي وعنه ثم ان الذي استملت
فيها الاصل الشأن وقد يحتمل استلام الرجل اذا التمس الامر وقول عليه السلام ما انا من دد ولا الدد مني في الجمل الشيء اذا
لعيق والا اللعب ونحوه بيان دد كيد وعدد كمعنى وددي كجزري بمعنى اللهو واللعب **قوله** كما تم في العقد صر
لقوله ما تهن لا صحابكم والمرضعات لا اعتبار بالمفهوم المخصوص فانه عن الحالة في الحكم فالمعنى شرط اذا لاله عند المحتش
قوله والمرضعات ونحوه سمعتهم شغلتهم الدخل عنه اشكال ثم انهم يحملون في حجورهم وكذلك قول الاوزاعي والاصح انه
ان حقيقته على طاعنه ومعهن في الافاضل قد اشكل جواب ما لم يكن نولا دخل اشعار بان الحكم معلق به وحده
لا نقوم مقامه ما ذكر بعده **قوله** واما الجمع بينهما في ملك اليمين اي الجمع بينهما في استمتاعها او الاطلاق ان حصولهما في ملكه
لا وجه فيه وهذا مستند على ان الجمل هو حرمة النكاح كما ذكر كذلك نفس الوجه وانما لم يكن نحو امرين الواحد حرمة
حرمتهما آية وجه والاتفاق انما هو طرح الفرق وانه لا اساس ان نص نفس الوجه والمرجح عند التعارض التحريم لان هذا
لكم يقصد لذا معنا والكلام والحل ما كان ثم من تمسك الحكم آخرا المقصود في ملك الايمان وحرمت علامة الجمع
من الاجماع وانه اذا حلف لا الطعام بالعهد فالايمان اما الخصوص فانتم من ضرورة التعميم كل الطعام بالعدم الذي هو مقصود
لله لسنة القيام شاهد مرجح ونصف انه الحرم الصامت الرجحات ملك سلم ابن على الامام مالك في الموطأ عن ابن شهاب عن قبيصة

بن ذويب

بن ذويب ان رجلا سأل عثمان عن اختين مملوكتين لرجل هل يجمع بينهما فقال عثمان احلتهما آية وحرمتهما آية واما انا فلا احب
ان اصنع ذلك فخرج من عنده فلقي رجلا من اصحابه فسأله عنه فقال لو كان لي من الامر شيء ثم لم احد احدا فعل
ذلك لجعلته نكالا قال ابن شهاب اراه علي بن ابي طالب رضي الله عنه **قوله** كونها معقود معقود حملا على المنقطع مثل
المتصل كما انه حمل على الكتاب النعم باسم المصدر في الاول والمبالغة مثل المتصل ايضا **قوله** لانهن احصن فروجهن بالتزويج
ذكر لسان وجه واحد اكثر ووجه ثانيه منها واصح من حصن المكان حصانة فهو حصين وسميت العفيفة حصانا لانها
تحفظ من الريبة ثم اطلق على المزوجات لان الزوج انهن اما وعلى العفائف وذلك ظاهر على الجارية لا نهن المحصنات
غالبا واما فرجهن يلتبس بالمملوكة بالسبي لان المملوكة لا تشتري الحل المالك اذا كانت ذات زوج عنده **قوله** وقوله الزوج نقب
فما حصل انكحتها باختيار فلا الحل في بها ما لم يطلق ويروى انه سئل الحسن البصري رضي الله عنه عن الرجل وعن ليقو
النبي له قول الوجه لا وانه وروي عن طاوس قال دعوا جميعكم يا ايها سمعنا ثم قال الله ما سمعت قولي ولست
ما خذ لمفهوم قوله ويروى يقول يصيبه اذا لم تجد ما قد لقى العلم قال الحسن اخبرني ثم سئل عمن تزوج امرأة ولها
حسن فاحات بهذا البيت فقال الحسن كسا ادماشهوا الشعر واقعه سكر في شرع اسامة كتاب **قوله**
عن انسل المنعم الذي يصيب ليس من عنده ان الحكم الاول في ركنه يحلل البناته والطلاق البتة ايضا موكد الا
بل الحي انه لو قبل حلالا لكم ما وراء ذلك يصح الا نجعل ما وراء المذكورة ما كتب تحريم المذكورة ولما علم وقر آه انما تم تصف وكان
انه المنطق فيه على حرمة ولم يكن مانع في اول من المحكمين الامر في الحكم تعالى ذلك يتم يجمع حلال النساء مع حله وانوحه
لا كلام في الحسن الا الحلال **قوله** عني من يكون ما تحل لكم هذه امرأة النبي لا استقر احل بعد حتم مذ التفرد الشرك
منهما وضوئي وانما تستد الاحمه فانضاح يحمد على نحو نسب المسلم لتنفيهم وقد يسوى ختم ستة الكلام في معرض
سواء البعض **قوله** ما احد الاصنف ان اكان احرى ولا نه ان كل عبادة على الاضلع لا تطل التي لا ديل يستعملوا
وسوى الاحصان ستا في الاصل وقد يضن فانت الاطلاق لستا ولو ما تخرج في ايمان النسل ايجابها ايضا والا تحسيه الاله
الحال بل علي انه لا يحل الا ضلع دونها كر غيرها او على صدد الحصول وهذا حاج المقصود من مرفوع لان الاحصو
السمن لتفي التي سوى الاحصان والعفيفة وكذلك عسيس المعقوف **قوله** وتحتمل ان يكون ان يستعملوا بدلا
في تمام قوله سوى مفعول له كانه قيل واحل لكم ابتغاء او ان ذلكم بالموالكم وعلى هذا الاشتمال منسوب بكونه ضمرا
لجعل الحق الشيء عن بيان الغلط ولا لاحر ج في الوجه الاوجه وتقديم تعلقه باحل لكم **قوله** والمسافح الزاني من
السفح وهو الصب لانه تسل الوجه في يحيى فلان سفاح ويقول منها فذنا فجمع الشيء الى مال للزنا وعمل الجمع ان ارادوا الفساد
اولى لما حين انه يتخذ منها ابدا وكذلك مبالغ في فيقد الاحصان وفي الحال انها ما لحقه الا الحصن بمجرد النية **قوله** فما
استمتعتم به من المنكوحات سواء على من يتمتع من المحبة بالطالب سوى مولاه بعدا وقد من جامعا في الجميع والضمير في به نعم
كما ورد واما قال من المنكوحات لانه حال الاستمتاع كذلك لا محالة وعلى الوجه الثاني سوى على نحو تمتع الحسب كما غاديتم
بها ما سلف عنهن والضمير فيه راجع الى لفظ ما وفي جانوس فالحسن سما وفي منهن الى ما ودد وفي هذا حان المعنى وكلا
ان في الملاقح وهي العضو في منهن فان منها لانها في المعنى واحد **قوله** لا الحر توقف على البضع والبضع الشيء و
للما نعم لتباشر لها فيها من نوع الشيء والبضع اسم منها الجماع ونكاح على البضع في ذلك قلان نصح قلانه

اذا عقد عليها اوقف وما بعد ان تواسم في الاصل للعضو المخصوص بمعنى المفعول كالجرح بمعنى المجروح كما سيجيء في حاشيته
والمضغ بمعنى الماضغ ما اخذ منه بملابسه **قوله** ويحتمل في القرف كان يقول لان تولى نفسه اما الاولى فالشده
بعض كان من بعض بعضهم الفضل في الكلمة لاصل البيت **قوله** لقد ما نفخنا النشى ان يفضى الى كل الاعراض من بعض من اطراح
من حكم الطابق وبعد اذا ما لحقا وقطع الطرف منه وينتقض الماء في المحاسل ويروى قطع الطرف كما انه لا يقدر ان
نظر الى من شدة الانقضا والملام قوله فصل الماء في المحاسل لا تنعطف **قوله** والمعنى ومن لم يستطع ما دونه
سلع بها نكاح المحصنات مثل المستطاع الى الحج كما قال النبي اذا وجد الطول الى الحرة نظر نكاح والامة في
الحاشى عن القضاء اي ومن لم يستطع طولا على ان ينكح من قال على الامر غلبه وتمكن بعضها وبرت حنيفة الانثى وهن من انفاع
الطول الذي على يد الحرة وغرضه تعالى في الطول ثبوت الشدة والمطر نوعين الستى الحرة وباقى الكتاب ويكن
حمل على ان ان ينكح على شدة منطلق السلام اي ومن لم يستطع بانه لا يحل نكاح هو بمعنى كتب **قوله** ومنكر الاية بانه ومن لم يملك
وابن الحرة ادراك ... بمعنى يكون عن المراد فالاضافة بمعنى من وعدم ملك فراشها تكون عن عدم القدرة عليها ومثل الطرفي
سنة الموضع والطول على هذا الوجه بمعنى القدرة عليه وحصل الحكم الاول سوى الظاهر الى الطول ظاهر في المحصل بارادة
الملك القدرة عليه والنكاح في اطلاق الشرع ظاهر في العقد والحق الله انه لم يرد بعض الوطئ في الزناة وكذا في الوطئ حرمة
ونصره وعن لم يجد سبيلا الى وطئ الحرة ملكه الامة والمعنى القدرة على النكاح وما حد سبيلا الى الوطئ لا العقد
والتسيل الفعل واما الشرط صريح مخرج اعتاب الى الله على الكتاب وقد قصد الشارع بقوله وكذا في الكلام
في الاحلال والتحريم **قوله** لانه لعتاده المولى للعبد عدم الدال الاطلاق يستفعل الامام ونحو ما اهوت عليهم البعض
لسيد بعوضها للعصم بسبب وصيكون البنات عن الاذن كالكمل وكما اذا كان المولى الزوج عند المخالف **قوله** وكان اولى البين
اذا الى المولى اسم فيه نظر لانه اذا ادنس وكذا المولى الانثى والمولى انه دل على العبد الاذن في قوله ما ذل السبيل
بالخاص الكتاب لان ... طلعتهم ومن وطئه ان الملك فيما فيه يكون بطهم ايضا ومعلوم ان العالي الحصل
تقع موقعه ذكا على ... لا اصغتها وكما وبعد الاسو انه لا اضاف الى الزوج للدلالة على انها بالك العصمة كما في الحرة
لهذا الفصل الخل تحرا ما استند نحو تلك الاحوال لا اذا انسى ايها انها صاحب حرة ذلك على الحسنه وان المولى
تبعه استحقاق الحد ويفيد ايضاح ما ذكر لان الى الخراج والعلم **قوله** ما على المحصنات اي الحرائر الا المحصنات
احصانهن التزويج دل على ان المحصنات المحصنات عليهن نصف عن الرجم لانه لا ينتصف وقام قبل الاحصان الا انها تعم
ما قطع الحالين قبل الاحصان وبعده على ما بين الى عبد بينا شرط استدلال من قبل الى ان المحصنات عليه قبل
بالامة **قوله** واذا تقدر استنادا شاملة فيما هو ومن لم يكن في عنه تحريمه فيقول بين الاتقاضي الانثى فيه
على النكاح هو الشرط المختلط على الحقيقة وكذا عن الحرة تحريمه وقد حدثنا عن البيت والمعنى انه موقف **قوله**
وبعد السلام مؤكد لا الذي اشتبه ما في سوء الصفة مما هو بمعنى الاداة في تلك حسن لا ذكر وقد سبق في او ساط
الشئ ما هو الحاضر فيه **قوله** وبرشدكم الى الطاعات فسر البيت اولا بالارشاد لانه لا يتوهم لانه لا رب تعالى عنهم
لا مصلحة في الى الطاعة وكذلك عندنا الا قول لا انه فيرجعها فالمراد تعالى كان الكمال ما شئ فسر بالارشاد
ابن شئ فيما سبق بما سوء جمعه بين قوتها تعا لنكاح وبجعلها الشامل بعضه جملة وبه الذين يتبعون الشهوات الى الحلال

في علو الا الذي يعمل الغير ومع عدم وقوع الا في هذا القسم لما على بعض عنه عدم اليسر صحيح عنها على معنى ربه
ان حد عنها منهم ذكر على سبيل الاستواء وقيل انه بمعنى الاول كلما عسر تهيأ للمحتاج على تقلع من بين سائرهم
بحاسد وقاسه التحريض على سلوك سبيل الرشاد **قوله** بما عليهم من هو ان يعتدوا **قوله** ما انه الشيطان
من بني آدم قط الا ان اسم من قبل النسا الجزم بعد الاصبر طرفه مخرج او مقصدا كذلك على عهد الزمن في قطع الاي
الا الشيطان هنا الا موصوفا بانه ما تهم فيه من قبل النسا والحاصل انه ما اسم اسم من يعلم والحاصل انه فضل له
الناس على الوصف ومحل كونه له زمان يعمل عنه من غرابة يعرض ليخرج الناس في عصر وقيل ينظر الكلام على الانسان
لا الا انه ما داخل ما امر لان الانسان كان للنعمة على الحكمي لانه فضل الناس على انه ومع ان يكون ناس في عصر والمقصود
الانسان والناس ومن نشأ فساد المعنى **قوله** الاستثنا منقطع معناه لكن اقصد الدال التجارة ما لم
يستطع بحث لم يجد الا ضابطا يحمل على المتصل الحل المتعدد لخالفه مع انما الحكم بعض جميع الكلام الا نوع معين الجائز في
الحكم والمقابل للمعنى بل الكلام لصحة الاستثنا وقع ان حمل على استدلال انهى عن المختص بالارث دال على المخالف
ثم لكن اقصد الى ايسر دلالة ما قبل في بعض لاستعمال اكلها وان على عظا انسد كل الموضع المدعي ما نهى
نفعها الا التجارة مباح الا موالها ثبت وكذلك تكون تجارة عن تراض عن نفي عنه والاوضح سواء الاول لطهور المقابل في
نه على حاصل المعنى على الوجه ان الا مستوى الاول فيقع على المحكي في بعض الحواشي فانه فاسد لا المنقطع منصوب
ابدا اول ونصيل متصلا على لغة الحجاز الا الحكم ملك لنا الا ان يكون فيها والحصص في كلام لانه
لا يدل على المستحق على انها طلع حصر في التجارة وتنشر الباطل بانه ما لا عوض فيه ثم ان كان الحصص والنحو بحيث لا يكن تحت
مستعاد منه **قوله** والكسر والصغر اما وصفنا الى الاخرة في سوره الكسر الكسر من الله لا يستطيع عنها الا التوبة
وقيل من الذي يرجعها بالاصرار فالاولى صاحبها فالنص الى المرائي الكبر بالمعاد الى ان صاحب الذنب الصغيرة
على بين ما يوصف عنها الى الاخرة والنص الاول بالنظر الى المعصية نفسها فما بعد المعصيتان احديهما الى
الاخرى فالاسقط عنها بالذنوب التي هي كبيرة وما لا يسقط صغيرة او يسئل بانه اشتباه بكثرة المعصية كبيرة وما لا
صغيرة والتكرار لها يكون بالكثرة بعض الكبائر واما بالاضافة الى الطاعة فما يفعل الطاعة كبيرة وما تعليها الطاعة
وتعجيبه صغيرة وليس منه موقوفا بل بحيث الوجه القسمة بعلمه عرف الكبر والصغر من نص الشارع
الى الحد **قوله** والتوبة نصا للزوم عن بيان انه نعم في اداء لما اشتراه من فعل الطاعة وقيل الاصلاح في جمع
لعموما متصلها لزوم وكان ذلك في حكم لا كان اما الا الا عرابي كانوا يفعلون اذ ذلك فيما الا يوم كما نص بعد الاسلام في
الشمول التوبة الكلام على انها من عموم بين ... لو كنت سبيلا وكسر كبيرها في الخروج الى الحرق فقال طاهر كما علمنا
اولى والنص الاول اشبه لان الا بسطه داخل في الكبر وليها ذلك الاولى كان من نقض الايمان فهنا عن الموت
من كبائر وما يفعلها من الله التمتع على ترك احكام الاسلام كما كان من نوع الكبر ونحالفه ببيت طاعة الامام ودل كما
كان والجوانح ايضا والمتعلم **قوله** فلينظر هنا انه لا يكون نهيا عن الحسد بل عن تمني ما لم يشترط ولم ينال
لكم **قوله** اي وكل شيء مما ترك فعلى هذا الفعل حملا بمعنى لمحل بموالي وما نصل بين المتمنى وانا وكنه وهذا
بالموصوف الصفة وكنه لما كان كما قضى من المتمني وكان المحصل ان الى المولى عاما حتى يشمل لتعامل على الانسان وهم

كما في المصنف بمنزلة قول القائل كل رجل يصلب درهما فيرجع وفائدة زيادة الاعتناء بامتثال الحمل **قوله** او كل
قوم صلينا ثم مولاي والسوين يدل على اتصاف الله الذي هو قوم والسنا الذي وصف اقيم صفته مقامه وبهي اركانه
فيه حذف للمفعول الاول الفعل الجار [illegible] اعمال الناصب وضع السنا واقامه صفته مقامه ونحوه الكل
قوم قوم على سبيل الاستيلاء لا الاول وكل قوم ولهم لذلك ما [illegible] لا نصب منه وجعل سنا التي وصف صفة
حيث لما فاته الايضاح والظهور استعماله في المعنى والوجه ان يحمل على المعنى على نحو من ذكره او كان معنى الجهد
ونحوها **قوله** او وكل احد يحمل الموصوف صعبا والشيء من كليته اي بعضها على ما يستوي الوجه او يحمل بسبب الرواية
منها لا اتصالهم بها وضرا لوصل من صنيع مولاي عن الاثم لان الاثم ذكر في الاعراف انه ذلك نوجد سماعا وقال القاضي بعدما
سنن الوارثين الوالدين والاقربين بخضوع الاولاد ومنظر الى الوجه لاول ايح **قوله** فيتبع قال في التحقيق حمل بعض
على ان وصى وجعل ابطال المخصص من باب النسخ والاما صلى الله عليه وسلم ما كان من خلف الحاسله فهم سكوا به
قبل معناه ما كان من خلف في ذلك الحاسلة فاجروا احكامه على ما يريد حيث دار ما داموا صم وبعد الاحصن نسخ وننتز
طاهر الرواية المنفي وما فيه ما كان في ملف الحاسلة لمصلحة راسا والاولى ان يكون معناه تكونوا على عقيدة عليه من
الناس مرو ايتما صدقا ان الاسلام عقيدة يستلزم اكثر من عقيدة والمحتمل حلفا في الاسلام لان عقد الاسلام كاف
والمخصص لحكم الرواية فانه عرض من باب اللفظ ومع ذلك يلزم ان يكون منسوخا **قوله** والجماله من النسخ الله التي
حملها الرجل ونحوها وسع في تخصيصها ذكره المنفي **قوله** فان التحقق منه كان عند اللغة الاخر المعتبر والمراة
كلتيهما لا يدخل وكلا فالقطع وكلاهما صلا لا استخلاط لا يحرجهما القصاص انما وكذلك المراد في قول المنفي واما
القطع ونحوهما فلا **قوله** فمتكل في كلها ونصفها فيها وجهان اصحهما انه اضافة الحلال اليها لحلاله قال انه مسالم
لانها اذا انحطت بالحالة الراجح في حال المحصنات **قوله** ما انحطت على استحسن وهو في صلى بينها انه للمقابل واستبدله الخلط
الى الاخر فيه حمل الم على الاخرى للسنة وحفظ امكانها عن عصمهم وبوحشيته اما سقط النفسا ومن اللطف النفي في
وهو موضع على خلط **قوله** ام يعطى اولا الترتيب فعادة من فضل الواو على اخرى محمله في الشبه والضعف
منه على من يرجح قالها النص سواء الا على هذا الترتيب والسلم **قوله** ضربها بعود الجنس في هذا الحق
بنحو عليها الثبات وذكر لا يحرى على الاصطلاح بها حسب موضعه بنحو عليها الثبات ويكون ما في الحاشية انه يعني
تعمل من قضب الخيزران سريل عند الدليل بنا به يتجر ونحوه وفي الحشو ظهر الوجه يخرج لا المنعم اذا سيل عليه ثياب
للفتنه ويشبه البيت والمسرنكه نوع منه وصفته طرفه هو شاه الاثنان نوع واحد واشار الى الا
عنه وان البذاذه من بتى الموت والترقه من تنحيها الينا **قوله** ولها اسوبها صولها لخيطها فان سهم امرها
لخيط فرقعه ولم انتظم **قوله** اتبع والبحر بمثل البحر وسوابع منك فسلم نفعها وتنا
اعلا به حمل المعسر بعد العود الى الاطلاع لحينا مما لم حسنه **قوله** فتقنعا بعضا لاساس اي يتبع يتولد و
مضيه **قوله** ومن يسبب السلاف سوء عجاب على يعم بشيء جاء فيها اسلافي لم يكن صحبة النبي صلى الله عليه وسلم
وهي الوالي التي اسل الحب يكونه انهم من بينهما فان وكلل السراك لكنه سيما استقل على الجماع والسكن **قوله** ابدان
ما علمنا استشهد به على القول الثالث واحاب الشارح عن ذلك بما لا فضل على بعض نسخه لانه انما يعلم الامام المفضل

مادي كاتبه ويكتبها فمه الا بها ذلك الوقت وفيه نظر لان السنا وثبوته لكلهم العام في مثل هذه الصور وفي المعالم
انه دليل القول الاول لا عينها رضوا بعينه فيثبت برضاه في قوله حتى يقتضي مثل التحاوت ولبس بدل الجار **قوله**
انا بينها ابهمها ويتبعها الى الاخر منصوب المحل على انه اسم ان على سبيل الكلام كما يقول الا الكل ان لا اصل اكثر
مثال المصنف اذا كان في الكلام ما يدل عليه كونه يفسر ايضا من قرينة على نحو ذلك اعتمادا على ذلك ان كان فلان اعني
واحيانا كما صنعت فالحال انتشر الا عند الحاجات وقوله كتب ابيا ضابها خبره عجاله وفي قوله لا ترجع العالم الحجة
الالم وكانه جعل كلامه على انهما لا ابتداء الرقه فنسبه الى الاخرين والحاكم ابهما واما الوجه فلست في كتاب قصاب
نحو ايته لذلك قوله صلى الله عليه وسلم بوحي نسبه انها تشمل على الرق وعتق والحمل الاول انه والله اعلم **قوله** للخنوثيا
مجاوره ابدا دونهم او محاوره ضيقا استشهد به على الاجتهاد في انسا الاعلام واستوى القسم اذا بعضهم من احبوبت
الكتاب اذا ايم يوم فعلى مكاتب والا سواه **قوله** ام عربك من اخرى صحته عن ما انضب عطفا على انما قاعدا وقوله من ادنى
صحبه نسبل اي بنا اجل اي صحبه وجار لك كونه ثابتا على معنى موهم في لفظ صحبه **قوله** المستطيع به استطيع سلا هو
مستطيع به لذا يعجز عن نفسه لانه مسه ذهب افقا مسه عليه راجله اولياءه ام الا سبب ان يحرك وذكر في التعيين انه السادة
المستطيع وكلاهما واحد في الحاصل **قوله** ودري والحاد الجنب الظاهر انه من جنبه جنبا اذا بعد اي الجار للجنوب
النحي وفي الشرح اي في الحب بعيد لحاد اي الحار الغريب وقيل اي الملاصق وفيه اولا لحان اي على الوصف
المصدر **قوله** وان يكون مستبدلا في محذوف سنا او يجب ضعف لانقطاع الكلام ومنا على الاتصال الابدا بين و
اما الاستئناف فاعاده الصفه ولا ينا في والوجه النصب او الرفع على الذم كما قدمه والله اعلم **قوله** والمراد ضمنت
مائه على امري شيل به من عند لتحمل سوالا تام وسول فرا الطعه وبعد ساقطو ايها الى قضا يخطئ فقصر عنا
الكرفه طويل موصه وفعل صبوبة الجبوب اسم من فنون اذا اجمع من طرف وساقه بعطاه او ينتج والحيه عنا سما
وكني بها عن التلق وبعضهما على الوجه تمال هو فلان اذا عصد الجنى الطلق الخي جمع جنيبه للنوع من الحبوب وهي
الدعاية بلدو من عجز **قوله** والبعا وعطف بيني على قوله بكتمان **قوله** فيستعملهم على البخل وارا ضرما من ضالي الله
الله في قوله تعالى والذين ينفقون ليحجوا مر اهنا ف دلالة على استعمال الكل بالاسم **قوله** ما كان من يفعل لا اساس
تعال ما بذاته مرتبته ودنا اي ما يتبعضه **قوله** وانه لا يصح الاستحالة في الحكم لا الاستحاله في العدد وقبل لانه
يصح ترك ولا يصح ترك النسخ ما لم يكن عن فقه الاخرى المنسوخ لا يصح تركا الحرمة وعرض على ذلك بقوله تعالى الا اخفه
سنن والنوم ذكر في بعض المصنع مثل الشرع عن تمكن عليه وسهوا وردعه لانه يصح بانتفا النقص عن اليه
وسوكا شهادة البادي صلى الله عليه وسلم وعرض وانما يحق فيمنع ترك النفل وكذا المرجوع اما يكون اذا كان لنا حسنا
نعم يمانع الا استقام انه صح ما ترك على منسوب الدلاله على انتفا النقص لان وصف الوجوب في قوله لا يصاف الى نظم
ويكسر على بعضهم او وصع النسخ في غير موضعه الخصوص يمكن في شيء وعنده النصراني يسبح جميع الكتاب كذلك الحكم
ولا ما ان الكل على وجه الاحكام وعلى ما يشبح ما نص وعن هذا قال الحكم لا انما الا الخش من الكتاب الا الاذان
حاجه وطلبن على الحاجات يعلم نقلا في فضل النسخ والخطوا قد مضاه من هنا بح الانصاف في الاعم حمه وانه لا يستعمل الى
النقصان بل لا مزيد زياده في العقاب ضمها على التعيين اما على اصلهم على ما مر واما على اصل الجماعة فلا زيادة في

وإنما تمكن في بعضها صالحين لتعلق الدلالة بكل وعند المحققين منع عن عمومها فاستعمال في الكل على معنى الخلف
ناخي الكل بل هو صفة بعض مناف للوجوب والا لو سولا لزم من كون الخلف عنها لذاته بالنسبة إلى أولاده تعالى شأنه
أن يكون متعلقه كذلك وهذا على نحو ما قرر في مسألة التكليف بالممتنع لذاته أنه لا يتعلق به عن علم لا لأن المصدر وجوب
الصدق [illegible] الخبر أفضل على كونه مستحقه التكليف بل يحق وتربيه عليه **قوله** تضاعف ثوابها لأن
مضاعفة عن الحسنة لا يحصى والاستدلال بما جاء في الحديث من الكثرة بينها ان ربك لا يسعه تعالى حتى يصير مثل
الجبل على الحسنة لا كله والحمل على تكثير ثوابها مضاعفا في صحيفة العمل مع عدوله على الظاهر فيه تسليم لما في
إذا كان لا بد من حمله لغير حسن محل قوله وتوقف على أنه أحوال على التفصيل على المذنبين بحسب قوله لا يشابه ممنوع
ووجه في آل عمران الحمد لا يخرج على أنه يتفضل به فيكون دلالة الآية عند التجاوز على تفضيل التفضيل في
بمستحقه أنا ليس طلعت للمقدار والتعظيم **قوله** على هؤلاء الكفار إشارة إلى الجميع الأمر الكلية الخاص في المشهد
الأعظم وشهادته عليه السلام على الكفار بمن كان أولاد شهادة الكفار بعضا ومن لم يشاهدهم ثم إنما يحتمل أن يكون بوسط
أي شهد أمته عليهم ثم تعلم تماما على الآية إلى ما لي السنن ويحمل علامة والأولى الظاهر يبطلانه من الآثار والله
شهادة الرسول الكائنات فلا أعني عن شهادة الأمة وأنه لا يلون بعظم صلوات الله عليه وقد سوى إلى البعث
والجمع فكيف تصنع من كذلك إذا كنت تشهد على الكفار كلهم ويكون أصل شأن الجميع من كونه محمدا صلى الله عليه وسلم
من اليهود وغيرهم ومعنى بيت الإسلام ما استشهدته في حرف البرم لكن على قوله في سورة النحل في قوله وهنا كنز
شهيدا على هؤلاء أي على الأمة والجمع فكيف تصنع سوالنا إذا جئنا من كل أمة بشهيد عليهم والأولى أنه من وجه في عليه
مطلق ما يشمل العلامة في قوله فكيف إذا فتح الأمكان وجه لأنه شرع في إتيانه أي أصل أمة شهيدا على الناس
وجعل عليه السلام شهيدا على الكل ومعنى هنا الكفار والأولى مثل الظاهر لأنه كلها إشارة على عبادة
لا على أمته صلى الله عليه وسلم **قوله** وفصل الأولى تعالى أي يعدون الكفار وأن لا يكتمون سبحانه إلى آخر الخطه
كون الأولى تعالى وقوله والأكثرية إيضاح لقوله لا يكتمون للكفار ولا يحكمون فيكتمه كقوله ودانوا بسكر بنسائهم
كل النهار في الترتيب وفي بيان الطرح وكتب وتقسيمها إلى ذوا طالح مثل إطلاق للحق مخافة أن يرى
النعم فيهم بسكرهم ثم كل النعم فعاملوا بتقصيرهم كل حال بحق ما أطلق من العبودية فجميع نظائرها بعد
اختلاف أوقات الرغبة اللائقة بالمرئي ويأتيه طلوع وجهها الشرف واطلاف للحقوق الأعمال المختلفة حيث وخلافه
ساها
وعليها المعرضين قال أي ما الكل شيء أصلها مما خلقنا في ومخلفنا في حال العبد أي خلقنا إذا كان
أصلها طيبة ولا تفصيل أو كانا أصلهما النفس ولا آخر وجه وقال الشيء حرف المطلقين ولا ضمن النعم بنحو طالت
مما يحدث في أصل التركيب للنشر كالنفس وكنس مع شيء واستعمله ومعنى أنيب وترك كتب بنيتهم عن تقدمهم
مخافة أن يغلبهم النعم فاعلموا ومحتملين من النعم التي كانت لهم ثم على ما فيهم تضعف نفسه بالخلادة وأنه المشهور للنسخ
عند لغوي الخلافة وأما الكفر معنى منه الحال والذي فيها سؤال على استعماله أو ما فيه وعلى الأصح كتسبه
إما بالنسبة إلى المعنى الحال الأخرى مستمد للفصل المقتضي إلا ومعنى الحقيقة فيما لاسمه وجهة المقالات فإنه قبل الأتربين
الصلوات في حال الجبانة لا ومعكم حال الوحي تعتمد فعل فيها ولا على أنه وصف المجاد لغير هنا وظاهر كلام المترو لا

بعض

قوله

قوله

١١٧

بعض عرا د ذلك لا يجمع سكون وصفا ووصف ثم أوقع حالا ولا يرد أنه في سياق النفي المقتضي للنفي فيعم وأطراده
أن يكونه من أن الشرع في النصف على نحو ما مر به محل الا بضربه أي لا تضربوا الأمثال صنفا موصوفا بصفة من
الصفات أي الوصف الخاص والمراد إنما قال هنا عن غير سبيل وحين تعميمها ها هنا ما يقتضي ولما التسرعة بين
الوجهين وهو قوله تعرضه في الوجه الأول وعلى التصريف في الوجه الثاني إشارة إلى أن الأمر راجع إلى القدرة فلا يرد ذلك
من الوجوب بعد سياق الحال الحصر لا تضربوا الأمثال صفا الأحوال العدد على الوجه الأول وسوى ما أنا الفعل وأما
على الثاني فهو ساقط أو الأمر يحكم وعلته الأمثال ما يراد الأعلى بتعمد مفهوما للنفي المثال التأثير في الكبر **قوله**
والمضموم إجماعا عند الله المصنف كلهم وعنهم على الوصول الذي للإلزام قوله فيما بعد فمن أطاعهم منهم وضمائر في شمولهم
وذلك لأن المرضي من الأسباب الثابتة بالنسبة إلى الأمثال وما سواه أسباب العادة بالنسبة إلى الملتزم لم يتمال إلا **قوله**
وقات إيضاح المصنف بالنفي وذكر لأنه يرى عنه فلا العلم اختلافا فمن نرى الآية ويعتقد بالحكم استغنته في
بين عن أبي وأبي عبد الله أنزل وكذلك غلاف في مثل عنه مسلم له شرح على العقود مما رأى الأمثال لم يشرع المحج موسى الكتاب
على الرأي عليه عنه من هذان سيلعق بها منه شيء للكل الذي في الماء كما إنما أنه حال أن كشف وجوه عليه اللعن
حصل في الأمر سبيل وقوله إنما لحق ولو منزلة الأمة والحمل على التفصيل بوضح للفعل في منه إلى آخر قول في
الحديث على ما تقبل من الاستئناف بعضنا أظهر من الحمل على الأمثال العامة **قوله** فإن الأسكاف نظر في كثير أحد
السؤال عن وجه الجمع بين أسباب الرخص من المرض وأسباب الخوف في إباحة التيمم عند الفقد في
إلا من معضلات المسألة والتي أثنى المصنف بعد ما قسم إليهم الوجه فذهب بالنسبة إلى الأئمة أنه على أسلوب
ولقد أشكل معاني الكتاب والأزل العظيم حتى لا أولى نسبتها ومعنيهما ثم عم وضع المرضى على حد الماء دون
على ما أثبت وإنه مستقل في العبد إلى السبب وجد إلا أو لم يوجد طهارته في حين للأمة وجواز عنه من له جواهر
في مسائل الماء أو جعلوا الخلاف من قاصر عن أداء الصلاة إن كان الأول ونحو ينشب من حدث أو جنابة وفي قوله
دين الحدث والجنب استعمال الملامسة بمعنى التوافق ولا يعضهم في أنه تعم وأخر والسبب لا تقربوا الصلوة
وأنتم سكارى وإلا هنا ولا جنبا فأتكلم من الغائط أو لامستم النساء ولا محدثين ثم قل وإن كنتم مرضى وعلى ندع فيهما
وفيه الفصل بين الشرط والجزاء وبين المعطوف والمعطوف عليه من تركه وهذا في التحقيق وسبح الله بعدهما ما يعتبر التيمم
أو حالة التيمم إنما صحت بحدث والأمر الحقيقي غالبا إما مرض أو سفر للحدث لا يتيمم كل أصحاب على ما بالوجه والحدث
لا لم يحل إلى كل من أسباب الأكل والخوض واستغنى بتفصيل المرضى بعد أعضاء من تفصيل حالة قدر بعض الأ
في ضمن حسب الوجه واستبدل كلهم حسا مرضا وسفرا في ندبه ولا ضمنا الأمور بين سبل فيحتمل الحدث على الغائط أو الله
فإن عطف وجاء أحد على الغائط المسافرين وبحصل الشبه إلى التأكيد للتيمم للأثناء الكائن وفق فيهما ثم بعضهم كل من
وعقبه انتظر في خلافه المستغني في أسباب الماء تتردد على استعماله وفيه العموم بعد التيمم لا يستعمل للخاص في شأنه
الجنب والعام في الحدث والتمسح عمومه الوجه على الكل في نظم الأمام الزائد على الصلاة وفي حمل الأوجه في توزيع أنه
والمستعمل عمومه الوجه مما وضع عموم الشيء على استعمال الماء سواء كانت تعميم الماء أو لا نعرف فحقيقه قبيل الأكل
أو كل طاهر ويحصل قبله للآخر لا عموم لا أعوان في حوله وغالبا والمنع على التثبت على استعمال الماء القائم

المحج

في حواله نفس مقبض على تقسيمه لفظا وانتحى قوله مرضوا على شرعلى الطلاقة من تقسيم يكونهم محتمل ويجيء الى المقصود

سامت الصيول على الطهارة بالكلية الى التشريع الم كرب بل طلها ثم ولا افتاح الى كون قصدا ولى الحمل كل المحشي من الفضلين

سيما الصيول وهو مقبض الذين من سوطا فرض لالا المثبت والكاد ذلك فضا ولم يقل اولم يعتاد ونكر

التسمين منها على انه عدم الوصلة مرض بعد اعتقاد الطهارة وافتضا انها معتبرة ايضا في النص و ان

الطلاق منها اعم المرض والنسوة من الاعتداد في تلك والفا نسوة انه عقب الحيض فضح الشرع وانتفى

وحاله انا منها بعد والاشكال انه لا رخصة في الرخصة الا بعد دخول الوقت متضح شيوع المعتبر المذكور في المطلقة

العصار دخول الوقت ستسمع لها ده سنة الحكم في الاست متسلسلها لصاحب لم الى الصلوة ويعلوم الى الحده

انتسام الى اللغة انا ما بعد دخول وقتها ومنه تنظر انه لم يعد كونها مجرد وانما هي الامر الله مسه بالوقاع لكون

المسافرة والمرض انصار المستلزم كما لا بل وعلى الثانى لا منع من ان يرتفع الحيض الذي سبق له الكلام لكن الحمل على

الحيض سواء الراجح لاسيما في راوه من قول المصنف ولم يشتهر في الوقاع استهار الملامسة ولهذا رجح اصحابنا الحمل على

الفرق في سنة الراوية وبعضهم الحمل على الوقاع في الشرك الا اخرى من صحابتهم الى المشهود وعملا بالروايتين ادلا منافاة في قوله

انها على الحنيفة ايضا دالة على حدث المس مع الملموس **قوله** او بعض الم يشرط الصم اقطا مرانه عطف على قوله من روية

قوله انتسب لا على قوله بعض الم يشترط لا النظر الى الرواية الصريحة اقوى على انه لا منع من انه الم يشترط الصم لما سبق ان الم

لانهم يهود ونصارى وانت تعلم انه من اسما ما سما فرعا على الوثنيات كم صحم اليهود ويهودا والمجوس ويحمل من

قوله اللطف ان اللام فيهما منسها في النجم والصعود لا ان اسوى نعلمه منها اللام بان ولا نوى منها ومنه مسموع

كونه ويضاره من القوم قال الا اننا سوى نظر النبي صلى الله عليه وسلم ... ذكر في سورة مود في قوله من يضرني بل لنا

بهمعنى ... يعرف ويكسبه ... [illegible] منه نصرته على نحو نصرته منه

قوله على ان يحمل صفة مقصد محمو وقعا بالم الحمل يحمل ضرار والمحرور منه مقيدا قبل الحال الى المابع

في شرح التسديد تنوع عنهم رجال كلام وفهم علما ولا الكلام مسوق لذم اليهود وسوى حمل الوصف على التعريف تماما

قوله ما نقاعد صفة تم الحكم بالموصوف من علمهم لان الحمل محمولا مجاز الابيات ما تقاعد ضرار وسيأتي تمثيل

وما الدر لانا ان فيهما انوف فاوى اسنى المسمى كبيع سو يتيم من تبيل وبعث ونعتا بما يقتطع في صفته

فلتعش اسوجت ويكون انوع انعقيهما انه اسوى فيقطع وحله ويقطع على الكلام اعتبار ابعض النكرة دهر

قوله بسلوكه عنها ونريد به اشارة الى الاشتمال في التحريف لانه من وقف للتي حقه وطرفه فالتحريف امال عن الوسط

قوله اماله الى الحد كاشف عن مواضعه سوى فرغ ما كونه منها اشارة الى ان قوله من بعد مواضعه ادل على شى بيان في استعمالها

مزيلة عن مواضعه وكل ذلك ان الطرف بدلالته بعدما تثبت الوضع وتقرير موقعه وذلك لانه ساكت بالسقوط الاسما ان

قوله ما الاولى الانبغ **قوله** جمع كلمة لحسب كلمة قال بعضها كالتمر جمع ابن المخشب المنته **قوله** تحتمل التسمع الى يمع منا

بمعنى اعتلك بله سمعت حمل الفعل كالذين بالنسبة الى المفعول اليه لا اتصفه توجه لانه محمول للتعميم حصل كما انه على

كل مسائله وعلا لانا حاب الحق ولما الوجه الثالث فيما خص من اسمع على الاجابة في يسمع ولسان جهة معنى سماع الكلام

فما دام اتسل الى الافعال تعدى بنفسه سنا مفهوم ما ذكر الاخرى والنطق انضا مجالس وسواء اوجب انه من فك لذلك اجابة او

جعل

حمل عدم الاسماع مطلقا يمرح فيه وحال ان الحمل استعمال من وجهين لا انه عليه الوجهين مجرى المعدوم جعل

الحال الاول الحال وفي الاصوات في قوله فقال لم يسمع شيئا سبيل الحمل على الوجهين والحال حذف المفعول وهو

ما الطهر في اللفظ غير سند بعدما سوطا في قوله فقال لم يسمع شيئا ومنه تنظر الى الوجه الثالث لا يوافق الكنا

في اقتضاء المفعول ويخالفه في المسمى اعنى التعميم في الكنا والنفي في الثالث بل يخالفه فيه فلا يبقى الى الثاني تشبيه

المفعول ثم حمل الجميع فانما مقام بانى السمع كانه قيل اسمع حال كونك انى السمع سمعا تسمعه تكرانته عليك

فان قلت اذا بنا السمع عن مفعول تسمعه عاد الى العجز ان الحمل عدم الاسماع كناية عن النفي من غير نظر الى المفعول

المحذوف قلت لنفي بعد الادراك ولو سلم لم يظهر الفرق بين عدم الاسماع المكروه في الاول وعدم اسماع الصالح

ويدل على انه حمل على الحذف في هذا الوجه **قوله** ويحتمل على هذا الوجه معنى الاخر ان يكون غير مسمع مفعول

اسمع الحالة اى سمع كلاما غير مسمع اياك لانك حال سمعته حيث ينبت عنه اذنك ما وعته فقال لم يسمعه

والعوض انه لما جعل المستتر قائما مقام المفعول الثاني ذكر للمفعول الاول وهو ضمير المخاطب كما انه لما جعل

الى المخاطب اظهر للمفعول الثاني وهو كلاما يرضاه فقال تحرية بالدين تكلمونه قبل اى اصل تحرية وتكلمونه

مران والاظهر انه مفعول له **قوله** فعل التشكيل لتهتم بصحبه بعد كثر المعنى شيئ النوى والمساكن في

مل اسما الحساب لنا مط شرك الحمل على المعدوم بل سنقسم المبالغة والطبع والنوى ويحتمل كثرة الهوى والنوى اى

لهم في المقاصد التي يضمونها وينهم على كفايته على قبيحه وقد تبع **قوله** واما التسبيب فقطع الطرس والدية

عن بيسه الا دبار واحد فالمعنى على انه الطرس وليس بذلك لانهما متى انه جعلا لا منهوما ويكفي في التسبب الكلي وبعض

نسبه لشك ولهما انها انتسب **قوله** تقرب تحت شروط الايمان اى بهذا الكلام جعل الايمان فيه شرطا على معنى جعله

دائما للوعيد وحال ان رجع الضمير الى الوجه فحقه فانه قد يرجح الوعيد اقالا للوعيد والعرض ان قوله

تعالى آمنوا من قبل ان نطمس كأنهم منه الكلمة الوعيد لا يؤمنوا فتفضل بهم ما فيها الكل جاء فانما امنوا ببعض ويبقى الوعيد

على ما هم عليه فليس في اللفظ اشعار بان الوعيد معنى الحلف اذ ذاك الا انه لو فتح التصريح الشرط فقيل ان لم يؤمنوا

نطمس وامنوا البعض كفى لان الخطاب عام والا لهم تصريح الوعيد من حامدة **قوله** وانظر منها اللعن المعاني

اى الابعاد من رحمة والدعا عليهم بذلك وهذا منه لطيف نفس اللعن الا اقرانا بالمسخ كما سبق ولما اراد من

التشبيه بلعن اصحاب السبت الاعتراف في وصفه واستدل بالاية على بقاء اللعن بالمسخ لانه عطف عليهم قردة وحكى عنهم

وهو يا سخ سوى قيل انهم جاءهم من اشكله اولها او نبعه على بيت طوائف منهم لحصول المسخ ثم منهم نسبت كونهم فيه

المستوى بلعنه ما لا فالمسخ على ما كان رقيقا وانهم كان اولهم ذلك كما ادخل في هذا على اللام للجمع

لا الذي يرجع لو صح الحمل على الموصول والمعلم **قوله** فقيل انه اسمع وعلا فقل اكرامه عامة فيه في

سموه من البعض دون بعض الى انه لا اشد في الاية من تقييد الاهم معنى ما اكرام الشئ على الاطلاق بالاتفاق قاطع منه

والاولى ما ذكره الفظ فكونه للمعنى الحا وفي انه المنسب وجهنا في الاول ثم المحرفة بالاتفاق وهي التكا

انما تبين بعامة لطيفتنا في هذا ما تعلمه الفخر بعضهم انه والحصول معنى منع التنبيه لا اغراره الشرك

الا انها فيه وسوا ولان العباد والى النهي انما قيل عن الامر فلان واما انا فيعلم بقوله شرك في بعض انا الغير النسبة

الى الاستغربها سلف فالعراق الاول سرانيث كما مطرابن على المصنف وفي اقما مجرى كلمة بواسطة وليحترز بل
مما معنا ومن مان لا سع الانقطعها على السوا طاحاصل الى التسند ويطلق على ما نحن عليه ثم الانزم من التخصيص
في الاول التخصيص المقابل في الثاني لانه حلاوة والحاصل والتسلسل الا المنفي بوجه التركيب والمستلب ما دونه سند ولذلك لكونه
التسند لموضع الغنا لا الى الشرك وما دونه سوى في صم غيرها بالتسلسل القريبة وغيرها بالبسائط انما سبق حد
لاطه وعن المصري انما بات وسبيل في تشرح قوله تعالى بعض الحديثا وفي حديث في آل عمران ما يعطي الا دال
على حال وعرف الكفار ذلك تمسكه من مولى التشبيه بانه الحكم بعد نسبتهم الا صنهم وهنه شانها على اهل صعوبة وقام
دمثل الحال ودل على الوجه في سالي المصدر الذي يحيا هنا باستعمالا لانه مع معنى وقطرانه الا من
تخصيص لم يزل العراق على ما مضيا واكها التخصيص الشيخ والا نصر الطاشي والى وقاله بعض العلما من
استند المشبه ثم وهو الصلاة وصل الله وهو الشيخ بعدها لم يصدد عن تثبت لا الا الوجه بالحكم بولد المسند
عنهم والقوله ونظيره من كلى الاصل اسئل الثنا الى الاخر لا يصلح تا سند لاد لولم يشبه الاول ثنا قضية الثانى
لا اشمال علته وعلى الكرشم النقد النقيد لو لم نعترض انما نسل عاد المنع دنا وفي كلامه المعنا بمعنا ان **قوله**
اى ابركه وسو متر منفصل بالانعكاس بما الغرا الا اثم سقيل نقايه واخلاقه والثالثة على سبيل الاستعان
تسند بالانعكاس كونه لم يفصل بالانعكاس مطابقه ما تقدم **قوله** ملت اتما قال ذلك من حال النسا ضوة حاصل الحوى الاكريه
الاشمال على اكفاب بحمل حرمت فعان الاراد مستعمل الكا طنيات استغرقه علا واما الاول فانه لا يجمل على الصلاح
ووقد تم على تكذيبا النبي ومكن الى التصديق وسو طلب فصلا على الخان **قوله** ام مستطع ومعنى الذي انفاك لكونه
لهم بصيب من الملك اخرى عن حقهم بوصفهم لشبهم بالكاف الى دهم تردد بين البخل والحسد لا الانصاف ازديد
اقع في استحقاق النعم من الخلق على المستحل والتحكم لذلك الكلام والدليل هو في الذي علمه واما الانكار بمعنى
فاما الكون بمعنى النفي وسواء الاول والثاني بمعنى الوجه على معنى لم يكونوا وحاصل الاول لانهم لا نصيب لهم من
الملك فيما جرى ما نحن فيه لمعنى التنزه والتي بعد على الحكم النبي اسبق عليه حكم على قول ابي نجعل طالبا
فاذا هنالك بيح سوى استحقاقه لهذا المصطلح مراتب وحاصل الثاني الاتكار على الجمع بمعنى الاتباع المتمسكات
فما الهالبا انا الدال بطاحت من فصلهم ذلك عباده فعكسوا وعلى هذا مصدر الانكار بالحر الا عرضا لا الكنا لهم
اوتوا اوانهم الموتوا بمعناه الانكار المجموع من حيث هو مجموع وعرض منهما بقوله وكانوا اهون بالرا مما به على الانتباه
الملك وعن وبطل المقصود بالانكار وفات الاسا الا ذا النسوعات العكس وحمل سوى الاتباع على العنيد وعلى النفي
ما انا وعدها كعان الا طراد بعضه ونيات للمراتب **قوله** كانه قال وللا يونه الناس تقرانه اشار الى الجمع ارسالا
اوسائر بواسطه الا تباطل اليها بوعلا اسقى حاصل بعضها فيها زياده لم يرطها لكل ما دكان فوق المرطي فيها
في العمل الاسعد بالحار في حق ان يحتمل ان يعتصر فيه اولى الا ادا وهستر وفى الوصف فما النظر الى الاتباط بواسطتها
والمال الشيء منهم الى نوعه الى ادا كا المتوسط وفيها المتصل تمامي في الحكم كانه قبل بالدين الاطرا لها الى ارتبطها
وما النظر الى الجامع مستقلاتها عن العطف لضم يتصل الى ما مر كالمستقيم وذلك ضد الارادة واشتمل **قوله**
على كعادة الحسد اي طلا ما وقد أعلى هذا الوهم وقصد الاصل الا الحسد نقل ما فيه الى نفس ما عنه الانفاق

مع زياده الاعتراض على الحكم الحكم انقاسم تعالى شانه والحياء في حق بجانب الى سفو له **قوله** فعدلنا ازلام لهم اشارة الى
انه مرنا قصد حسنا ولنا ما والمفسرة انهم لاحتجاج سلك الا شي ارنا وكتبنا ما ويذل عشاط فلتنقط وفي آن حسبهم
عن يوم الشمس وحب لعن بجهل الاستحقاق **قوله** وقيل اسكنوا انتاه الوصي بهذا المشرع معه
انهم حسبوه على الاصطفا آية ما العقد ليحصلوا بعقوبة على الاستكثار وحرمة عليهم ذلك بالاجماع انما فلم
حسبوا انما ترسم على ذلك والطعنوا انفسهم فعلكم انما سنى الاعكم كملا اسقطوا بالخلاف في الفهم **قوله** انهم انهم
وسوا كان هنا نا في الحكم الى الى لسان الطلب فضال بل الفن الا نرى فصال بل النفس بحث النفس تنازع على
الجبل الطويل وصونه ان يكونه فصلا من نفيس والجوهر يحكم سل الا كا والوجه الاول لانه اشتمل والمحصور بالجوع
جمع وما النعم والشح انه يكونه بل اسلام وقيل الخوا المقيد وكانه بعض المتوسط في حل بحيح تعاليه
ظل يحتج الا صر ولا فرق ونص يحتج لا سهله والا صليه **قوله** فلوى على بن ابي طالب حكا الكلام على الاقتضاء اى
بسوله صلى الله عليه وسلم قرل وسال انما هو مانع فلو على الله الى الله لا انما في التسطيح **قوله** واجتمع عامة
الناس فيما قال كالتصدق بسبب الحقيقة والمسند لنا المطلق حمل تمام التمال واما على الوجه الثاني فهو على طامعاني
احسن نسبا للمال مع تمسكه اياه وهو الاساس اول الحكم الى الا سند ردة النهر ذكره في الحقيقة **قوله** بدليل قوله وقد
ادلى ان يكون طاء فانهم ما موبذه الى الكفر والشيطان الا بان الحرف **قوله** وفي شعر الطالبي سؤال في واس بحاطبه كامه
وقيل اما جاء في ما النصب للتشبيه **قوله** وقيل جا اوينا الما في يطلون به فعلى هذا لكونه الاستفهام
في مكيف الانكار منهم في طلب اليه اسوا استبعاد ذلك **قوله** انه الحكم لكمال النظر بحكم عليه لكنه يستعمل الله
نظرا الى الاختصاص والحكم عليه اولى فيه سبيل الاختصاص من قوله سبقا في شبههم موثر الحق فيهم بلوم منه انه فيه
كانه اخذ منه بلاغة وبلوغ في حصول التشرف والبلاغ يمكنه فيه فقام بانه واما على الوجه الثاني فالقول انه سواليك
طاش يسقط المقام اماده والزكاة والحسانا **قوله** والى النعم عطف صريح لقوله قوله الشبها وليس فيه النعا
ومعنى انا ثابت الحال الا انه ليس فيه ترك المبالغة **قوله** قلت الى ذلك اى كونه الانتظام استوى النفي والاثبات ثم
استهد بصوته لا اثبات محله وذلك قوله اى وما يستوي الاثبات محققه فلا اقسم وعدم الا سند الا انه يثبت له
لا مع الا تحمل المطابق فيصح الحمل في المحتمل عليها الا انا النص كي الحرف خلاف الحصل الا شيء فيه ووجه الحرف عن
قال المصنف ابها لنظام من في النفي والزيادة في الاثبات سنذا ادا بوسط بما الادا جاء في حد الكلام كقوله نحو الا اقسم
سوم القوم ما اكثر عليهم ادنها انصا واكثر اللفظ والاعتراض على حجة سقطها لحنه بسالك ابن الشعالي **قوله** فيقال
في بال ازيد وحاطبه لى انه سبيل اسنانه فيه قوله فيما بعده قال الانصار وقصى الا من عنه وقوى شيعه الا الحطب لم يكن
مال الانصار تسمية ايها الى عهد صاحب الطبع انه حاطب الى شئ للبقاء الحطب فغني وقال انه من شيع وقيل هو من اسل
اليمن وقيل هو حليف لقريش بل السلطان والاكثر انه حليف اسد بن عبد العزى بن جابر **قوله** ويدل عليه ما ذكر في طرفيه
سوله المحقق فلانه ذلك دخل المصنوع في نفي وفي الصحيح خاصم ازيد رجلا من الانصار في شرح الحق الحديث النزاع
جمع شرجة او شرج بمعنى المسيل والحذف بالوقع لهما والربعة لمسك الماء كالجدار وفي الكرد ومسوفي المسيل
اليمن بسمته الضيعة لانها تمسك الماء **قوله** فلما اغضطا اى حملهم على الحفظ وسوا الغضب فان تربيا استوفي حقك لا الحقه

كان لبعض **قوله** او فوقهم من دونهم حتى ستبينوا من عباده العجل هذا الذي منصوصا في القرآن لكن ذكر المصنف في مختصره
الذين اتخذوا العجل هنا انهم عصموا من ... وخلة المعتب ... انفسهم والله ... من دونهم لان في القرآن
مثل مضروب ... او على الاصل ... فصل هذا ... على نحو ما ضرب الاصنام مثل ... وليحمل على ما في
تجريد الذين ... **قوله** ... او شول الحال ... انه ... الفصل بين ... العطف
في الدلالة على الجزء هذا الامر ... التلاوة على التبيين ... كما توهم ولما ... السؤال المقتضى
للاستقبال في العطف لانه معطوف على ... قبرا عن ... بين ... والتعظيم ويجوز ان يكون مرادا
من الحنبلي ... على ان ... الطائفة على نحو ... وحتيتها فان ... والحال الشماد مجرى ...
انه اذا قيل حسن زيد وجها ... الحكم بحسن ... زيد ... فليس ... الصفة ...
للاستغنى عن الطباق ... على ... حسن ... الطوائف الاربع ... حسن ... الحال ...
ابيع ... على العقد منهم والمصاحبة **قوله** والاستقلال ... حسن بالسكون قال الجوهري ...
هذا النقل اذا كان ... المدح ... تشبيها ... ولا ... اعظمهم ... حسن
فاذا ... المدار ... الا ... حسن ... عن كان النقل **قوله** فتلك ... الحقيقة ...
قوله ... **قوله** ... كونه ذكر ... والفصل ...
فيه اشارة الى ... من ... الحال ... على ... الذي ... طهها ... البرهان
لانه ذكر الحر ... شرط ... بالحال ... الكلام ... سطوع ... والمعنى ... الاعلى
المطمعون الى ... على ... اما على الاول ... على ... لانه ... عليهم ... الى
فاستعاد الانسان ما وصف ... لانه ... الحال ... الكلام ...
من ... على ... بالحال ... على ... الفصل المتنوع عليهم ... على المتصل في
لا ... المنفصل كما في الاول ... على هذا ... في قوله ... عليهم ... الطعن ...
الدلالة على ... على الوجهين ... على ... فذلكه ... على ...
الا ... من ... وكون الانعام ... فصل الاثنى ... وكيف ... شريكه ... المحل
والمنفصل واتبعه ... اصل ... الجنس ... الاولى ... على ...
ومن ... وهذا جعل الاعراض ... ولا ... الا ... والمعنى ... الاول ... المعنى
انطم ثم ... المنفصل ... على ... الاجل العظم ... وكانه ... على ...
والكل ... كان ... على الزمن ... الا ... **قوله** فانه جعل ... الى
ان ... الاسماء ... جعل ... الاشد وهذا ... على
معاني ... منهم ... اوائل ... الجمع ... الحسيني
المجاز ... للتعا ... الوضع ... كان ... الحسي
والادعاء ... على الحسيني ... واما على الاخر

فللشيخ ... هذا الموضع هذا ... من المجاز في ذكره ... ما حذف في ... كما حصل ... العقص
بما في ... الامر ... والتحقيق هذا النوع من المجاز بالاسناد ... الصريح ... الكلام ظاهر ... ولا ... على ذكر
... الحروف ... المفردات ... وهذا اصل ... ولا ...
في المجاز العقلي بالاسناد ... الكلام ... فلا ... **قوله** ... ويجوز ان يكون ... نظير
اراد ... لانه ... اذا كان ... فصل ... في الحقيقة ... كشف ... وقد ... في
الاستشهاد ... المعنى ... المشتق حقيقة ... الى ... مع ... الا
... **قوله** والظاهر انه ... لانهم كانوا ... عنق
... الله تعالى ... ما ... بكل ... ان
... فلولم ... على ... لم ... مع ... انهم ... ان ...
... ثم ... من ... واما ... على ... انه ... على ...
... الاسلام عليهم ... مع ... ولم ... بشكر
... وهو ... **قوله** فكونوا متمنين ... على ...
في ... التمني ... مع الاستعمال ... اصنا ... التمني ... ان ...
له ... واما ... لكونه ... هذا المقصود ... انه اولى ان ...
والله ... **قوله** ... كتب ... من
... الى البصرة ... سامه ...
... الشريح ... كان ... في ... استعمال ... وهذا
... واذا ... هذا ... في ... النقل ... اذكره في
اذ ... كان ... سامه ... المرفق ... والقصيدة ... البيت ...
مع ... **قوله** فالذين ... على ... ان
يتصلوا ... فصل ... الى الشرط ... فيه ... الصحو ...
... وكتب ... ثم ...
... والذين ... على ... في قوله فالذين ... على
... وان ... الكلام ... والمقصود ... على
... **قوله** ... الى
... الى ... وهذا ... لنا ... مسلمان
... قال ... انهم ... الحسن
... **قوله** وكانوا ... ان ...
... الى ... الكفار ... ولا ... فلم ...

ان يعين لهم في المناصب والمسائل فلما كتب عليهم صنوا ذهم بركا النسليم في تعليم الخوف الاوالجن وعدم الوفا لما

لكنه عم الاول وخصص من نزعونهم وفيه الهاد على الجهاد وعزكه بين انتهم ولهذا ذكر عقيبه ان غشيته في التجبيع

قوله كيع فزيق منهم ينال كيح الرجل وكمكهه الحوف قال الجوهري يقال كع مبان وضعيف وكيع الرجل يكع كعوعا

وحكي معنى خيم الكاف قوله لم يبق حالا عن ضمير الفريق ولم يتعلق ينفا المصدر لحشيه الى الفضل المفضل اذ الى اعمل

يكن عن مضاف فكان المضي على ضما تتعين فاستد حشيته الا يكون حالا على ضمير انها على حال الامن والعني يخشون الناس

حال كونهم اشد خشية من غيرهم ومعلم من خشية الله واشا منهم في الحقيقة من خشى الناس كما حكى سوا كونهم

عما وان يكون صفة مصدر محذوف يلزم ان يكون الخشية الموصوفة بالفضل المفضل لمشتبين سائر الحشياب

في التمييز الى الناصل فيه ويلزم ان يكون للخشية خشيته ولا يستقيم الا على انه وقيل انه كي يصح عمل الخشية جا شيه

اما اذا اضيفت الخشية فالمصدر بمعنى ان المضي على ارادة الخشية للموصوفة انشد على ابها الخشية لكي المفضل

واحد واحد على اسلوب يقدر حوالان يكون الشيء والخشية ما تتحمل القوه والصعف والنحوي ابن الحاجب

من الاستدلال بمعنى انه اشد خشية لكونه من عطف الحال لان يحل منهما في المصدقة ليس الوجه لنا في الكلام حتى

يجر انسان على شيء واحد على انه العطف على الظاهر شرك لانه لا يلزم قوله ويرد بكمها الم وقيل هو على حد

كقوله يعمل الحسالي انت تشكوها سلا وسو ونسب البرد وحكى له المرضي للضابع الواقع وجاه حسبه الغاء

كالجهالة الاسمية والتشكيك من ذلك الانصاب في تمامه وانشد ما اثر عنها استبان وقيل قائما سنة الدنيا وفيها

كما اراد لا انه نوكا انه فان ولما قوله وتحويل انه قال جمل عطا ما نتبع فاجعلي سبب سوية لما تشعل التنعيم والتامر في

الى مخلص بهم مستغنيه بقول ولا يجاوز عليه مع انهما شركاه في حيوان السبب الحال فالمفضل استعمالها اكثر وانشاء

الى التشبيه بشك بنفاس لئلا يترجح الاسمي محل اشار في الحمل على الاوفق بخلافه ههنا سياله اذا قدرناه في

الحمل عليه عنه كما تعلق الفاضل بفعه واما الشيخ ابن الحاجب فجعلهما بالحمل فجعل التبعيض محل الاشارة في الحمل عليه

مستقل في نسبه وعلى يشكل عليه ومثل قول نحوي جيسوتي معناه جار على ما عقد كلامه لانه منهيه فيما يعرفه

حال التعلم قوله يعني الاعانات بالحي والاحسن ان التيسير في جمع هؤلهم بن سنان وقيل والاه حصل منهم سخنيه

اي الى اياه في الحكم المنقد الحاصر والمعرف انه حصل لم يتعلق به قول الاعاصي والاعوان في العطف عنه الى الاغاب

معنى ما الغنيان يشال عربي حجاي وحجا قوله اي ولا استطيع شيئا مما كنت جاكم هل ينداسون به الحواب

على معنى الاستراد ونهم من الكشف مبنوحه من جهتي الدلالة على انه شارع المحقر واما الاشح المنوض الاستعن

الاجل والاراد فالمولى اكمتوك عاطلات اللاهال الامن الجيد وصف العقيب وقوله يدرككم الموت على سنان كلهم يوم

قوله والاطلاق فلا انما يكون والعكس بحيث انه اسان الا جعل النيه وتحصن الوجها وعلى الاول سيشي الحكم

انما سيه من كل انما يكون قوله والمعنى وان يصيبهم نعم من خصب ورخا ما يلي الحسنه تطلق على النعم والطاعة

كل المراد منها في الاية وكذلك السنة والبنات دلالة انهما دليل يتعلقه وسنة الحاكم معطوفة على قلما حي اعيان

اصابكم مصيبة وليس انها تفصل دلالة عن نحو البطيء والنشط اما دلالة الاولى فلا خفاها بها ولما الثاني بسحالة بهم

اذا اعتقد ما في الداعي الى الجهاد ذلك الاعتقاد قطعوا عن اسماعه لا سيما فما بجرى الى اعتقده سيئه للقتال الى الفساد

ولهذا

ولهذا قلب الله عليهم في قوله من نفسك ليصرفكم فقالوا لهم عن السبط الى النشط وارد فيه ذكر وفيه ما يعلل في

شان من يومئذ مرسله للناس كافة ولكنا من اتباعه ما حصل طاعته طاعة اشبع ما اتت به من اهنه سلانوع الضمن

في قوله ومن تولى سند والمعنى انما فخص بالمطوعين لتسر احتق واوله قلنا انه بشر للمسلمين لسانه ومالكم

من هذا النبي يتسم المرسل اليهم الكنا ومنتظر وموقفهم صحيح وصف ما نقسمهم ترغم اوضح قوله وتقولون في

اي انا سالمون الله لم يلحق شيئا الاول ونفع سوالها ذلك ومن يصوا الله سوالفا منا وصوا النظم وعليه يطول

فيما بعد كما كان في الاتي فمنها تبطلهم على القتال والطاعة اخرهم الطاعة واخفاهم خلافها الى الاخر والله اعلم قوله

ويحشبك كلاكل الشيء فيها ولا عليه قال ابن عطيه بمعنى انه المبنا الفاعل وهي فيهم من عسكر ومنها ما شبيه

يعني انه المبنا الواسطي في لاما مثاله من التولي والمتكلم قوله هو الشوكة مثالها سوء من شكل رجال وهي شوكة

اذا دخل فيه الشوكة على اكرم لا اصحاب ومن شكت الرجل الشوكة ادخلته جسده شوكه على ما ذكر الكساي في على

الشوق الشوكة في الحدث يعني لزم على سنه في اوائل النسبه قوله كما ادخلكم الا بشرا الا الاحتياط في معنى

فيه اشاره الى المقصود انتفى او وصف ولتم لنزل عصيانهم زلوا مراد من نطق فيه عدل الهم انه حفظ عليهم

على لهم على الطاعم وسنه المعنى انما اوفاهم ان علم الطاعم وسوء من يوفي صنع علي الله قوله من جهة

الذي تمم يقال يصبت الى ممنع له فان تم والذي انتهم من الخطا ما قضيه انه لم لاد عاكانه اخذ بما بهم سلبه

مال النبي الله قوله تقف سيم المسلمين على الهوى اي بتر سبب الزينة الامتحان ومعنى من صفوانه يعقب في

نفسه كلاما اصبح به بدويم لسنقه فضائه من اكرم بدل الحكم في وطء اوضحت سيتم النجم ومن خط او في وكذلك

رواه الالوسي حتى انصار وذكر عن ابن عمر عن ابن الجاحي اليه المذكور كل صالحه في ضرر او شر قوله من اوقيه فجا وحيا ومن الى

للرحيح فله ولم يذكر اوله لا وحي اصلا والتعليم قوله ما نه والمنطق ليدل على ان اطهار الله الاشتقاق وكابت يعني

استعمل كل الطلب بكر بحي ويطرد قوله يوقع في نمير الركاه بالمعاينه ويتعرض منه فان حاصل التسع لان جواب في حوب

النظر في الحج والدلالات وبطلان التعقيب وبطلان قول من يقول ان المعلق الدنيه ضروريه والدلالة على صحة النشاء

والدلالة على الفعال المعاد ليس مخالفه ليوجد انسانا فيها اي شيء دلالتها على صحة النظر في الحاج وبطلان الحمد

للكل وقوله من قول المعارف لدنية كلها ضروريه اما على صحة القياس على المصطلح الاصولي فلاطها تدبر الاصل

فلا الله نعم كل مختلف من عند غير الله على ما نعلم ان لو عكس لا الا ولو كان افعال العباد من خلقه كانت من عند

الضروريه وكذا بيت العقيده اوسعد المختلف من عند غير الله على ما حقق الشيخ ابن الحاجب فالمهو من عند الله الاستدلال

يتبين بعض افعال العباد غير مخلوقه لله تعالى ومكيح في الاستدلال اذا لا قائل بالفرق بين بعض وبعض اذا كان

احسانا والحرف الله الا نعم كل مختلف سوى كونه من عند غير الله على الحول وتح لا تم الاستدلال بهذا قوله ولو كان

من عند غير الله معناه عند الجماعه ولو كان ما نعرف من تعالى بنا به ولا يستقل التعلق في منع الملازمه قوله وكان بعضه

انما منه الاعجاز لنبي المخاصر الرسول وحال اظهار التحدي على التكاذب واجب بان المعنى لو كان البعض من عند غير الله

والبعض سال الاكثر من عند نعالى وقول الناس لو كان بعض القرآن من عند غير الله لم يكن من عند الله بتجمل

الكل من عند غير الله كذا كل البعض من عند الله تعالى والبعض الاخر من عند الله الاخر وفيه احتمال الكل سواه النسبه تقسام

بالله وعلى هذا فالعطف الثاني من الاعجاز بنوعيه من جهته تعالى والقاصر منه من عند الغير واستعرض ان يبدله الوجوب من

الآية والا سؤال عنها تستطع لقول ان الاشتمال في الكلام حال السلوك يمشي فيستطيع الثاني من الاعجاز من اكثر الذي

اتوا به واما ان الحال الكلام مسوق للمبالغة في كونه من عند الله على معنى انه لو كان وقت وكان بالغا بعضه حد

الاعجاز دل على انه اتى به جاذب وانه من عند غيره فكيف اذا كان كله قاصرا ويستوي الكلام المنصف عند او

الثاني من الاعجاز اذ ذاك يجوز او التعاقب وملا يدل على الصدق وان نبه الاحكام **قوله** ممن ناس من ضعفة المسلمين

بعض سوال الدين ووردت الآية في شانهم وقت سوابها الى انه عطف على كله ويقولون طاعة وقوله اولا استدرفه

اعراض يكذب لهم على اصحابه بما خالف الظاهر وان في تدبر القرآن جاء الى الطاعا المراد عليه اى جاد وتكليفه ثلثه

اوجه مدلولها على ان الامر الجاري للتبع سوا الامن والخوف اكا شاه من قول الرابا الله ضرع حالهم ويتعلقون او المرقبان

من قول النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه التعليم لانه صادر عنهم ومنها الكائن او المتوهمان ما هو له للناصبي على

لا اولي المستنبطه من الرسول واولي الامر ومنهم من الى يحتج اليهم او يستعمض ارجع الى ما يرجع اليه الضمير فيحتاج من قد

سبق انه سابق الكل الى الوصف بخصه بالبعض وعلى هذا يكون من اقامة الظاهر مقام ضمير الرسول واولي الامر فكل

ترجيح من وجه وعلى ان الذين يستنبطونه من الضعفا والحال صلة الفعل والمفعول يقوله يستحق على من هم

على انهم استنبطوا لكان من هذا الوجه فيه ضعف لان المستفهم الوصف بالاستنباط بالنسبة الى الاعلم المتعلق

من المنقول الثانيه عن فضل الدين طارقه سلعه لو هام الطاهر مقام المضمر بما يقصد الكلام والراجع منه لم يهتدي

لانها طائفة من المؤمنين يعثت فيه وقيل انها منزله في المؤمنين نجانا **قوله** تعال الذاع السرو اذاع به اى يعدى

بنفسه والبا وانشد الاسود الذي اذاع به في الناس حتى كانه بعلياء نار او قدت بثقوب وقيل امنت على

الشام مرعى ما نجم وكتبه على المنهج غير ريب والثقوب ما توقد به نار وحمى لكن الاول يبين بين شدة الصدق

والثاني على اتباعه **قوله** وسواء مولد لعونه الله على انه يوجد نفس الحسنه كما في نحو بعطي ويمنع وطائفه من لا يقها

والنسر **قوله** قال يحيى بعض ما ضربوا بالسن الانعم وشت صفحاته وعيابه الادم من الصعدان ما نشد باضها

ومولد مثل عينها وجفتها لا حلوه ما ارى بتسمع على الكفر الا قليلا كما يدل ان الا ما فيلا فيه لامرادا

الله الا الرسول والارال والموصول بعد استثنا الفعل على النفس والحال ان المراد الموصول انما هما ببيد لعلمكمان

الى الا قليلا منهم بعد تقسيم اقسم على الكفر والكبار ولم يبعد لكونه انه عرفت العصم على الايمان والطاعة عموم

اللطف المنوح بعد حصوله وقع بعد الاستثنا عنهم اذا جعل صفة الصدق ولا اشكال لحوازات ويفعل بعض

الاعمال اعماده ويطلق سعى ان يقتل والنزع مع قصد منه للمبالغة وفي التحقيق ولولا فضل الله عليكم ورحمته بارسال

الرسول وانزال الكتاب والدلالة تنقسم على الكفر الا قليلا منكم لكونه من يعقل عن دين عمرو بن نفيل ونسله

الامام عن جماعه من البشر ومثلهم من حسن ومن بن قس من قطط الرسول ما فعل الا قليلا ونقل عن الحسن ان الفضل

والرحمة النصر والمعونة التي يحصل بها النصر والظفر على سبيل التتابع لاتبعتم الشيطان ونكل الى ان الا قليلا منكم

ويتم لمن كان البصائر الثاقبه اتما فتحوا الحق وابطال ما الدين الا على النصر والكسان فان منهم امس الى

لدنيا وانما جاتهم امر قيل وقوله قد علم بعث ان الاسكن عرفته اليحتصم بها عظائم **قوله** لا تدرك في كلامه قبلها سطح

فقاتل

قد سلف اشاره الى ربطه بما سبق وفيه انه كما رتب على سبط الناقص الخبر في الصادقين في **قوله** فليقاتل رتب على شط

للمؤمنين في قوله اذا فريق منهم في تضعيفه لهم مجانبه الى الناصر وكونه وجب لانها حصه الامر وليهم لنصاف **الاسم**

لها الى المؤمنين وتفصل الا ان الكسل فيه الظمع ولولا فضل الله عليكم بها الرسول والمؤمنه بالارسال من الحديث ولنطق من

كما ان اطان ولما حصل اتبعتم الشيطان وحتم على الكف عن القتال والاضعافا الى انما في الشيطان الاعلام يرسول

الله ما لا يستطيعه وفيه تحريك من غيره الضعفه من طلع وتماد لحال الاول ثم قال واذا كان الامر كما ذكر من الراكب

انفصل الى الرحمة مع ما وقفت له من ما نصر التبع في نصف على انصاف الشيطان فقاتل في سبيل الله واعلم الذي

والتثبت بكسل الناصبي واحوالهم اضعفا والحصن من تنسب الاذاعه فانه لا تنفرك قال الله ذاك في او

فاستاضرك بامثال بالسم بها ذكر واستعلم **قوله** لم يوجد الى الاستاسل بعد انتم عليه ولا تعطل **قوله** الا الي فيض

لا الضعيف منهم مثل بيوت واحد مخالف لتسليم للناس من حيث المقام على الايمام على لعض التضاعف والجنيه لنهما من

من الي فيض لانه منها وفيه الاثبات وقوله الا النصف تشريفوله تعالى لا تكلف الا نفسك فان ما لم تكلف عليه الدلالة

تسم ان يقبل المؤمنين الى القتال لا النبي الا الكل عليه النصف من الاعلام بالخطاب واما قالهم معهم لو قد رأوا فحرض

الكل وليس بعضا منهم للتقدم في القتال بل هو النصف للتقاعد عنه يحسب ما الذين هو نحو قوله القتال فيوم انا

والكف ما الكف او **قوله** وانه لذي بن عبد المطلب وهي ظن كيف لكفت النبي عنه وكتب على ما يسمن به نفسا

كذلك رواه الاهري والجوهري ايضا وفي حاشيه الصحاح للصاغاني ارواه اسف والكافر معنوية ويعدم ثبت

النيل رتيقا ثملا على قرش ابناه في اسفه تعرق الى مسموعات كما نرى الحيا من البرق الحيدرون

انتهى من اصل النسخة اذا قطعت والبرق الحناس روامالا الاسري بين سمر وذكر الصفكي في الشرح بحصه

الاوسى على الانصار وطلا استدلال بان لا يعجبه الحفظ لا الالم وكتب في شعر النموال نشثوي واشترت

ادا ما فرتها مسوية وقعت الى الفضل ام على ادا هو مثبت للحسا بعد ممدت وروحي على ما هو لما ادون

على الحساب في على الدنيا والادري اسعو في اكسن امر لا وجه على الكل والمعني الحلف كانه بعيد الشرواي كان

فزين ما فيه على الحساب في الفضل وعلمه مثل ما في الدنيا وقوله واشتركة اعراض ابتاحا جة في الحلي الشعر

فانه حاصل واعلم ان علمت اجرته وان علمت ان وكذلك **قوله** لانه عيل النبي ونحطها بدل على ما سبقه

لمعنى الحفظ والمعنى النذر ايضا لانه سر لها والال الاسكال قد ذكر ما **قوله** قال وعليكم الطلب يدل صلى الله عليه وسلم

لم يكفف بعضكم وجب لانه لا يعتبر لها بتر عامل اجاب كما تما المسلم واما قال منصفا لانه طلب الفضل كما فصل

الاول والدليل على لعله النبي ويعدت عليك منه **قوله** وصول التسليم والحجة بدل على انه امر علم المنسوخين

الباعث والرضي لانه مفرض ما يتعلق للاستبها وعنه عمل النجدي ان الرد وبعضه **قوله** تحيه عنهم تحية القدس

اى تحيا ا رحامهم سلطة بالذي كانه تحيا عنهم لى الع المقدسه والاضافة كما في حاتم الجود وقتل الحانوتي في

لا نحن به اللبوت وفصل الامبياء ان اله تحيه الاقات المملكة كما جا في حديث النجشي لان روح القدس هو الملك

الملكي العارف على سنن النوح فصل بحمصا او احد او انتحاصا عنه **قوله** فقولوا وعليكم فان مسلم السلام عليكم

الحطابي كان سالم الحديث يرونه بالسناة الواو وكان سفيان بن عيينة يرويه بغير واو وهو الصواب لان الواو

رتبعه على الشهادة ... بما نص الكفاية المباركة في سرغ
وسمع لله على ما ...

ذكر

سبق الاشتراك معهم [illegible] انهما على سبيل [illegible]
وكيف [illegible] المسلم على الكافر [illegible] في الصحيح [illegible]
[illegible] اليهود [illegible] عليكم السام [illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] على اهل الكتاب [illegible]
[illegible]
[illegible] والتعليم قوله [illegible]
على [illegible]
[illegible]
[illegible] والتعليم قوله [illegible]
[illegible]

المكافئ

المكافئ [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible] قوله [illegible]
[illegible]

فالكلام على أن ما طلبه من الأسارى الذين قاموا والحمل على التعليق كما آمن سمع الله وجه حسن وأما المحمد [illegible]
فليس بشيء **قوله** ولا تهنوا فإنه النهي عن الوهن في شيء مبالاة **قوله** لا عاقل من الجبل هو من الوبل [illegible]
والوادي الموضع منه قوله لها به الانعكام سوى لها صاحب [illegible] لا ينتقل والموضع وسوى الأصل [illegible]
فيه تفريع **قوله** أما المفضلون درجة فهم الذين فضلوا على القاعدين الأضرار فيه نظر مشهود و
أنه قدم أن المفضلين درجة هم القاعدون عن الأضرار فيعم الوصف هاد والجواب عنه بأن هم أسارى
المفضلين درجة ومفضلين درجات دل على اختيار المتكلم فلا يستوي القاعدون على أولي الضرر والأضرار
كما دل قوله تعالى وأما الذين استكملوا وقسم على المطوي في المتصل وأن قوله تعالى فضل الله المجاهدين جملة موضحة
بينه مجمع مثل الكلام أعني المعطوف والمعطوف عليه وقوله والمجاهدون على القاعدين غير أولي الضرر بأن الوصف
مكونا وسطا والمراد مطلق المفضل إلا المكون في الأثر إلا الاختصاص بالأضرار وإن أنسا الاختصاص
عرسا عد عليه اللطائف والحي سبب أما الأول فلأنه لو كان على ما ذكر لكان الأمكنة بالنعيم أولى على أنه ليس
فضالي التقسيم لئلا لا أوّل عليه ثم التصريح بالأضرار جالسه تلزم عدم ما له عندهم من طرق الدلالة وأما
تطابق كلام من سياق ما في هذا المعلول وأما الثاني فاطراد قوله والمجاهدين على القاعدين غير أولي الضرر
المراد الوصف كيف وقوله فيما بعد وكان المجاهدين معضلين على القاعدين درجة نص في ذلك
سر إنه ما فضل الدرجة الأولى في نهاية مرتبتهم عند الله تعالى في الدرجات لهم في الجنة وعلى الإيمان متعلق
منه فصل بينها الدرجات وكونه متضاد بعد حال وعلى أنها فولا تعلقه المجاهدين مع الكفر والأولى
مع أنفسهم وللأولى ما لهم في الدنيا من أجل النعم وفضل الذكر وإن كان ما لهم في الآخرة من الثواب فيها سلم الأسارى
ويحيى قوله فإن أمسك فضل الدلالة وجه السؤال أن الوصف بعينه الاستطاعة يتوجه لعدم الاستحقاق
الوعد والحكم بزوال الوصف لكل استحقاق النفس إليهم وإن حصل الاستطاعة إما بأن الوصف الأنعم
وعمل تكاه وهو محال بالنسبة إليهم فعاد ذلك مع المستثنى أما الدلالة على حصول أن العجز
الولدان أو لها ما من أخر التكلف من يمنعه التكليف وأما النص على أنهم إذا عجزوا كان الولد في سقوط الإثم عنه
تحقق خروجهم عن الوعيد والأطفال وهو تمام **قوله** كطود بلاد يانزكانه عن المراغم والمذهب في
الصحاح المراغم المذهب والمهرب وأنشد البيت ساد الإلى على المهرج كجبل عن المهرب من سالمة الأساد
مخالفة ولا يستطيعوا صفة والاستقامة في مادة اللغة يدل فهو يطلق على نسبة وفيه كذلك وعلى اللغة
إنما قيل ثم يدركه الموت لبيان أن الأجر إنما يستوجب بإحباط العمل ثم جاء الموت **قوله** بالرفع على أنه حرمته
محذوف فيكون عطفا على من يخرج على نحو من يخرج ثم سوالتي فهو من الأجود وجعلها منصوبة المحل إذ ذاك
عطفا على بها جملة فيه إنه لا مرية أن يجيء الحذف والمثنا العود عطف الفعل على اسم الفاعل والمعنى لا ينبغي على
تصانه **قوله** وقيل نوى الكاف المد الضم وتحرز ونشأ الوعد فضعف على لا إجراء الوصل مجرى الوقف
أيضا ثم تحمل الكاف بعد البدل في الضم وإجراء الضمير المتصل مجرى الجزء من الكلمة وأما في البيت على عجب فالأمر أن التعجب
من عنزي مستبق لم ضربه فلسرقه إلا الثقل وإجراء الضمير مجرى الجنة عنز أبو يحيى بن يعيش **قوله** كيف

والمولى الحنان فإن ستر حجاز أوله سائر لغرض في سقيهم ووجهه أنه مستقبل مطلوب فإنه إن يجري مجرى الأمر فيكون و
المقصود منه الحث على الخروج وسوى الآية أم كان الفرط شديد بأنه نفر المحب وإنه الطريق في الذي بين **قوله**
فيه يجب ثوابه عليه رحمة لله شيء إما فيه الوجوب والأجر الثواب وقوله والمعنى قد علم الله كيف شيبه و
ذلك واجب عليه لمحصل المعنى على وجه يوزن مناسب النظم وكذلك إنه أضاف في الأجر شيئا فيغني أجر الله لوقوعه و
قوله على الله إقامة الظاهر مقام المضمر يشعر على العالم به وما يقول إنما هو على إضافة الله إليهم القدرة وأما الوجوب فيه
سبحانه فلم يرد إلا في النظم وقع كناية عن الحقيقة والله أعلم **قوله** إنا أنزلنا إليك ومن سبب نزول قبل الأذان
تكون بعضهم كسعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسمع الناس وأما في الله فقوله بما أراك أي هديت أو ضيق النظر
على طاعتكم وقوله بما أراك الله إقامة مقام الأمر سبب نزول الله عليه الكلام إلى الاذان النصوص والتمثيل والتحقيق
بما نقله إلا أنه اعتقد سبحانه وتعالى عن ذلك **قوله** فرأيا من أي الأمة داعي الرمي **قوله** ابعد بريد سرح نوم اللرح
مع الريب وسوانا عشرين ميلا فإن المغفرة بعد الله كما قال تقول يطال الطرف سموه السكك من كل سكة اثنا عشر ميلا
وثم نقال موقوفه محدود الأوقات سمي ذلك وبكلامه أصلها في الأصل يريد دوم ثم سمي بالكتب والمسافة **قوله**
ظاهر النص والإمام أفضل أما دلالة على النص فظاهر وأما على الأوجهية فلأنه يدل على أن تقسيم الصباح لا يقتضي إلا بالإتمام
إلا ما لا عارضه موجب لغير ما هو هنا وأما قول عائشة رضي الله عنها فأوترت في السفر فلا يدل على أن الزيادة إلا أنه
يدل على أن التخيير بحسنات وأما قول سعيد يعني ابن عمر ظاهر أنه لا تقصير على التخيير أولا به لما كان الأصل فلا فصل
على النية والأفضل أولى إلا كان خلافه والأدلة المخالفة إتمامها **قوله** ولا يقصر ما يسمى الكتاب ويقال الخوف خالف
بأن محل الإسلام فيتبين فيفيض من الحل بعد قصر الإحلال من الآيات على الدلالة وبحسب النسخ وقال الخوف أنسب
قوله فإذا اطمأننتم الحاسم والسنن الشرط أعني قوله إن خفتم على صلاة مضنا وليتوكل في السنن بأن خفتم فيما
أوليكنا فإذا اطمأننتم في الوطن والوهم ما أنتم في الكتاب ويلي معنى الشرط السابق وسوى جمع الكلام مستدركا وأما البعض
في نص الكلمة أنه تزعم ما سنه ومرت به يعني بالنية وسواء عن حق رضي الله عنه ووصلها بما أما مسند الحديث الوصول
صلى الله عليه وسلم بأي شيء كان من ذلك إنما ثم لا إضافة إلى الله يسمى من حل ولكن يرد أما المخصوص قوله تعالى فإذا اطمأننتم في حيّ
أي الله تعالى **قوله** فإذا سجدوا فليكونوا يعني غير المصلين من ورائكم يحرسونكم ظاهر الأثناء صفة عن الحاسين
وعلى هذا أما السجدة على ظاهره عند ذلك وأما في وجه الشافعي رضي الله عنه والخصوص وقت السجدة بالذكر لأنه وقت خوف العدو
بالنسبة ولأنه ساكنه من تمام الصلاة بعد وأن الباقي وجه المعنى أو غيرها في وسوى مع محل لمصلي على الأخرى
لكن الأصل في النسخ والكوفة قبل أن في الصلاة عن سنة من ثم أنها نهاية مرة أو وجه عن يكون في الأمة والله أعلم
فالظاهر مع مالك على أن الشافعي وكل أوجه على مرتب الحي حيث دعوا أنه أن مع العدو في عليكم إلى الساجدين على
فإذا وضعوا على السجدة فليصرفوا إلى الحراسة ولتأت الطائفة الأخرى الحارسة وهي التي ما يصل المتصل وهو مذكر الفاعل
الطبيعي المراد بعض المصلين ثم إنما يغيره من السجدة الاستغناء بالوجه العدو وسوى سنن باء أوقف المعنى أما العصر
أما المصلين وأما السجدة ومعنى السجدة بمعنى الصلاة والمعنى فإذا رجعوا من الصلاة لئلا يلزم النقص في التحاق
السلم ولكن إنما قوله فليصلوا معك الطائفة الأخرى ثم مع الإمام وليس فيه إشعار بحال إنما مرتبة وهي في الصلاة

ابنه كان يكتب الصحيح في السجدة اولى من ان يكتب به في الصلوة لانه على تقدير تساويهما وفي الجانبين يرجح الاول بسلامة السالم
الطمانينة هنا والظاهر عندنا انه ضعيف جدا لان الامر في تسوية الروايتين في الصحيح ما انا ان صح عن ابن عباس رضي الله عنه
وما رواه ابو حنيفة عن ابن عمر رضي الله عنهما انهم صلوا ما ولوا به الكعبة للمشقة عن ابن ليلى انهم صلاة القنا [illegible] **قوله**
فقد حصل الخوف وهو الحزن والسقط الى [illegible] بخصوص هذا المقام عما وقع نفيه عن الاتحاد فليتكلم على باب
قوله ولعلهم ان الامر بالخوف [illegible] الاخر [illegible] في الامر بالخوف والنهي عن [illegible] الشيخ [illegible] بهذه الكلمة
واحد لا [illegible] عن اعظم الهلاك وكالاسد [illegible] على علمه للصدق فكذلك هذا الامر وانما ذكر [illegible]
على [illegible] **قوله** وهذا الطاهر [illegible] صحيح [illegible] الصلوة
ما كان [illegible] صحيحا اما [illegible] فاذا اطمأننتم فاقيموا الصلوة [illegible] فاذا امنتم فاقيموا الصلوة
معه الاركان وسبب الخوف الصلوة [illegible] والصحة [illegible] فكذلك [illegible] فلم يبق من اصلاف
حكم [illegible] فاذا اطمأننتم [illegible] الحكم بالاقامة
كيف الصلوة [illegible] حال الخوف [illegible] صلاة الامن على صلاة الخوف على ما قرر [illegible] اذا
[illegible] الصلاة [illegible] الامن [illegible] الخوف [illegible] حال الامن [illegible] لانه لا ارجح
من الخوف والامن [illegible] **قوله** وقيل معناه فاذا [illegible] صلوة الخوف [illegible]
صلوة الخوف المذكورة في قوله فاقيموا الصلوة ثم قال فاذا اطمأننتم فاذا اقمتم فاقيموا الصلوة [illegible]
معنى هذا القول [illegible] فاذا اطمأننتم [illegible] في الارض والمعنى فاذا اطمأننتم من السفر والسنزل [illegible] اضطراب
كونه على السفر [illegible] ان يكون الاطمئنان [illegible] الاقامة ولما كان الحكم معللا بالخوف [illegible] ذكر حكم صلوة الخوف [illegible]
[illegible] فاذا اطمأننتم [illegible] الاطمئنان [illegible] الاقامة [illegible]
[illegible] الخوف [illegible] الاقامة [illegible]
فاذا اطمأننتم [illegible] **قوله** [illegible] الاحكام [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] على اسلوب [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] الاصل [illegible]
[illegible] ثم [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] الاثم [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]

لاجماع

الاصول

لاجماع [illegible] الحسنى [illegible] المطلق
[illegible] الاول والفروع [illegible]
[illegible] الحسنى
[illegible] الاصول [illegible]
[illegible] الصلوة [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله**
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]

من تعبير الاعراض لم يتنوع توكيده وكذلك اذا جعل قسما لنوع الثاني لانه قسم معترض وانه لا مدخل للاوصاف فيما يرجع الى القسم و
مثله واضح **قوله** والمستضعفين مجرور معطوف على يتامى النساء اذا لم يكن بها موضعين وعلمه يكون منصوبا
عطفا على محل فيهن **قوله** ويجوز ان يكون خطابا للاوصياء فيصح الاول خطابا للاولياء الذين يرغبون من اليتامى والنساء من
اولئك الا من يتوبوا ما كتب لهن من الميراث نصا وعلى الثاني خطابا للاوصياء ان يقوموا على اليتامى المزوج ولا يأكلوا المال
الساقط وهذا في المستضعفين خاصة اما شامل اليتامى والخطاب في شانهن للاولياء لا محالة ولا يستقيم ذلك في خطاب
فيها [illegible] انه شامل للكل ويوضح على حسب الثاني سه ولهذا قال في قوله وان تقوموا وسوخطاب للائمة فانهم
يرشدون اليه **قوله** ويجوز ان يكون منصوبا بمعنى ويأمركم الحال الثابتة انه تعالى فيه معنى الامر فيصير فيه لا معنى له
والمعتمد عطفا على المحل نصا شايع لكونه آتيا في اسما الخاص **قوله** ضرب الجنود فات [illegible] ودفع كلام صحيح
وسو قياس واستعمال وسو بعض الحرام [illegible] اشا بها اشار الى المثال من البعض الترديد **قوله** ومنه الحلال اعراض
ما فاته من الجناح بانه محمول على الحال من الحوانب والمآل واعتبرت لا ينفي التحريم عنه الا انها الطبيها على
عمله عن الصلح [illegible] الطبع السيم الى التحلي بالحلول الكريم **قوله** وبعض منها الحمام من يبه الهمهم **قوله**
لانه يحب ان يستوي منها على بعض ان يكون الواجب كل امد لحكانه اشار الى انه عن مساواة على هذا التعبير فضلا
على هذا **قوله** سويي لاحطها ويطلبها صلحا ومن ذلك تعليق الصلح سواء انه كان من فهذا وقع في بعض
النسخ فانه لا يدلي [illegible] اذا لم يحصل الغرض للتصدق بل حصل بعضها الى الزوال والحظ بعض الحظوظ نعم الحاكم
وصلحا الى عينه فيما قبل حظها [illegible] فقالت لا تنفع ولكل اي شي ويطلق الارض فانه يعيا فيما قبل ما عم الى الحاكم
اذا غنيه يقع [illegible] وكانها قالت لم تتول الى نفع ولكل وخاطبت رجلا عن السلف ذلك صوابا بل قال ما في ايفع ولكل
قوله فمنها في ترواحد للتصديق لانه كان في طاعته عمرو وسواو الطاعة في الاسلام ياشام لوجي في يسمون ذلك
قوله لان المعنى ارتبهم في امركم بانه يستوي تقديرا لهم وتكليم ان يكونوا مستوية عطف على وصينا وجعل على العطف على
استوى معه انه من مواضع عطفها ويسا وبا ما يأتي الا الى الوصية لا يستقيم قوله ان يكونوا وهو عطف على استوى الفعل لحاله الذي
المعتبر صار عطفا للفاعل في قوله ارتابوا وامركم مع قوله فيما بعد وبقيد وصينا الذين اوتوا الكتاب وقبلكم واياكم
لا ينادي بالى الوصية تكريره وان وقوله العطف على النظم اعتصار العين الاداس **قوله** والمعنى ان [illegible] وهو
خالقهم وما لكهم والخالق يستوجب الذي يصدر من الوصية كانه قيل وقلنا لكل منكما ويكفيكم عليهم في اليقين وبعضهم
بعد الاطاع ويبقى ويسعه كل ريعامه من الحق اغناه وقيلنا وفي الكلام امتنانا بهما في كتابتنا داود وسليمان
علما فقال الرحمن والنساء في قوله ولقد وصينا ثم في قوله ان اتقوا الله **قوله** في سبيل الاية قرط اي بعطاكما
وينشر على الارض المستوف به الاية بمحض طالبها مهما عنه ما بين اعظم بينها والعظم والارشاد الى الطلب والحث من كان
يريد ثواب الدنيا فما له الا يريد بها الدنيا والاخرة وما له يكفى بالاخس الاوضع عن الاحسن الاوضع فلولم يثبت له ان
الجزم نعد اقوال له من جنس الرياسة ويكفي ما عندك بعضه من سر التعليق وعلم ما يتمم كلامه في تفسير قوله تعالى
فسوف ما في استعلم فحملهم وحقيقة انه لا يعين ليصح في الجزاء الى الشرط وكان المحبة [illegible] عند المطيع الاول حاصل الى
الى الاصول الى الشرط جمع الجزا سوالفوا الا الجزا وصيه **قوله** معنا قبل ما سوى بحبني النفع والشرف في الدارين

لا الا ان السائل الشاء اي اذا استعمل في الآخرة ان يكون اعم من الحسن وقد سبق في تفسير قوله تعالى وانه مستهجنا بها في صلاة اسم
قوله بمعنى وان طلبتم اي بعضه [illegible] نظرا له من الولاية وقد سبق في نظيره في آل عمران ان الولي الاولى في صفة كم
ثم منعنب وكثرت منهما صباحه الغائص بعضها من التوسل **قوله** في عشرين سنة الاكثر في ثلث وعشرين سنة **قوله** هو
ما نزل عليهم بمكة وكذلك ان من الكوفيون لم يستو في الشرط تحمل على معناه **قوله** وقال الذين تناعد فيه الخاصين عن
الاصابرهم للمنافقين فضلا كم اذا مثلهم يدل على الخطاب في قوله اذا سمعتم شيئا من المسلمين الخلص والمنافقين
وان قوله انكم اذا مثلهم معناه انكم اذا قعدتم ولم تنهوا وهو مخصوص بالمنافقين منهم على شجاعتهم ولهم المسح
انكم ان قعدتم ولم تنهوا لكنكم خطابا للخلص وملا تنهى لما سمعتم كلام الله والمسلم **قوله** والرضى بالكفر كفر في
الحواشي وال [illegible] ما ورد النهي ايضا غير المنع استقباح سعي الكفر لا يكون كفرا فان صلاح الكلام عن وجوب ولا شد
على قلوبهم فلا يؤمنون وما بال ارضا بالكفر مع استجابة الكفر كفر **قوله** اما ملي من الذين سحرفون واما صفة للمنافقين
اي خطه نثر المنافقين وجاز ان يرد في طه الموجب من المنافقين والنفر من خصم في الخطاب **قوله** انكم اذا مثلهم
خاص بهم وقوله الذين يتربصون بكم فاخل الخلص والخطاب في اصل عام في الموضع مخصص بغير الحال علي حسن
حسنه نعم فيه صنف لان المراد بالمنافقين ما سلك الذين يعرفون من الاصابر خاصة وانما يبعد الكلام ثم المنافقين اولا
قوله نظرا واعتاق احمق الغالبين والصادق لم يظهر كانه من الخوف الاضطراب والمعنى صادرا اصفرتهم
تحصل من حبه الحقد وعادة في نهاية اي صادف النعيم حاقد عنايه مسوق وما نسيم الطرال ان انهم
قوله وضيعة وعادية تقال جاية ضوف اي عم وضيقها اسها وضيق سعيشة وفا فيه نعم مادة النهل للشوق
ينقص المسك عيش هنا ثوب وجرين وفي الدولة معاني ما كسر اي ناعم جعل لانا **قوله** فلان يحبه ارجلها ارجا
جاه الشراي يطرح في المهالك كيراو تبعات لتشهداية والرجيه الرحلة الخانع واصل الداور بجيه في البئر الا
من السفع منها الى مكانه الى اصل النحو **قوله** والدقة الطريقة في الغار الموجود يقال ابن عباس استعولت في بيت و
لا انها نقل الجماع اي طرقتهم الى بيته لوقتها وكذا دخل فلان معه الكاف من الشاعر الحي وسد بلا اضاف دنب طعنيل
قوله وسوف يأتي اصل المؤمنين او اعظم منا يكونهم فيه انما لم يحمل منها ولا الغنا من حولها فضل الدمه
معاده والمعنى على هذا الوجه استد **قوله** وهو مشروح في اصل مشروح وقع الدين وفهمي ثم يولع
على خواصه لنه خفي فاصبح قد تحمم وقلد واعطي شيئا كتابه عن ظهور حمله على عكس **قوله**
لا انما قبل يظهر ان ما سوى عليه من انعم حاصل الحيوان انعم يستدعي شكر منعمها في الحال عرف على ما سوى عليه الا
ثم ذكر ما شكر الاعمالي حركته الى الصوف على ما سوى عليه موصوفا بالجلال والاكرام صوره وشكر الشكر المفصل
والشكر المصرف المؤمنين على الاتمام لا يكفي في الامان وهو كافة في الشكر فلا اعراض عنه والله اعلم **قوله**
علمه من يقول ما حاكته من الاعرف ويحكي ما كان الاتمام ويحتسب انه ما خرج من الجنس الدفع على الله اذا اكمل الشه
دفع لا اسم الاول اما معرض في الاستعانة كما في قوله الا انهما فرق في الاستثناء على الجنس واما على المتصل عام فهو بعض
في الكلام لانه محل التعميم او التفصيل للنهي عنه والاشارة عن فصل اشتهاره ما نهي عنه وجه ما حاكيه من الاعراض من هنا
منها لشي في نسخ على المسالح عن سوه وفي لانه المعرض نفي المعاني بيانه لا الحسن عنه فلا له على اداه

تنزيله تعالى انه عمم محبة لهذه المستعد اعني الجزاء بالتقوى واما اذا لم يكن كما في قوله تعالى لا عاصم اليوم من امر الله الا من
رحم اذا حمل على انه لا حافظ من عذابه الا الرحيم يعني لكن المرحوم محفوظ منه معصوم فصح النصب مما [illegible]
اذا لم يمكن الادخال [illegible] قوله [illegible] انما هي [illegible] ايضا والعليم **قوله** والدليل على ان المعنى
[illegible] المقصود [illegible] الشرط دل على ان [illegible] الشرط [illegible]
قوله فضل الذين آمنوا بالله [illegible] وقوله [illegible]
بالله وبعض رسله وكفروا ببعض [illegible] نؤمن ببعض ونكفر ببعض لانه [illegible] **قوله**
[illegible] الايمان [illegible] ونكفر ببعض [illegible]
بعض الاناه **قوله** والصحيح [illegible] الاستثناء [illegible]
[illegible] المستثنى [illegible]
من [illegible] المستثنى [illegible] المعنى [illegible] كل واحد
من [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] شرعا [illegible]
[illegible] الكتاب [illegible]
في الاصحاح **قوله** [illegible] **قوله** [illegible]
لا [illegible]
اما الاولى [illegible] الكلام [illegible] الكلام [illegible]
لا تم دونه والحاصل انه [illegible] للنظر
الى [illegible] **قوله** [illegible] عطف
[illegible]
[illegible] صلى الله عليه وسلم
لا [illegible] صلى الله عليه وسلم في مواضع منها
قوله [illegible] الذي
مع [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] وقوله [illegible]
[illegible] على ان
[illegible]
[illegible] الاستثناء [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] الذين [illegible]

زمان نزوله فعلى هذا قوله ويوم القيمة يكون عليهم شهيدا على [illegible] الرسول عليكم شهيدا في انه
[illegible] **قوله** [illegible] لان [illegible]
على [illegible] كما في [illegible] عليهم في [illegible]
في قوله تعالى [illegible] الطعام [illegible] عن
[illegible] قوله تعالى [illegible]
[illegible] في قوله [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
واما ان يكون [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله**
[illegible] الحجة [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] تعالى [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

لعنه انه ابن مريم على انه مسلم فدل على انها سوئه من قبيل الام وعلى هذا فاما ان يتولى الكسب الام لعله [illegible]
به واما الكونه وحكايه اسا وقوله ردا له ايضا والاول سوابقه **قوله** فهو لنعني عنهم وهم [illegible]
وكونه ايضا وكذلك ايضا يدل على [illegible] **قوله** ولن ينسب مستغرق دل على الاستنكاف
[illegible] ايضا لا يكف انهم [illegible] فلا استنكاف وطلق [illegible] ما يدل على الذلة في الصحف
قوله [illegible] الملائكة لا استنكفوا عبادة [illegible]
[illegible] **قوله** من هنا انه [illegible] الملائكة لا يستنكفون [illegible]
[illegible]

[illegible]

لا الذي [illegible] به عن هذا [illegible] النصارى والذي [illegible] ودل على [illegible]
الاول ايضا [illegible] **قوله** وما شئته من
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] آية الكلالة [illegible] **قوله** [illegible]

ما اكتسب وانه ليس المعنى على [illegible] ولا تكون حالا منه [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] النصف وان لم يكن الولد
[illegible]
[illegible]
[illegible] النصف والثلثين [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] الكلالة [illegible]
[illegible] الكلالة [illegible]
قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
والله اعلم [illegible] والصلوة على رسوله محمد وآله

سورة المائدة

قوله بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

واطراف الوادي والكثب الحبال التي تنبت في وسط الوادي ثم ... لكونه سوا التي ... فلا نعيش الحبل الكبير

مثلا الا قول المعتمد اكثر ... بايع فيما لي من الامر **قوله** مواضعه الكلمة تعجب موجب تفخيم الجرم بعد حصله اسما لما وجبت

لفسوا لزمته **قوله** والظاهر انها عفو واسع عليهم نظرا الى ... الاستهلال وما فيه من التفصيل بعد الاجمال في الاول

اولى لحصول الغرض وبناء التعميم والاسوة اكثر ... على انها لكمال ... في الاصول والفروع ولم

لم ... وبعد على ... واعلموا سولو ... **قوله** واصل فيها الى الانعام ... سو الطاس

من ... الاضافة وحينئذ يكون ... كل للغير في وجهه تعالى ... هو الحدث وليس بعيد

اذا صح **قوله** الاحرم ما يتلى عليكم لما لم يصح استثنا المتلو عن بهيمة الانعام اوله اما على حذف المضاف

من الاول وعلى اسلوب ... فيكون نعتا ... في النظم ... على اسلوب ... والمعقول انه على اسلوب ...

ما تلي فان هو تقي المتلو يصح استثناؤه كما ان ... يصح ان يكون موقفا لكان وجها وجيها **قوله**

وقيل بهيمة الانعام الظبا ... مثل الاصافه ... الكلام للابسه ... ان يحصل من الاول ... (مع الشبه)

في الاحرام ... **قوله** نصب على الحال من الضمير ... (في الصيد)

في لكم ... بهيمة الانعام على ... واما الازواج ... الحقيقة انا ... الكلب من الصيد

محلا ... لذكر ... الانعام في تلك الحال ... كالصيد والذات ... سواء للاحرام عليكم

وعلى هذا التفسير ... الاحتمال اظهر **قوله** جمع شعيرة ... ما اشعر ... كل الجوهري

انضاعى الاصمعي وليس ... منفصل ... واما سواسم ... الاشتقاق ... انه جمع

في الاصل ... علائم الحج خاصة ... ولم ... الهدي ... الى العطف ولكان

لقوله تعالى والبدن جعلناها لكم من شعائر الله ... على اسلوب ... وصل ... والشهر الحرام

الشهر الحرام ... الحج نظرا الى انه ... لانه ... **قوله** واشتكا ...

... **قوله** وقيل هي منسوخة ثم نقل عن ابن عباس ...

... تعالى انما المشركون نجس ... وقتلهم ... والظاهر ... كذلك في

... انه تخصيص ... في المسلمين ... ولبس ... (كان)

... **قوله** ... المسلمون ... من ... شيخ ... انها

واما ... المشركين ... فانهم ... المسلمين ... انهم موصوفون

... وكان لا ... ولاحرام الا ... بحسب ... كانوا

... ذلك ... المسلمين ... ما ... والرضاء

واعترض بانه ... صفة كمال ... ولا ... مبالغة

الكف عن المسلمين ... الحاج ... كما هو

في قوله ... **قوله** ... في بعض النسخ الان

... الولد ... وقيل ... بمجاهد

ودعوى

ودعوى عنه ... **قوله** على خطاب المؤمنين لكونه عند الذي ...

استئنافا ... محضوصا بهذا المعطوف ... لا ...

... فضل ... لكونه ... على ما ... **قوله** ... فقيل ... مالا

... وكان ... **قوله** ... على ان ... الاستثناء ...

... عام ... كما ذكر صاحب المفتاح

في قوله تعالى ... **قوله** ... العموم ... ان ...

... ما العموم **قوله** ... يعتقدونه الجمع ... الموت ...

... الجمع ... موضع الجمع ... الوارث ...

جمع موضع ... وهذا ... **قوله** لم ... فكانوا ... الى

... **قوله** ... لا ... كانه ...

... الجسم ... الجهود

... **قوله** ... المنوع ... الا

... وسو ... ابو يوسف ... وهو

... المنوع ... على ... **قوله** ... الصحوب ... قبة ... واحدا

... ولا ... **قوله** لازم لا

... ساز ... ويسمى ... واشتاء الى

على ... المشرقية ... الكرام ...

... عنق ... على ... سادسا

واشطار ... **قوله** وقيل ... زوالها امر

والدليل ... الخاصة ... الاجل ... وجه الله **قوله** واخلصوا الى الحسنة

... على الخلوص والخلط **قوله** ... استعاد

... الى الله تعالى ... ما ... صلى الله عليه وسلم

ثم قوله ... الصائم ... الحصد ...

... **قوله** ... عطفا

... المضاف ... الا لان

... **قوله** ... كعبا

... في سورة النجم ... موضوع ...

... العظيم ... السلام ... العالمين ... الاحد

... تعالى ... **قوله** ... الحكم اياه

وهو الوجه لا يعلم الكلفة لا تعلم الكلمات على الوجه الذي من الستحض وهو منقول به سكت الافادة في الموسع والوجه الثاني
ان يحج له الاله على الله لم يعلم سبحانه بكونه مكلفا فيها ايضا **قوله** وقد امتنع عن ساعد عليه عندا كثر اثنا فيه
وهو على ما نقل عن علي نعوذ نعته ويواصل ظاهر الاثر والحديث **قوله** وان امثال ذلك صح بان على آخر وان جمهم استادا
كما شاء له عن الاسلام انهم دخلوا في ذلك الدين قبل الوضوء وبعده افضل النسخ وبعده الكل ثم الكل اسلم فيوجد
في كل منها ودينهما الاعلام بجواز بعضهم بجواب بعضنا للحقن ومن حكم الصحابة به دون بعضهم في نصارى
الوجه وهم بها في نوع وتفضل فليس ما كان في بعض ضبط ولانه نفسه تقدم على بعض شيء **قوله** فلا باس وكذا
الطاء بانه الكل وهذا اسما من كل المحوى **قوله** صدا من سر الاذان وكذا فانه انهم الا هلا في التروك الخالفات انه
في عرف الاستعمال داخل لنا ان اساء من ثم **قوله** اي شرايع الاسلام او ما اصل وحسن سعد الحسب الوجه في
قوله الثوم احلت لكم دسكم واما او دلالة الحمل على الظاهر لا ثاني فان الكتوز لما تكون بالمومن لا الا عان **قوله** في قيل
معنى قمتم الى الصلوة فيه هو ما الوجه التوليس اي اوقات هو القصد الى الاستصحاب الصلوة واكثر القصد
الى الصلوة ولا نظر الى الاستصحاب **قوله** ظاهر الكلام يوجب الوضوء على كل قائم الى الصلوة ما في المحقق وحكى
داود وليس فيه حمله بانه الوجوب المكرر وهو عوارد دلالة على النعم واما التكرار في شان السليم حاصل حتى
قوله من معنى اللفظ او من صانع بهما خاصة وحاصل جمله الامر للسنة وتفسيل الوضوء على المحدث من لسنة
وفيه انه خلاف الظاهر وهو مسترض والخطاب مخصوص لانه مطلق شافيه وهذا الدليل على عدم الايجاب
بانه الى غير المحدث واما النسخ كما نقل عن بعضهم ففيه نظر لان الصحابة لا نسخ الا بالتركيب او بالسنة المتواترة والاظهر
ان قوله اوجبنا لكم بل انما هو دال على انما الوصل والوضوء على الاسباب كما انتم عنه بعينه اذ لو لم يكن له مدخل
في الوضوء ما دخله في التيمم لكن الاسباب كالكتب وقوله فلم تجدوا ما صريح في ذلك فالجمع بين الآيتين الحدث يوجب
الوضوء والخطاب لا يتم الا عند ذلك الطلب بالتسلسل وهو الصلوة سواء قلنا الا انسب هو الصلوة او الحدث
او لا اصلاح المدخله لكل واحد والحدث شرط او هو سالفتان فان زيادة النسخ سوى النسخ وكم
صاحب الفرس نظر و آثار والحديث **قوله** فلا اقات في المحقق لو جعل الشرط المشترك وهو لو كان
وغرضها الانصاف وهو الطلب انهم الجمع بين الحقيقة والمجاز وهو غير واحد على الله لانه اذ دل لا يكون مثلا
الخطاب مثل الا كل طالته على وجه هو ما هو على كما لستم نهم انه سبحانه جملة **قوله** الى شيء معنى
اتفاقه مطلقا مثلا نوافق ما ذكر في المفصل الا الى النسخ ان الطاهر عن نسل في ترجمه المحقق على الوضوء فهم من
حكم بالاشتراك ومنهم نظروا الى الضوء ومنهم من حكم بطهورها سنا الضوء وعليه التحقيق فان وجعل الى وجوب
الاعلى وكثر الاصولين ايضا ولكن اقام المعنى مستمر كما قيل في قوله تعالى ثم اتموا الصيام الى الليل
ولا ذكر انقاه لا استاط ما وكما هو مصل كما عن فيه سكت حققه محقق الوقتين ويمكن ان يقول انه انها عليه
لا تحمل فيه على احدا من اي دلالة من ساء اللفظ مخصوصا الا انك على كلامه انه اصناف الاشتراك الا انه معنى
والحد اعنى الاسقاط وقد عرفت سقوط والتحقيق ان الغاية بمعنى انتهاء يطلق على طرف الشيء سواء الشيء
مما قيل انه جزء وحلها بعد الشيء المفصل آخر وهو الذي هو منه الذي جعلها الله الغد والمشترك فيما فصل

الانقطاع وما ذهب المحققون على قول النسخ والاصوليون انها في القسم ثم انها لا نظر الى الفظ انفاه مل نظر الى كثرة
استعمال الى في هذا القسم **قوله** فلا سيما ملصق المسح بالسنة بل على انه مطلق الدلالة الا يصح فيه لجانب فعليه
علية اصحاب الشافعي ومنهم من قال الى الوقف هنا الى التسعض في المسح بل سمح بالمسلل وسخت بيكي
راس التيمم على انه نقل من اوكت عن ابي علي في التذكرة انها تجيء بمعنى من للتبعيض واستشهد بابا البوتم وحيث
تجيء خصرها فيه سيح والمطلع محمل عند الطاعن لحاجة الى الاسنان وما يعبونه من التبعيض جاء من حرفه
المعنى الى الكلمة منتهى مجملا محتاجا الى البيان لا سند له تعدد العرف لا تسلم سوى الحاشية في الذي
اشار اليه صاحب الكشف في ذلك وان الشافعي وليس شيء **قوله** ودليل على الاجل معنوله اي ظاهر الا انه يسمع كلمة
على الراس صحيح فانه من سح كل الرجل الى الكعب دلالة او الا قابل **قوله** فهو عطف على الراس الممسوح مع ابقائها
لغة الدليل للغسول وكان باك الجرحت غاسلا حال كونه على الحوالة وحال كونه من قبيل عطفه تناسق
مادا وان ابا اصل الرهاج وكثر من تقلد باللاعراب الجوار فقيل في كلام الفصحى وليس كذلك لانه ما يكثر
انتهى في الموت واذا جاز بالحمل والتشا ما هنا اصوب **قوله** لا الى الحكم نص به فاغاية كيف في معنى
مستنده ما نفع عندهم والجواب انهم لا يعتبرون الراس في حقوقون الكلمة مفسرا بالتبعيض وبينهما وقد كون التحرر
ولهذا يجوز فيه ملحق بالاصل شيء من الراس بعد الاستقصاء من تقديد الراء ثم ما سوى ـ انه للمتن دليل على
انها معطوفة على الاسنى وكذا لتصحيح الا ان طلس في المسح وان وجه الغسل نظر الى العطف وحفظ ولان
الغسل يشتمل على المسح دون العكس والعمل بهما في القراءتين وهو وطنته لا الاسقاط هنا ان الى بيان المسح بغسل الى الكعا ب
اما الكعب لان الكعب ذلك مفصل القدم وهو ما صح كل رجل فان بكل واحد منها واحد مع ما يجب الى الادا
اسم الغسل فيهما اذا اشار اليه وسمها اشار في كل منها شبه بالغسا بكل رجل رجل وكل ما سبق للقابلة بالغسا انقضاه
وصاحبها لم يرد الا طاه حج شيء بالغسل بكل نحو تحمل ولا مثل للانتجاح في هذا المقابل **قوله** ليبقى الساق
لدى العقد فاو شرط ابن الجوزي كان مثله السائح في العقد ان انه في سنه بعض من النحو واما في العقبه
الا يخفى منه اصبع عشر فان عبارة بل اضافت شافعنا فيها يستوي الشافعي ما ورد في المعتبر **قوله**
ويحتمل ان يكون قوله ان مسحوا نفي في الاية الشافعي **قوله** ونظر في المصادر لسابل تسمية ما الجوهري
الشان بالنسخ والسكون لصاحب وهناك ذلك اما التحريك فلانه انما يكون فيها فيه حركة واضطراب واما السكون فلان
لم يجز عليه شيء من الصادر في **قوله** ما انتقال الاسنعة واشتد به من حركة المعنى الا ربح الى قطعهم فلا يخلى
حسبه ضيقا او غيظا **قوله** اي العلماء او قد طلب التسوي والحقيقة منا سببها الحمل الترتيب بينهما في الاوقات
سنا سبب الطاء للطاعم كما قيل هو ان الطاعام الى التسوي ملون من التي وفي الكتا منا سبب او اداك العلم
للتعليل مسكوت فيها على التحقيق به لطالب التسوي والتسمية منهما في حكمه هو قريب لزيد للاختصاص الكلام فيه
منا والى **قوله** كما قال قسم منهم وهو ما عز به سكت يحكي الى على الوعد ولان ما ظاهر ان يسأل اذا وعدهم
وسكوته للايجاب بل العنف بهم معتمدين مطابقا للسؤال في وجود الالزام **قوله** اذا وعدهم من الخلف المعتاد في هذا الباب كما نحن
تبين عليه الوفاء في بعض الاسباب ان يرد الكلام فيما بعد الا في بعضه قد كان ذلك كما لم يكن وعدا في نفسه ايضا

نطق بهذا السؤال على التقول بهو اللفظ المركب المراد به معناه فهو عند القول يستلزم وجد مضمونه ولهذا كان الموتر
معنا المضمون بغيره لا فيه من الاستعدا ان اولا بمباح القول فاسدا بالموجود **قوله** وذلك بعسفان في غزوة ذي
انمار سنة غزوة عسفان وصلوة الخوف المذكورة في القرآن صلوة ذات الرقاع واما في عسفان فقال الصحابة
تجاه القبلة ولما هم صلى الله عليه وسلم بعسفان اصاحهما من ابو رباح محرم في اصحاب لقي فيه غزوة ذي انمار
وقيل لانه اصابهم على آخر غير وحجر فقطر وقيل سمى الموضع كثرة نبوة وما كان اولا صلوته في ذات انمار على
ذات الرقاع ولما فاتت بعسفان قال بعضنا في عرفه وكان العاد في تلك غزوة عسفان للمال في غزوة **قوله**
فقام الاعرابي لتسفل ان انه تهدد في الضعف انه عليه السلام لما قال الله كذب من بيده فسقط على الارض وسقط من
يد السيف فاخذ عليه السلام وقال عن الاعرابي فقال له مثل مقالته فقال لا احد ثم آمن فخلى عنه **قوله** والنعوز
اتنابذ من واحد واحد اى في الحاصل الا يحصل النعوز الربط المنع ولهذا جعله المترل النعوز كناية كما ان مستعملا
بمعنى الشرها يعزر التي تصله ايضا ولها ايضا بيته وتنصر جعلها من واحد **قوله** من قطعهم ذنبهم فسقى من
الفسوق هذا البحي ما نقل عن الاصمعي كانه موقعها مقالتي وسوا دتحض ان ادمهم لا ان النعوز طلاق الاصل **قوله**
المعلوم ليعد لتعظيم الظاهر للعلوم او بعد التعظيم لان بعلق الجزا بالشرط وسوا تسكعن وما بعده لكن كما كان السلق بالوعد
في الحشر في نشئ آثر شئت العنا به طلاقهم في الشرط وكذا ان هلاكهم سنة للايعرض وقيل المراد
قوله ابهم لا ما بعث بطلبه فضى وهذا السوال عاما لا اداء اول بما ترو فيه غينيه **قوله** وفقط واقعا ما ذكره
به من التوبه فهى على هذا ما قلنا به اى يصيبهم الكافين من التوبه والخطا العمل بما فيها والافضل على هذا معناها
على انهم للمسلمين وعلى انها دليل الشكل الغاية ايضا لكن ما ذكروا سوا في التوبة من وجب الايمان محمد صلى الله عليه وسلم
لا التوبه منها **قوله** منه عادتهم وتجرانهم انحا دتهم الى وجود لها ودانوا عليها وكذا كان الحجر على وجه
الفسوق والابحري وتنقل على العمل بها تستمل في آثر والنعم وتحمله على انهم **قوله** حيث شكوا بالوفا ولم
يكن للعهد فانه معقل الاصبع سوى كالعلاق وفي الحو الثي وقيل اقرب اكل ابوابا نتخل ذى يعاشتي الحوالب
صلنع وفيها قُبَين اسم رجل نزل صنعا على اثناء وطلو في جوابه وعاشا جبلان متماثلان وصلنع اسم موضع
ومكانه سمي حلانه من صلنعوا اهل اكثار وانقاو قمعا اذا انقلع في الصحاح ضلع بالضاد المعجم وصل بي بسيئ في
للذي قبل وانشدا السكي وجعل كما ستفيض لكلاني وانشد الشعلم وهو نقل الاصبع اي نقل
الاصبع اي لم يكن نحوه منابه قطع ملكنا كثيرة وقيل نقل الاصبع على نحو خاتم ابيعا اهد الله وقيل قتيل اصـ
عمر الحنفي وكان يعتد مع **قوله** او ما هنا ما نصاب هم هنا والنسخه هذا الوصا طولنا ومن لا اليهود
كما ولا سند شكيم ومعلوم في وصفهم بالنقض وصف واكنى في وصف حسا الخط ما على ان ما ومن
ان شيئا ما ونقضا وان الحادم في الشاق واصلا انهم في النقض **قوله** وهذا انفصل لان المعنى لعنا من لحان
النوع والنشر لعيب وعترتهم بكسر وتدي في الصحاح ادا نتي فترب واذا كسرت دت ولم تقل سل التمنى
نحوه وكذلك نحو بغض الظالمين بعضا هذا وحمل معناه محمل بغض الظالمين وانما سلطنا على بغض المعلى بالامر
قوله وضمنه ما اقتبس يأشه سداد وفرانشان الى اشماله على المصالح الدينية **قوله** والمنابة عطف

كتشه

كتشه على سبل النشر ثم احصل مشددا فكذلك ما حصل لان ما فلانه طامر الاعجاز **قوله** ولمن فيهم نوحى ادهشت
لعمت ما انه نحلوا اولى وقيل لا شيئ الحيل شأنه انه اي بين اشرك فقد بقي الاكره للحق وحصر في املها مده
لان المعتد يتسلم الامتحان على ان من قال منهم بالحادا الله سوف وانما سوف قبه قال ذلك حجا لا الحق منها كفى
قوله من فيه من قدرته وشيئا كذلك لسان يسوق لانه بمعنى الضبط وهو حفظ من فيه وفيه
الامساك السؤال سعر وملكت العجين اذا شدد عجنه وكذلك اذا دخل تحت حكمه دخولا تاما فاذا ملك الهلاك كان
هذا الا استطاعة والطاقة اساكا ونعم ونسرلكك بهنا بالمنع بالحاصل المعنى لانه ذكر في الاعتبار في **قوله** تعالى
فلا تملكون لي من الله شيئا فلا تستطيعون على كفه عن مجلتي ولا تطيقون دفع شيء من عقابه ثم ما دونه من قبل من يملك
من الله شيئا فاصل المعنى من يستطيع امساك شيء من قدرته اسال الجدا ان يهلكه ومن يستطيع على تشكر مقدمة وادالم
يستطيعوا امساكه ودفعه عنهم فلا يمكن منعهم منه ولذلك فسر بالمنع ولهذا اضيع اللام مع الاعتبار بين حالها لسان او
من الفعل لان منع الاستطاعة محضة بهم والعلم وليس كما يحصله مما في المنع او بعضا انما والله بمانع
كما في قوله فكم هلاما مر الكي ذلك واستعلم **قوله** وكلمتم لنا انما كنتم من جنس الاب قيل عليه او كان ابنا انه
منه اشياع الابن وجانب ان يكون اتباع الابن من جنس ابيه حالان تكون الاتباع وبعضها فلا يستوجب عليهم
الالزام بقوله كنتم من جنس الاب والجواب ان قولهم نحن ابنا الله فيه اشتد الى الابن وانهم من اشياعهم وانهم خواص
محبة الاب لكن ينبغي ان يكون اراد مشتملا على جنس القولين وقيل بل استعمل له النبو لا اصطلاح الاعتقاد
النبي عليه وصدوره فيتوه من منبه ان له ودعواكم المحبة كاذبة ولا لما عذبتم ولهذا اذا بطل ان يكون له تعالى
ابن بطل ان يكون اشياعه وكذلك المحبة المبنية على ذلك قوله ولو كنتم في منزلة تعالى فلم يعذبكم خطاب ثبت مثل
للاشياع والنصارى وغيرهم على سبيل التغليب وقوله كنتم عرفا على المقصود المبتدعون وقوله
ولو كنتم اصاد ولما عصيتم الى مقصود الاشياع وان كان كلاما شاملا لكتبهما وجاء في قال انه لا بطال
ان يكونوا اشياع صنعهم كما نهم مطابق اللفظ او مجازا كما فسر فقال ولو كنتم الى الالحاد وانهم ليس اولى آمنا
في نفس لكنه لكن استبعادها ونشأ منه في عرف الاطلاق ولاق اولى هذا ما امكن في دفع الايراد والله اعلم
قوله ومصالحكم معلوم محروف لانه لا يعتد فضلكم اشارة الى ان الغنا متعلق محروف بعد الفنا
عليه وكذلك في سورة الزوراه في قوله تعالى فمن لم نجعل ما منطوقه ام منه المناجاة بالاصح وحسن له حرف حاضة
اذا لفقهم انها صفة للتوكيد وقيل منه لاته وقيل ان اشارة عرفنا ما خولنا انظر ثم ذكر في سورة القمر في تعالى
فلا تلوم السفا وهو الله انما يعملون شرط مقدر على تقدير المسلماتي شرعا يتميز صحيح ما ذكرتم وقد
حسنا قولنا وتحتمل الحماد المنزل لانه كونه جواب شرط محذوف لانه اذا طرحه يقع كم شيء ما نحما عليه تبطل
ان تأتي والنسر وقعنا او قد اوصح ما ذكرهم فقد حسنا قولنا وكذلك نحن فيه تقدير قد لا يصدق
فضلكم ثم انه في المعنى جواب شرط مقدر سوا صرح بشرط او قيل لا يعتد بهم فضلكم لان الكلام اذا اشتمل على ترتيبي
اسميهما على الآخر ترتيب العلة كان في معنى الشرط والجزا فلا ينافي ان يسمى اسماء دليل المحذوف هذا ولو سلم انهما محذوفان
فهما تجارة في الموضعين كما صحيحا منهما والآخر مما كذلك وكم من كلام في هذا الكتاب **قوله** اجمع

ما يكون الدال طرف مثل اضطت ما يكون الامر يعم الجمع بالرفع وسوى ربك مقالة حتى اظلت قوله وقيل مولد بيت وقدم
رعى لما نوع من عيلمين يعوانه ساله فقال السنا من ترك للمهاجرين قال عبد نفس ابك امراة تاوى اليها قال
نعم قال الك مسكن تسكنه قال نعم قال فانت من الاغنياء قال فان لي خادما قال فانت من الملوك قوله قيل تمامها
اسلاب صلى الله عليه وسلم ذكر في العالم [illegible] الصعود الى [illegible] لقبل اي عمل الثبان تصغير له انطقها الدكه بعرابه فهو مقتبس
وسوء مراث لا يتكل قوله وقوله من قبل الحاوي بانفهم شاسعه له وكذلك لا المنتهى فهم سواس ابيل هم الحساب
والنعم منعهما كذلك لانهما كونها بامل المنتهى لم يكونوا بانتظار من يحصل اكثر ما يتوق منهم عليه بالايمان فكل اياد
خافوا اي من الكبر الا الغنى معهم يقينا وهم قال ابا هم كما اخف [illegible] والنعم بسطهما من اهل المنتهى با في [illegible]
من بطحا جاء بين صبي على بيتا بقوله الرسول وتحيتا على قتال الاعداء ان فلا ثم يقبل النبها ه على وجه الباكية
المفتتن وانما يعلو سي المؤكد بالشرط [illegible] ان الهند بالكتاب موسى ثا وانما بوقت لذلك الحكم لكونه بيانه
فلعله تكلم تم المقصود وليس لكنا بعدنا كيفية علي ما يوهم ثم عرض بالمعوض كمشه على لمه لو سلم فلا تقول بالكتب النبي
الحكم مع مرض بعض [illegible] وانما بالحكم با غشان بعلقه بازاه وابلا صنعهما [illegible] قوله والدليل عليه [illegible]
ذنبا بها بنفوسهم بانه الواجد لم يشح المجاز الذي لا يعتد بها سنا بعضه وانما احتمال انه في تقابلهم بلا صنعف لان
استعد بها اسنا المنا ليستعد متقابلين بها سكنت الى المقصود على القتال والمقصود على الحسنة يستعمل المقصود
على القتال من عكس قوله ذوي الحاجة لانه سول حق فلان اي حسنه وحقيقته وسوله تعب الناس واكلهم
فعندهم وكلهم فا استطعمتم طعامهم [illegible] كشف عن حال المطعوم حلاق
ولاه [illegible] الاخلاق [illegible] الاعمال الباطنة قوله كسبها [illegible] شرط التجانس واصلها
قيل [illegible] على [illegible] من اهل [illegible] على السكوت الحسن والخبث ضمير الاول [illegible]
بسم السكوت وسوء حسن قوله والعامل في [illegible] [illegible] واصح رواية فان
[illegible] قوله واسمها [illegible] قوله
[illegible]
[illegible] قوله [illegible] اسم [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
عنه [illegible] العين [illegible] اللام [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
وقيل اثم [illegible] صاحبه [illegible] البادي [illegible] وقيل اثم صاحبه [illegible]
فلا يكون هذا الجمع على البادي [illegible] على المظلوم [illegible] المخصوص [illegible] ساقطا عنه [illegible]
[illegible] الله [illegible] اللفظ [illegible] قوله كيف [illegible] على [illegible] عنه وقوله عليه السلام [illegible]
البادي [illegible] الا الاثم [illegible] البادي وقوله [illegible] اثم سببه وقيل
اثم صاحبه [illegible] ساقط [illegible] في الحديث [illegible] اثم سبابهما على البادي [illegible]

لا قال

لا قال غير البادي ثم [illegible] اثم سبابهما [illegible] والاثم [illegible] الاثم ولحسنه الا ما قاله غير
البادي اثما [illegible] على البادي [illegible] [illegible] لانه يحمله عليه [illegible] وقيل
كا [illegible] في [illegible] سنة حسنة او من سن سنة [illegible] العامل الاثم [illegible] والحاصل [illegible]
البادي [illegible] عليه [illegible] [illegible] انه [illegible] الا انه لا [illegible]
في [illegible] من [illegible] الاثم على المظلوم لانه [illegible] لانه اذا [illegible] الحاكم
[illegible] صريح الحديث [illegible] الحكم [illegible] ما [illegible]
عليه [illegible] الى الحاكم [illegible] لا [illegible] او [illegible]
[illegible] صاحبه [illegible] بالمثل [illegible]
[illegible] وقوله عليه السلام [illegible] او [illegible] الى الحاكم
[illegible] المطلوم [illegible] لانه اذا [illegible]
الى الحاكم [illegible] قوله [illegible] قال [illegible]
[illegible] في الحديث لانه لم [illegible] الفعل [illegible] واحد [illegible]
[illegible] صاحبه على [illegible] بالمثل [illegible] وجوب [illegible] الحديث [illegible]
[illegible] قال [illegible] ايضا [illegible] لا [illegible] وجوب [illegible]
[illegible] الى [illegible] او [illegible] عليك
[illegible] في الحديث [illegible] قوله [illegible]
[illegible] الوصف [illegible] لانه [illegible]
[illegible] الفعل [illegible] تعالى [illegible] [illegible]
[illegible] قوله [illegible] قوله [illegible]
[illegible] فيه [illegible]
الجسد [illegible] الاجابة [illegible] على [illegible]
[illegible] قوله [illegible] على [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] صلوات الله عليه [illegible]
[illegible]
[illegible] على [illegible]
من [illegible] الى [illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible] عليهم السلام [illegible]
[illegible]
وكذا [illegible] قوله [illegible] قوله [illegible]

[illegible] شكل

عنهما

[illegible]

عن العوق لما كان كونها صفته واسند بكونها السوية السوآى على المعنى الاعظم الى قوله والسوية العظمى [illegible]

نضى عن ذلك قوله ان النوم للسوية السوآى سوالا ابن نسد قال الاسرى انشد ابو عبيد للوى بن منطل حسناً اخوكم [illegible]

في ترك ونعم وسوآه لم يسعه النعم وحقت القوم اى لم يعظم حرمته في الصحاح الهيبة بمعنى الاجلال

المخافة عن بن بو مخافة الاجلال وحقت تلك الحرمات وتعدى او وحقنا الا انها بحكما ما للمعنى

ثم نم دعا فيه لنجهم من النطر الى بنت التنيه اى مشكل حرمة النعم قوله ما ولو بها النعت على صوت الاستفهام

قيل عليه الظاهر نصب عطفا على ان اكونه وما ما ذلك صرطه لان العجز ليس سببا لمعوله وفي الخلاف لان الاستفهام

للانقال الى نحو ونحوهما العفو كل صفو عمل ما ليستحق الانعام على الارض وفيه تنبيه على انه في

النقصان وتعطي العفو تركه طالب المطلوب فان ادنى كان كلاما طاهر باقى انسى الانعام ولهذا نصب صاحب المصباح

للمكس حيث جعل سبب العفو سبب العفو ومما نحو نجى على نفسه عجبا فلها انزل من جعل العجز سبب الحيلة

طالعنى العكس لموكد العجز والمقصود انه تنبيه انه غرائب فان مثل الانعام العجز انما يكون على فاعل او وقع

والنوح على النقصان في العجز وجا اما على العفو والمولى وانما فهم وذكر حالهم قريبا مما ذكرناه في بيوت [illegible]

قوله فاما مثل انسا صرت وعمه وقع عمسا على الاسم لبعض كراسه قوله ورمى السكون على انا واو في قال ان

حمل ومعنا منهم الا انسحات الحسن بانه كا من مثل تلك الضمن على وانا الاتضاح له ليس بصاحب انه لا اشرك بين

الجلس وانما جعل الانعام بمعنى النعمة قبل لم اعرفانا او انون على نحو ما نسا مهمل امرنا قوله وانصل

صلح ذات بينهم قد اصرنا فيها حال الا آجله سو علوت بن جهل انصا نون نحوا عنه وسعت ما صلح الساعي

اسال عنهم سوالك الامر الذي لست حاسده اي بان يسل حبا سماطين تراجع قيعا نولى بسبب عاجل شرّاً

جانبه وشتى وفيه ابهام حسن وكان فاما منهم من النولو سبب البخل اي سبب الناس بسوء الهم لكنهم اعن

سبب الزرع ما قبل فيهم اسال الحجال لا يستطيع نصف نفسه بالدنيا والنار النفس قوله اصل الله فيه قبحكم

سوالعيني ابن نبه مختصب بيع بها النعم وبها انس في حسب ونحه وقوع اصلي بصلب وانه كان ابن عمرو

انقلب الحسب والاراذ النعاف ورهنا ابن سعيق من كلهم صببا ناوذي سيتصله بانه من الحكايات العظيمة

واحكمها اي شدتها سنا منهول العصا وكذا فيه انه في وصف ها به وهو يتسوق قوله ومخافه المسلمين حلم

مخافة الرداء النعي في مخافته عليه الكلم لكن الحكم لا سرف الا كل الامتحكم فيه اذا الحكم شق عصا الجماعة طاله ادا

قيل هو آخر الاعمر فيهم انه مخافة النوم حار بهم او جبنه وليس المعنى انه تمسك على تمسكا دلا تمسكوا في حكم مخافته

فامت قوله انا الامام مجرى من العفوا لى مسكا بانها واستعفي الحسن والحلم لها للتنوع مثل الله

نعم ما اخرجه مختلفه غلظا وحقه وصلاته يتناول الحياء الحسنة الى الاغلظ وبالعكس ومقدات تعالى وعن

سنته مثلها فيه على انواع العقوبة في مقابلة انواع الجنايات اعني المجازاة كما تقول اللغات محله القصاص الى الله

والقصاص او الكفارات وصدرها فالعدو سحل الطاهر بمثله سوا انطار كيف والسنة فرقت الى الجزاء التنوع

اشار النها بقوله فاوحى الله ان تمسح الى الارض قوله لا زال بطل سمحا من عرسا عن حله عنت اصحابنا

مل الى ان تقل شوكتهم ونفرق جمعهم قوله وانشد للبيد انطيا لها ما اسعفه ما قتلكم بهم قوله الاكل ولي الى الله

اي اعرفه

اي اعرفه ما حظ منا نهم البحيم ضمن قوله تعالى وما قدروا الله حق قدره اي ما عظموه حق عظمته ثم قال

الاكل دخلت اسنان الى انه مثل الدين وفيه اكل اثرا لنا بين لا الابطحم قوله وانه الا سبيل لحسم الى الجاه نوجه

اسنان الى انه من يقيم قوله لعلكم تفلحون كانه قيل يا ايها الذين امنوا اطلبوا ما يوجب لكم الفلاح الكطون لا نخفي

اي بل اتقى فلا سعي الى مسلة وفيه مبالغة حسنة وحقه عظيم على التسوية الى الانفاق اعاننا منها قوله

فاني في قيادتها الوسب سو نصابي بن الحارث البرجمي على ما ذكر في الصحاح وقوله على ما في المحل التي دعاك الهوى

والنوى لما رغبت هوى في الضحى بن القصوى طرب تجاوبها وفي ارعن نصوتها فقل لكل سعيد محيب

ومن كان امسى بالمدينة رحله فاني لست فيه ضار اسم جمل وذكره في الصحاح وفيه غلامه وهل صيغه

اي سوء على الوجهين وقبل فرسه قوله ويجوز ان يكون الواو بمعنى مع فيه الواو على تحسه الشوب ومع

انا بين حال التسويه لا يجد الكاتب وكفاه صاحب الترتيب انه لم يجز ان يكون العامل في الجمع من معنى الفعل

لانه يحوز للعطف اذا للفصل واذا جاز العطف بعين ان العامل معنوي قوله والبضاده من يحمد المطلب

انصادا ان يجد اعانه ولخواه المتبعين في الترتيب قال بعضنا الى انصاد دانها انه لولا ان الاتصاد الا

ومن الاشيا بين انه منها مثل الجان والاحسن الا الاسل السنة بلاد الكركب لمعنى حاتم لما جري على الاختصاص

سو فيه في الواو ابن البنته قوله ومعناها سو على قول النحاة فاذ صاحب الكشاف الحسن على الحجرى

فان سيبويه يعط قد وجه النصب ومعد انا من نسا بوى والسابقة انه النصب وسعى النصب على ما ذكر بين البنو

وابن النحاة لا الرفع ولم يرد الى الرفع مثل زيد ضربته مطلقا الا ان الوجه لو كان النحاة لم يبن فيها الاسم على الفعل

وان قوله النصب فيها عنده والى الرفع انما نصبت لطيف على الفعل واما الحمل على كلامين فلا وسيوجه قوله

النحاة على ما فصلنا انه قوله النصب نصب الكاتب اي ما كان من شي فاضطروا على نحو ذلك فكثير في الكلية

منهم مثل الاسان النصب اما سيبويه الرفع نص في الترتيب والوسط لا فاعل بسبب سيبويه او على بن مسلم الرد

وبادة الاجمال والتفسير على مذهب سيبويه لكون من يفضل الاستمام المدح فيه الكاتب وجه وجه وطوعه واسلم

قوله ونحو قد صعب فلكما الحي اطلاق وليط الجمع على ما الراجح من الشبه محال الوسط الاتصال

فانظر الى انه ملبس لما لبس صرح به في المفصل واما نحو اعلم انهما فعلانهما فلم يتناولوه وقد جاء وضعاه

رجالا وقيل اسم اسحق التقيح لكنها سواء صحح شبه كالبطن والراس والثدي الطرد فيه ذلك لعدم الالتباس

وعلى ذلك يجي الفرق من الاشتين لا الى الستين قوله لانه قيل بك بعضنا الترقيه على التسوية لم يرد الا في

الكلمتين وترك مختص بين ثنا اناث في الحلف وانه جمع الا من الجدل انسا فان الكلام اوفي

على النسل الواحد وما كان حيث سبب العقاب في الجمل سائغا على حيث سبب المحق كذلك وجه ذكر الترتيب

في نسل الكلام وسوجا على الجنسين قوله والمعنى لا نشبه ولا اشال فان اصل علهم الحال وسنه

علة الكم كانها بعينهم في طلها لكونها منهم من كتب الاسلام وعلماء المنزل حصل الاسال بذلك كما

ذكر لكنا ضعفنا وسم الكسوة ثم لو جعل مثل الذين بها من مسطها او متصلا محقق سماعه بين خطة

والمضي ولا تبال بالمساء بعين الطانشين وكبيرهم ذلك اللغة الا ان الالا الصرفي وذلك حكم لكن نعد على وجه الانصاد

فقط ما اوعد من النبوة على الخبر لم تكن لانه خاف شرهم بل لما نوى عنه لا لاجل ما يعتهم في اكثر الاحكام يعني ملك
الجبه تحريفه ولهذا سبب النزول واستعلم **قوله** فيها فتيهم انبيائهم من الحفظ وهو السقوط دفعة دفعة واكثر
ما يستعمل في الشر **قوله** اسحوا بمعنى ما مصدرية لما تجري تهافت واما حال اي بها ما يقتهم حال كونهم اسرع من هاهب
قوله اسحوا بالسحت طلب الحل سنا في السحت والدلة الداقة شواذ وهو في لغاته الخبث يعني المال كالاكل
والجبر والنقص والصيد والذبح **قوله** واما اسل الحجاز فانهم لا يروه الحلم يعد علم فالاظهر عند اصحابنا
للاعرف بين حقوق الله وحقوق العباد وتمام عليهم الحد كما نص عليه التسحيح الرآ واما قوله وقيل هو منسوخ
بقوله وان احكم بينهم لان الحنفية بالحكم يعم للتخيير بينه وبين الاعراض فيكون ما انزل الله هو التخيير واعتبار على الحكم
وقيل الاول منتف بحسبهم والثاني مطلق فيحمل على عدم وايضا بان التخيير اذا نسخ الاستبعاد ما في الاشد ونه
قوله فاما هو حسنه بالنهي والكثر الجمهري سواء من نخبه بالكثر في نفسه وسأل فضل نزيه بالنهي اي وجهه
الذي عرفها وقعلا للحق في الكامل ولا طالع امرا في المسالك والمذهب ومنه من اصبح آمنا في سربه اي مسلكه
ومتصرفه ويجي الطريق سربا لانه تسرب فيه **قوله** فلا المعونة فمثل اي عين الضمير في الظرف الجمع النهائي والظاهر
انه حال موكدة كما تقول سوالك نطلا انجاعا هو حال على المحذوف حقيقه وكان هو شيء في ذلك فقال هو حال عن كذا
قوله وفيه تحكيم كل انسان الى ان يعني ابوب مسح على نوتهم ايضا ولهذا قال ابن عكك المواق المالكي كما نهم الا
يوصفون به وسلا دخل في النهي والاستبعاد ولكن يحكم **قوله** كوماه وجوده فاده الاخبري ابو عبد عن
الاصمعي الدهاكا يا ان احد العصيان وامهنا وجوده وما كان فيه حق جوده تعلبي وقيل سيم اضعف الراكعة
لهم دونه سند القوم اي جلبته **قوله** سادعلى ذلك اي النص نص لانه وعنهم ومنهم وجعلهم فعله اسئلة الحلمي
حاكمى بالحكم البول العمل بها ينهم الى اليهودية **قوله** من حديث بيان ساق واقع الحصص الى الحصول كما عنهم هود
وسع ملكيات ليس تنسبين ليعني ان قوله نسب والنسابة هم الايم خص كعنى والبد والعمران المرضع في محفوظ
والاطمانة الطلب ولهذا استعما لا انكعف اشاد الى وضمه الحفيظ لعلى الكا يحكم بواسطة الوصف
استعما الحفظ ثم الحفظ وبهذا جا بخوذ النسر بعطف وتكون ما موصوله نقوله بما ساطلم انسا فهم حفظ من التوبة
لذلك قوله فيها بعد وعد كونهم عليه شهيدا آحصى بعنى وطرح التي بعطف كالذي على الموصول فما وكما المصدر وكذا
صحف مع الاسكن للمقطوع كلهم حسبنا **قوله** للذين بما دوي تحكيمهم على احكام التوبة فيما بدل على الالام لست صلة
نسها في حكم تحكم لنسه على عز من هنا في الحل في انتهم الى اليهودية كما مر والسلام على سوال التكون لهم عدوا وخص
قوله فلكي تحكم طارم ستوانا فضل تقرة وبذلك ليستبع قوله للذين هادوا وان حكم على تحكم دالا على الحكم
حال الاعيته متصوا بها الاسلام وقوله المسلمين فيما نظر قوله سابقا حاسون من اليهود **قوله** ويحتمل كان
الضمير صلى بنا الطلب الحفظ معناه تكلفهم اياه ولهذا فسر بقوله منهم الحفظ ولكونوا عليه شهداء وكذا
في حكم التعليقة المحسنة من الاحتياط كان عطف تفسيري وعلى هذا فالاولى ان تكون الباء للسببية اي استحفظوا الله
على دينها سرالسامل والضمير فصل آخر **قوله** نوى تحكم جاز بعلى الاصمه التشبيه من صول الحفظ الى الاصل الكا كما ان شاء
او بمعنى التعقيب اوما كان مشهود وعولهم والنا على الاخرة ضمن اي حضر من فيهم ما كان عليه اذ

والاحبار

والاحبار المسلمين وما فوطه عليه للخلوعي من تزال النبوة والتسيل الرشوه والحشمة **قوله** فلا تخشوا الناس الى كان عالمي
امثال بطالا الحافي وعلى الاول فما انسا في الفاء لعلى شرط محذوف اي اذا كان الامر كذلك انها الاحبار فلا تخشوا
فلا تخشوا الناس وبين قصدها ايضا على مصب للحجة **قوله** وادستانهم الاساس ومن الحكام الذين في الامر واسس منائع
ولاين **قوله** والظالمون والفاسقون وصفهم اي ظلم الكفر الذين لم يحكموا بما انزل الله اسد الكفر واصدق
ترف **قوله** لتركبي اي يتبعون آثارهم في الحديث فاطعم فقد ركبنا ان يحقق وجاءه ان يجلل الكب نسب نسب
لكروب تقال ركب اثره وطريقته اي تبعه ويعمل الاظهر الذي يحمل يكون الطريق على سلوك استعمال تكينه تحصل كا الحجة
المعتمد المعد لتركوب كما تقال ركبت تعا وسداثاع **قوله** والعتق بالعين وهي ادى انهم قصى عيني يعتق
مل الاشياء القطع كاالتقبه والعزقه وتسمى حيض لغاه انه اشتكى بني اسرائيل اي ركيتا عليهم فيها فرده
والمعطوفات وكتبه وثبت منصوبه الكسائي العين بالعين وبالعين بالرفع ونصه ابن كثير وابن عامر وابو عمرو والجروح
فقط ولسام ما كل ذلك بالنصب **قوله** اوللاستيناف قيل هو عطف على قوله للعطف على محل ان النفس وبابه
تبيل الصايغ وتا بيها اي الواحد من يجمع العين بالعين على الاستيناف فلو كان ليمطى بنا الاكوفي في الخط استعماد
بانه من الكتوب في التوبه اكيقا بالتشيات وقيل هو عطف على قوله انما الاول وهو غلط لان الكتب لا يتوقع عليه
وهو استيناف **قوله** اي الكفارة التي يستحقها الدلالة الاختصاص واما انها الاستحقاق وللاشعار له بان يتوجه على
حصول تلك الكفارة وانما لم يعلك ذلك الاستحق بالتعظيم ولا الفضل المقتضى الاستحقاق والتلاوي من عرفان
وبها بالتعظيم لسوقه مسا والاستيجاب دون كونه فاجرى على اسم في الالعلى الامور **قوله** التقسيم
كانه قيل وتسمى والموعظة ثم قوله وتحكم بكرم الله لنطق بالكتابة **قوله** على ان هو موصوله بالامر وفي بعض النسخ
نصب موصولا على انه حال والحرج كموصوف ومعنى الوصل ان لا يتم بما بعدها بكلام كالذي واخواته وبذلك
المعنى اغنى وصل المصدرية بفعل الامر كقوله في هذا الكتاب وذكره نقلا عن سيبويه شيخ ويس في يونس **قوله** تعالى
طرئى ان اكون من المومنين وان اقم وهو محل ان المصدرية كان واسمه الحكم وفيما تامله فان هنا اكل الحكم يبطل
معنى الطلب بالكلمة وان كان واسماه الامر بالحكم ملسهم مسده ملحوظ حتى يبعد عنه ثم يكون المعنى حاصلة بان قيم
اوقية بالامر بالقسم والحكم ان الدين حق هذا المعنى في سوره نوح صحيح فيه في شرحه انا ارسلنا نوحا الى قومه
ان انذر ان الياسمية للنقل المضارع والمعنى انا ارسلناه بان انذر اي قلنا له انذر اي الامر بالانذار وجاءه
ان ادا سقط لفظ الامر بما في معناه من حيث بتقاطع الى تقدير القول لان اذا الصالح تعى امرنا بالقيام لا محمر به
بان قم وان قم معنى ابدا على انها متبرع الى الواحد وان لم يستقم فلا يدخل مع تقدير الطلب انما نحن فرقت
ولذا فلا يحتاج الى اضمار القول وفيه تامله يكون للتقدير وان هنا اكل قوله اصلهم اي الامر بالحكم لا يدل الا الامر بالحكم الا الحكم
ولنا سلف في الدين نهي امره **قوله** الوصل السعد ولذا انها اكل الامر بالحكم وكذلك السعد انا معناه بالامر بالانذار
جعلنا ضمار القول لان الامر نسب بالطلب حيث كل من مستعمل الطلب سعد بالمصدر تبعا وفي الامر بالطلب كفى
بالصيغة تحسنا لكافه حسنا وهو كما ان السعد في الامر حرك عنه ان اصدر بالنهي المصدر على سبيل التبعية
وانما اذا صرح بالامر فلا يحتاج الى تقدير مصدر الطلب لانه انما سنا ولو قدرته الامر بالقيام اي بالامر نفسه بنابعه

في الطلب لم يسعد على اصحاب وما فهم منه ما فهم من الاول والنوع استعمال استعمال من غير ملاحظة للاصل قوله
وبحق ان يقال هو مشتهر ما صلى الوجهان الاولان ايضا لجمع الدين اثنا كما وقع في بعض نسخ الكشاف الى انه على وجه الموم
قوله ومنها ما طرق بها ولفظا في الدين الغث الشرعه والشرعه الطريقة الظاهرة التي يوصل الى الماء في الدليل الذي
يوصل الى العلوم الاندية كما يحكيها به الماء والمنهاج الطريق المستقيم وقيل الشريعة ابتداء الطريق والمنهاج
الى الدليل الذي يوصل الى معرفته وعلى هذا ملاية قال شرعه ومنها جاء صافيا سهلا قوله وقيل هذا ادخل
دليل على انا غير متعبدين بالاستدلال عن ولفظ وبلح للسلم مذكر في موضعها الاخص به قوله ويجعل ان يكون
على الجميع اسم ان ولوجها عطفا على ما حكم من جهة المعنى لكون الكسر لا خاطه قوله فاصبحتم ان يكون كان
اصلي في الذين يقولون انه مركب العطف وهذا الابهام لعظم التوكيد في اسم فهم استشرف عند مشرفا
والمرجع بحاوزه الحد في العقه وغيرها قوله او ربط بعض النفوس بحاجتها اوله تراك امكنة اذا لم ارضها اي
اذا لم يكن اصدا من ارضا او الموت سبابه حسنه وهو ابلغ من الى ان وعلى وعلى معنى بل لا وجه له قوله كما ان
الكسر قد سبق في قوله تعالى ونحو بعضهم ديحاف قوله فيه وجهان اصحهما ان حفظه والعقير
الوقت من الوجهين ان يحكم الجاسليه خاص في الاولى وهو ليس اصل والآية مسوقة لتوبيخهم على ملك الحنفية والثاني
سيعام وهو الحكم عن هوى فهو بعيرهم على اتباع الهوى واكتا بهوا وكذلك عند الاصل في الاولى والملحي
قوله كالمؤمنة ولحو الاتم مثل قوله صلى الله عليه وسلم مالي وللدنيا قوله كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تراءى ناراهما في الفائق ان قوما من مكة اسلموا وكانوا يقيمون بها قبل الفتح فقال عليه السلام انا برئ من كل مسلم مع
مشرك فقيل لم يا رسول الله قال لا تراءى ناراهما اي يجب ان تتباعد الحدث اذا اوقدت ناران لم تلح احداهما للاخرى
واسناد الترائي الى النار مجاز كما يقال حتى تحادى بعلان من الطرق وكل سلم السعي انهاية اي التهما تحملها وسبع
الى الله تعالى وهذا يتعلى الى الشيطان فكيف ينسبان والمعنى الرجل الطهر قوله سكنى دجل كمنى في
عن وم ماض وقد يلتى كما شيء والتمكين في سعه وبكسر اي اسرع وكسره العجلة قوله ودولة من جعله بدل
على انها قد يطلق على الكره وبعضها الغب بالمحبوب وهو لطر في عرف العجم وكل استعمال الوجه ما كان المعنى
اكثر ما عنه وكذلك الاشتقاق قوله بطلع شاذا ابهو الثانه ويحتج في استعمال النعم تكون عند ذهب
تتابع في المثل انتا مثل شاقه اي ذهبا اسكاما ذهبت تلك الوجه ما لكي قوله وبالنصب عطفا على ان
ما تحمل فيه نظر لان هذا العطف يقتضي ان يكون القسم بعد الى الذين امنوا وهو غير مستقيم وامسب
عنه امان بلى وعلى ان ما في ليس وامعقل الفساد استوكبه وقيل يرد العطف على ما بعد ان ما في وهو الفسخ
هذا وجه حسن لكن لعطف لكنا قضاه عن لوله والاولى ان الضمير لم يوجب الخاه ما قبل الا وقيل المؤمنين
للاسما الاتصح مبالغه لتنبيه عنه وله غير نظر والعباطا ما مر اسعدهم اعتبط فرح قال الشاعر وسينما
في الاحيا مغتبط اذا هو الرمس يعفو الا عاصير يستبهون بالمنافقين وقد علم بقبض منطهم اخلاصهم
نادوا من صنعاه قوله فعالهما وهو الاسود العنسي كان له حمار يقول له قف فيقف وسر فيسير ويعمل له
اسلام وكان يغتر الناس بكلامه وكان النبي سعطرني بريث حان فلمت فعل الحمار بكه وقتله فيروز الديلمي

الجانبي والعنسي بنح العين وسكون النون منسوب الى عنس وهو زيد بن مذحج بن اود بن زيد بن يشجب ولما اسلم
وكان شديد الصبر افطس يكنى ابا ثمامة ولما ادعى النبوة شهد الرحال بن عنفوة انه رسول الله صلى الله عليه وسلم اشركه
في الامر ابتعه بنو حنيفة وكان له طرق كل اداة متعصبا كذلك اقعى القبائل انه يعضده ويعين له فيه
واما سجاح فكانت تكون صادقا بها كانت كاهنة تدعي نبوءة ان بنتها وتكت سجاح واحدة ثم جعلت ذلك الى
ملكها فادعت النبوة في بني يربوع منها فهم قالت ان رب السحاب امركم ان تغزوا الرباب فغزتهم ومن معهم وعلم
منها احد منهم ثم توجهت الى مسيلمة وحملت منها ودينه واحدة فمنها من عاصم اصبحت نبيتنا
انثى نطيف بها وعصبت الناس نطوف واصبحت انبياء الناس ذكرانا ورمي وعلم يزل اشنا وعصب دفعا لصحابة الكرام
على سجاح ومن الامل اغزانا اعني مسيلمة الكذاب لا سعت اصداء ما ترك صنكا ان من قبل مسيلمة تابت الله
عز وجل وحسن اسلامها وكذلك طليحة من غضيبه الاسدي تاب في عمر بعد الله عنه فادخل الحائط والنعيم احدا
عربيا تنبا ثم تاب قوله في كتاب سجو واستغر بجبي سمي بلا ان الرحيم في قصائد استغروا واستغزى قوله
استنجاح والا اسقط كذلك في غاية الاسنا وكذا يروي استغنى الاثم والمسبق من الامامة قوله غسان
قوم قبيلة من الازد فعقر قصته سوق في اوائل الشرق قوله يوم القادسية يوم جاء سعد بن ابي وقاص
رضي الله عنه مع رستم صاحب جيش يزدجرد الشيء والقادسية موضع منها وكلية الكوفة على مستملا وانما سمي قادسية
لان رستم عليه السلام لما جاء الى ارض الكوفة وصل اليها وقد تسقه امراه اي غسلت رأسه وطهرته قوله واتانيه
انهم من شرفهم فعل هذا ليس لها من صبيح الصفة بل الحادث والمحمود وصف اخر لقوم وقوله انهم مع شرفهم
يسير لقوله على المؤمنين وهوله حا وصول لهم صفتهم يشرف لقوله اذلة وعقبه لو قيل بانه صفة مستقبل لا انه
من تتمة اذلة قوله وهو اشد على الكفار لا يسعد ان الوصفين من الحال المتقدمين عنهما وتيان قوله نشبه
صفتهم اي شيء على من واحد من القائل والمعرض والكلام بعدهم في لغتهم انكر وصلاتهم في لم يرهم الموصوف
فيه بعد عنقه ابو الشان الى الاتصال فعله انما وكلم الله يقول يا ايها الذين امنوا الا ينحطوا اليهود ما يوم
منهما فلما كتب الرسل قوله ثم نطعم في سكة شانها لراشنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على سبيل
التبع دال على ان التصدق بها وكلمة انما وكذلك تحوله والذين امنوا لكونه في الكلام اصل وتبع لا ان الحكم معهود استعمال
استعمال الجمع فيه ما لزم لو كان انتظم اما او لكن قوله عطف تفع على المبدل لم يجعل وصفا لان الموصوفين
مشتركان في لغتهما وصفي وفاد القاضي هو صفة لان الذين امنوا جرى مجرى الاسم والا بانه قوله وفيه غير المخلص
من الذين امنوا نفاقا او واطأت اي فيه عن سوء المخلصين من غيرهم فيهم الطانسا يحصل فيه ذلك وتشير لا على
تفسير الدين عن المخلص لها فضلا انه تعريض بهم وعلى الجمع غير الخلص من المنطين الدالة على انه ترحم تمدح في الطاعة
تفسيرهما على الوجهين لان الاقامة على الصلوة شانها حال المنافق والمقصر الاربع الى قوله تعالى واذا قاموا الى
الصلوة قاموا كسالى ودنا الخصيص او وصف المدح في هذا المقام يشهد بهما لا ختطا بان الاداء والا
كان ثلاثهم قوله وكلهم بركة تعصل اعلاما اي ثبات ان تولى الله تعالى دخل في حزبه فهو حاق في الدلالة
وقيل فان حزب الله يدلها انهم يحل على انهم المعهود قوله فانهم الذين اولو او حزب الله يعول منه وهو ايضا كل لغة

لسن تهسب واما على الثاني فمهد وتوطئه قوله واكتفا بالنصب لنوع واكتسابي الجر وانما قرئ بالنصب قوله
منفصل خادمه الى دم واصل الحكم علا ما كان او جابة قوله وقيل فيه دليل على ثبوت الاخذ بسبق اكتساب قبل
فيه نظر لان قوله واذا دعتم لا يدل على الاذان انهم الا انهاف حيث ورد بعد ثبوته كالى اشارة الى مكون
له اولى فيه ان اتحاد المنادا هزوا استكر ملك كثيرا لانها من معروفات الشرع من سنن الحسنة دل على الى البادا
انهم كانوا عليها حق شرع وهم تعالى وهو المراد بثبوته بالنص بعدا اثبات بالسنة ومنام عبد الله بن
الانصاري الحديث بطوله والاضافة انه كان اولها قدموا المدينة ولامت من اصل القرآن نزولا ولقوله لا اما منام
لسوقه مالك على السنة من سبع على الالة القدر كم الحاجة الى ذكر قوله اوبر لنوع على الاخذ والحر فيه
معول ما ذكروه في وجوب بسم الحر هذا الباب على الذي الاشياء ما الذي يجب لعل قائم في الحذف قوله
على خلقه قوله تعالى صرح تجمع اي ان الحكم الا ان في الآية استعمال وما في المثال التسمية قوله قال التفتازاني
الحكم انه واما ام عبد لبيد اسم امرأة والسلطوع وقيل الاوس بن حجر قوله فيه جمع ان قيل به على الوجه
استعمال اللفظ الواحد في الحقيقة والمجاز معا وقد منع المصنف عن ذلك في عدة مواضع منها في قوله من ان رسول
والجواب عن الاول بما مر شرحا في قوله تعالى خذوا اضيكم وعلى الثاني انه مشترك بين التسمية وعلى من الحكم لكونه
لجعل الاول ويكون قوله وشابهم حيث انه بمعنى مشوه وهو جمع شيخ وهو مثل المشيخة للسيوف
للعبد العبيد والاسد للاسود قوله وكان رسول الله سوقها لاطلها اسما لكون الدخول الكفر والجرح
م اطها له فلذلك اختص علمه وفي النوع لانه عن انسا ويحتاج الى نحو بحيث يجمع اسم نوع الى الطهارة في الطهور
اما انه عن الطهارة انه ناصر عنهم بانهم متلبسون بالكفر متلبسون فيه وجها وجعلها قوله يدل قوله
عن قولهم وذلك لدلالة على يعلمه بالقول لا الى يجب بشائه وهو قالوا آمنا لا نعلم الكرك اذا وسع
طار قوله وهو يحصل لوني لهم على عهد اتقد بحيم هذا الكذب فيه الكفر لانه استخفاف فيه على الكذب
مجاز مرسل ومحل انه كناية فتقرير قوله تعالى ضمنه اشتكى قلوبهم وحرجهم ما علمها بعثه قوله اذا آب
في السماء دماؤها واوله وغداة ريح قد كشف وقرة اذ اصبحت بالكسر البرد والقمر في اصبحت ورمادها
ليس وجميع اشياء عند الناس التي تعطه ولا لها ماطر وقرينة هو شأنها اصل صوان وتصنيعه
نطوف المر بها بيد الشمال اي ان علته ضيفا سحابه بنطف الطعن قوله ويقال بسط الدنيا بكفيه في صدق
انا عن وقد تأتي وهز الخيل واستاضها وبسط جيد ما بكفيه في صدق لسان المعنى على انه استعمال اللفظ
السرايي وكنى على انه اراد ان يصف الناس بانه وغمر على نفسه ويكون في صدره فوصفه بما وصف الرجل
ولا على ثم وغيظ قلبه ويقولون بسط الدنيا في الاسعة وبضع فيه ما شاء وبسط المال في
انا صه وطلع الناس اوقف فيه حقيقتهم هذا النوع من الاستعارة والعقد بما هو متنوع ان الله تعالى قوله
شه وفرج والخوف عن العلى هو للاشتر وقاسه وليت اضافي نوح عبوس الدم اشتق على بابه
غاية لم تحل بوما من بناءات بغي بعو على نفسه بابه الحال اكثر وعدم اتفاقه في وجوه المحامد الا انه
انفان عن هوى من حق عن بعد عان لا تخلو منه بما كولا عن بها الى النفوس وروحهم تحمل على الاخلاق

انفان لا تحمل المبني خلو عن البناب وشبه المعاني نفس بينها على الصدق من كل وجه قوله والطباق بين حسب اللفظ
ويلاحظ اصل الجاز بعولا من جهة اللفظ فقط كما في قوله انوا امرؤ شيئا يجد لك لطخه قبل الطبخ الى جبة
فان الآية احسن واحسن في وجه مشتبه نحو سقيم الجسم على الكا المهملة اي سهله ومنه اذا سال مائح الى
سهل الماكل ويسوغ اي يشرع شرعه وليس بنا استعمال لفظ الجمع في المفرد مبالغة كما في قوله وقفنا
حبا حبنا الا انه مشترك بين المفرد والجمع ولم يبين الجمع بخصوص المحل باكيد الوصف تنبيها فيه تحقق
ولا بدا الحمد ووجه التأكيد دلالته كشف على عموم الاحوال وانه لا ما نقوله على ما والشبه واما الدلالة على انه
على مستحق الحكم فبنا على ان المشبه بما محلها كما هو من يسمه والساقي منها كما تقدم قوله ولو قال من اهل الكتاب
مع ما عدا من سانهم استعمل ذلك من وضع الظاهر مقام المضمر وجعله على طول الموصوفين بتلك الصفات
جمع ولذلك كان فيه الاعلام بعظم معاصي اهل الكتاب والدلالة على سعة رحمة الله تعالى قوله الا من تبعها
بالتقوى قبل الاجماع من اهل السنة والمعتزلة على من ما عتب دخوله في الاسلام كر تعني سائه والدخول
فلا تكون الاجتماع شرطا والخلاف في كل التقوى اتقى كما الايمان والتوبة والفعل محبتنا للجماعة كالانس من
التصديق بلي في انه ما لا يعني لمعتق على ترك المنهي عنه انما ولو كان الترك وحده والاجتماع شرط وتصديق
على من بات عنده الاعمان انه مؤمن متق وفي نفسه تعاطي الاحوج شرعا قوله كما قال الحسن هذا العمود وقال طاف
قاله الفرزدق يمدح شهود جنان وقد سأله بالعدد بحط اللقاء فقال شهادة ان لا اله الا الله منذ كذا
سنة وسوسل منه الاسلام نحو عمودها كلمة التوحيد والاطناب العمل الصالح انه تصعد الكلم الطيب و
العمل الصالح يرفعه والساقي كل الطرف في الاستعارة الا النظر الى المجموع في تمثيل الاحوص هنا العمود نعم لو حمل
من كان فيكملا على تشبيه واستعارة قوله لو تنحوا عنهم ارتق وكانوا الخطوط فيه اشارة الى ان المقصود
من الاشتمال الحث على الايمان وان يجمع عليهم بعضهم فيه بانه يعمل المنافع الاخروية وانها الايمان بقوله لكونه
الآية والتوبة وبين بقوله لاكلوا وحصلت الى ما نص عليه ولا آمنوا وانتقوا وقبا انسا اقاموا اذا وقد سلكها
لطرق البلاغة وفسر الرسمة بالاوجه اثناء ولم يحمل شاملا ربع الدارين ولكل على الترقي ونفصل بالاكل
ادل شرطا وكالا كلكا فيها قوله ما تهدي منها ما يهدي الناس ملك ودنت من اظهارها ومنه ابن مسلمة
وتهدى النوع استرسل قوله جميع ما انزل الله اصل لا اما من دونها العموم عشرين وعنه لا يفضا الا الطلاق في
شك المقام باة قوله وان لم تبلغ جميعه كما امر به وذلك حتى من قبل في قوله تعالى فان لم تفعلوا ولن تفعلوا انه نوح
شأن الكتابة وتتميم تمام ذلك السائل مع قوة ذلك ان بعضها ليس اولى بالاداء فمن كتم ولا اولوية بما عشار
ليس الوجوب قطعا وطاما حلا وضمنا اصلا وفرعا والجواب انه في الاولى نظر الى اصل الوجوب وانضا ان ذلك
اصح الى التبليغ والتكليف في تبليغ وهو غير محتمل الوجوب الكل شيء واحد نظر الى الخاتمة ثم كتمان البعض يدل على انه لم
نظر الى انه مامور بالتبليغ بل الى باقي المبلغين من المسلم فكأنه لم يبلغ هذا الامر اصلا والعلم انما سبق فيه لانه محض
ادل الا التبليغ وهو كلام حسن لا دخل فيه قوله في ذات الشيء الى الصدر والحجة تاكيد له قوله فعن ان من كان رسول الله
حين قال سلم الى الحسين افضل الرب بقي عن عائشة رضي الله عنها قوله والاما على انا واتم بغاة ما بيننا في شقاق

الست لبعض الوجاهه وقيل اذا خرجت نواحي آل بدر فادوتنا واشتري في الوثاق كان بعضهم من عجزان وهم
فلما اسد جاوعا بخلائم من طيئ فجعلوا ثم اليهم بحزوا نواصيهم وقالوا مننا عليكم ولم نقتلكم
وحبسوهم معي ذلك قال الفراء دعا غرابه الجن والمجوس معاوالا ما علموا الا الامر ذلوذا **قوله** لا عملت
فيه لبعض محصلين فيه نظر فانه انما يكون كذلك اذا كان ما بعده خبرا عنهما كما في مطلقا في المثال وانما
من آمن في الآية فلا مانع فيه من جعله خبرا عنهما وحذف خبر عن الاول فهو مثل ان زيدا منطلق وعمرو والمعنى
والذي يحمل المعنى على الفصل المذكور ضرابا نوع ضرب الصابئون محذوفا منويا به التاخير مع ان في بيت سيبويه
في بشعر وقيام ان المذكور ضرابا وحذف عن الاول واستشهادنا منه نحن بما عندنا وانت بما عندك راض
والراي مختلف وهو الظاهر لتلا يلزم الفصل والحروف معا ما ذكر من المعنى وانه لا يصح الا اذا صح الكلام
عن مقتضى الظاهر ما ذكره ما اسنده من ذكر الخبر له صريحا والحذف عن الاول على الحمل على الظاهر قبله انهم
الحمل الصابئون عطفا على والصابئون وهو حالا والظاهر الالحاق فيمنع تقديم مثل اهل الكتاب بينهم الصابئون
لسلامتهم في الصابئين ومن حيلهم للتفاوت في الاقسام في الضلال اما من حمل اللفظ متى واليهود اوغل
واشد من السهل كما تبع سيبويه عن حيات النحو بعد فيتبع له عطف الصابئون على ما تقدم الاول وكون
نصبه الاولى نعم التحقيق لهذه الدلالة وفضل عليه المخاطب مع اهل الكتاب معا مقصودان والجواب
لانهم والكلام اوغل من اليهود على التقديم الا انهم كانوا مشهورين بالعناد واشتهارهم بالشر ويدل عليه ما
سوى التبيين ثم جعلهم اوغل ولذلك فصل الصابئون عليها ولزم من كلام المص ظاهر البطلان فان ذلك ذكر للمناقض
تمهيد كان ذكر الصابئين استطرادا فلت دعوى التمهيد وفيه سوكهم فصدا عن موضعه ثم لا يقع المحذوف
اعني كونهم اوغل منهم والسالم **قوله** ويجري مجرى الجملة مجرى الاعتراض في الكلام في الحواشي انما في الآية وظاهر انه
انما عن الاعتراض في الضلال اكل من حيث المعنى وانما في المسالة من حيث الاعتراض في الاتباع معه الاعتراض و
الواحد بها حاله مجيء بها في المحل الثاني لاعرابه في الاكثر ليس في محل لان المقصود منه التنبيه ليطابق
على ذلك التشبيه والاشكال انه التنبيه انما يتحقق وليكن اذا سبقه الطرف الاوغل فينا سبق دالا في البهم ما نبت
انتا وعليها منهم فضلا انه بل انما جعلته جاريا مجراه لانه بالواو على حسب العطف واما آل الله عنه من حيث نقسه
الاعراض الساكت وقيل لانه بالكسر لا يقع من جهة الكلام لا من حيث نفسه فهو استطراد ومع هذا يسلم للمارين
قيل **قوله** والصابئون وهو من صبئوت ماء اللهم ثقة انه كان هو بين بقول للمؤمنين الصابئة وهو يدل
على صحة منه الزكاة **قوله** ان اريد بالذين آمنوا الذين آمنوا بالسنتهم فعلى هذا من آمن على الحقيقة وقوله
وان اريد من آمن من ثبت على الايمان فعلى هذا الذين آمنوا على الحقيقة وذكر من كل وجه فصل الرد وسكت عن
الثالث ولم يكن في الشرح الا الوجه الاول وهو الوجه الا ان المراد المؤمنين الخلص وهو كالا انا سبب نعطيه
فيه من الكشف الوجه ثم لزم استعمال من آمن للتجديد والثبات معا الجميع ضرا وبالا من الكل الا
لانه عن الضمير البعض ابينا في وكذلك ذلك خلاف الظاهر مع ان الآية سيقت للتشنيع على اليهود والنصارى
وانهم لم يؤمنوا مع كتبهم الموثق كما لو هو اشد عتوا من المسلمين والصابئين **قوله** او من المعطوف عليه

الاولى بعدم

اي في الذي عطف على اسم ان وهو المعطوف وكليهما **قوله** ولانه لا يحتمل ان الخبر خبر عنهما كالا كرم قبل الان
محل اما ثم الشرط الفعل وتقديم المفعول يستفاد منه الموثر ولانها توهم بادي الراي تشبيهه بالجملة الحكمية
بالتقديم والاولى ان يعترف بان التقديم يدل على الاختصاص ويحتمل الفعل بما الدليل في تقديم المفعول والجواب
او قلنا وكونه جواب الشرط يشغل يكونه مثله مشكوكا ثم ليس في الشرط ما يشعر بالاختصاص ولو انما
مدينا صبوه دون السكر وكما هو مصرح في تبعيته ترتيبا للحسا فلا الاشكال ليس ساتقتل الآية
نوسط المناصبة وسالك انما في قوله صغيرا فصعه يدل على هذا الذي وقع على امر **قوله**
استحضارا لتلك الحالة الشنيعة انما لم يذكر الوجه الاخير كما في الكشف وهو انهم بعد في القتل الآن لكن
حال مع الموجودين في زمن محمد صلى الله عليه وسلم وهذا من فعل اسلافهم **قوله** ثم عموا وصموا كرة ثانية
بطلبهم المحج فيه انه تخصيص من غير دليل على ان طلب الرؤية كان من النفر الذين مع موسى عليه السلام ص بوجهه
لما جاء على ما اتى في الاعراف وعبادة العجل كانت من نوع المخلصين فلا يحسن لنا حمل عنها **قوله**
من كلام الله تعالى قيل فصح كلام الله تعالى ثم او من حمل عيسى مع من لا اثبا بكلام عيسى الكلام تعالى حكى
نبي لان قوله لقد كفر الذين قالوا كلام الله وقوله وما للظالمين من انصار ليس كذلك فصح ان انسانا ذلك كلام الله
تعالى على انه ولعلهم لكن كذلك يصح فانه يقص كلام الله تعالى **قوله** بالكثرة قوله لقد كفر الظرف صلة محذوف
اي الذكر كائنا فيه لا صلة الكثير **قوله** وفي الثاني فانه اذا لم يكن الا مرا كما وفيه مع عموم بهم ودل على الاعم
ارتبه انتفاء فيه كانهم لم يتركوا لغيرهم نصيبا وما يمكنهم عطاء فلا الحسن الاحالة من الحق **قوله** الا انه
بعينه النهاية الصفة منتان من اللفظ وان قوا الطرح عن الفعل لانه الاصل وفي الطعم قدم الفال لانها
عاطفة ما بعدها على قوله الفسكم الذي وبحو على طاعته الشاقة ابهته النصرفه فلا يسوله وعلى السد
النجس من الاصل انها تبت والسلم **قوله** او ما تصدقه انما جواز الحال في هذا الوجه يصح وان صفة على
المعطوف الى المبهم استحسان لا لا الى الوصف والحال بمعنى لذلك اي نصدقه انما يصح ونصب سوانا ان
نكفي بالاول بما وعلى كتابا التسمع النصب تمحيا لنمه وعلى الاول بالحضرة المحرة اي لا ينظر الى غيرها والتسويغ
الاسم حال تعرف النوع ويتضمن لوصفها انها يتوهم ان على الاول عامة في جمع الاشياء على معنى عيسى عليه السلام
من عبد المخلوقين فلا يصلح للشاهد ليس بيده لا نفع ولا ضرا ما **قوله** اي علوا باطلا حال على هذا المعنى دون
ما ذكر في الثانيه لكنه في الثانيه وانما الى الفعل لكونه الا مفعولا على ما ذكره ان العض سلم الا بدلي قوله تعالى و
سعوا في الارض بغير الحق **قوله** وكانوا يعتدون اسنده بكل معنا اشترك قوله اي لم يكن ذلك لعن الحصر انها
المسلط على الظاهر وهو تعليل عصوا بعض معا ذكر اسم الاشارة فيما جيء به استحضار لذلك اللعن جوابا
سوال الموجب دل على ان مجموعه بهذا السبب لا سبب اخر **قوله** كيف وقع ترك النهي جا على النهي الذي هو
الامتداد فعلا وكيف يتراد بالذكر وكانت المعصية لانه لا يكونه فعلا وكذلك الاعتداء وان كون
الامور بعود الذكر بالمعصية والعدو وكانا خصلتين بنقل خصلتان يترك **قوله** افسد المنافقين وصيهم انه
ابطال السمع عند الاصول الحضر وعلى الله المذكورة وهو على الاول يستدا ما دون وعلى الثاني سبوقته

اللم

ضلوام

جد في سورة براءة في قوله تعالى يوقنوا واعينهم تفيض من الدمع حزنا ان يكونوا بما يشكوهم افضل من يعمل [illegible]

منها وان كان الاكثر في هذا القسم ان ياتي مسكرا **قوله** وان يكون معطوفا على النوعين كررهم [illegible] النعت

على ما بعد النفي وعلى الجميع **قوله** ولا تشتغل او لا تشتغل الاشتغال اما بمعنى التحاور او بمعنى النظر وعلى الاول

اي التحاور الحد انه [illegible] الى الحال في [illegible] كما ذكر في قوله [illegible] فلا [illegible] وا ما الاثر [illegible]

الطعام [illegible] مقام وعلى الثاني اما الاشتغال [illegible] فيه الكلام [illegible] او

بحسب ترتيبه الحال **قوله** حلالا اما حال مما يتعلق [illegible] الى على الحال وجعل حالا [illegible] حلالا

الظاهر وجعل صفة مصدر محذوف اي اكلا حلالا [illegible] فان الاصلحت [illegible] اعادة [illegible]

على الحلال [illegible] كما [illegible] تعالى في وصف [illegible] الحديث [illegible] [illegible]

[illegible] من [illegible] الطعام [illegible] وعما نهي عنه [illegible]

اسراف والمبالغة اي [illegible] عما نهي عنه [illegible] وعما نهي عنه [illegible]

[illegible] **قوله** [illegible] مطاوع النهي [illegible]

[illegible] القصد [illegible] وكذلك [illegible] ملحوظ [illegible]

[illegible] **قوله** فكفارته [illegible] فان [illegible]

[illegible] في حكم [illegible] على [illegible]

[illegible] **قوله** [illegible] فيه الاشتراط [illegible]

[illegible] **قوله** او كسوتهم عطف على محل من اوسط [illegible] من اوسط [illegible] الطعام

والبدل [illegible] المقصود ولذلك كان [illegible] في حكم [illegible] [illegible] النطق

على البدل [illegible] المعطوف في حكم [illegible] من اوسط [illegible] وصفه لطعام [illegible] الحاج

الى تقدير الطعام من اوسط وعطف الكسوة على محل من اوسط فيه اشارة الى ان العطف [illegible] وما اورد

كانه قيل الطعام من اوسط ما تطعمون [illegible] على معنى لطعام من الاوسط والباس [illegible]

الكسوة [illegible] **قوله** [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

قوله [illegible] من عمل الشيطان [illegible]

[illegible]

[illegible] **قوله**

[illegible]

[illegible] **قوله** ثم اقرضهما [illegible] عطف على قوله [illegible] **قوله** [illegible]

الظاهر انه ليس قولا آخر بل بيان [illegible] **قوله** [illegible] الدجاج والدجاج بفتح [illegible] الدجاجة

كانه [illegible] او جفنة وقبل الدجاج [illegible] **قوله** [illegible]

[illegible] في الاصول **قوله** [illegible] ان المثل [illegible] القيمة

[illegible] الشافعي [illegible] **قوله** [illegible]

الصيد [illegible] الى الآخر [illegible] الترتيب [illegible]

[illegible] القيمة [illegible] اشترى بها [illegible]

[illegible] الطعام المساكين [illegible] القيمة والحاصل انه يتصدق عليهم [illegible]

وانه اشترى [illegible] **قوله** [illegible] وجعل الواجب [illegible]

[illegible] الطعام والصوم [illegible] القيمة [illegible]

[illegible] قيمة الصيد [illegible]

[illegible] القيمة اي قيمة الصيد [illegible] **قوله** ثم [illegible] الطعام والصوم

[illegible]

[illegible] القيمة [illegible] على المماثل [illegible]

[illegible]

[illegible] اوان [illegible] القيمة [illegible]

[illegible] القيمة [illegible]

[illegible] النعم [illegible]

[illegible] القيمة [illegible] العطف [illegible] عطف

على محل من النعم [illegible] القيمة [illegible]

[illegible] **قوله** [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] **قوله** [illegible]

[illegible]

[illegible] **قوله** [illegible]

[illegible] قبيصة بن جابر [illegible]

[illegible] عبد الرحمن بن عوف [illegible]

[illegible]

[illegible] عبد الرحمن [illegible]

كيف يجمعه او خص لتحرمه على حرمه وسالبه يذبح من بعرانها او دمه اى لطخ وعن الازهرى عن الليث وتمر الودع
متادم الاسنان قلت كل ما اصابه لا نفض او الامن المصرع من قطعها اصنه فرتح بالانفس اى ضرب في البعض
التخط والاستحصان **قوله** هذا حال عن جزا فهو صفه عن قبل هذا انما يستقيم على مذهب الاخفش من اعمال
الظرف بغير اعتماد وكذا يتقيد فهو عطف جراً فيستقيم على المذهب **قوله** على ان تستدلانه عنه اهلكم صيد
صلة البحر ان تطعمو صلى هذا اسوا من ان يحتفي بتعكرمه وعلى الاول من ادامه كلمه وحرسا والمراد
بالاول الانتفاع بعد الاكل وانا محصوص البعض وهو كل ما اكل منه **قوله** لا تقوله متاعا لكم مفعول له
مخصوص اتطعام اما على الوجه الثاني فظاهر لانه المقصود واما على الاول فلان قوله والسيارة قرينه يدل
على ان المراد التمتع بالاكل **قوله** قد اخذ ابو حنيفة رحمه الله بمفهوم من قوله وحرم عليكم صيد البر فانه
لان المفهوم ليس بحجة عنده خصوصا مفهوم اللقب فصار الجمهور نصا وقوله صيدكم يخرج مصيده عنهم
بمفهوم الشافعي رحمه الله بحرمة البركه الاصلية لان الخطاب مع المحرمين فيتحى عن صيد عليها الى ان تموه ذلك والله
ان النص ادلى النعيم الحسنا اللفظ هو صيد المحرمين فتكون خطابا بهم ويخرج عن صيد ماذكر **قوله**
وكانه يتبعه ان سعد الكثير ولا تزج من صدوقا ولا انصار اسوى مثال الحاسه ويعد رو وعكرمه سعد بن
عمرو جسورها ويرصدها حس شبها جزا **قوله** لا اسمكم ممن سماهم عنه فان اعلم لكلكم بعض اوله
لم تبق من عمل هذا الناس فقه تبالا انهم الاسئلة الصعود **قوله** وانما سوا مصانى المسائل اى المصدر ولا كناية
الى النعيد بعين ومعدى ومعدى ذلك وسلك دلك سلم اسعى العيب الكان السوال استحسان اشار الى
ما كان من نحو تاريخ السوال عن وصا الحسن ونحو ولا وقين يسال عنها وسالها وما كان استحسانا
اشار الى الحكم مما هوسى ليبلانه ونحوه فيتبعن التعبد سنسها كما تقول سالته درهما او على ولاوسو
انظار بتصديه الشانى والسلم بذلك اعلام عن **قوله** رجعتها سالهما هذا وجه ساكنو وبرجعتها
وبرجعتها الحصولها ما طالب عنها انها عرك فاسمح ولم تدبها برجوع السائل **قوله** ما قوات
اضاعا ... **قوله** وقبل الوصل الاعظم
اسلم قال له سنهم بذلك اى بسنهم الى انفسه فات سلم اسعى العيب فال ابو بكر يعنى اشته الى بكم سابه والله
سنه الآيه عليكم انفسكم ومعهننا سوى لفتحا فكيه وسلم عاسا منذ على مرة الاعلام وسق
اللفا لبدار كوا الامر المعروف وانهوا عن المنكر عمهم اسه بعقابه ما استكم وبنى اكثم بعقابه آلا ان تاولوا
سنه الآيه على تاويلها وانما المعنى لا استعوا اناكم واحفظوا انفسكم واذا استديتم فلت هم صلال من
حالكم شيئا في له لمسر عنكم بسلم وانما سال على صحابة المحتم ثم فاد سلم اسه ... اخرجه الترمذي و
ابو داود ومن قبس من ابي ... بعضه انظم لا يقوله قالوا احسنا ما وجدنا عليه آبانا نوع الى ذلك **قوله**
ويجوز ان يكون هنا مح يكون من بالانتقل بهمنا **قوله** وفي اسناده منه ودليل على وجوب الوصية قبل ذلك الله على الرجوب
ممنوع نعم ان يدل وجوب الكسه والاستمام للدلالة الاسئلة النحي ذلك لكن بعيدا فالمظ لا تمام فحاولوه
دس عليه لانه تعالى جعل زمان حضور الموت زمان الوصية ومنذ انما يكون اوكانا سلاك ... وانما حصل الملازمه

لوجهها

لوجهها الوجوب وحصل قوله وانها من الامور اللازمه عطفا تفسيريا في كلام لا منع ذلك بل يمكن ولا اكر
انه لا بدل على اسرار الملازمة بين حضور الموت والوصية وان يكون ذلك عادة الا اداء وحبت كيف وقد حصل اعرف
حصل هنا متصوط وعرفا الوصية دلالة على حصولها في زمانهم وسنه كتابا لو تنح الوجوب **قوله**
بديل بن ابي مريم قال سلم اسه في كتاب المعرفه بديل بن ابي مريم بضم الباء وفتح الدال **قوله** عدى بن زيد
سو عدى بن بدا في الحواشي كذا في معرفة الصحابه من جمع الى الصحابه من الله تعالى وكذلك نقل اسمعيل النهالى
واثر بشي وابو داود الا انه لم يشتبه بهذا الدال والاكثر **قوله** فهو نسخ غلطات شدد الاولى ان يقل
الاجماع كاشفا عن ناسخ وما نقل عن على كرم الله وجهه محمول على الاحتياط لا انه كان يرى وهو الحيلف والسلم
ثم الظاهر بسبب لو طلبها وصال الي ثالثه متل واحكام الآيه اكثرها منسوخ وهو الاعضاء الى اشتر و
تحلف الشاهدين والوصى بعد الصلوة وحلف الشى من الورثه على كذبها في يمينها **قوله** بما يتعلق ويتعلق نحو
نفقل انسخ فيها فسلوا بهذا **قوله** فان عثر فاطلع الاطلاع من ومن الحان عثر على كذا الاطلاع عليه و
اعثر على كذا اطلعه **قوله** كانه سقط عليه ووجب من هذا الشرط ويستوجبا لها قال بدلا على اليه الكلام
في قوله انا اذا لمن الاثمين وجعل استحقا الاثم كنايه عن ضياتهما لسلكها الحاتمى وكذلك قيل المحتى على انصا
استحق عليهم الاثم وتعينه اذا استحق الشى لاقه ان انسه والمجلوب للاثم المركب له يتمولى بسبب الا الاثم
فاستحق الاثم في معنى اركبه وحناه والمثل استحق عليهم الاثم اى جرى عليهم وارتكبا اذ سابقا من الاثم
من الورثة هذه بعض والضمير في استحق راجع الى الاثم والاوليان حلف سوالعقد واما اذا جعل فاعل استحق
فهو بعمله اى بفتحهن بعين لشاهد الذكور في **قوله** يحج به من يرى رد اليمين على المدعى من عليه اثبات في
مسئلة رد اليمين على المدعى كقول طلب المدعى وهنا رد بعد ولا يصح لا مسئلة الله وابو حنيفة لا يقول به
اصلا فصالح الا انكره تنبيه لا قائل به **قوله** ان يقول نسخ ليرد بعد الاجماع والدليل على نسخ قبل على
انه بما يشبه في اليمين سقط اعتبارها شرعا وانما الحلف فيه عندهم الى الورثة هذه الا قوله على ما سبق
لم يكن فيها ما يبح عن سنه الا اداء وكذلك ظاهر النظم بابا لانه صرح بالرد والعبث في قوله او نحافوا ان ترد
ايمان وجعل ما هنا لمثل هذا الواقع وكذلك قوله فان عثر على انها لا يتبعه عن لسنها فيعد على نحو عنها في
دنك التى تنسم من سال الحكم ادنى ان يأتي الشهادة اى ورثه الاثنان الشهادة مخصه واجبه او الى الخوف
عن رد اليمين لانه من المسموع والحاصل ان جمعه الكلم على هذا الوجه يجري لا مرين اى فهم منه صلاه الحكم
ودلالة الشهادة على التصديق والاتباع ملو ابها منه ولجان ليعلى الى محذوف والجار وما عطف عليه **قوله**
كانه قيل واستمعوا يوم نجمعه وكذلك لانه ان الا شمال عما من عند انه منها الى الدليل والبدل على غرجهى
لتعضه واكلته ومو حاصله منه تعالى وبين يوم نجمعه تنزيل ولا تحتاج الى الضمان البدل كما ظن **قوله**
مسترطه في اسيهم الاشياء سقط في يده واسقط وسقط على النوى الغنا عن نعم **قوله** ان كتب بعض الحاشع
الاشياء ... ومن المجاز تكتب عدو في الحواشي فاسكا ع ولسنا معضه لو اذا الدهر ستر في
الاخبروح من ... **قوله** ولكن تحقى عنهم امرهم سلامة لهذا الوجه الاول حمل

غرابته لانهم سئلوا عما اجابوهم به لا على علمهم الموجب للنجاة وعدمها وربما اجاب بعضهم بالحسن وكان منهم عليه
وبالعكس فلتعدد الوجوه فيه [illegible] لا ادل على ما اجابوهم به والجواب ان السؤال عن شانهم [illegible]
[illegible] عن الشاهد وكذلك فالسؤال عن غيبتهم بما وجب عليهم [illegible] اصحو العرض من [illegible]
لا عن محمد صلى الله عليه وسلم انك لا تسمع [illegible] وقوله تعالى حكاية عنه فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم باباه
او معناه ما لي علم باحوالهم الا مدة اقامتي فيهم قلت سواء كان ذلك الجواب لهم على الوجه الابلغ و
انه لا ذنب له في ذلك لانه نفى العلم **قوله** او موصوف لانهم [illegible] نظرا الى الاسم سواء كان في الكل وسواء
موصوف فصل [illegible] بعضهم ومن شك [illegible] المرجح ايضا وقال عليه السلام لما قال الى الكلام قد تم قوله
انك انت وعقبه قوله ثم نفصل سواء قلنا انه لم يرد الصفة النحوية فالحال المشعر اي علام الغيوب على
الوصف والنسر لان الحمل [illegible] للاولى من حيث الصفة التي [illegible] المقام ولهذا قال وما [illegible]
والدعى على الاحتياج الى التنصيص وكذلك لما قال انا ابو النجم [illegible] قوله وشعري شعري [illegible] على الوصف
الذي [illegible] المقام اي انا ذلك المشهور بالبلاغة والفصاحة [illegible] لا الخبر على النصب
بالاختصاص وقد جمع الكل قسما [illegible] للاختصاص لمدح غير الذم **قوله** والمعنى انه توبيخ [illegible]
[illegible] بانه توضيح ان الاجابة اجابة رد لا قبول وقوله اذ قال على عادة [illegible] اعيان عما سكتوا [illegible]
قوله وقيل لما قال الله تعالى لعيسى [illegible] نسل [illegible] على التي [illegible] آخر تكون فيه [illegible]
في النها لا الى الاحسن نظرا الى قوله كان [illegible] سلم الله بانه يكون اسمنا [illegible] عن حال [illegible]
[illegible] النفع اصلا به [illegible] الحاكم ووقت [illegible] او في [illegible] فلا السؤال [illegible] المقام ولا الجواب
[illegible] عيسى [illegible] الملائكة ولهذا قال [illegible] سوال [illegible] عيسى وكنت عليهم شهيدا [illegible]
[illegible] ما الا النعيم [illegible] قوله كان [illegible] على سؤال اذا ما [illegible]
والتعليم **قوله** لم يكن [illegible] الى انه [illegible] يصح [illegible] لا طلاق [illegible]
قوله عسى محل النصب [illegible] ومع قوله [illegible] النحو [illegible] الا [illegible] الهادي [illegible]
ولانه [illegible] منصوب [illegible] اسما [illegible] واصفا لاحوال انها [illegible] **قوله** لا الى الرفع
لا يكون الا في [illegible] قيل لا [illegible] المنوع لانه [illegible] باسم [illegible] على الضم [illegible] الاصل
والضم [illegible] الاصل [illegible] على الاصل [illegible] الحكاية ومنع الرفع في [illegible] الكلام
[illegible] **قوله** احا [illegible] وكان [illegible] على الرما [illegible]
[illegible] **قوله** كلام لا يرد مثله
عن [illegible] كيف يكون [illegible] فالسؤال [illegible] عليه السلام
[illegible] ويسوكه [illegible] الاجماع [illegible]
[illegible] عليه السلام
منهم من كان حول [illegible] عيسى [illegible] ومنهم من كان مخالفا والقول [illegible] على [illegible] والله اعلم

عاكفين

عاكفين عليها على ان على في موضع الحال [illegible] الجار صلة [illegible] وعلى [illegible] معمول [illegible]
علة المؤكد على النصب البصري **قوله** [illegible] ان يكون [illegible] اشارة الى ان [illegible]
والى [illegible] الواجب ولا فعلا [illegible] من عند الله لان الله [illegible] عباده
[illegible] **قوله** [illegible] الكلام [illegible] لانه [illegible] وسوى [illegible] عنه والى [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
لا الله لا [illegible] وكونه [illegible] الامر [illegible]
[illegible] على ما ذكر [illegible] الفصل [illegible]
[illegible] الامر [illegible] هذا [illegible]
عن [illegible] على الموصول والابدال او التوضيح **قوله** ولا [illegible] الا [illegible] الله [illegible]
[illegible] على [illegible] **قوله** لم [illegible] الموصول [illegible] فيه ان
[illegible] حكم [illegible] الوجوه كما ذكر في المفصل **قوله** [illegible] معناه [illegible]
[illegible] الاصل [illegible] الادب [illegible]
[illegible] على الاصل [illegible]
يكون [illegible] على هذا [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] عقلا [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] الاطلاق [illegible] الامام [illegible]
جمهور البصريين من المعتزلة قالوا لا [illegible] على المذنب [illegible] على [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] الصدق [illegible]
لانه يكون [illegible] **قوله** لا [illegible]
[illegible] الصدق في الدنيا [illegible] شرط ان يكون [illegible]
[illegible] على [illegible] في الدنيا [illegible]
[illegible] والله اعلم، تمت سورة المائدة والحمد لله والصلوة والسلام على رسوله وعلى آله وصحبه

سورة الانعام

[illegible] بسم الله الرحمن الرحيم
قال [illegible] السورة عند [illegible] ابن عباس [illegible]
[illegible] ابن عباس **قوله** الخلق [illegible] التقدير [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] المقصود

قال الطيبي عينت من اصل الكشاف نسخه والنون من التراب وذكر هنا ان المصنف [illegible] ولم يذكر هنا ان من ضمن
معنى النسل [illegible] نظر وهو كما تقول حصل الحلاوه انه وذكر استطراده وتكميل وتتميم انه سبحانه تعالى
احسن الكلمه لكما واحد اسال النسل كانه نقل الكلم من ابتدائه الى الوصف وهو ساقط مع نقله لهم هنا كذلك
ان معنى الحمل التفسير في القول على سبيل الدعوى [illegible] تم ومجتمعه الحمل معنى النسل من
العصر ونحوه الا انه [illegible] الحلو والحمل الى النعيم [illegible] دون الاول و
نص النسل مخصوص به ولا اشك شرك والتفسير في نحو خلقنا لكم ازواجا محمل ويوجد في بعض النسخ [illegible]
[illegible] انه نصب على الحال ويكون [illegible] انه تفسير [illegible] **قوله** فانه من جنس [illegible]
اناث وفيه نظر لان الاجرام التي [illegible] اكثر من يحصى والجواب ان المعنى [illegible] الكواكب وقد ذكر
[illegible] انها اجرام نورانية [illegible] وذكر في سوره الملك [illegible] مصابيح من ان الكواكب [illegible]
[illegible] وما عدا [illegible] فان قلت
[illegible] **قلت** [illegible] لانه [illegible]
[illegible] **قوله** على معنى [illegible]
[illegible] على [illegible]
موقع الاستبعاد [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] الاستبعاد [illegible]
[illegible] موضع [illegible] الاستبعاد [illegible]
[illegible] الاستبعاد [illegible]
قوله [illegible] اسم الله [illegible] المعبود منها ومنه [illegible] اسما آله وفي [illegible]
آله [illegible] تعالى [illegible] آله [illegible]
[illegible]
[illegible] المعبود او الملك [illegible] الله [illegible]
[illegible] على المعبود [illegible] الاسم [illegible]
[illegible]
[illegible] المشهور [illegible] تعالى [illegible]
[illegible] على الحصر [illegible]
[illegible] نقص فيه [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]

تعوذوا

تعوذوا على الوجه الثلثه الاحسن لانه على الاول يصح [illegible] لكونه مقصودا وعلى
[illegible] بالاكمه [illegible] التوحيد بالكلمه [illegible] التوحيد بالعلم
[illegible] العلم [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] لكنه لم يرد على
[illegible] على [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] على الوجه **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] على [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
قوله [illegible] الوضوح على [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] تعالى [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** لانهم [illegible]
[illegible] ملكا [illegible] ملكا [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] تعالى [illegible] ملكا [illegible]
[illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible]

١٢٧

في معرض ضرب المثل وان كونه موصولة اي مثل بلسوله الآن ومكروفه بالملك للذب ويستوون آباه الى مثل
ما هم الآن قوله كانه قيل سيروا لاجل النظر لم يرد ان المامور به شيء واحد بل الشان الثاني الاول تمهيد له كذا وان
السير مطلوب لذلك لا مطلقا وثم اوالحال المطلوبة واما قوله ثم انظروا فانما حمل على التراخي لانه لانه وجب
النظر في آثار الهالكين لا ينبغي ان يتراخى عن السير فقال ثم امتحانا ان يكون ثم لتفاوت ما بين الواجب ثم تتوك
توضأ ثم صل وسوحسن قوله تسويتهم اي الجا الى الاقرار وقيل اي تحسينه بلال الاجابهم فكانه اجاب
نيابة عنهم والمقصود واحد وقال المصنف الوجه قوله اي اوجبها على ذاته في سبيكم الى العصر فيه اشارة الى
وجه ارتباطه بما قبله وانه جامع للجمل السر وانه لسعة نعمته والحاجة اليها على ذاته خلود خلق آيات
بالنقاب وموهبة يجمعكم الى يوم القيمة اي في القبور مبعوثين الى يوم القيمة او من قبوركم الى المحشر بدل
توكيد كتب الرحمة وان الكرام مما قبلها وادرج فيه وعيد على اهل الكفر وغيظ النعم تخصيص الرحمة قوله معناه
الذين خسروا انفسهم في علم الله احسن بهم الكفر هذا كلام موجه على الاصلين اما على اصلهم فلانه كانه يعلم
لا يسعد واما على اصلنا فواضح ولا يرد انه لا اشابه اصل المعتزلة في قوله لا اهتدا بهم الكفر بارشاد الحديث لك
وحاصل الذين حكم لهم بخسرانهم لاحتياجهم الكفر فهم لا يؤمنون والحكم بالخسران سابق على عدم الايمان
للعلم باختيارهم الكفر الحصول بالفعل فيصح ترتب عدم الايمان عليه من هذا الوجه والله اعلم قوله وله
على تسويته عطف عروجه على ... اي في سبيل السماوات وله ما سكن لان السياق محذوف الاول واثر ذلك
لتكون اصحابا ثابتا على الحركتين بالله ما استقر في الاماكن كالماء استقر في الاكمنه قوله من يسكن الى السكون
اقتا بل الحركة بحرج للتوكيد فيهما على الاحتياج به والاكتفاء باحد الضدين عن الآخر لانه شامل التوزيع البسط
والسكون بعض الاستقرار سوا اكان ساكنا لمعنى الاستقرار المذكور اولا قوله ولا يخفى عليه شيء مما يشتمل على
الملوان لم يكن لاختصاص لتعلق بالمستقر في الاماكن كيف وقوله كل سميع فكل معلوم بالماء بل ذكر الليل والنهار
على المشتمل عليه الملوان سوى المستقر في الاكمنة ايضا بل اعم قوله ونحو اضمر الهمار ضرب عبد الله ادل لكم بيان
على الحصر ايضا من التقديم للاستفهام المستفاد للاختصاص وقد يتوهم ان اللفظ تحضيض بعضهم مقام ان لا
ثم مما يحق فيه خاصة انه نظر لوجاب ... الطحين على الامتناع لا لاستفهام بالفعل ولي وقد نقل لعلى اولانه
للاختصاص ومعناه على التقديم الاول المحجوج لم يصح تفسير بل هو نسيا ظهم لا الاختيار بدون يمرن على
قدره الامام الشكاكي معترضا بانه وقيع تهمه لهما ام على اختصره لا الهم ستعطيه طحين فيها الستر وما اذا
صورته بعضها وسوبمعه ايضا فليس يلحق قوله وسوى نفق ولا يرزق اشاره الى خصوص الطعم عن طرح
الرموز بل سوء بالطعم النبي لكم على حجا فيه بل يحكم وبهذا قال والمعنى انا المنافع كتب من عنيت قوله
والعز لعرب اي ولم يسعى بالشيء ولا الدين اي الحذ من سور يوم فيه باريق وقتنا والكلام وكان مع عنه الاصنام
الا انه نظر الى جمعهم غرائبه ويتعذب في الجملة المقول لانه اذا كان يصح الاصنام لله لا يسترضهم بالمطرولا وعلى انه اعلم
قوله وحكي الازهري الطعم يعني استطعم لي الحالتي وانشاد الا انطعم عندنا الصنف طعما وان
ادلكم مؤنس لنترع او لعليه لك مخترع التهذيب قوله ونحو افرقت الا انقطع بل فرقت جدا او ما سنة

قال

قال الشارح افاد سماحة وافاد مجد ملتمس بجامد لجو صغي لي اسعفا بجمله قوله فقد حمد الله
الراحم المطبق ... سنا سوء ما يستوي ذلك مرعي العهدان فقد ذكر علي سلفا وقبلها دخل الجنة
لا المطلوع في المقام الخطاب بحمل على الكامل قوله وقد علم من المدفوع عنه بعده فلذلك لم يذكر وبعد
النهي الاستعلى لقوله قل اني اخاف انه عصيت قوله فكان ما دل على ادامته الى ذلك اشاره الى
ارتباط الشرط بالجزاء والى اشارته الى اسلوب بجملة وان يمسك بخير فلا راد لفضله لسبب التعميم ويصح
بعدها لقوله وسوالهم مر صرفها عنه قوله تصوير للتحرج والعلو بالغلبة سوى صيغ العلو الا التصوير لانه
صورة وهم وتعلق بمكانه بالعلو المحسوس صح عنه بالفوقية قوله يقع على القديم والجسم قيل في
وجه الحصر في الجنس المذكور في الكشاف ان الشيء اما موجود واما معدوم والموجود اما واجب او جسم او
عرض لانهم لا يسمون الواجب والمعدوم اما ممكن او ممتنع او هو وقد نقل الخ ان الجسم على الجسم ليشمل الجوهر الفرد
قوله لسائر بالاسم اولو فصل قل اي شيء تحمل على المعاني ان اشهد ولعنه على ان شهادة الشيء
من جنس شهادة غيره وقد اقل سلف من الآيات المصدقة للتوحيد شهادة الله لا اثم منها وايد
انه اهل ما الحي بغير قوله انه هو اسلوب الشان للتعبير الاخير الحق يا هذا الشان الحي الا
منه شهيد في حاسبنا الشركة ولا اهل الكلام جميعه الحق يعني الاسلوب الحكيم لا ان البعض الا سبب الى ان
اشار الى محمل ان يكون غيره تعالى بل الكلام في قوله شهيد لنبوته اولا قوله جعو ابن آدم سنا فصل ان ثم
اشتو المنفي ونفوا المثبت والاولى بالمنافين لراه مرشا بهما الا الجمع منهما عرفا ويمكن ان يختلف لوجه السفاهة
انهم بعد انشاء البرهان تكونه يتيم ماشيته اولا جمع كذلك في الطرف الاخر فالجمع منهما جمع بين السباق فقيمين فيما
الوجه قوله الا انهم حملا شفعهم الى لا انهم الا اثبات بتدوفي في هذا الحق لنفسه وقال كما فصل انواع تجلى عن
الجنة على اول ان اشتبهم او زعمهم انهم شركا في ذلك الملمني وقوله وتحقق الاشتباهم والا فالوجهان ... الا
شموح لا الخفيه او جهالته قوله كعوليهم من ما سلف فنسوخيته في اوائل العمر قوله فتحمل على الماحله
للالاواه ويحمل كل اذا ... استعمال الجملة فيه وطرحه فيه دلوك المعنى في الرعد ما لم يكن هذا الكلام قرينة
عن مسلك لان الآية في ذكر حال حشرهم وتصورها وليس فيها ما يدل على ارتكابهم في الدنيا واما النبوة فلا يحمل
اطلاق كذبوا مع قوله وضل عنهم ما يسألون على تقدير ان يكونوا متعارفين وايضا الامر بالنظر يدل على ...
كانه يتصرف ... فلا يصح ان يراده الكفت في الدنيا اليه والمتكلم قاسم قوله فواقت والفاذ من على بن عيسى
اصل الخرافة بالحرف من العوالم ثم يجعل اسما لما يستلهى به من الاحاديث واما في قوله ابن الخرافة حق
وليس رجل من عندهم استهوته الجن وكان يحدث بما راى فكذبوه وقالوا حديث خرافة فقال اليه الكلم ذكر نعيمي
ان خرافة حق وفي المستقصي انه رجل من جهينة استهوته الجن فوضع الحديث وكان يحدثهم بالاحاديث
اعاجيبه يسمعها الا اصل كما قالوا حديث خرافة ثم كثر حتى قيل للاباطيل خرافات وفي الحواشي العقل الصحيح من
المنهاج الخرافات ما تشتبه ونحوه ايضا خرافات قوله فقال والله لن تصلوا اليك بجمعهم الا بيات ابي طالب لحبيبه
من كلها عضاضه اي صعبة وعيشها الحقه ما انفقه عنه البصر سترا والصفاء ان وقوله عنوا انا ان ... على صحن

ايضا او مع سالفة او بالدلالة العقلية قوله ولما لا العود ... ولم تركني ... على البعث بسبب المعنى من حيث
عدم العود على ترك اياه اذ المعنى لتصحيح تركك وعدم عودي والمقصود من هذا الكلام ان غاية الوقف قد
حصل وتم لانعكسه واشتد عسلا لقا من رجاء اسد قوله اليوم يوما ان استغيث عن نظري نفسي فداك
ما دنى فاعتذر اي جاء اعتذر على كل حال وقصد النبي عليه او لم يوجد لانه يستتبع على الاولى لنسبه المبالغة
المناسب لمقام المقابلة قوله وشهادة جوارحهم تقدير من بدالهم في صحفهم وشهادة جوارحهم عليهم
قوله وقد صح الكلام فيه في موضع آخر الى في سورة العنكبوت لا جرائهم لاغايه لم يحصل ... وان
عسى ليستقي اليه يوم لدين لان الجزاء الاشد بعد جمعهم ذلك ... استيرائهم في دار العذاب ... عليه الجزاء
سالفة قوله وقوله للذين يحسبون دليل على ان علما اعمال المتقين لعب ولهو وذلك لانه لما جعل الدار الآخرة
في مقابلة الحيوة الدنيا وحكم على اعمال المقابل بانها لعب ولهو علم ان اعمال المتقين ... بل ما اضعفا الى الغ
الدنيا والآخرة ما دام من الجزية المتقين ثم منه ان علما اعمالهم ليس من اعمال الآخرة في شي فهو لعب ولهو
لا ينفعه منفعة وفي فضل الحيوة الدنيا شبهها لعبا من المبالغة ما لا يخفى ولذلك في المقابل قوله كقوله ولكنه قد
يهلك المال نائله اوله اخي ثقة لا يهلك الخمر ماله ... على ... المناح ... في الحروب وشبهه
لا تهار ضم او لخصيم مجادلة قوله قاله ... الفصل ... اذا اسلع عنه ...
تعالى الله عن ... وفيه دليل على انه ... نوع معاتبة وفيه ادماج ... على ... وكذلك
في ... وانما ... ثم ... قد لا يكون ... الى المبالغة في ... والادماج ...
وانه ... قوله ماضي ... الشرط ... جواب الشرط ...
والكلام ... صلى الله عليه وسلم على ... ان وكان مع كونه ... ماضيا ...
اي يعني ... الكافر ... في ... وانه ... على ...
لو قدر ... المترجح ... الا ... قوله بانه سوال ...
... قوله مثل ... على الوحي ... بالايمان ...
في ... بالبعث ... الطلاق ... على ... قوله ...
في بعض النسخ ... الاعمال ... وكذلك ...
اي ... قوله ... الاشتغال ...
بالمكلفين قوله ... ذلك ... صاحب المفتاح ...
لانهما ... صفتان ... الحصيل ...
... الجمال ... صفة مخصصة ...
الا ... قوله ... في ... الى ...
... النعيم ... صاحب المفتاح وعلى ...
... ذلك وعمل ... وكتبه ... الاضافة ...

بين

بين قوله والمعنى انك لا تحمل ... الاجابة ... الى ... لانه ... والعلام ... استفهام
عن العلم موضع الاستخبار لانه لا يخبر عن الشي الا بعالم به موضع ... موضع المسبب ... والحاصل ان العلم
سبب ... موضع طلب العلم موضع طلب الخبر ... استفهام ومعناه الامر ... في الطلب ...
وذكر في ... قوله تعالى ... الاشياء ...
بها علاقة ... على انه ... ومرجع ... الافاضل
... في شرح ... المفتاح والحاشية ... على خلاف ذلك ...
وذكر ... قوله تعالى ... والعلم قوله
... الاستخبار ... قوله ...
وكان قوله ... عطفا عليه ... والمعطوف في حكم المعطوف عليه ...
به ايضا ولما كان ... الكشف ...
... الوجه الاول ... لما كان ... الشرط ...
... والطاهر ... للمعنى ... المقام وذلك ...
ما كانوا عليه ... تعالى ...
... على ... قوله ...
ارسلهم ... على ... ومنه ... كان ... وكذلك ...
كانه ... قوله ... الخشوع ...
... تعالى ... الملاطفة ... الحسنا ... العلم
واما ... لان الملاطفة ... واما قوله صلى الله عليه وسلم
... عن عامر ... على ... ثم
... الملاطفة عنه
... قوله ... الى ...
انهم ... قوله ... واعني ...
... قوله ... على ... واما انه ...
... قوله كانه ...
اشار الى الاستعمال ... قوله الامر ...
... الاوسع ...
اي ... قوله ... على قوله
... الذين ... في هذا ...
الكلام ... ولهذا قال ... انه ... لولا ... انه ...

نعم ما لا يتوقف عليه البشر يجوز ان يكونوا رسلا دون البشر ويجوز على منهاج ضمائرهم ولا يصح على فعله لانه
ليس بعد الالهية منزلة لانه يجوز ان يكونوا ما فوقه والحق سوى الالهية والملكية فقد فضل عليه لا احالة لان يجرى
الملكية من الملك ولانه الخليفة وبماثلهم والمعاني النبا بعضها نحو ان يتوهم نقلها والحاجات بعد تسليم ما فيه ان البشر
حال كونه بشرا محال ان يكون فلو قال البشر اى ملك كان ينبغى ان يحال وسلبنا **قوله** مثل الضلال والهدى
هذا سوى الوجه لكونه نسلا كالحاجة لجمع ما سلف له عليه اللم مع انفهم انما وجهه فلا يكونوا ضالين الى
الى الاخرة لا وجه لا على ان **قوله** اما فيهم داخلة واما انا اضيع المتقين عن الدخول في الحكم اللوب
لعلهم بسقوه **قوله** انهم فيهم يجمع فيه الخطاب والوعظ والدعاء ادا دخل وان **قوله** كونوا ان احسابهم الا
نفي لكفر انهم مشركون في الدلالة على اعتبار الطاهر والتجاوز عما سوى الى الرسالة وتعالى وتعلقهم بانه
نهى عن نوع الله تعالى فصلا سالك وههنا نوعه عليه اللم ابهم كعكسه في قوله ومن حاسبك الا نبيع التسند
المكون **قوله** على وجها نسبت لان كونه طاليا مستبع عن طرد منهم ارتكاب الظلم ويحسب للظلم فسئل على كل من
حسابهم لطردهم وظلمهم وتعميم منه انه لو كان عليه حسابهم لم يمكن طرده ايام طلبا وكذلك ان الطرد جعل
سببا للظلم على تقدير ان لا ملك حسابهم **قوله** نزلة فانه ما الكبر على الاستئناف فتح وبل وما نبه على الابدال
من الرحمة الطاهرة انه اراد الكسر في المضمون يعني انه من عمل فانه غفور رحيم وقوله الجهور وكذلك الفتح وسوف في العام
ولين عامر كيف لا تم جعلنا موجبهما الكسر والفتح مما بعد الفاء ذكر وجه الاول **قوله** على انها فاعل غشيه زوجها جملت
على عهد ولم يجعلها سلاكانها الحرف زيادتها في ذلك الوقت ونسبتها الى النسفه ومع السند **قوله**
ومن دخل في الاسلام الا انه الاحفظ صفته فسئل بحالها نه لكونه في صلة ادا قال الذين يوسعون ما
والطاهرية على احد الوجهين في قوله الذين يخافون ان يحشروا اولا مانع من ارادة الفاسقين هنالك **قوله**
ولتستوضح سبيلهم فصلنا . بدل على الحال المجرب جمع فيه ترتيب ايات يوضح الحق من هنا عطفا على علة محذوف
من حق النظر كالحق **قوله** جعل الغيب مفاتيح على طريق الاستعارة اراد المثبته لان قوله فالمراد منه سلوكا كل
كوسبب مفاتح ثم ستر الشان عنه اوجبها بصرف متسعان للعلم ليس شيء لقوله لا يعلمها نعم جعل
مفاتح الغيب مثل مالك الخزنة لوجه وتصح ولا باكلام المص **قوله** ومن علم مفاتحها توصل عطف على صلة
لا الفاتح سوصل على ان من موصوله وجعلها شرطية محملا في البناء على الاتحمل في المتنوع اما بهما اصالة ادا
كان المعنى على انه شرطه افسد وما الحصر في الاستدلال في المفاتح والقسم انما هو لله تعالى على سبيل الكناية
حسب فسئل عنه والمستعار التصريح بما دل عليه بالتلويح في قوله لا يعلمها الا هو والتكميل كما تكملة من النعم واكبر
قوله لا يعلمها الا هو ومعنى الاولى وفيهم واحد هنا اذا قرأت الحسن بعلم الله تعالى واضح واتى ا
بالتبع طالبه محال بعلمه بانه تعالى فهو كل الله في المعنى **قوله** انتم منته حيوه تعالى انتهى انصرح بطى على
ادمه او الغاية على النظم **قوله** الخطاب للكفرة آثر هنا القول لئلا يستقل النظم ولا تقله وعنه عنى ما انب
من حوله واستعمل بالطلب اى لمن يحسبها يستحلون به لاحق الا اعلم والله تعالى العليم الحكيم لا يخفى عليه مفاتح
الغيب فيا في العلم في ابانه ثم يرجع الى الوعيد بقوله سوى الذى يتوفاكم ولا قدر علم بالغيب والشهادة

عقبه

عقبه بقوله ويعلم ما جرحتم بالنهار تتميما للوعيد وبعا نبا سبيع المعرض ونسا والاية للتهديد والتوبيخ
ولهذا اوثر يتوفاكم على يحيا انا يتكلم وفسر بعضهم حوله كالجيف وجرحتم على كسبتم ادخالا لهم في جنس
جوارح الطيور وفي اتباع ولو جعل خطابا عاما وفسر البعث الا نعاظ في النهار كما حصل النوم يوفيا
بالليل وقضاء الاجل المسمى فيضا بعد الموت لما ثبت الملائكة من الاوجه المذكورة واما ان يضمنا الاجل المسمى
لا تبع على البعث فلين شيء معدما فسره المص بالاجل المسمى ولا يعنيهم وكتهم اي يعتكم من القبور بعد مضي
اجل البعث والجزاء عنه وسوف يأتي على البعث المحال الا ان الحيوته تعالى لم يعسب ليجزي الذين امنوا
عملوا الصالحات بالقسط الاية **قوله** سوى الذي عرفتم فاول وسوى كمال انه في الجمل الثاني كما بات الله الحمد
فالاول وكان تحت جنس فاكد على انه من حاتم الجملة واما ان يكون اولى بعض اولا ويكون المعنى يحتمل وقد
اول لا اشارة الى كمال القدرة على الوجهين لانه الموقع لها فهو نصر بوجه الاول على وجه يحتمل الا
ولهذا اوثر الواو واما الحصر فمعنى ما وجب على الذين لا الى القدرة على كسب لكسبها اسل انته اما الكلام
انه على الامداد **قوله** وكتيب بينهما بكتب حفظة البيت تعصمت لها ستحى كتبها وشانها
كقوله تعالى فيما كونوا الى يحتمل نظهر له ونتابع لشريعتهم مداخله ومخارجه وفيه اشارة طيب
من التهم ولهذا عيب عليه بهذا القول **قوله** ويحتمل ان يراد وكان ذلك انشطار نتتسك هنا وجه بعيد مسبق
على فاعد الحسن والقبح ثم لا تم ارتضاء المتهم بما اسكره المعقول مطلقا هنا والنظر اي النفي ونسبه الاسرار
فلا ظاهر اللفظ منه طعن ولا نصا له الدلالة على ان انشطار التوجه فعل لهما لسر والخفي الذكري
على الاولى بمعنى الكثرة وعلى الثانية بمعنى بذكر اشارة انه واسم الذي الاية التكليف سابقا على انها سي **قوله**
لا ايمانه من حسابهم ما في ذلك فاتي الترتيب نظرا الى ما لا انهم من وصف المعطوف عليه بشيء وصف للمعطوف
كما اول في التكفير به لعام وعمرو والحال انه عزل في المثال الاول عطفا على الموصوف فقط ومثال يكون
عمرو بما لها ايضا الماد العطف على مجموع الصفة والموصوف فلا ولكن الحكم في الحال كما سبق ايضا من الاول
في الحال من جنسه عامل آخر فافهم وكونه عليهم ذكرى يكونه عطف على محل كما سبق والحال من بعد تعلل
نحو بعيد انسحابه لانه حال واذا التحق فيصب الفعل **قوله** اي ضميرهم الذي كان تحت ان نا منعوا بهم تحرير انه
ان يرا الناس ما فرض عليهم من تقهم فالمعنى فذر الذين ضيعوا الدين دينهم ادخلوا عليهم شيئا من جنس اللعب
واللهو وهو عبادة الاصنام او جعلوا حظهم المفروض عليهم لشيء لهو بكى ولا وما منه منهم يتبعونه
وينتحلونه فالمعنى فذر الذين اتخذوا ما يستهزئون به شيئا من جنس اللعب واللهو ومما يكون في اللم من
قوله واتخذوا ما سولت وظهر من عبادة الاصنام دينا لا ما ادا ان يرا الذي فاعله وضرب من عبادة
الاصنام الى جنس اللعب واللهو وانما اضاف لهم اشعار على تزيد الاختصاص كما المعنى جعلوا ما
يتبعون به لعبا ولهوا اي وصلوا ارتفع والتلهي دينا وسوى ما نعم لقوله اتخذوا ما سولت وظهور من عبادة الاصنام
دينا لهم ولا يظهر بان تقول انه اراد اللعب والتلهى على هذا الوجه سبقوا وما على اهل الكتاب وليس ذلك والحاصل
الا انا دفع الاول اساله يحصر فيما فرض عليهم من تمم واللعب في الكتاب جعل واصطفا كما يتوب الخذ به

بيان جعلوا ما هم عليه لعبا على الحقيقة ويتموه دينا ويصلوا بدين حاصل انه ولم يكونوا الواقفين الى الله والتلهي في
انما حصلوا اللهو واللعب واصبا صنا حدهما دينا والمراد به ما تطلقوا به من دين الاسلام فحملوه اصلا
منهم لعبا اي كان يجب ان يحتاطوا فيه فجعلوا المقصود به بدل ذلك **قوله** لا ان المسلم الذي يمنع المسلم كالى الهلاك
يمنع من وقع فيه عن الخروج منه **قوله** فادي ابسالي نحو تعرض جرم بعونا ه ولا نعم مراق منو لعرون
الاصوص وكان قتل عن غنى لبني قشير دم ابن الجمعة فقالوا لا نرضى بك فرهنهم بنيه طلب للصلح
ثم يهف على ما فرط منه من سنهم والبعو الحساب واصل البسل ضم الشي ومنعه والتعبيس معنى الضم
لتقطيب الوجه والماء منع وجهه عن الانبساط او انما بيشرون والتعميم معنى المنع قبل المحرم والرهون مشاكل
وقيل البسل الحرام الممنوع عنه بالتبر خاصة وكانه اضيف بمعنى المنع والضم معا الدال على اكتساب المنع **قوله**
وفاعل يوجد منها فان العدالة لا تعتبر الشيء يتعدى منها والحقون ان يراد بقيل عدل الفعل لانه يحتاج فيه الى
انما كما سبق ان العدل فعل وفاعل بخصيصها كما سبق اخذ منه وتسكب وكذلك بقوله نعوذ الله ويسر من البلد
قوله اسكين شبهه بمن سوسن قوله ثم وبشهم مدبر بن ليس لعى على التشبيه الاستعاري كان معناه طلبت
شقة في الحي التي صح الارض شيئا بيقع الى هابط وضمها صعدة **قوله** وفاعل بعمل الامر وان كان
اذا قتلتم امته لتقوم كان ظاهره امرا مطلقا فقصد التعليل ونحو قوله تعالى اذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا
وقوله مثل العامل اذ اللهم امنوا بقول الصلوة اي ادخل في الشيء وقيل لهم صلوا اولا ويحتملون ان حده ان
معتدي ابا فلما عدل عن كتاب عمل على انه لام التعليل وتقديره امرنا بان نسلم للاسلام الغرض فمن باد
مبالغه والطلب بغير وجهي **قوله** وفاعل موقع لنسلم اي يجوع للام وما بعدها المامرانه في موضع ان
يسلم بمعناه والوجه انه عطف على ما بعد اللام **قوله** الحي مبدا وبيوم بقول ضمن حاصل المعنى على
هذا الوجه وقوله الحق بين من بقول لشئ من الاشياء كن فيكون تكلم النبي وسوجه موكب لقوله خلق السموات
والارض بالحق كنسوة هذا القول عند خلق السموات والارض انما ولما اذا جعل القول ما تقول القول وسو
المعني بالظرف لغو مصوب بسبب اي يقوم بالحق حين يقول لعقصيته كن فيكون المعنى والوجه الاول لوجه
قوله بعض الحيتر وقيل هو ابو بحر الاصفهاني جاره الصاحب بن عباد **قوله** وبني على شغب
على القوم هيجت عليهم الشر وغلا الحوب الشغب قال ولا تقتاته سبيلكة عاضية في كلامها شغب
وفي الصحاح انه بالتسكين والتحريك لغة ضعيفة العضيهة الافك والبهتان وابهته الى السلطان عند
قوله والله الطهر لقوله لم يهدي ربي ووجهه ما قيم الحجة عما تسركون به انه يدل على انه كان مع
قوله ما قوم يدل على انه كان منهم مجاحة والجمع دل الكمان التعريض بتضليل قوله الاكونن من القوم الضالين
ثم الحلال النسمه بدل على ان الكلام مع منكر سالف في الانكار علانا ستقصى التردد في بينه على ان من قال
ربي صريح ما عرفه مالم يكن معرفه ويعيده وما قبل من انه استجو بينه فاستعان ربه في تحليل المعنى ولا
انه بين مما ترى ان ان الحصول الشيء من الدليل بخلاف النظر على الحصول الشيء من الدليل الى ما منه
مع قوته هذا والمغير للامل قوله فلان مطلقا على ما بين ابرهيم وقوله وكذلك يرا ابرهيم اعتراض لانه الخ

سدّ محاجته ابيه واما ذكر ما ذكر بيانا لما دهب ابيه **قوله** وان يفسر الظلم بالكفر لفظ اللبس فقيل لان الكفر والايمان
متضادان ولا يجتمعان فلا يتصور اختلاطهما بخلاف المعصية فانها تجامع الايمان ولعرض ان المنصوص مضاد
ايضا على اصلهم والجواب ان الفاسق يسمى مؤمنا لانه اسم تبرك ولا يحكم لايمان عن سلوكهم من جواز الصلوة
وغير على ما حقق في اول البقرة ثم قال هذا القائل وان اريد بالايمان اعم من التصديق فهو يجامع الكفر في صورة
المنافق ودعى بعضهم الى ان الظلم الكفر لان ابن مسعود رضي الله عنه قال لما نزلت الاية شق ذلك على اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقالوا اينا لم يظلم على نفسه فقال عليه السلام ليس هذا ما تظنون انما هو ما قال لقمان لابنه يا بني
لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم قال رحمه الله رواه البخاري ومسلم واحمد بن حنبل والترمذي واجيب
لبس الايمان بالكفر تغطيته به وجعله ملتبسا وليس ثمة خلط حقيقي بل هو مجاز فيجوز ان يكون المعاني
الكفر ولا يسمى حكم المخلوط لاستهلاكه وايضا مؤمنين ثم يكفر ثم يؤمن ثم يكفر فيخلط بينهما في شانه كحكم
بالايمان برهة وبالكفر اخرى على ان النفاق ليس الايمان الظاهر بالكفر الباطن كيف وقد جرى عليه حكم الاسلام
ما تحتها فيه فالفسق عنده والفرق بل جرى ان هو المعلم بالنسوء وقادح اذ هو المعلم بالنفاق لا يسمى النفاق
هنا قابل للكفر احيانا وكما في قوله تعالى وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون ثم الظاهر تفسيره صلى الله عليه وسلم
لان المعنى في الاولى بما المؤمن والمكرر والا مدخل لحديث الفسق في طول الظلم فلو ان ذكر لم يسم السائل
قوله الضمير يرجع والله سيهم قبل التصحيح الاول لان لوطا من الكونين ولم يكن من ذرية ابرهيم وانه
ابن اخيه وعوض الترجمة الاول هو المقصود بالذكر وادخال لوط بالتغليب لانه ابن اخيه جار معه
قوله مثل قولوا اذكل الذين ... ووصل قوله فان يكفر بها هولاء بما قبله ووجه اتصاله
تلك سبقا اسما المؤكد مثلنا الحكم والاجتبا بالتسوية بهديه من نشاء من عباده لانتا ولو اشركوا
مثلا القياس يدل على المؤكد فهم لو اشركوا لحبط عملهم وهم الذين اتيناهم الهدى لا لانه فان يكفر سمعت
يستفاد من كتب حمل الكتب عطفه وهو الاظهر ويحضر ان يكون الذين ابتاهم على الموصول وصف ويكون قوله
من اقامة الظاهر مقام المضمر وهذا معنى قوله مثل وصل قوله فان يكفروا بما دلاله او ليكل الذين يسمى امته
ولانه اشار به الى الاثبات فان كانوا هم المؤكدين فذاك والا فهم وقع الفصل بالابلام **قوله** مثل ولو من
وان جعلوه بانبا وكذلك يتبعها ويجوزون التركيب على المعوقات الا ان كثر والعموم ووجه الدلالة الظاهر
لان من شانهم يكون من محصلي الطيبعى لا بد والاعضاء في النحو اما القراءة بالبا محمل على الانتقاب حملوا
فسالا ركان تلك النسلة ابتغاء **قوله** وعلمتم على بهذا لكان من منهم حملوه على بان الخطاب لمتعلم قوله
وعلمتم على لسان محمد الى الآخر اما اذا جعل الخطاب لغير شاهد صلى ولهذا التفاته ظاهر لقوله لو انا انزل
علينا الكتاب لكنا اهدى منهم وقوله اما نقل ما زعمه الا ان يقال تجعلونه والحاصل ان تعهد لا بالايمان سنة
النام وجهه انه يعرض بهم بان هم بالرسالة شان التوكيد من حيث هو الا ان بالنبوة في البطلان فيه عمم
الاستدلال البرهان واما قوله وعلمتم ما لم يعلوا ان فصل وجه الجمل لمرتضا تركه لا انه لم خصوص الحلم بطلان
منهم سنة وحقيقته ما جاء به صلى الله عليه وسلم وانهم معاندة اولا وآخرا وان الحصن الخطاب بمن هو منهم

احسن

وترتب على ما ذكر بعد فهو اعلم بها منا [illegible] النبي صلى الله عليه وسلم واما عن [illegible] الى الحادثة [illegible]
وعلى قوله [illegible] لا يجري هنا القول الا [illegible] قوله [illegible] من [illegible] وعدم [illegible]
اعراقه [illegible] بانهم لما كانوا يسمعون [illegible] وكانوا [illegible]
[illegible] على [illegible] قوة ووجهه ما سلف والخطاب [illegible]
المقصود [illegible] **قوله** والمفضل [illegible] قبل [illegible]
ومن [illegible] في [illegible] فان [illegible] معنى [illegible] ومتنا [illegible]
بعد [illegible] **قوله** ويبتنى [illegible] على [illegible] لسياق [illegible] والاول حقيقته [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] الملحظ [illegible] المعجم والمعجم [illegible]
تعالى [illegible] الحق فيها **قوله** اي [illegible] مثل [illegible] منا [illegible] تعالى
[illegible] الكهف [illegible] هنا لان انما [illegible] الكتب [illegible]
[illegible] قوله [illegible] ومستقبل [illegible] لعبدكم كما خلقناكم وظهر منه [illegible]
[illegible] **قوله** وهو [illegible] انه يجوز اسناد الفعل الى المصدر المدلول
على [illegible] في [illegible] والرواية يجوز في الموصوف وفي [illegible] اصلا وجعل [illegible]
[illegible] لا موضع الموصوف [illegible] الاصل [illegible] الاسناد الى المصدر الملفوظ جائز [illegible]
دونه **قوله** ومن [illegible] الى الطرفين [illegible] حكى في المعكوس [illegible]
بالاضافة [illegible] **قوله** لان [illegible] في [illegible]
[illegible] الى [illegible] لا اصل [illegible]
[illegible] الخلاف
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]

ذكر

ذكر صاحب [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]

على الوجهين اعني جعل تسعة شهور ... وما ذكره صاحب الايضاح من ان قوله ... على نفي الاستواء

لا هنا ... بين الجعل المتعلق بالمفعولين على الاستواء ... عكسه ... ان كلا لا ينافي

كون ... احد الجزئين وملاحظة اصلها ... للناسخ قوله ... تمهيد لهذا ... انه ... نفسه

... على الجنس ... منقول الكتاب فافهم **قوله** ... الاحتمال

ام ... على ... وقد ... الاضطلال ... في العرب ... اسمه

... **قوله** فالمعنى الابصار ... فان المحقق ... من الجماعة ... الى

على عدم حصول الادراك البصري لا على عدم امكانه وفيه البراعة ... ان يحصل

الادراك ... اذا الادراك الآخر ... حصوله ... عن النفي واما ... بعضهم الادراك

الاحاطة ... ولا ادراك ... الى ... الاية ... الادراك السمع

لانه نفي ادراك جميع الابصار لا افراد ... نفي ... الجموع ... انه ...

... لا الابصار ... على الادراك ... الاصحاب ...

... على نفسه عند الاصحاب ... على نفسه عن ... الجميع ...

... **قوله** ... بالمعنى ... على ...

في ... الافادة ... في عكسهم ... انهم ... وما ...

الا انه على ... الاية ... على ...

لسبتهم **قوله** معنى انا العم وانتم لا ... على ... النفي ...

حال ... على ...

... انهم ... عالم ... انه عالم ... عالم ...

لا ... الاية ... الاجماع

... او ... واما ...

... النفي ...

... على ...

... الى ... على ...

ما ذكره ... قبل ... انها ... على ...

... منهم ... سؤال ... لانها ...

الحادث ... الاستفهام ... الحقيقة ... التصديق ... التصديق ...

المشركين ... **قوله** ... على الطلب

... اني ... مثل ... المثل ...

... **قوله** كقولهم ...

الملك

الملك ... في النظم اعني كل شيء ... الى ... مركب كله وجاز ان يكون مبالغة في معنى

انه نوع المزج والزائد ... على ... من المجرد **قوله** او جماعات ... من الوجهين في ... حسب

النسل ومعناه ... عليهم كل شيء ... جماعة جماعة او جمعا ت **قوله** او وكن ... السلطي ...

الوجهان ... على اختلاف القراءتين ... على ... على الاتفاق على تقديم ذكر المقيس

للمقيس ... والمسلمين ... **قوله**

... وسوء ... في ... الوجهان ... اما

... اما العموم الخطاب على السوآء واما ... على انهم ... لا يستوون ...

... او الكلمات وعلى ... عن ... على

كما ... **قوله** ... على ...

... على ... **قوله** ...

على ... الشرط المذكور **قوله**

... على هذا الوجه مقصود بالعطف ... على

... **قوله** ... وذلك

... على ... الله ...

انه ...

... لا ...

... على ...

... الى ...

... **قوله** ... اي في انسان ...

... على ...

انه ... **قوله** ... في ...

... في ... على ...

... **قوله**

... **قوله** ...

... **قوله** ...

... **قوله** ... على

... على ... في ...

... في ...

قوله دونها فيما ذكر بعد قوله وكل الكلمتين اشارة الى انه منا وانما التبحات في الدرجات لما بعضنا وانما نظر الى
اصل الوضع قوله تحمل اعملوا على مكانتكم واعملوا على مهيمكم بنا على تفسير المكانة على الناحية والشر وعلى الحال
لا يتجه على لفظ المكانة وعلى الثاني فيه ذلك على ما صنعه في سورة الزمر قوله فيه ايضا في المال الحالي بيان
لطف الحكم اما الاول فاوضح القبان وما فيه من تحسين الكلام فبين واما الاولى مع ترك المحاشيه واما التعليق فلان
ان التعليم اما الحسن عند تحسن البأس واما الوقوع حالا مثل هذا الكلام لا يصيب الا من يحترز عن مبادئ بصير ما
ينال محافة من الحرية والكفاف قوله تنع النقوص الحمراء اوله وجهها مرتبة والسر فيه ضرورة لا سيما
الفعل بحرا النقوص ويفعل وقد سبق الجواب عن الطعن بالعربية تنبيها على انه لا العكس قوله حالوا
انعام محجور منه انعام محرمة الدحالي الاحق وما عن همامه قس بل اعم والحق ان يكون حالا مستقلة
لعن عله بالتسمية عرضا صح ان يكون حالا من الضمير المستتر في الصفة الظرفية وهو غير واحد لانه يعني ان يكون
حالا مستقيمة فقط وان الصحة لانا سعد عله على ما ذهب قوله حالصه على الاضافة قيل هو تسمية لما في بطون
ما الصحيح من كل وعمل مشاهد نعت والحاصل اولى ومعناه ضيق وضمان وهو لحى حال لبيت قوله
لحفظ احلامهم وجهلهم مفسر لقوله سفها ونعم على النفع فيه اشارة الى الحال اعمى قوله تنع على العدل
في التعليل سنه تحكم قوله ما في الاولى فمع ... منها نوع وغضب قوله والاسراف في
الصنعة انماسا ما علقه بالترتيب فصل فيه كل من ... وسوحش ... عما سابق فيه
انما ملائن خرج على المصطلح قوله مدخل قوله حلو او فصيح على قوله وهما زوجان وقوله والذين علمنا اي على
انه ربما كثير والامي كما تحمل وله فيه رجع الى الاصل المحث قوله والفقه ابعاله يعني ما فيه اشارة الى انما انه
اليوم ضمن تبي التحريم على هذا الوجه وهو ما اشار اليه صاحب المنهاج من ان التحريم انما يثبت الايجاد بانه ما محله فاذا
انسخ محلا وهو الموالد انكله بلزم انتفاء التحريم على وجه ترتيبه وفيه ايضا انه وضع الكلام موضوع من يعلم انه كذا وقد
كان ثم طالبه سابق شي كونه ويستخرج عند المحاقة قوله ما يطلع به الحرمتها ان يكون الا استثنا مستطع
وبين ذلك لئلا يعرض بادنى في كتب الاصول انه سيكون قصر المحرمات على ما ذكر الاتمام بما عن فان الكلام في
ما اصل التعالي وكنايات ما حرموه على انفسهم بهواهم على الاتصال وجه احسنا والاعراض عنه ما يصاه
لا احد حال تعليقه وذلك لانا في بحثنا عنه سلخ انه وبعبه والمتمام بما عن الاولى ما في الا ولي بحسب اده
قوله ومستحقة في دم الموقف بعد النحو سلخ بما عنه عندنا صحبه قوله من الحجة المحجة التحسينة
طري انتحم الملذوق بالجلد سواء الشحم لانها تخلي تحسب المحم عن طهارتها انها اذا قشره من كونه
قوله والمعزاتها في قولهم حالوا الحسن او الحسر من سواها مستعان الماقي ضم حرف لكان كانها مر في عليه
او كحسب الجمع من نفس ... تحسنه على اسرعه في قوله تعالى فقالوا لو
احسن باعتبار هم والدين تكلم منها الوجه سد اما الدعوى المزعوم ردا لقول اولى تسليم انهم على
اعتذارا بانهم يحولون ولا اولى بعد الاشارة سلوا منهم الشرع وعرف ما شا الله تابع منهم مشروعا
وجه ذلك وما شا الله تابع الاكتفاء قطع لا كلما دلالته انه عن تقديم انه كونه اصل عنه تعالى بما في محل

ارسل

ارسل خلاف ما عليه الباشرين الكفر والضلال صدر الكذب كله وهو ما ذكر استنتاج المقصود من
هذه الرؤوس ونظام الآية موقوف لهذا المعنى والكلام على ما فيه من حصول المقصود وهو الاعراض الإطلاق باطل ايضا
اذ الجدال المثبته فلقد بان شركوا اصنافا منهم والحكم بعلوكذلك فمثله في التحريم فهو كذلك نعوا الفذ
الى انه حصيه والله الاسات تعول قل فلله الحجة البالغة ثم انهم ما دفعوا في هذا القول لحتم هو حسن لا ظن
مطلقا مضللا على نحو وذلك لان من العلوم التي لا يعلم بعضها الا الله تعالى فيرجع العلم بذلك والايمان بها كذلك
والحجة به كغير مشركوها محجوبة وقيل بعلم انه لا محال من الكلام الاخير على امام الحسنين في الاثبات قوله
والمنهم الجزاء بمكتهم والطلب فادح انما الحكمة في قضاء الفضيلة فانما في الجزاء الاثم والحجة
والثاني قوله يعني فلا تسلم لهم ولا تصدقهم لو نزلت عن شهاده سابقة في النهي دلالة على ان لا
ايهم دخل مع عند الشهادة بالباطل وهو بدعتهم في الضلال وفيه سابقة في هذا ايضا في الشهادة
ايهم وصح الذين لست انهم موقعها بالشهادة مشهورين بالقول بتحريم هذه الاشياء وامثالها ولو قيل
هم شهداء يشهدون كان قوله فان شهدوا فلا تشهد بما عرفنا لانه اذن يكتب بعضهم وصار الشهداء اوله
فلعلهم يستنا لحفل ولا تعبد لانهم اعوان الشهادة في بعض منهم اضافة الى كونه مبطلهم دواعي قوله
واتى الا تشركوا معنى ولا النهي عقد ما يصلح ان يكون مصدرية بعطف الاوامر عليها وعطف الحمل الاولى المحل
لها من الاعراب السيما لا الا ما هي على التزاحب غير جار من عطف المصدرية بحرف صلتها ما لا فائدة في الواو عطف
على ما صرح به نقلا عن سيبويه في الاول وكرره في هذا الكتاب فلا ما نع من جعلها بولى معطوفا عليها الاولى
الاولى كلها تتبعل المصدر ولو ترك ما صح جعلها مصدرية اذا جعلت لا ما ان لان التحريم الكل لا نفي الكل او
النهي على اشتراك وقع لا يصح ان يكون لا نا هيه فان قلت فانك ان جعلته مبدأ ان يصحكم نفي الاشراك والتوحيد قلت
لا لم يسلط الي هذا الوجه لم يسح محافه والدال المشترك لنا سبب في الاوامر والنواهي ولا بد لكل عدا اضاف
ان يحكم نفي الاشراك على التوحيد قوله ما فعل عمرو ومن يقسمه بما وجهان طالع سوالا وقف ولهذا اصل ومنهما
نحن نرزقكم فلا يتهم لانهم متوقعون الاستخدام شامله الا ومن كثير من تقييم ولا كم لا لاحاطة هنا مخافة الفقر
بالنسبة قوله ورده ضعيف بادغام الثاني وادغام لا والا ناعل على ما تقدم بعضهم فانه يمنع نصه على ان
الخامس فيكون بادغام الثاني التاء والبراء لا تكشف قوله وهو كسب الاصناف فيحمل على الاصول تركعب
ما تبع سلطين من ضعف والبعض المحمل من غير دليل فعن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يرو ما نسخ في فعلهم
للوسيس من الجهات نظام حقه قوله وابتغى عطف عليه ثم في هذا الكلام يوفي بانها الراجع ادا انه
وقوله ثم اعظم من كذب لانه يوفي بان الحكاية وعقبه بعض الدال من صلة المكانة انها في
النفي من ثم الوصية على الاخبار لا تعلقه لا لان الحال لا يوصف ما لا لان ما يلي لانه ايضا لا يصح وان
لنا ما بعد علم الكتاب لكونه اعظم وما اصله اذا كان هو فيه ايضا منه بذلك كما كان بنا
فسنا عليه العلم لكانه العظم لذلك ولما كان الايتاء اعظم من جهته على الوصية ولعلها من المحكمات
قوله وفصل هو معطوف على ما تقدم قيل نظر السوي سوله فعل الابلاط على تفصيله قوله فلم يشرع الايمان

صند بنا عرضه الى طه وبل لنفس التي آمنت في وقعته ولم تكسب خير العلم الا انه من ايات بها اي بعض الايات الحمي
والدعوات والعلم عند الله ومنه الوقوف الظاهر انظم كان بمعنى الجهل لينفع عنده وجود الامرين من
الايمان او الكسب لا ينفع الاتيان مستقلة في نفعها كما اذا قلت لا ينفع احدا مال اليس من حل او لم يصرف في وجه الخير او فعل
اصفى نظام هو انتفا وجد احد الامرين اما اذا قلت او لم يصرف في ذلك الخير كونه حلا وجب العدول عن تلك
النظام لئلا يلزم التقسيم الكلي لقولها الى انا وقيل بان المراد انهما معا شرطان في النفع واللعن فيها الى حين العيان
لسنه للنافعه في انهما سيان ولما يستحسن كالعان اذ اوقع حرف الشرطية كالايمان والكسب في الاية هذا
ما اتى به نظم العلاقة ومحضه الا انما نسوقه بما احد الى ان وقيل الحامل على الكلم محل اقوى وقد وجد في الاية
ما يخوفه من اللف التقديري الى انه نفس لا ايمانها و كسبها فيه كمن لم تكن آمنت من قبل او كسبت فيه كقوله تعالى
ومن يسكنهم قوله فاما الذين شقوا واما الذين سعدوا والتوجه من جهتي اصحهما من جانع وهو انه ثبت ان
من قال لا اله الا الله خالصا مخلصا دخل الجنة على ما كان من العمل وصفات ولحاديث سوء الحصر ولانه لا اله فيه الخبير
لمخلصين وعنهم بالوضع في الحالة عندنا لها الكتاب الى الكتب والصنف عنه فيسلم ما في الا انه
منهم لتفهم على الايمان به والعلى العمل بانه لنا نوصف الحساب في وصفها التقسيم وحدث التكذيب
والصنف الايه اصحهما الى الاختلاف الايمان والاخر الى الاختلاف بالعمل ثم محذوف الاضمار على التقسيم الاول نعم
على انه نوساله اصحاب الاكثر نعلا **قوله** والتثم مصدر بعض اقسام اي انا منه لا نوعها شيهم فيه انهم
كما قال الحج قوله تعالى فاما الناس وفصل بعض صنف يحقهم عنى ولجم بهم لغير الجميع في كان واحد
نصيب بصاحبه **قوله** حواء عن دعائهم ثم قوله حولا عن قولهم ابتغوا سبيلا اشارة الى الامتحان
سواء ثبت من التقديم او من اداة الحصر يستحق حرف الكلام مع مسكن **٥** تمت السورة والحمد لله وحده وآخرا

سورة الاعراف

٥ ٥ ٥ بسم الله الرحمن الرحيم
والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله
قوله خبر مبتدا محذوف ظاهر يدل على ان المقطع تعديد بحروف التهجي فقط والله سبل المعلم صدقه
شرح في الذكر وجعل كتاب في السورة لانه ابلغ من هنا لا بمعنى اذا استعمل الكمال والاعجاب كاكل الحكاية
الطاهل الاسلوب قوله والحاصل انا انزل من كل الذي بعد ما تقدم عليه تلك ايات الكتاب **قوله** فتحر الكسائي حرجا
اشارة الى العلاقة والملائمة بالحقيقة كانه به **قوله** اوحرج من تبليغه فعلى هذا هو على ظاهره ويحتاج
التبليغ والخوف ان يكون كناية عن الخوف اذا كان ضيق الصدر عن الاذى استنادا من الحرج الا ان الخوف عن الاذى
كان قوله لانه اذا لم يخوفهم وكذلك اذا نعى توجيه على تفسير الحرج فيل ونحو انه ملاق لسنه الحرج على معنى
الحرج للانذار والتفسير لا ينبغي كونه والملاق يمنى وفعلى الحق لسابق الحق مصدق سواء وجد لانه نوع
من الحرج مطلقا ثم لا تعلق علم الانذار الذي هو مقتضى التبسيط الا تم هو تعلقه ومنه تظهر ان المحل على
ضيق الصدر من اذى الكفار محمول على الشرك وهو لسبب يعلى التفسير لا يحمل من الانذار اما اذا نعلق بانزل فهو
على ظاهره وتوسط المسبب بين السبب وعلله للاهتمام وكذا حرجه كان في نفي الحرج مكتفيا الا اصمما الا انه
كون المحب من منه الموقف للسبب كما مر الادخاصة بنوعيه من بين سائر الانسان الى كونه

الصدد وحببه غرضا بانا باطل واسله وكذلك نسخه للانذار لان الحرج لا ينبغي لها في من خوفه كتمان من
الانذار على العجب وهذا سوء الوجه للتطابق بالعطف آتى به كلم واسلم **قوله** والنصب باضمار فعله
ردعي على المفعول اعلم انه عطف على محل المسند لا المفعول له حتى ان تكون فاعلا وفاعل الفعل المعلل واحد
في حين حذف اللام منه اولى لينبغي من ان يكون الذكر فعل الذال الحجمل الى الا انه ينبغي التقابل من الانذار في
التذكير والمخفف لعطف المعنى **قوله** عطفا على كتاب اوانه خبر مبتدأ الفرق بين الوجهين ان الاول معناه
انه المؤلف جامع بين الامرين كونه كتابا كاملا في شانه بالغا حد الاعجاز في حسن بيانه وكونه ذكرى للمؤمنين
بعلمهم المبدأ والمعاد والثاني ينفذ المؤلف المنتسب بكونه منه بانه كتب وكتب وهو كل ذكرى للمؤمنين وكونه
من عطف الجملة على الجملة فيفيد استقلاله بكل من الامرين وهذا اولى لفظا ومعنى **قوله** من قولهم لا اذكرك هنا
ما لظاهر الكلام ينفيه والاولى تحالل باليخ وجه على اسلوب كتابه وشامل من طريق العكس قوله تعالى و
ليحدوا فيكم غلظة طاهر امر الكفار بالغلظة على المؤمنين بان يطلعوا عليهم ويكون الامام عندهم **قوله**
ما امر الله الحكم من ايته واليسرة اشارة الى ان الملجئ على الضمير الاصلي الكتاب ليناسب الضمير في تتبعهم
على سياق التصريح في الوعد ونحو لتشريع القيد فانه لما شرع بحجة امر الحجة شاع جميع ما يتبع لكونه
ادعى لانشراح صدره ورحب زراعه **قوله** ضمير كونه من دون الله وسيكون عن ما على الوجهين في موضع
من دونه الا متصل بالامر كما تحال من فوقه دل سعيان للاول الاقضا تحسينه كذلك لان لتناسخ المرسل بمن اسمه
ان يرجع الى قوله وتسكنكم من دون الله وما الى الحكم عطفا تفسيرا للذين **قوله** واما كانوا من عرفوا من فتحت
امر من عليه قوله تعالى اسكنوا بعضكم لبعض عدو والخطاب الاظهر انه استئناف لا انها وقعة المعنى
في المعنى انه ان بعضها له او كلهم بعضهم لبعض الآدم وابليس والحية على ما قيل واما جعل مهيما حطابا الآدم
وحواء والملبس والجمل في موضع الحال ويكون الوجه المرجح وكذا ما ينوى منه الكلام من هذا التبديل و
اما الحال بانه في حكم المذكور لكنه ضم الى بعض مشابهها فتدبر كما بما يتميز اذا نعت وفصل بينا وليحى **قوله**
نحوه ما كان دعاءهم انهم الدعوى بمعنى الدعاء وتقل عن سيبويه عن بعض العرب اللهم اشركنا في صالح دعوى
المؤمنين او لسب وكي قوله تعالى وآخر دعواهم شاملة واما قوله ويجوز نحو ما كان استغاثتهم فهو استعمال من
الدعوى بمعنى الدعاء كما في قوله تعالى دعواهم فيها سبحانك معهم على ما ذكر المفسر في الاشباه معهم نفسه
كان هذا سوء الوجه المطابق لظاهر في القرآن والمعنى عليه اشتمالهم لا للاعتراض انهم لا اخر لم يبق منها الاوقع
فالمقصود الحكم على الوقت المخصوص بانه سوء الدعاء وهنا كذلك اذ لا اداة القصر وليس من التقديم في شيء
لا في المقصود عليه ان قوله **قوله** وعن الامم بسابقهم عما اجابوا به رسلهم مع قوله والوقف سائل
ان الامم وسالهم صرح في ان السوال عن الامم فاقتضاء اللقاء اقتضاه على بعضه كما كان قصصهم في الدنيا ادخالهم
بانسا الا اذا اقول تعطلنا دابرهم ثم لنحشرنهم علمنا انهم ووضع النهار بحال انهم موضع الضمير لزيادة التشنيع
ومن الاوجه الحمل ببعض سوية انبعوا ولا يتبعوا وبحمل قوله وكم من قرية معترضا على الاعتنا بحال من
لينشر في الاتباع والتحكيم **قوله** وبعضه على الاشياء وضرب منه والصفة قبل انه ان الحصر و

[illegible]

[illegible]

سوى متعلقات قوله اولياء للذين لا يومنون بيانا للنوع كيفية التسلط عليهم قوله وهذا الفعل اشارة الى اتخاذ فعلهم
حمل لفعلهم الفحشاء على اقتضاء علمهم وكونهم مضى في علم الله ان لا يكونهم وانهم مجبولون عليه مبطل كيف ولكنه
على خصوصهم قائلين بالى العلم سعو النهي عليها سو عليه انما الكلام في قوله تعالى لا يأمر بالفحشاء وعلمهم وجوابهم
كالبداء المنع والمنع من تحليل الاتخاذ عندنا لسوء الكسب والاختيار وبكون منه المخلصة في تحليل اعلم
قوله فيه تهكم لانه الحجة ان لم ينزل به سلطانا بان تسول شيء وانما جاء التهكم من حيث الايهام ولا انه لو كان عليه
سلطان لم يكن حجة دالة على انهم على التقليد والبغي والمضي على نوع الارادة والسلطان كما على الوجه الابلغ
اسلوب الذي يقتضيها يحج كما صرح به في تفسير قوله تعالى ما انزل الله به من سلطان ومنه تنزل
لامنع من الجمع والتعليل قوله وعيد لاهل مكة فيه اشارة الى ان حديث الاستطراد قد انتهى وانه رجع
الى الحث على الاتباع وقد نوع مكة في تعقيبه تحريم الفواحش مناسبة ايضا وهذا من لطائف ابو قالوا
قوله يا بني آدم الالتفات للتعظيم المتكلم وتقصر اهل مكة قوله لم يجره والضمير راجع الى كما نزل عليه قوله
وتغاير الحجر مجردا في عباد الناس بعضهم وتنوع في نعتهم وكثرتهم قوله كانوا ضالين مضلين في دعوى العبادة لهم
انما في حق الاتباع مال الخاصم ايامهم رويا تصديقا على بهم مرتبة طعنا للقادة الامر على حرف تعالى
انه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن وادوهم رهقا قوله عطفوا هذا الكلام على قوله اساس تبوع عليه
لما سمعوا الله تعالى سوى بينهم فالوالي والتابع ما كان لكم علينا من فضل قوله جسم الجمال واهلاك الاعضاء فرهين لحسان
والاعشا بالنعم بطوله وسن عظم وبعيد كانهم خشب مجوف مقاس منقب فيه ارواح الاعاصير صوفتح اجوف
مثل قعود عليه وللاسواح نحو ريح واصابة الى الاعضاء سابقة قوله لا بالتفضيل كما تقول ان المطل قبل
من المطل اذا صار الى البطلان والاولى الى كونها من باب سطح ولا يتبع لافادة المبالغة والى البطل كيف هو شهود وله
انه فعلى فضل انتفضل اعى رتبته على العمل الذي يعمله تنبيه على المبالغة لولو كان محض العدل فعلهم
قوله ولكن حكاية عطف على قوله اعتباطا واظهار اللام لعوات شرط المدف قوله كانهم الرجل قوبعير
النعم واجابته واحسنه بهوزا ومستوصلا قوله اذا نظروا الى اصحاب الجنة نادوهم واذا صرفت ابصارهم
فيه ان الاولى ندائهم وتعنتهم والثاني لمرضاهم وكا فيها بعد ولهذا كان الاولى متعالما للتسلم والثاني
الاستعاذة ولتنبيه انهما كما شرطا محضا من عطف فادوا على يعرفون مانع باي كيف الطمع الجسيم
ومنها قوله واذا صرفت ليعلم انه يكون لذلك اذا نظروا الى اهل الجنة فلاحظة لشدة ما تعلق وسع ذلك غير الله
قوله كقوله عنقها تبنا وما باردا بالماء حتى تنتشر هالة عيناسا لشدة وكما اى الى يصانى الخلاف
قوله كقوله حلم على عنقوا بطحاء الكرى اوله من بعد ايام تعشى وحاجر وسوانكم قوله تفضل منهم على الانسان
كما فعلوا لمقابلة فضل انه نسي الحاصل الانسان متعاد في الحياة والمشيئة ما لا اولى فلله سبحانه والالنسان
في الكذب خسف عدامهم واما الثبات فلعدم سبيل ذلك والشامل وشموله اذ ادخال التشمل الزم الى قوله فلم يخطر بالهم
ولم يهتموا به والغرض منه التشبيه بحيث انه تفعل بهم ذلك كما فعوه بهم فسال النسيان وحجود الايات وسوء
ما يسلون قوله انه لهو من نلقاكم بطفقه قوله كيف فصل اعقابه ولمحطة فيه اشارة الى مناسبة بين الخاتمة

لما سبقها من قوله التسوية انها وهي كما تخلص الى ما في بعد من اسلوب الاخر في الحث على الاتباع بعد السجل
عليهم بالفساد والطغيان بان آيات الكتاب المعجز المفصل لم يحج فيهم حتى اسطروا ان ولو يوم لا ينفع النفع
لمن كتبه النفع قوله فلا سد بل تشفع لنا شفع الى الدلالة لا الطلب وتصديها كما ونقل الى اختصاص
بالتعرف والتعبد للدلالة على ان عدم التشفع اصل وبعض الروح لان الاسم الفصل الى الاسم مع اسناد الى الفعل
سد ذلك على وقد تعانت كما استعمل ضمن معنى نقضي عنه لفظا قوله او يحصى حتى الا انه الى الظهر يحيى السيد
قال ان شد حيث على الى قال القاضي حلى الرفع المعطوف اصلا لا من شفاعة وارد وعلى النصب المستولد
الكلام لهم شيئا اما الاحد لا من من شفاعة وارد واما الا من واحد واوحد ويحصى حوله اقوى ولا بد من
حصول شفاعة على الاول من وجهين التعبد لان انه شفاعة ايضا اي يحيى اهل بان انهار فيتسل تفسه بالاحاف
نظر الى الخلاصه واذ ليس من الكلام صغير من ضعواني ويذكر في العبد جنسه مما وفصل اسوة مطلقا وان شد
الوجه الاستعمال وسطا للوله في لزا لانه اتي في العبد الى الغائي سواء اسل ولم يكن سواء او هي بهذا
الى انسان العكس ولكنه في ذلك ان تحرير الشمس والقمر بعد كرها كان قيل في معنا الافات فلما فرع ذكر احاد الليل
على النهار لطافة ولانه اظهر في الدلالة والى الشمس يسخر بامره منها جاء على اسلوب آخر تمهيد القوله ادعوا ربكم
اي بين الطافة واتمام في نشأتهم فرع حال الليل على الاصل ويحج من الى فعل اهل ايضا والله اعلم قوله يطلبه
حثيثا حسن للملائمة لولا انه جعلت الادراك والطلب سيان وبطلبه حثيثا اي يحيى على التعاقب عقبه فصلا
يتبعه على هيئا كما تقوله تعقبه اهل النهار وحال على النهار وقيل يدل اسعى المرتقي في قوله تعالى يغشي
الليل النهار قيل النهار بنا المسلوخ منه فيه المسلوخ لا على ان الليل اظهر من النهار كما انها ليس لها تنفس والنهار
الا ذلك له اولى قوله قوله ولو بعضا بالكم كما لم يسلك وصف بنيه تكبا لا تفتر ولكن قوله ولا وصاف الكريم
كريمه معه وان وصف كل شئ لا انه انما لو تنها من اهل اجل وتركها سلك بعث ذكر نعم نعمة ولم يهتم بشكرها فهاجم
عن الطغيان واستبرك الى الفضل لتسيل سوله ولي بعضا نعما بعد خصص جسما على رفع التكبر والاتباع
عن النهي كذلك منها لما بعده نعمة لتسلع وامرهم بالسوح العبادة وارشدهم الى سلوك طريقه تسلك لها
ونهاهم عما نهاهم عقبه سوله ان رحمة الله لا تتكسب ولا اما الى ما انه ما فتح فهو محسن والاحسان هو جزاءات
انما لكن على ما قيل ارحمه بارحم الى الاحسن فهل في الدعوى نظر لانه لا يرتد ويجيز وان دلالته من اما قبله
النوع قوله التشفق والخضيب التشفق صوت الحمال والوحل او صفة التوصيح صيغة قوله
كسفن وحسب التسفق بما سيقط من الورق والترحل بعض منسوب كما تشفق وكذلك حسب بمعنى المحسوب اي
المحسد وقال هنا خشت ذلك اي على نعمته ومعدته قوله واشماء الاقلال من اقله حال قلته معناه حصل
فيه تمه اووجبه فقلده لان من استقل شيئا سهل عليه حمله قوله فارها به يا للبلد الاخس قيل الباء على الاول
في الاول للالصاق وفي الاخراج للظرفية وفي انا قسم التسبب فيهما اولى الفرع في اوضابه رجوعه الى الماء
اسبابه او نقطا وفيه ومطابقة النظار واسعاد الضمار الا ان سواء افاده الشمل عليه وحسل الملائمة قوله
الارض كانشأة من الارض الطيبة التربة فانه قوله بارض بحار الزرع وبقية التربة عناه ناتيمها للوجه والمحس

المستولد

قوله م

نوعات

قوله كقوله نوع غنّا آنس من تمنى نولت طوله فقال في قوله ذي أي ومتعديه مجرى عاقل قوله ومثل
التمثيل واقع على سبيل الاستطراد سنا التمثيل كما سيفصل بعد ذكره ففيه إلى بعض المتشبهين وغيرهم ولشار
مصنوع من التمثيل بالانغال بطلته والخشبة استطراد عقيب ذكر الطرطيل الله بالبلد فهو انه من الوجهين ولمنه
من الاعراض بحي بالوجه وجه والسد الطبت وافاد الاشارة الطيبات التي سيجيء مشبهه والتي خصت على
انفصل فيه اشارة الحاكم من كل حولد مولد على النطق الحديث قوله كما ينظر له بمعنى التوقع اي الجملة
المقسم عليها لا القسم بل على الاسما ثم قوله صلة لها باستعلمه ما جبا من سوالا الى القسم ومع قال من
حيث والاصلاح قبل اي صحيح وقيل هو بمعنى الحادث والتي بعده انه نفي الحادث على طريق اكتنابه بوجه
المع قوله اصنوع نفهم المعلوم قبل معناه في تلك اللغة الراء قوله وقد يعبر بالحجة ان ليت المعتشاد في
الربع بمعنى والحق لكثر بوجاحه قوله المثلا الاثرا وكر في وصف التسمية ثلاثة اوجه في سورة هود كلها
مدل على الاختصاص باهالا ايضا قوله وان الضلالة اخص من الضلال كما يلغ في نفي الضلال عن نفسه
اشار به الى الهبة تم لا يهتم المبالغة في الجواب لتوهم الاخص يستغرق ذلك الاثري الى قوله وكفى بهو دال
على انه منسوخ الهداية والوصف المستفاد منه باعتبار ان اولها سيطلع عليه ويفهم حاصل المعنى لنفي من قبل
من الضلال فيصدق الضلالة المنفي وما يتحامل من نفي المحتمل انه لا نفي الشي مع قيد الوصف وقد يكون اسما
الوحدة لما كثر معنى باعتباره ان الوحدة لشبه منتسب من اللفظ موضوع للحد الاول وشوق الواحد
المحقق مع اكثر فيها وتشهد له من المعنى في قوله تعالى والخافي لو هذا الاثر التوقيه المرتم من الشم
معنها وفي اسكندها العسال كانه قيل الخافي شيا فقط من قوم اصدق للتقليم على الملاحظة فتلخص الوحدة
في اتمام في مساق النفي فيضيع وكمال الاثر باسنادا فانه موضوع للواحد من الجنس وتلك فيه في اسنادها
ومنه واذا وقع عاما لا يلحظ ذلك والجموع سلف ولو سلم قوله ابتداء ان التقي في ضلالة اي ضلالة
واحدة من ضلالات متنوعة لبيت لكن الجوب في تمام المبالغة كالمعوض ما فضل من الضلالة اما ان يراد به
اكثر او الجنس فعلى الاول فلا تم الى الواحد احق من العكس لانه كما وحد الكثر وحد الواحد ولا ينعكس واذا كان
الواحد اعم يكون نفيه ابلغ وعلى الثاني بمعنى الضلالة اخص لان الاسم للجوابات ادخل على نفي الخاص نفي العام ممنوع
وقيل معنى كونه اخص انه اقل الوحدة وقيل اي لحقيقة معنى الالضلال عمل الكثير والجنس والضلالة الواحد من
الجنس فكليهما ليقيما او بعد فعل بيت اليه دونه وعلى المعنى انه فاسد ولا يكون معه ترف من الضلال و
اشتمله في الغاية النقصي من الجنس حتى كان ما سعد الا من عباد الضلالين وفيه اطمأن يكبار بهم ووقاحتهم
حيث وصفوا من هو هنت للرائي من الجنس بالضلالة اشترط الطاعنة بانه البدل الضلال معه ومنه لو كان بانوار
والعظيم قوله كما قال اما الذي تمنى بالحسد به سوالا من الجنس عليه وعن ابيه ومعه كلمت غابات
كرمه المطعون او فيهم بالصلح كمل السنة به صل السند به مكناكين وفيل اسم امرامه كان بانوا في الكل يا
حتى باننه مرحبا اليهودي يوم خيبر وكانت اهله فاطمة بنت اسد عمه ابن الاستقلص فاسلمهما وكان ابن طالب
غاينا فلما رجع كره ذلك وسماه عليا قوله مهمينا لحنه واصول الاضافة فلا بد ان ادعت فيه الحسنه بها قوله

الدلالة اعم من جهة انه قيل انه علي ان قوله سالا وعلى هذا الوجه الاشكال لقائه والاشارة المحمول على السعفن على الاول
قوله استعمل لعمه في الهلاك وصحبوه مع حرف فيه معنى المصاحبة كما يعتبر كل من الاستدراج
الصحبة قوله قلت هو على تقدير سؤال سائل أقطع عن صاحب القول ايدا باحسن الاسناد ولان فيه
من تعطف على قصة نوح فيمكن ان نوح وجاطلها سم اقتاب هود بما قال نوح بخلافه ساكتا كانه استدراك كلام
قوله فارس السرعة الوصف ليعرض عليه ما ذكر المالي في قوم نوح ايضا في الموضوع وهو عبارة عن ان
هنا من الكلام دالة على هذا المعنى وانما اكد بهما الجزاء التمم وانه الدال على نباته تو يقل ان قومهم قوله
اي عرفت فيما سكم ولما لكم ناصح فيما ادعو اليه الله الوجه انه مختص اليه واصدق فيه وجد لتحصيل كما يه صناعة
ذلك كما قال عرضت فيما سكم وافاد سلما اسانه على الاولى اعراض وعلى الثاني حال على ما مر في قوله تعالى لم تحب
العمل من بعد وانتم ظالمون قوله كانهم قالوا اجتنبوا لما كان المجيء بما اده استعمالي وحده على
خلاف المعتاد عندهم عقولهم ذلك صحيح ساله وما لم يحوته الى ان يكون الرسول بشرا كان المعنى احسنا من
السما او الرسل ملكا ونحوهما والاشهر على هذا الطاهر وجاز ان يوخذ ذلك من عطفه الرسالة قوله اي حق
عليكم ووجب او نزل عليكم معنى الوقوع بمعنى الثبوت ووضع الاسم الا انه شيء محقق اكد ما يكون و
احبه او الله سبوحي لا ريب فيه ومعنى الشيء موضوع للرب في اسما قوله في سمو حبرة على
مثال عنبة وهي برد يمان قوله وكانوا احوالا في العالم لا لهم معالم كهفة بنت الخبير عن رجل من عاد
قوله وكم ساحل صحوله آية فيه من كلام سيجيء في سورة ان شاء الله تعالى قوله لانهم عاينوها في سبل
انا اخبروا عنها اصرحا لا يصح على الاختصاص اذ لعله ظهور المجهول الاضافي كما ففيه ثلاث سنين و
بحمل على الاختصاص بملابسة الاضافة ومرادة الى التاكيد الاختصاص وتعجبه عن غيرهم لهم كما قيل انه
لم يكن من غيرهم فانما يحيا ان يعود تحكم بل عامة قوله والنحت جانب الى ما طلب النحت هو بحو الآية الموجهة
ما ان يكون مستحق من ترك الكتب كما قال بعضهم او من تلك النحت على ما ذكر المصنف قوله مخصصا بمعنى ضربها
الحاضر وهو وجه الطلق قوله ثم نتجت واله على النتج في المعنى قال نحا الناقة تنتجها اذا ولي نتاجها حتى
وضعته فهو ناتج والاصل نتجها ولذا ستفتى الى مفعولين فاذا بني المفعول قيل نتجت ولدا ثم اذا جرى لنا قيل
نتاجا لما ذكر المطرزي قوله ثم تنتج اي تنتج ما في بطنها قوله من اسمعق والشن نتج ارا او كسرها وهو
العرق الاسفل من الحائط وقيل الطين السيح حمل بعضه على بعض كل ساف يعطى ومنه الرسام طها ملبة
مدالتي ليأسف في هذا المقام قوله على الحال كما تقول خط هذا الثوب قميصا فادعم اسمعيد ان يكون
سوا منسولا انما على حذف بتحول معنى تصنعون قوله كانهم قالوا العلم بما رساله وما ارسل به ما لا كلام
فيه اشارة الى الجواب بسرالا اسلوب الحكيم قوله وكذلك كان جواب الكفر ايضا معتدلا به على الطاهر لان
الجواب الطابق اما بما ارسل به كافرونه وفاتت المعروف ما اوحي الله المنذر اي ليس حيلهم فيعلوه علما
بما كان يقتل ولا يصالح يريد ان يتوقعوا ما شاء ابدا لكا قاله في الاستفاف قوله سيقلبها عكسا
أو عكاشة بن محصن الاستدلال بضم العين وشده الكاف وكسرها والسد الالف وحصين بكسر

قوله

اسامه

شه

المم وكن مجامع الاصوب **قوله** منه كما مشابهه لا يرى الا سببا الى المصطلح لان قوله على انه جواب لسوال مقدر
الاستيناف المصطلح **قوله** مفعول له اى للاستشهاد لا حامل لكم عليه الا تحري الشهوة او حال بمعنى
مشتهين على الوجهين فهو عدول على الظاهر اذا المعلوم ان الانسان من حيث هو لا يمكن فاذا اعتبر بها كان المعنى
بيخ اعنى عرضها ولما فيها كما المعنى تا بعين لها كانها تتصرف فيهم وانه نعتهم بشهوة داعي العقل والا
وصف بالبهيمية لان الانسان المجرد الشهوة من خواصها والكل وصف بغلبة داعي الهوى على داعي العقل
فالاولى لعل فضل التقسيم **قوله** ما ضراه ويوجه الظاهر انها اولو بمعنى بل وهذا العطف على محل النصر لانه
مفعول **قوله** ويحتمل انها التى بمعنى التقرير للاتيان على هذا الا كونه من الذين تبعوا فيه لكونه وسنذكر
لا صلاف اوطانه كما سيجى في سورة النساء ان شاء الله تعالى **قوله** وشد اخشم الحمير بحتم النون لكونوا في التى الاسم
والسوال فيها عليهم اولى والطاهر انه يريد المستبعدون منهم في براتق وغيرها **قوله** ومعنى مطرتهم
اصابتهم بالمطر وسال امطر عليهم كما بمعنى ارسلنا عليهم حاصل الرى فلاحظ بمعنى الاصابة
ولا يرد ان ولها اعتى الى الذين يبعى وكرم يجى سورة الانفال تسال انطرها ايها كوكب انجمت واسلكي
مطرت كوكب هتنت وهتلت وهذا مثل على الرد فكانه قال وكذا الامطار في معنى العذاب
وكانه ضمن معنى الارسال معنى انعله فاستعلم **قوله** دمتهم سوى لتعه بكسر الرا فانه الصحاح الدعة
المطر والعصمة استوعها مثل التحول سرح فيها ما منها **قوله** لا بستعلان فيه قبل ان يستتبا موسى
فيل [illegible] فما نظر اليها ان لكونه لما صا النوم مونى اوصب وهو مستبعد ان يجي على الثم اذ ذاك شيئا عليه السلام
بعد هلاك ذو قومه وان ذلك كان في سبيل المحنتى **قوله** الذبح خاصة من كونه واسها اسوى الذابح
منه سى بسيلى التى تلك الشجر ذريعا لضرو لا سواد اوليها **قوله** ففي اسلامهم حسبها حمقا وما تحين
ابحاث تخش او بروي اخسة واصله على ما قال ان رجلا جاورته امرأة فطن انها حسبها حمقا الا تعقل
ولا تخطط والوفر طها فقال الرجل المخلط له حا لها ثم قاسمها فاخذ خيارها واعطاها شرها حتى الى ما
بيع خليط فلم يتغير المرأة عنه لما تمه حين اخذ خيارها ثم باعته ولطم الشكوى حين اخذ منها الا ادنى
صور عنده ذلك وقيل لها اضعت فارسلها مثلا تضرب من تاله مثله دهاء **قوله** وقيل كانوا
على الطرق فهذا الكلام على ظاهر وعلى الاول فيشمل مثل حالهم حال من قعد على الطريق يقطع السابلة
كانه لشياطين لا قعدن لهم صراطك المستقيم لكنه قوله وقيل كانوا يقطعون الطريق فهذا الحاد انه
لم دتسل بمعنها عوجا عنهم في الانفس واعوجاج الطرق عيانا عن حال اصنعها **قوله** كانوا عشارين اى اخذين
العشر فهو المكس **قوله** كيف اسلوب قوله قد اعترك بمعنى ظاهر انه اصاب معنى انه الشرط وما تعيم بمنزلة
الجزا وليس الجزا الظاهر وجواهم عنه ظهر اعترافا نظر الى القصد الى المقصد سوالا عترف بعينه فاشار الى انه ماذا
لاخلاع الاعلى بمعنى الظاهر من اتى بعد ما ظلما خوانه الذين على الغاية بما لانه جوابه قسم مقدر ما الى انه يتحتم على
معنى ما ذكره نعم ان شاء الله ولحمل على ابي الحجلا الاصح الاثم صفقه **قوله** وفيه فيه الاثبات تعطيل المعامر
وكذلك ان ثاني الخبر على الموصولة سمعا ان الصح من اصلته فانه فصل الذين يعولوا تعسا من انا مجوس المعجمين

هلكوا

هلكوا هلاك الابد لكنهم اياه في عمل خطابه او صفقته نجى الحياة الابد وهذا بمعنى الاختصاص وهي
الاختصاص في الكلام ظاهر من اوجه والوجه الحمل الاول بمن ارادة وموصوف دينهم الحكم الحق **قوله**
ووجه الاستعمال الى انه لا يرد الاستيناف المصطلح بل انما اخرجهم كلامهم بواسطة التكذيب
اساسا ان ذلك على وجه ابلغ منوط عليهما على ورود ولما وجه المبالغة والاستقرار والاستعظام وهو
خاوهدما فتقهم والتعظيم **قوله** ولقد غشاه من خط الاولى تمامه على طريقة التابع للاساس وكيف عزى ذلك
والمغرى فيجنونهم فهو جواب ان شاء الله تعالى اى الغلبة وكيف كما سئل وكيف طونى عظيمى لست في
اللغ بالجملة اختار الدموس ولى السر لشدها في الحوض والعمرى في الحال الى الغموص **قوله** ولقد عنيت لكم
اعتنا على مانع في الحصد وقولهم انما نعم في كونهم معنويا انعم الجنة والاعداء والتعيين مثل الاولى في اوطان
قوله وقال الحطيئة يستاسد الوادى عاقبة ثم تمامه سافطوى والرجل من صوب هذه
او انه على ما كان سليم اسد وان نظرت يوما خفض حسها الى العلم ما في القوى قال له ابعد بارض نحو فنى
لى ابرحت لها ما تلك من فوق على طهر في دد مستا سد بيت استا سد التسبيل في موحشا به احد
من الاسد والنسر بالضم القاف فجع فوق وسوم يجعلا الى الارض ولو حصل نسا طى جانب الشرط في حدث
هذا العلم كان وصفها بالشدة والنشاط موضعا للوضع بالبعد عن الانس وظلها فقد كاد يروي
من عسها جوعا ورعد وسوانه وجه ولو حصل فانه سو الجواب قد قيل انها قطع حال من العمر في نظرت
الى التى وانجى منه ان يحصل حالا من العمر في ذلك اسرعت في الابعاد عنه حال كونها تسافطوى والرجل من صوب
مستمر من هام القدح والمحرج الارض من تشابهها فارقها وفي قوله مستاسد الوادى بدل عن قوله بارض
العامر وهو وصف الارض اولا بانها لم تسكن ولهذا كان فرخ الحبارى بها ما ركب الشرف حتى انها جوفة
ثم اكد ذلك بالابدال المذكور ومثل الحشرة والتسهيل حوالى الخلاء عن الانيس **قوله** وكنت نعضى السيف منها
بسوق عاقبات النجم كريم ومعنى اذا ما درها لم يعش ضيفا ضمن له قراه من لحوم فلا تجاوز المطلات
منها الى ابكار الفارب والكرم ناقة عطلة اى حسنة بهم الثمان والكرم انما قد الوطن تجوعها سن
لحسم ونتجتها من الجيد والردى ربما انهم نحروه مثل الجمال لالوسط والردى وفيه اذا ما درها
اشارة الى انه في الجدب فهذه المبالغة في الجود على وجه سمعت عنهم مثل ينبع عام حق سبت انوف
على ابنى **قوله** ويحوز ان يكون الاسم في الذي يحتمل معنى هذا سائل وفي ابن السائل الى انها نفي ما خصها
بالاحد وغيرها **قوله** المستعبد من بكسر اللام الى مستعلو على الكلام اي على **قوله** فنبشر عليهم
كانه يترتب على بيان حجانشه وهو سهو الثانوى وبكل الاقوال المستعلقة نشأ من صرف انفصالها
متعلقا المشه حتى حمل الاستهاد مشله سعته **قوله** الى المعنى مهلك وهو على كونه على الاستكبار
والسير في قولهم قد يشتق ان لنا الهوى ذلك ما خالفوا ربهم ابعدكم في سيل المعنى في صلة فتح ان الحالة
الثانية الاولى فهو منصوب التنبيه فعدمنا سئ ماضل من كما ترى نشهد الانس ملى لها قبل ما لكم لكن
نعم الاشرى انه لما كان من تعرض الواو لدلالة على معتضيها للاول واصل التنزيل في قوله اما من اهل الشرح مع اصل

مكة وحواليها وفي الحلم بعث عليهم سنا صلى الله عليه وسلم واما وجه قوله الاعراض فمتى لانه لو كان ما ذكر من الاحد
نعته ترتب على الاضمحلال الاعان والتسوية ولو عكس لانعكس الامر وعند نظيره ان جعل اللام للجنس سالك اولى
لو كسب المعطوف والمعطوف عليه وتحملها شمول السوا وامام قوله افامنوا مكر الله صح صحة اللف بكرر المجموع
قوله افامن واوامن معا بعد ابتنى ويق طوحصل بكرره لما سلف من مثل اسل الترتيب لنا بعد انسا علي
الاهل بتحه الامن من مكر الله الا انه لا حصل تهدئنا بموجوعن كان الا بتحصيص والله اعلم **قوله**
خاف من عدو الكمين في الاساس هنا امر له كمين اي دعل الا من ظن له ويتوقع حصكن في انوله مكمن وابتنى كمين
قوله واما عنى حصل الهدا سالمام لانه بعض استبين حصل الهدا ليهم كذا بمنزلة الكا وسوا لهم آ **قوله**
لانسا عدله الحس لان القوم كانوا مطبوعا على قلوبهم في السرهت نظر لان الكعب منهم بدينهم فعل الطبع
ايضا جاز ان يراد لو نشا ازداد في طبعهم لطارد ساه او بيحي حصيد ما بالعالم انهم مطبوع على قلوبهم صوما
فهم لا يسمعون لان المراد سرار سب الحال لان دخل في حكم المنسه لا يسمع لسماع كان صا صلا ولو كان كرك
لوجب ان يكون سبيا وايضا الفصل لانا سنت العرض ثم ان الطا هر انه امام من باب التا من قوله افاسنوا فقوله اولم يهد
لعله شتم في عامل من التبري او عامل من التسمج انما سمعنا الا منى من اتيان البائس بيانا والحل ليله
ضحى ولا من مكر الله مطبوع على قلبه لا محالة **وقوله** كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين طه مرابا اله على الطابس
والمو بعض كلما من التطبع وايضا ادامه الطبع اوبا دته لا يصلح عقوبة للكافر بل يصح كونه عقوبة فتس الوصن
كما وقد في التعصب ولا مثال الكلام سوق لكار العصل والتعسا للوهم مرض ولا اسنل اصاب في سمعهم
لا يعقلون ولا من ان يطبع على قلوبهم وصن هنا التعسر الحا لى التهويل ما لطا عن ان يكون للعصم وحن نطبع على
قلوبهم بحو الحنا اي ونحن نطبع على قلوبهم كما قتلوا الا من اتيان قبلهم ولم يعتبروا بالا آيات او مثلوا ما بيانا ت
كسحلعنهم حنوا التلبسات ويتم لم يكن حمل معرضه ينتهي او كما لا يمنع عليهم من الحيث والا من النحران
واسعلم **قوله** سويتنية مكون شرط التشبيه بالحال التريب وفيه نظر لانه جعل شرط كونه مكك التي كلاما
مسند اليه بالحال ولما جعل يقتضي ضرا يصير اسمى تلك الشرط الا ان يريد تلك التي للعلوم حاليا او
صنفها على التمام للمعهد لكنه يرحب الاستضا على شرط افاده الحال او في قوله لكنه يرحب الاستضا فمنوع فان
المضي على التشبيه محتمل لانه اذا حصل حالا لكونه للمقصود سبب بالحال كما ذكره التابح في نحو سيتهلل ترقا ما
اذا حصل منه التبري الكلام اعا يكون مع من محلم انه زيد ولا حاجة الاتحاد لانه زيد تماما كان اولا واما اذا اصل
من اسعر فيمتنع التبري على انه تك على اصل الوجه ويتعين ان نحوها على يمين حيث يستر على الها قصدها
واحد الامور مطويه وسلمعلوم للشارح في كتابه فكلا انها سبيل الاتحاد وقت على واحد وقات سلم اد
ما معناه الحال ولما كان حصة كمال الاتحاد اقبلا وقصدها الافاده الحرف صاسبا لما لبسيلا منه وهو لما لحد
عن حكمه كان عن وكيف كان في هذا ملو حامض وسنا لتلبه وتعميم من كلا لغسل نظر فيه وفيه ان الاحانه
تعلق عنه غنته **قوله** فطلوا لها كونوا ما آمنا ذكر فيه اوجها الى الظلم انه اكفر فيه الابا للتنبيه والظلم
سواهست وال الظلم ضمن معنى الكفر وعبرك في اوايل السور انه ضمن معنى التكذيب وتشبهه بهت فاما لك

يكون

يكون التشبيه في كونه تعليقا مثله او انه وجه تابع وصدا اشبه **قوله** وفي الشهود اسقال الا الحمتول الا ان كونه
سبب الحدس وصله انه او بمعنى الواجب وصله على وفي الشهود سمتي ابدا حيث او قبل الحق هو الواجب على
سبيل العكس والصاب بالفعل امد لا وسوضف انه انما استحو انما تصحيحه فيما بيانا من الواجب ومن حيث علمه ما لا نصه
منتهي عن نوعه للواجب بوجوبه على الواجب كما استعمل العكس ولبس في كتابنا الاعانة في شي بل هو عوض نقصه بما يناقضه
حسنه بانه بالتضمن على بعض ويرد على قول الحق ضيفا به هو مثل الامثله والا يواتي النص لما سمع في الحافه
والاستعمال الكلية المستنه على تحصيل **قوله** وفي تلك ما شار به الحارث اشعر اذا نفخ الحامم للوقوع فيحقق
والتمريبعنها ام عمار وهو موجود في النسخ الموثق بها اي ببحوث اسنح بعض ذكرتها مهجا وان
صبرت عنها وسمي لا ياح الصاطن الحر سوط ذات بن بشر فعتله وكتم ومت الصحح بعالجها
حمامم جرسه لا امن طاري ونحو خس لا احاجة بها وثمل السير امرت للنافة اي دللتها للهوجوح الصح
والليل ويجل ضبطه ضبطا ذكر لاعبا عنه وضباطه مثل بالطبع عوض الكاعل اللبس والحرعند سمع
من منه ايجع وسوقهم **قوله** فانت كيف قاله لما فانها السؤال على تجا حال الترطيط والحوا **قوله** او الدليل على الى
انه قال الا انها ويلح عنه انهم اصابو هنا لا ان انك لكونه قبل الكلام الا انها والحلال لنقتو منه وتعالى الا عاماتهم لا
على سبيل التبلغ **قوله** اي يا تو بكل ساحر مثله اي يحر منه هو بشر الترتيب على سبيل اللف **قوله** ذكر فيه
اوجه ذكر انها اوجه وفي التنوير بله والوجه الاول منها بنا النالث ثم الا انه جمع مركب ساكك لعلهم انا
نطع ومحوها منها العوق او حا وخيتهم منها الخلاص منها ونحوه والوجه الثاني بنا الاول فيه الا انه ساكت
ابطا والوجها ايا ان يكون عنه ساكت لعلهم انا نطع ومنها لا احصل الكفاف صون والوجه الرابع
نا التاني فيه الا انه دخله ساكك بالاصل اسوة الاسباب ولعدا سافيها بالملوحل حرف من طلق وفي
تهسو سبب **قوله** ونعرنا كا نزع الا اوليها وعلى هذا شبه ما لا في عدم حصول الضرر في معني
نعوه على الكل شبه ما لا في انه مطهر لا مصالي الا ائم كما ان ما لا مطهر للنجاسة والا سعماه على الوجهين كشنه **قوله**
وكان كما ابي جسم منع غيره **قوله** والحركه اي حركت سوا وغيره وعماده لما صافه للصدر الى المفعول
قوله والنصب بما ضافه عطفا على قوله او على الاستفهام اي وعلى هذا التشبيه النصب باضمار ان **قوله**
نشاه الغافه المجرده للمستفي وهو قوله نصيح با نزاله من اشيا فيهم وكشف عنه بدل على انه نشاه على سبيل الكنايه
الرمزيه وكذلك يحمله ان الاحض ثم نوعها من بعده اودلا على بدائع لكنه من سوى لبط ولهم مستخلصوه عن عشيرهم
كلهم بتول شاكي ان ذكر الا ان بدائع يكون اليهم اوليحس بهم فما قبل وانما قد للمستقى دلالة على ان البدائع تكون في
انشاء وسهم سواه ليس من الطا نسل التبط وانهم دخلوا في المشيه فيحب تعالى من ان ما عباده وهو انه
منهم ومن التبط اي الماصه لمنتهي من الطاعنين ومنهم سواه ليس الا التبط الا المستى من الطاعنين متروكه فافهم
تحمل الاشاره على سبيل الكنايه حصلت من مجموع الوصتين وغير الاستعابه بالتسبب والتصريح بنظم ابوات التعجي
المجي للكمال ولما التصريح واكتف فلانه يجمع هذا الكلام الى محاله وقد صرح بجميع الامرين سلك عنه مع قوله والشيخ
مكانهم وفيه المستوفي ذلك كمل الحسان دون وجه فتبت الى من عادي اولياء ه فقد بارزني بالمحاربه وقول الدعا د

والحشاد قوله وقيا استعمل منها صا لوا استنا العنم الجوهري السنة اذا قلبه بالعصا وتعقدت بعضها ببعض اقول وهو من
هذا الباب اي انا قصر بقول اسحاق النسم سنوه استنا اذا السنوا في موضع سنة واستنوا اذا اصابتهم الجدبة
تعني لو لو تا سنوي منها فاما الماضي سنا اشد لانما يستعمله قوله اضرع ضعف تعالى ضرع له والبه اذا
استكان وخضع قوله حال الى صنعهم كشف لعنز العنس بياض يعلو حمرة ولدا حالهم الحسنة من الحصب والرخا اشار
بذلك الى الشمول لهم تغير الشرى بمنزلة تتابع حدثه ولهما ايضا الرضيعة بالسنى فقوله فيما بعد لا الى عنس
الحسنة وبعد كالوهم تغيير لون الحصب والنكبة مبالغة اي انه لكثرة الوضح كالجنين كله واحب الوضح والجد الازل
سكان حتى يستوي لمحي وجه واما السنة ولا سنوا الى انه بحسنا ما ذكر بقبيل على الواده هذا الحسنى ولا
من كلامه والحسنى للحسن بالحسن لهم السنوات يوعلى انه قسم عن بعضهم الحسنة ولا حجة لذلك الى الاقف عليه وسيأ
سوال لو ذكرته من كلام صاحب المفتاح ويتمد ما ذكره صاحب الايضاح فافهم فانه لم يصنا بوقوله والمعنى
يوجب عنك وسو انشق هنا انما اثر في هذا المقام لانه الاظهر وذكر في الحرف وجهما اخر وهي السوء عبيد
اما الا ان الشيء الى عاسه لانه على الكلام بها مطلقا لشيء به على ان يستعمل اعتبارها وقبل الكلمة بالقسام
اعتبارها ومن الاختصاص كما من السوانس ما قال لهاصنو فاحطه كما خط الرهبا وقيل لهم التي تخلت الطواه كان
الشيء منشق فيما يتعلق به من كلامه بها وقال اما الحملوي خلاصته الى انها اما قسمة حقيقية وهو الوجه الاخر
قسم استطاف وهو الوجه الاول وما سنبه وهو الوجه الثاني وادخاله في الاستعطاف وصوع من الاصطلاح
قوله فاردنا الاستثنام قرن بذلك لان الاغراق على الاستثنام وقولوا انه بمنزلة قوله فقوله الى انكم
فاصلوا السبل قوله لا يستقصر به تسقيفه وكذلك لان لا اضاح انه اخلع الثقة والحنا في لا البلاد
اثباته الحصن دونها تبلج فلم يزل الحسنى قوله وبيان انه اي الكلم سنه ولم يقبل ويستعملنا الحسن
واو قول لا انما يتعجل فيه انه ستمتم كلمة تلك في شايع ايضا قوله عن نعتهم اي عن تمييزهم النحو وحذفه للعلم
قوله ونظره من اثبات انه الكرى بحصى في المكد المرشح فيهم صنعة الجولانه مويث صرح به في اوسطه
من ذلك ورعيه الكلكه من اقسام بالمالكلو وما يمكن عن حاله فاعله الكلم حسن الكله تما وشرعهم للكلكه
قوله وفي ايقاع سواك الى الاخص وذلك لان ليس الاشاره بعد افادة الاحضار بتحمل الغير عنهم انهم اخيرا
اخبر عنه به بواسطة ما تقدم من الحكوف والسبع يوذن بما حال لهم فيه لست بالانبا بوجه العلم بها
البطالن منهم العصعصها وفيما لهم ضرورة لان قوله سائر من الحقوق اي لا اصلحوا به منهم وكذلك
نشأ من ليسمل قوله سوءكم تنعم فيهم في تعم لسعفه اما الى ان قوله واحسنكم كما تفسير لقوله وهو فضلكم
واصل الكلام وهو فضلكم على الصالحين وفضلكم اذ الكلام قبل واذا الحاكم على الله تعالى ينتهم الكلام معه
في قوله تعالى ما حصناه اولجا بمعناه سوا الذي حصل لكم الشغف بهدا والتعلم قوله خلوف جمعان خلف
فهو نضرب للحية خلوفها انضر العرفان لها لم حدثت بعد الخ الاولى قوله ومثل الحملوطى الاربعين
هذا من الايه نعيمه قوله والرقه على النظر الى ان النظر في الحقيقة هي التي لاجل الابصار والحاسه ثاني الاراده متعنيه
انظر فكان ان النظر بمعنا على الرقه بعنا قلبيا في ضمه الرقه واعاده مبالغه انه لا يقبه محتمه عن نظر البلا سوم

وجه

المزيد

لا يعني

نحن وهو من بيان انه بعض قوله صنع المجرى احالته كلام صنيعهم محض العصبية فقد تحولوا بر بطر الى الرابع
عن العضو المخصوص او فوق حاله فيه ويعتد ذلك من نوع كثير في الشعاد تم التقسيم الى ما عرفوا بالعين لا نحو على سبيع
القسم بالحلول تعالى عنها استعدد لعصمته تعالى وخصوصهم اكثر ما الرقه والعين منه العين مخصا به
والصحيح كما اشار اليه شيخ الاسلام والحرم الذي ابو منصور عن الاسهم وبحمد سلف وسنن في مختصر صنف في الاعتقاد
قوله قلت كما ان يطلب ابنه الى الاخص بينا انما تم اذا كلم العوم كانوا معه فصحف ساق في قوله تعالى
موسى فرية سبعين رجلا قوله قالوا ان يسمعوا الشيء وتعالى باستحالة ذلك ليس في الفرقد فلا سيما على الاستحالة
الشيء بل يستوي عدم الرقه منها فيها يحل سبيل الشك دونه الباسه على انه الوبيد ما كل ملة بعض بين ابي اووتب
قوله ربا ونحوه قوله وما فيه من المبالغه الوجه محصل الشيء الدال الى الاتيان ما كشفهم لا يمنع للاتيان بالسبب
انه وايضا بسببه على النظر مما له من آلة الابصار والمبصر فهو صحيح حملا على الظاهر لكنه ساقط من نسخ
من كونه اكمل الرقه ولا النظر المخصوص بلفظ بعيد يحرزه للناكت على الخصم نحو مسائل ما السرح حيثما سبق وفيها
فقال انه لا يمع في ذلك قوله وحمل صاحب الجار في بعض الحواشي اصحاب الحمل ابو الحسن البصري وهو ابو حدي ما سواه
تمتلت لا وجه له قوله والحق ان هذا اشارة في نفسه على كلامي من حيث اصحها انه الا الاديعلى الشأن بل جل الكتب
وقد سيما في وجه تعالى لا يرى لا لاخص ولمثاله الكلى الالهى الخفي سائر في كلامك بيدنى انه خلقوا وكان المخصوص الجل
وذلك الا المسئلة في الحالي والخصم يترجم منا فانهما لكان الحلال حلالا الا التوالد قوله تعالى لجود ان به موجود
بالا كونه فيه ما يتبنيه الحصاب عن قادتنا انه تعالى او علمني فيه خاه وهو على ما يدل الرقه ادل بين على عدم الجملة
بانه محال حال لذلك وهذا صحيح والاستدلال على الحاي بالحلال لكنه عن سائر شيء مثل حلتهم ايضا الدليل فيه
ما يدل على تعمم الاوقات قوله وهذا الكلام منهج الاساس في الحاد اوجح كلامه الى انه من اصناف النظم وهو
المراد ههنا لا الادماج المصطلح واجاب انه الى نصفه لا لاستدلال وللتخلص عن احد النظرين الى الاخر محا.
قوله فالدعوى بالحق اي بانه لا استدلال انه يجوز عنه انه اصعق ان توهم يتحلى الرقه وهو على ذلك الحادث
ونعني ان المسكي الى الاخر منا ما نافي ما ذكر من طلب الرقه لسلفهم الجيد ومن بينا من التباهاه والمبادهة على
ما كرر في كتابه سما يدل على انه حال ما جاء وكلم طلب الرقه دونه فيما حصل له وان هذا النوم فيما ادته في المجالج
وفيما سلم انه قوله تب وما فيه من الاستعطاف وما في انظر الى لذلك من التاكيد والمبالغه على الفرض الذي
ينافي ان كونه هذا الكلام من اكبر على الشيء ولو كان كذلك لكان في طلبه ما يتبع فيه وهو حق قوله ما البكلفة اي
قولهم ان الرقه بلا كيف قوله لجاعه يتحلى سنة السنان هو في ذلك عينيه تقويم حيلة الا احسنا بل
الفهم ما قال بعض الجماعه لجاعه تبعوا هو يهم الا الهى تموع عدلا صنته تصنف صنف عدلا من في
عدلهم من جهلهم ضعفا السبل ولا الحمر موكفه قوله وشكر غرفه ما يمكنه حسن الاول والحوي فيه
لا يعطلون الظاهر وللحوي الذي لا يمكن بعضه الى الرقه لو تكلم عن جانبه في الحل لما خرج على اعرف الحلول تعالى
وهيئاته العلمية وان الحمل على الى الطلكات لتبكيت فلا ريب على اللفظ دلالات حسنة اوجلته والتعاب مثله
في الكلام النحو بكم كل منطوق ولكونه لمن الباطل ومعطلا عن سوا الطريق والنسلم قوله كما سعى في رد بعضهم

هذا سئل عنه بعد عهد انه في الفنون والنحو والامالة والكلام
القسمة التي اثر الحاصر من هذه الصحيح

ان اتى وارا وما قال العجم وقد نسوا الدا وهو ان تجد ولهذا كان قوله وقتل من بعد حضر اوما هو به حجرا آيسا
ان يكون الولي بعضه او كما نقل عن الكلبي وابن جبير لما نسيهم من الكرامة قوله عشر اذ ربع قبل الصواب لما كان الا
الذابح ولهذا فانه البكر وما شاء الله الذبح بعد موته لان امكنا من اخذه والحق انهما لما كانا بعض
حمل موته على مكر محاذاته قوله والمعنى كشاكل شيء كان من نحو اسرائيل محاجين انه اشار الى ان الخاص العام
حسب الوقت وفي تقدير هذا نعتنف ما به قوله كل شيء بعد منفصلا لانه حقق كل شيء الا ما يحتاج اليه
في سائر الاحكام ولا اشتباه وجعل موعظة وجدنا بدلا او منفصلا عطفا على محل من شيء كما اشير اليه
او الحق قوله كالاختصاص والعفو اشارة ما ذكر من شأن انعمنا عليهم في الفضائل انه اراد شمل الحسن والاحسن
لا انه في التوبة خصوصا قوله على ما كان الصنف احسن ما اشار الى ابلغ فحسن ما يشار الى رتبة وتحسنه
ان فصل من الصنف على ما اشار عن لفظ دليس مما بينا فيه فرحين بل هو ابلغ الى تفصيل كثير الا انه
او معتبرا على كثرة البر وجه او معتبرا ولا عنا بالاحسان وكذلك لان معنى احسن وابلغ كل شيء او ولهذا
تفصيل في المنع نحو قوله لتعبدوا ولا تستعبدوا دل على ان الخطاب لليهود وحده الثنا فعل المتقون الاصل
سا بهم ولما جاء بالنبي الذي كان من قبل التوجه الى مصر وقد ذكرنا تسعة على مصر اشارة الى ما ذكره
واسند الاعتبار وبشره على الفسق سوى الذي حولهم الثمار ولما على قوله سأريكم دار الفاسقين فاد
سيلقى ان يعلمنا والخطاب لموسى وقومه قوله وقيل سأصرفهم على بطلانها وانحصارها كما اشير
وهو يدل على ان الخطاب مع كل من يمكنه على هذا الوجه وهو اعرض حسن النظم لان من جملتها قصة
للقصاص انه على مكانه كله وحده اكمل منه وعلى الاول وانما اعراض بعضنا وقوله والحق فهم
موسى رجع الى القصة فافهم قوله ولا نسكن فيها ولا نستقر فيها ما شرعنا فيه ولن نكمل آيته
معطوف على هذا المقدر على اسلوب قوله وقعد اتينا داود وسليمان علما وقالا على داوده وفي الوجه الذي
صار الى الصالح ما لم يهدنا ايضا قوله ثم اتخذوا العجل عطف على مجموع ما قبل ان اعرض عن اتخاذ العجل
وكيف ثم اتخذوا العجل ان فعلوا على ما اقترفوا عليه من الامر المنكر اشارة الى انه بكل يعجبوا به
من الاعتقاد على الوجه المخصوص يشتمل على ذلك ومعنى به كلمة على اسلوب انه موحد سبحانه وسمع واع
وكان لم يسمع عنه ما نهى عن ظلمهم دلالة على انه ليس بشيء منهم كما كان قوله من بعد ما اتتهم نوعا بعد
اشد هذا الا ان الخطاب بعبادة العجل وبعد ما كتب اجل الا ان الخطاب ليجعل بني اسرائيل وانما استعتد
الغنى من الدليل لان معنى من بعده من بعد ما بين قومه في كتاب قولهم او معتد على الحسنة كونه بعده
ادنينا وانما استفاده لان بعدى بعد من انه يعني وفائدته تصوير بابه المستحق وفرادته
كما اشار كلام تصوير رتبة وما يتصل بها من ارادة المالك بعد المعنى تعسف والتمثيل في وجه ان فيه الاهم
استعان الوجهين الحصر والاول على الحسنة كانه قال لا اشك في سلوكه بهم في العبادة والمعاقبة
الناس من جعلوا الملكة الذين هم عباد الرحمن اناثا والحقيقة بمعنى الادخال في ما هم فيه منهم الى الكل
به مسلكهم بنظر ان قوله اي عن فرط في حسن الخلافة فيه اعرف الاشعل على النفل الموضوع للاشتراك

وحزبي لا نبي فصلا ما مضى ووجهه القامة على سبيل الاعتراض كما في سلطوف معهم فما كان احسن قوله بذا
هذا الذي اعتبر ارتكاب سماحة تامة وجوابا اذ اجب البلاغ الرابح وهو للتفرع قوله ثم لكشفوا
ما فعلوا انه فطلبوا الرؤية لاحي الاخرة قد عما به هذا التأويل مبني على ان هذه القصة هي بعينها
الاولى وهو على حد قطع الا ما سوا قول المفسر اما الاول فقال الامام الداعي الى الله رحمه الله عليه
انه الله تعالى ذكر قصة هنا كلام وطلب الرؤية ثم اتبعها بذكر قصة العجل وما يتصل بها وظاهر الحال ان
تكون هذه القصة متأخرة عن تلك القصة اذ ابلغ الافصاح ذكر بعض القصة ثم النقل الى الاخرى ثم الرجوع
الى الاولى وانه اضطراب بعيد عن كلامه تعالى وايضا ذكر في الاولى حر موسى صعقا وفي الثانية
قوله بعد ما اخذتهم الصاعقة لعلكم تشكرون ولكنهم وايضا كونه ان اخذتهم بسبب طلب الرؤية تقبل الممكن بما فات
استعينوا واصابوا بهذا الى انه حيث ذكر صاعقتهم لم يذكر صعق موسى بالعكس وقد اعلى انها
اربعة والانصاف ان الجميع قصة واحدة وفيما نحن على بني اسرائيل بعد انجائهم من عدوهم وبعد ايتائهم
الكتاب وضرب سماع ومعاده العجل وطلب الرؤية كانا في تلك الايام فذكر اشار الى البعض بعد ذكر
بالبعض قوله اشارة بهذا الاسلوب سوى ان الاول في شان الاحسان عليهم وتفضيلهم كيف وقد عطف
واعتبا على الصاعقة وفيه انه منسوخ بالتفصيل ومعنى حيث ان الرؤية مستطرد لتعرف ان الطلب
عندنا ولقيهم الحجر عندهم والثاني بيان جنايتهم بعد تلك الاحسان والتابع اتخاذ العجل والملامة
فلا دراية من اول ما لم النظم وما ذكر مما نقل محي السنة على انه قوله قال الراوي لما قال موسى لقومه في
من بني اسرائيل بعد مغفرة الله من عبادة العجل ما حيث بسبعين رجلا فلما اتوا ذلك المكان قالوا لن نؤمن لك حتى
نرى الله جهرة فاخذتهم قوله السدي وهذا لا يصلح رد لكتب هذا اخادى ما تقع مخالفة فيه لكون
الملائكة انهم كانوا له وندرك مطيعين وما اشد عليه حتى انهم في حجهم موسى فصاح عليهم النبيون
لو من مكس من الطاعة وحسن الاعتذار ثم الضال من عند الله تعالى فقالوا انما انتهينا وما صعقهم
تطلبهم ثم العقوبة العجل اتخاذ العجل بما عرفوا انهم لكن ظلموا حاشا السدي والحمل على ارتكاب الى آية
لا تدل من هنا كيف ظانا في ترتيب الى الاتفاق ولا انه من نسخ قصة هذا وقد اعترف المفسرون في موافقة
بانه اضاف سبعين الى الكلام ذكره في قوله تعالى وما اعجلك عن قومك يا موسى وما اعتذر عنه
بالحسنى لسبعين كان مرتين ولينظر الشيخ انهم كانوا معه عند الكلام وطلب الرؤية فطام على هذا التصنيف
والسلام قوله ما رغب الى هذه حاله وصفته كانه لما سأل موسى عليه السلام بسبب طمعهم بخبر الله الذي اوجب
ما هذا الى غرائب سببها شيء ورجعا الى شق نعم لذلك قصة وطالما يلج من اعظم تهويل تستعبد من قال
من قوم موسى وقد بسطوا حاكمين بهم بانهم اقل الفاضة باللحا معه وانه فيهم صعاق وان اعطوا على
في تقصر على المسؤول وانفصلوا ترغيبهم على اثبات ان النبوة في عمل الصلاح ومجيء عليهما ومن
ما فظ منهم كما ذكر لله فيما يسمع المخلص الكتاب الذي صلى الله عليه وسلم والحث على اتباعه احسن تخلص
وحث في الكتاب ونعوذ بالله من العجب العجاب قوله خاطب كلهم بانهم بنو اسرائيل الذين يكونوا كلهم

... قوله ... صلى الله عليه وسلم قوله [illegible]

[illegible]

[illegible]

المعاني التي لا يستطيع الشيء من حمل على ... عن لو انزلنا على الاريكا لا يستطيع ... اراد
النبي صلى الله عليه وسلم ... من الامة ... والتي ... انه ... قال
ما قال ... فان ... الله ... كلام ... عليه ...
الاسلوب الحكيم ... عن ... الحلال ... عن ... الحلال على ...
الآية محمولة على ... الصلاة ... الله ...
على اصل ... [illegible]
الاول فانه ... الامر ... قوله فانك ...
بعد ... [illegible]
عموم ... قوله
ما ... [illegible]
... قوله ... قوله ...
[illegible]

لابد

لابد من ... ليستقيم الكلام ... الاستطاع الذي ... وانه ليس ... الواضح
... قوله ويكون من ... الكلام على الوجهين ...
... الوجه قوله ويفصل ...
... ثم انه ...
... الاستفهام ...
... قوله
... الله تعالى ... قوله ...
... قوله ...
[illegible]

وبه قوله اسنا متعلقا بهم ايا الانعام كغيرهم وبعادتهم في انحى معلنه بيطنوه صلى الله عليه وسلم لسماعه كونه قطرا ان
اخرا صالا على غير ما اجرى عليه الاولى والتعقيب بالفا الا لا اتحاد اصال النظم ما وجب ابتداء ما تعلم اخرى
حسن طا انه صحيح عن سمرة بن جندب فاتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تلا حق طاوي الباس وكان الاعمش
لما وليه قال سمته عبد الحارث فعاش وكان ذلك من وحي الشيطان وامره ولا يصلح ما اسند السوال الاخر
لا الحديث مسلم من نسل وذا النجاة لصعوبه ذلك عليها السلام فانه ليس يشتمل نعم كان كلاهما الا النبي
عن كتبه ابا المنذر بعنا حمل ابنه على وجه مافيه من استقبال على انطال الاسما على قدرته من قرابته كما لفظ الجمع
وبهم الاكثرية ومن جعل فيما اتى اسند مما ذكر دل على انه انتفى اعلام وهو واضح لاهل مكة واما قصيه وان
الشك على انتفى ههنا القول مستدل على الحسن وعكرمة كما ان ذلك منقول عن عبد الله بن عباس ومجاهد
قوله ووجه آخر وهو ان يكون الخطاب لقريش وهم آل قصي فانه رضي الله عنه يعني بحطابه على بن كيسان
سموا اولادهم عبد العزى وعبد الدار وعبد مناف وسنا انه حصه على الاسم والاحرى انه احسن
لا اشتقاق فلا الحاظر لا يطلعوا من بيته فحق الا انهم واحليهم ولا سيما مجموع قريش وقريشه وجعل
منها بيحيا عربية وقريشه خطة انما كانت تسعى صنى بيت ستة مكة من خلفه وقريش احداث سفيح
في مكة وهل ابن العلم انها وعد عند الجمل ان يكون من انشا ان نبتا تكون وتعالى والكرامة اسمين كثر الذي كانوا
وما سمى بهذا النسك ... قصد اضع مضرا وما الشيء قوله فيا لقصي تعالى سيكم من مجاد
لابنائي وحدد ما يجمعه بنو قصي بالكدا لانهم لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بالاتك كان مسيم
نعم ذكره الفضل شيء بعيد المقوية ومعلوم ان الفضل لسوا من نسل رحله **قوله** في قصة ام معبد من انها لو خرج رسول الله
صلى الله عليه وسلم من مكة مهاجرا الى المدينة معه ابو بكر رضي الله عنه ومولاه عامر بن فهيرة ودليلهما الليثي عبد الله
بن اريقط فمروا على خيمتي ام معبد فسالوها لحما وتمرا ليشتروه فلم يصيبوا عندها شيئا وكان القوم مسنتين
فنظر عليه السلام الى شاة في كسر الخيمة فقال ما هذه الشاة يا ام معبد قالت شاة خلفها الجهد عن الغنم قال هل بها
من لبن قالت هي اجهد من ذلك قال اتاذنين ان احلبها قالت بابي انت وامي ان رايت بها حلبا فاحلبها فدعا بها رسول الله
صلى الله عليه وسلم فمسح بيده ضرعها وسمى الله تعالى ودعا لها في شاتها فتفاجت عليه ودرت واجترت
ودعا باناء يربض الرهط فحلب فيه ثجا حتى علاه البهاء اي وبيض الرغوة فسقاها حتى رويت ثم سقى اصحابه
حتى رووا وشرب آخرهم ثم حلب فيه ثانيا بعد بدء حتى ملا الاناء ثم غادره عندها وارتحلوا فقل ما لبث ان جاء زوجها
ابو معبد يسوق اعنزا عجافا فلما راى اللبن عجب وقال من اين لك هذا يا ام معبد والشاة عازب حيال ولا حلوب في البيت قالت لا والله الا انه مر بنا رجل
مبارك من حاله كذا وكذا فقال صفيه لي يا ام معبد قالت ... فوصفته له قال هو والله صاحب قريش الذي ذكر لنا من امره ما ذكر
ولقد هممت ان اصحبه ولافعلن ان وجدت الى ذلك سبيلا واصبح صوت بمكة عاليا يسمعونه الصوت ولا يدرون
من صاحبه جزى الله رب الناس خير جزائه رفيقين حلا خيمتي ام معبد هما نزلا بالهدى واهتدت به
فقد فاز من امسى رفيق محمد فيا لقصي ما زوى الله عنكم به من فعال لا تجازى وسودد ليهن بني كعب مقام فتاتهم ومقعدها للمؤمنين
بمرصد سلوا اختكم عن شاتها وانائها فانكم ان تسالوا الشاة تشهد دعاها بشاة حائل فتحلبت له بصريح صرة
الشاة مزبد فغادرها رهنا لديها لحالب يرددها في مصدر ثم مورد ... واصل الفرع الذي ...

عوالي

موالي وقيل هي الفرع مقدم ما خلا الاطباء وقوله ضمني عن سعد الله الرحيم اخر الموقف مجحا بالبهم وقيل سهلا ...
وفيه الصوت صوت ... للخلق اصل بل اسفل مكة موضع اعلا ما **قوله** الا انت وعلى الاصلاح انه لا
ان الاصلاح في الخلق ما ذكر ... واشبه العباد لترق منهما ... وعلوا وافساد لانه من الاصلاح
على اقدار الكرامة واما قوله القبح في الوجه ... لقوله فيما بعد ولا تستطيعونه **قوله** والحال ... عطف
على قوله الحال وسببه ... في ... او الى ان ... فانما ... انه لا اسند الحكم
الا انه لانه ... بذلك الموضع ... مطلق الدلالة ... الحاصل ... وعلته ... كلي عن بيته
... الى الهدى ... للتعميم ... الوجه ... **قوله** وعليه اي على ...
الى ... منهم ... ان ... ما ... الاستماع **قوله** لانهم كانوا اذا
... ان ... يستمع ... على هذا الوجه **قوله** ...
... الى ... لا ... في ... طوال
... بالمستعمل ... ما ... الشعر ... الشعر ...
... الفرض على ...
قوله ... وشوق ... والتشوق
... **قوله** ... الخيل ... الخيل
... حال ... الاثنين ...
... جميع ... التسويح ... اصحاح هذا ...
... الخيل ... اذا جال الخيل ...
... النظر ... على ...
... الخيل ... الخيل ... ان الخيل ...
على ... **قوله** ... فاستمعوا له ...
... الاستماع ... الوجه
... **قوله** كما قرئ ... قال
... ولما ... عنه
... **قوله** ... من ... الكلام
... الاصلاح ... فان
... ما استمع ... صلى الله عليه وسلم
تم ... والحمد لله والصلوة على رسوله محمد وآله

سورة الانفال

بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** ... واحد ... فلانه له
... واصل النفل ...

لهذا على هذا اشكل اي حصل وبناده [illegible] قلته في الصلوة والولد وسوال [illegible] سنة
على سبب الام الحسنه بعد [illegible] وبعد قوم الاختلاف [illegible] على السر [illegible] وسوال المنزل [illegible]
بعد وصل [illegible] لكان [illegible] السر [illegible] وسوال [illegible] ذي [illegible] اليهم وقال
ابو مسعود [illegible] الاعناق [illegible] سوال الاستفهام [illegible]
دعما فان [illegible] سوال [illegible] على الوجه الاول قد علم
من جهله قبل [illegible] لذلك [illegible] لم يقطع [illegible] قال
على [illegible] اما ذكر [illegible] جواب سائل [illegible] اشكل [illegible] عنده [illegible] شديد الى
[illegible] ولم [illegible] بالحوف [illegible] تعالى
[illegible] جلود الذين يخشون ربهم [illegible] ثم تلين جلودهم [illegible] الا [illegible]
[illegible] والانس [illegible] الصلاة [illegible] المراوح [illegible]
الاعمال [illegible] نفخ [illegible] الشام [illegible]
[illegible] النفخ [illegible] هلا [illegible]
[illegible] فان الله [illegible] الكبر [illegible]
[illegible] على الله [illegible] الطالب [illegible]
الاستثنا [illegible] على [illegible] اما [illegible] السبعون [illegible]
[illegible] الاطلاق
[illegible] على الكمال [illegible]
[illegible] الاستعمال [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الاسم [illegible]
[illegible]
[illegible] ثم [illegible]
[illegible]
[illegible] الذين [illegible]
[illegible]
[illegible] الاصمعي [illegible]
[illegible]
[illegible] ولما قضا عضضناه اي جعلناه عاضا [illegible]

اوارابيه

او ارابيه وهو من [illegible] العرب ومعنى ابطس وعضته كانه على [illegible] وانه [illegible] اوفي بيت [illegible]
[illegible] على انه [illegible] من [illegible] الامر [illegible] على [illegible]
الاحسان [illegible] وانه جان [illegible] والله اعلم **قوله** قالوا [illegible]
[illegible] على التصريح [illegible] الذين [illegible] **قوله**
[illegible] الشمس [illegible]
[illegible] في الصحاح [illegible]
[illegible] والله اعلم **قوله**
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] **قوله**

[illegible]

قوله [illegible] طامن [illegible]

قوله [illegible]

[illegible]

قوله [illegible]

قوله [illegible]

وجه [illegible]

[illegible]

قوله [illegible]

قوله [illegible]

قوله [illegible]

[illegible]

اذا ستقبله والتحريج الاملس من خاتمة النيل وقريبه القساط وهو على السوقي منهم من ضرب وضع قوله وفردا
ابن سيدها الابتداء اي على هذا الوجه فهذا الاستيضاح لصفه لا للاول قبل الذين امنوا ولم يهاجروا والاصل
او ذلك يدخل فيما يأتي ان الوجه الاول لسلوك نظم الكلام على الاخفى قوله نصر على تاج الكلمة بكسر الراء
اي من حصل اليه من تاج الكلمة اذا جعل هنيئا لما بعد من خصوص له من نقل والنتاج الى المخلوق
بسات النظم ايضا اي كانه لعظمه مرتبح لا يمكن محوه قوله واما التصويب فكالقود منه انظر الى الانحدار يجري
الاسم وكذلك الصنايا والنساء واما انظر الى الاصل الذي هو الصفة كما في الاسم فمناسب الا ان تعلم لانه
في ضم عن الصفة قوله فاتت فائدة هذا الوقت اي المعنى الذي لسال عن فائدة الاضافة بما هو معلوم
لعلها فيه فائدة لانه اذا الاضافة بل السؤال عن وجه الاختصاص مع حصول المقصود بان يقول يوم الزوال
يوم النصر والطرح على الاعدا مسلا فاجاب بالفائدة فيه فحصول اصل التصور والامتنان والدلالة على انه من الايات
الغرائب المجلة معه كتب قوله واغلظ لهم اي الدالة على اغتنامهم قوله جهيد لهم بقال الاملس جمع اي حسنا
الامر متسال جاء ذلك اي فعل كذا اي عاسكر ومن بعضهم جاء على حذف الالف قوله وقصاري شتهم تقاد
قصري وقصارك وقصاري اي فعل كذا اي غاسكر قوله وفيه تصوير بعض الفائدة فيه الاضافة وفيه
ما تقليد له عطف واكثر سلم اسما للواو للحال قوله وهذا تفسير فيه تعسف لا ان المقام شاع في موضع
التحفظ لهم فاحمل عليه فيه تعقيد ولا تكلف فيه وما قبل ان هذا القدر في الدلالة على الاصل للواو وليس بتحقيق
لانه لا استدلال كلا فانهم في كل حال لا دليل الامن لا لان يرهم في عنه الى ما يحصل التنوع قوله اشتمل بما تكون الجمل
في تكون وقلنا غيرها اشتمل بنصوص الحال على العزم في نشر والحمل على ما المصيبة وجمع حسنا لا وجه له
قوله ولكنهما يتوقف عليه عن نوعين فيما بينهم يسمى الاساس ومن المعاني تعقبه الاقصارة
متوقع الغيب قوله وانسكم في خطاب الموصل بينهما دانهم كانوا لا يشغلهم على سعي من شاغل في
الحمل والانتم اتينوه فيه في قوله تعالى لاطمع فيه حسنا والانبياء جميعا وكل شغلت الكفار بغلظ وشدة
الى انتظم قوله اسطراه فقلل اشتغلتهم ام بمعانيه فان ذلك للعادي يتوقف بصاحبه الحادث
استطراد الى وان نضع التقسيم بالنسيم في غزاه الاسلام نظما و ما هذاله جانبا في الدولة المفضلة اشكال في التنوع
والعدوان وكانه حقيقتها على التنسيم الذي جاءت في ما اشتراه او صاحبه لا حتى بالوادي لا عبيد وام من
الاولد وذكر ان سكنا مع صاحبه اتيا جنوب وادي الحمى فاذا نعم كثير فيها بوادي غير وفي فقال اسكت
كونا وبنا حق اتى ابعاذ فلكم الحي وشبابه وسيد فكان وتبا بعض الكما واكان بعد اهل كما قبل لا
فاغيرها فاطلوحي يستعمل الى الحي بعد قال ابعاذ الا فسكم ضار ابي حتى على صفة صاحبي
ايسى فتعبوا بالامر ولم يشكوا وان كانوا على سبيل النصوى اي ظاهرهم ان يكونوا فامضى من ذلك الحصل النبي
الحضة كما اما علمه في قوله تعالى من يتعاون البرما حتى الاثاث قوله ما تعيبوا الملك صنعوا الادهر
والاعظم من ضم عرفه المارض من قال اتهم الانما يعقب عنهم بعد فان سلم ان في رواية الموطأ ما روي الشيطان
ما سوا صفوفه والادهر الاحصر والاعظم منه في نعم عرفه وما ذاك الالمار هو من نزل الرحمة وتجاوز
من الذنوب

من الذنوب العظام الا ما رؤي يوم بدر فانه قد راى جبريل يزع الملائكة وهذا تشبيه اعز الاشياء على وجه التشبيه
وقيل من انتهاء سيل وصف الشيطان بانه ادحر منزل ووصف اليوم بوقوع ذلك فيه كما قال اليوم سواد الادهم
فهذا من سعره معلق صفوصفه لونا وبيع الصف الحاوي للمقطوع والادحر افعل التفضيل من المصور
كانثر واحتق قوله والذين في قلوبهم مرض يحتمل ان يكون من صفة المنافقين بعطف الصفة الى المنافقين
اسند الحل عطفا مستترا او مرض اشد لا تحضروا لصلوات واكثرها هو غير النفاق وليس في الواو
لكانه للصوق الصفة بالموصوف كشيء البنه قوله اي كل اعدات تستحق على مذهب قوله الماضي
من الله الدعاء على ان سبيه ما تقدمت ايديهم تثبت باعتبار الاسم ادلة الاشكال بعقابهم تعرضهم لا لانعقد
دينهم لان ترك المعتبر من حقيقة لنظرها شرعا وعقلا حتى يصرح بنفي الظلم سببا للتعذيب قوله
وصيغة ظلام للتكثير لاصل الصحيح طلبا تحالف من ان بني نفي الظلم اعم من نفي كثرته بانه بنفي الظلم واما كثر
ونفيها على الحاله فانه قبل نفي ظلام لفلان ولا ظلام لفلان وسكرما فهو سوا عدل الى ظلام لذلك
ثم اجابها بانه اشارة الى ان الظلم اصلا على سبيل الكناية وذلك لان المعنى بل نظائره على غاية الظلم كالظلم
مستحقه فاذا صدر ممن هو عادل اعادة على انه اسوا اشد العذاب لانه اشد المستحق وهذا
هو الاولى للطائفة للظلم الى الحميد قوله والكفاية فهم من ويكتم من يكتم مع موافق تعرف والكفاية لاية
البنة قوله ومعناه فاضل الشبه من يكتم اشاره الى انه من باب مجرى على طريقها في قوله
فاذا حصل الامر طرفا للشر بيانه الى انه يدل على شرعيته في الجمع على سبيل الكناية ملك يصحا اصل المستاذن
لواحد قوله ولتعرف كلا بنسله بنو بها جزم نسبته بعلامية السجدة وهم في التفسير واحتفظ وابن عامر
والمعنى ان حرف حذف المفعول الاول في موضع من هذا الكتاب وقرن في ال عمران في نظم وكلام
هذا ما ذكر قوله من على المشركين اي نقبهم التقسيم الذي يذهبون سوي فيه الواحد والجمع قوله للجهول ان
لحل الامة الغريحا وقبه ولستحلت على تزمي ادنى وعاد عن وحصين لا احدث ظهر حصان
قوله اسلم بما ضربهما مكرد سوى في سورة البقرة قوله فاعتبر اي وجبت من الكتاب حكم ٥
ان المسلمين قرابة فيسمعوا ووطئ وادا التعارف المكاتب من في مجلس انتمه فتفعلوا ورقتي حفت
ايات قوله وقبل الى اهل بدر سوف يحل لان المسلمين لا ان اهل بدر قوله فامكن منهم كما كنتم بن
تعال المكنه من الشيء وكنيه منه اقدره عليه فتمكن اسكن وحذف المفعول الاول لان المقصود اهون
على لطائف انتم من مكة قد يعلمهم ٥ تمت السورة ٥ والحمد لله وحده والصلوة والسلام
على من لا نبي بعده وعلى اله وصحبه ما انتجت قرب على بعد ٥

سورة التوبة

بسم الله الرحمن الرحيم قوله الالمة اي عهدا وانفسح شانه اما المنافقون الكافرون
فظاهر واما المؤمنون في قوله يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا اباكم الى ان فاسقين وهو نزل شد ما خاطب
به المخالف فكيف لنا في قوله وقال الحسن وكان ابن عباس رضي الله عنهما يقيمهم ظاهر الحجاج الا انما توكيد
لانه سال عن موجب عدم التسمية وما في محسنكم الموضع وحقيقة انه مطابق لان هذا الكلام دل على ان

لم يقولوا سوى [illegible] الأولى [illegible] والحاصل [illegible]

[illegible] الامام [illegible] عن رسول الله صلى الله عليه وسلم [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible]

والذين يصبح ثابت في عينه ومنه الحديث كان خلقه [illegible] رسول الله صلى الله عليه وسلم [illegible]

قوله فاستبهم لأي شيء [illegible] خلفاء بيننا [illegible] اخلفوا الموعدا و

[illegible] هم يبيتونا الحطم [illegible] وقتلوا [illegible]

[illegible] المطلب [illegible] حلف [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] الاعلام [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible]

ابدا لم يوجد على ما حفظهم عليه فانه يجمع بعضهم [illegible] فاذا وفى [illegible] حسنا ان لم يكونوا ولم يوجد فيما منهم مجاهد
مخلص [illegible] [illegible] [illegible] الاخلاص اذا لم يظهر اثر بالجهاد [illegible] [illegible] الكفار
كلا اخلاص [illegible] [illegible] [illegible] المباهلة والتحكم قوله [illegible] الايمان [illegible]
[illegible] [illegible] الايمان [illegible] انه اشتريك [illegible] والجهاد
[illegible] الايمان [illegible] [illegible] تعالى [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] قوله وعينا الكلام [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] قوله [illegible] [illegible] قوله

[illegible]

قوله [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] ملا [illegible] فيهما قوله
وان [illegible] اساس [illegible] [illegible] قوله فتحمل [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible]

مكنكم هذا الوجه وهو الحمل على الندبية لم يكن هناك قوله قلت فيه وجهان الأول تقديره أيسر قيمة مفضي
وهو أضعف حالا وأقل رجالا وكذلك سمعت في المستقبل بقيامه حمل النصر للأمة شاسعة للنصر الآتية
والثاني تقديره أنه من المنصورين وعن أوجه أن ينصر ومثله الحديث من هو أولى وصل الحديث الى [illegible]
والأول على أنه النصر المسبب من الضعف وأقله في السالف فكونه السبب [illegible] في الآتي
أو موقعهم بأنه من المنصورين وقد يحصل النصر ذكر الزمان تنبيه [illegible] كأنهم شاسعة
فلو نصر في ذلك الوقت كان [illegible] الآن تنصره [illegible] أنه من المنصورين لا من المخذولين
قوله أي يحلقوه [illegible] أو يحلقوا [illegible] قوله
عن الفعل [illegible] ومعناه [illegible] وليس [illegible] الأصل ذلك [illegible] معظم الناس
صلى الله عليه وسلم [illegible] ولذلك [illegible] الجنابة [illegible] هذا
[illegible] الأمر
على أن [illegible] الاستنصار [illegible]
وحسبه أنه لا يخلو عنهما [illegible] وأما النظم [illegible]
[illegible] قوله ليس عادة المؤمنين [illegible] أفاد
الاستراك [illegible] قوله [illegible] الأمر [illegible] الخلط [illegible] الجوزي
وفي رواية الخلط [illegible] قوله [illegible] والخلاف
فلا [illegible] الجوهري [illegible] من [illegible] الحروف
وهو [illegible] في الصحاح [illegible] في
[illegible] التقييد
[illegible] قوله [illegible]
كذا [illegible] قوله [illegible] قوله ومصادق
[illegible] قوله
[illegible]
قوله لكنه [illegible] الأمر [illegible]
في علم [illegible] الأصل [illegible]
قوله [illegible] من الجبال [illegible]
قوله [illegible] وقد
[illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible] والله أعلم
وهو [illegible] رسول الله صلى الله عليه وسلم [illegible]
[illegible]

١٦١

دعه فإن له أصحابا يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون
من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية ينظر إلى نصله فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر إلى رصافه فلا يوجد فيه شيء ثم
ينظر إلى نضيه فلا يوجد فيه شيء وهو القدح ثم ينظر إلى قذذه فلا يوجد فيه شيء سبق الفرث والدم آيتهم رجل
إحدى عضديه مثل ثدي المرأة وفي رواية إحدى يديه مثل البضعة تدردر يخرجون على حين فرقة من الناس
قال أبو سعيد فأشهد أني سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأشهد أن علي بن أبي طالب قاتلهم وأنا معه
فأمر بذلك الرجل فالتمس فوجد فأتي به حتى نظرت إليه على نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي نعت فنزل فيهم
ومنهم من يلمزك في الصدقات قوله [illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله
وفي الديوان مثله قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
قوله [illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]

[illegible]

[illegible]

على رسوله وآله وصحبه ٥ سورة يونس ٥ بسم الله الرحمن الرحيم قوله

[illegible]

فصل

لم يرد به انه ليس من [illegible] هم نبأ فلذلك كان منه عطفا للدفع بل اراد انه ليس حقا او في جانبنا وسقطه وفيه نحو نوع **قوله**
وسود ليس عرضهم ولم يعرفوهم به وذلك لان العامل دخل وانما اخذ نظيرها مع قوله انه ليس دخل على شانه ابجر **قوله** ولا تسئلوا
على الوش عطف على قوله على العمل اي فعل بالجملة فعلها على العظمة ليست على الموصول وليست الاستواء على المعنى
وليس بها عن عطفه بالجملة انكر انها من قوله واسمها عطف على قوله **قوله** قال ابو حيان اسند نسبته على انها المنكر
في انها صلة **قوله** وللبعض اعاده للحلول مدة اوله به لان الله ليس هو عودا واشار بالاولى ان الوعد واقع
الصحيح اعتبار الامر **قوله** ويجوز ان يكون رفعها بما نصبت سنة الابتداء قوله احقا هو كقوله وعد الله
حال اراد انه وجه مستقل ويكون الجملة سد مسد مكانه لقوله الله هو حكم ولكنه انتصب صفة مصدره وجاز ان يريد
انه تقدير اصل الخ فيجوز من جنسها نصب صفا لكل عادة المصدر في الحسن نحو الاحسان الاول ووجه المشتمل نحو قوله احقا
عباد الصالحين حاشا ولا داخلا الاعلى وقت ويجوز ان يجعل انه منصوب المحل على الظرف على انه ضمير تقدير او ظرف
كانه قيل في حق وقيل قول الحاجب انها احقا على ارادة الحق واشار نعاعه طول الكلام لا تقديما لما لانهم يستعملونه
في حق شيء مال الخ الى انهم من قبيل نعم انه منصوب على الظرفية وما اثبت الفراهي على قولهم لعمرته وان نعم الدليل
الاكل منهم سوء **قوله** وهذا وصلها به قوله ما كانوا يكونوه مال الامر على فيهما حال فسقط مسالك و
اشار الى ان اصل النظم ويمسي الذين كفروا ما نعانهم والعمل على المراد مبالغة في نصوص الصدق وما كرهوا عليهم
قوله مبنا هو بينهما اذ على الفرق بينها فقط حيادا ضميا ما اعمل به ما عمل اصل بها **قوله** لا يوضحونه اصلا
وما يخطؤونه بانهم جمع هذا تكون ارها لطلقوا يجمع وقوله اولا اشار علمه حسن انه بما وعلى هذا هو على الحقيقة وعلى
ان اسم الجمع الحرف وجعل الاول بمعنى الكثرة وحيث تعارض تقدير المضاف وكونه في الا بين فصل المجاز المستعمل اذا
في معنى الحرف والاكثر في تحاسهوا انما دعوة وبالتحية **قوله** لعظمهم المستولي عليهم اللهو لا الذي وجب الاعمال
اشار الى ان الوجه انتظام الوصف على الرضا المحقق الدنيا والفعل بعضهم لها وكانه تفويض الترتيب فيه الى الفضل
قوله ولذلك لا تركيب لكنما مستدعيه من هو محل الاعمال والعمل الصالح والمعنى في القبل ليحل الحج والعمل ثم لما اعتبر
الاعمال ايضا فما كان اشار الى الاعمال المقرونة بالعمل الباقي الى استعمال ذلك انما يكون صحيحا على المعهود الدال في عمل
والاصل عدم غير قبول الكفا في تقع الشيء مجهوم الربط دل على ليس الا من اجل الترتيب الدال على الاعمال والعمل
الصالح لكن طوق قوله اما انهم دل على استقلال الاعمال غير مسلم ثم ولو سلم المطوع لم يضر المعنى لان العمل بعد
شرط جمع مما انه لطوع المفهوم منه الاكتفاء غير شاق الى اول العمل والدلالة المستنبطة وهذا بحث اول قوله ما ذكرناه
مع انه حل للدلالة على اصالته فمادة شرعية هذا ما يخالف له من اجماع الا لامعتنا عين مرتين والما ذكرنا من ان لكن
هنا جهة اللذة انما به مجموع عامه المنع والتسليم **قوله** كقوله او كصيب من السماء في غير وتستعمل اسبب الذي يعني
وقوله في غيبة كسوف الحمد قد تعلو والظاهر من يكن في وتستعمل انه يعمهم وقد علم انه عند كما به على الحق واسب
ولها مستعمل نعم وقت في وقوله ولا ينفعه الى الخاص نحو نعمي شاؤ شئون شيء شيء شئون ه
اي غلام شوق التراب سريع السوق للشوك انهم جمع في العمل وللمضمه الشوك والمثل شقوق والشيء
والشوك لكثرة فات القتلى سما اسم فهو مجرد في جهة الى انه قد علوا الا بسرعة عن نحو الحمد الجبل وقيل الا انما

صفاة لاتفاق لها الا انك ترى قد يعني ويستعمل الوقف والحمل على اصطلاح اهل لسان ولي **قوله** موضع اسم العالم
الخبر موضع تعجبا لهم الجر اشعارا بسرعة اجابته لهم حتى كان اسم العالم الخبر محمول عليه لا يتصل اسم العالم الخبر
لانا فرعنه اجابته تعالى وهذا على اذكر في قوله ما يحسن فيه الدلالة على سرعة الاستئناف كما لا يتخالف ترتيب
على نسق الامر ومنه الآية منصب سؤاله الذين لا يرجون لقاءنا دلالة على استحقاقهم العذاب وانه تعالى لهم انهم ما
وحيا انما من قبل ضميرهم منطبعا لامرهم وقيل منها الدلالة على حق مصدرها باسمهم ذكر الموصول لها وقع في الحسن
تمها وتابع فليس ما جنى وفيه منها نظيره انه الاصلاح الى الحمل عليه وقد به جواب شرط محذوف بل لها
اشاره الى ما لم سؤال الوجه **قوله** الحسن صفة الحال كما سوى على فضل شبه نسبته استعماله على الحذف في
تصوير تلك الحالة والاتمام بعد اختصاص كسوته واستوائه للحسن اذا امكنه الاستواء على عرض الحسنة فهو مبالغة
ليست **قوله** والمحبة تمامها الانسان تهاب من عمل كتاب المحبة واذا قال صلاة العصر وبه محبة من حال الله
سبحانه بكل **قوله** يجوز ان يكون عطفا على الحلول ليس من العطف التفسيري في شيء انه اعرض الا انهم طلبوا بالكفر
ثانيا انهم مصروف لا يصح منهم الايمان ولهذا قدم الى السبب اسالكم التكذيب وعلم ان الا اماله **قوله** وان
استعمل معمول تعني تعني ما كانوا لو يبنون مثلهم اليه وسوء عطف تفسيري **قوله** والمعنى ان السبب في
تكذيبهم لدلالة من حال على جهة العطف وسوء حالهم على وجه الاعتراض ايضا اما الاول فظاهر واما الثاني فلان
تخلل الاعتراض لانه من جملة السبب **قوله** وفتح محل النصب فيحملون لامانع من التعليق لفظا لانه قد انظر لتعلم
المحتمل استعمال على ان النظر بعينه جائز التعليق بالاستفهام خاصة اما للمانع ان المعنى شاع على كونه معمولا لمطلوب و
ما ذكر المصنف صحيح لان التعليق ليس بجائز الا وانما هو منشؤه الابهام **قوله** وسواء نصب معالم انه علامة نعم اما الرسول ان
تسلط ذكر الاطهر دليل على ان التسديد يعني منع الوضع لانصراف الذات والاسماء ان تركن عن هذا وهو النحو من المبدل
في يده معلولا نعم انه مكان به وجعل جهة تعالى على ما يكون الى الصلة حملا على التسمية للكلي والا اولى متمم ليس من
شروطه حتى شيعا والتحقيق العمل على الكفاية ثم قد حي في شرائه اشراقا وما جعل لي ان يتحقق مسائل النسخ وان منها كثيرة
مكانه شيء يستعمل فيه ما يشير الى القرآن او المنسوخ وما كان له على هذا وجه الى التسديد هذا المعنى عن وقع
في ذلك وقوفه انه يصح النسخ كليا بل اعم ما حصل فما كان لسبب على كل الى فيه فيه ما عم في النظم شوق ما وقع الى نحو اداه
الحال انهم طلبوا نسخا خاصا كتلك ما اشبه ذلك لعلهم انه ميسر في ما حصلوا اما عم نسخ او آية كلا او بعضا وجاز
ان تراد النسخ بمعنى الحكم والتسديد نسخ التلاوة فيكون طلبتهم ما سوى واقع للجنس **قوله** فلسر ذو قول الى الحلول ان
عسى في الحكم طلبوا ما سوى عصيانهم هذا الشيء حتى يتحقق ما بينهم ذكر وفيه نظر الا ان الطلب من غير تعين عصيان ما لم يحمل على لهما ما يسهل الامر
على ان ما يكون عن رافعة كما الحق عن عطاء في تخليص الا التسلل عن تبديل ما هو صريح لا اكتفى انه بدل من تحق
نسب في الطلب والحمل عليه والعصيان انضمام لعله وزاده سلم ان يكون فيه بعض من انهم لا قرابهم لسبب لعاصون
والحاصل ان اللفظ محمل لما يكون على انه لا يمكن ولا يستهل والعصيان لا يحمل على الكفر المقصود الا انهم طلبوا ما سوى عصيان او ليس
فان ذلك مطابقته كما مر وقلت بل اشد لمطابقته لانه قال اما التسديد من قبل منعي يمكن واما من قبل الوعي ما ابع
عن موضع نعم انكرانه يحمل لها في وجه آخر بان يحمل على انه لا حاجة الى كتبه فلا ذم وذكر بعينه المصنف والله اعلم

قوله وانه بهم في هذا الامر ابح الكفاه التبا وكذلك اشر بالضم وقد يفتح وعن الاساس فيه تقاه ويكثر باسع
اي دسا وفطنه وهذا ان تكونه في الكلام ترقب قوله لان لم يوجد فيهما هي مستعمل اي يجمع
المخاطبين الحاضرين فانه كلام للامام وكان انه جمع انه لا نفس نسب المجلس وشمول يمكن على ذي الكل
قوله وما اولوا الامر يعلمه انه من رتبه يمكن كان في اصل نسخه المتن وغير الجمع ينبغي له لو على الدليل
والمسند اليه لا فتاح فان ما ليس المراد الحمل على المعنى ولا الصرف الى اللفظ بل للاستمرار قوله نعطل الصفات
عن الالات لا انها المتوجه امر منه اعتراض عليه بانه معنى وموضوعا دهم بل ريد بما الغيب لا اعلم متى نزل
نكم انها السماء ضلت فكم لفا كلم ولكن ليعلمه بانه لاتى من عنده والجواب انهم انما دينهم في الصادق
في معنى المعنى المحقق تعالى وما نحن كلم انها اداة لا يعرفونه ان لا يعلم شانهم على العنا دوا كاف لم يدل
على انهما دعوا انصافهم قوله فاذا ثبت فيحوا فليس بد مطلقا فيس الانصاف عن محل بعد اسناد
على منزل حادا كرسول الحالين حصوا استخلاص فيه الفا في معنى دعوهم انس ويكون حالها حالا من الضمير
فيهما والمطلب ان اللفظ والمعنى لا ما عليه على ذلك اما الاولى فلانها والعمل الحال الا ان عطف عليه يغني
وطلول الاصل لذلك انه وايضا للتفريع بالتاء العطفية حال المضاف والعمل على الحال اللقبيه لا يطلع الانساد
لو يبت لان المعنى على الجمع على تقدير ولا لات ولا ان يحصل حالها المحولات لا الكمل في منزل المواب فمعنى نسه على
دكون كذلك نسبت لذلك لامور المحققه التي فيها دعواهم تستخلص في حصول ذلك حالا لحقتها بالمفصل ما فوق
هذا المعنى قوله كما في الحال بحجة والمرجح فثل اما ذلك في الصفات وما حسب محتملة في الاسم ايضا قال المصنف انه
انما الصفات في اسم الفعل وامثاله نعقد وتعقد قوله فحصل انه فصل بها ما لحسن في المفصل الذي على ان
الضمير فصل بينها غير انه يجمع فصل وكذلك اخذ منهما فجعلهما عما واحدا قوله متراقبين في ذلك
ممنتي احدث من نوع الترادف للالا المعنى الكمال في ذلك فيه ونقصه لم السكون في الكلمات من المراد في تحسين
الملحق والطبيه الالمان الحق قوله فقد علمت الى الالفاظ المنوعة خرج عن البين من الاسماع فلا كمل في اي
فساد في الاسم واسقاط العمامة كذلك كما تمثل وان كان موضوعا له في الاسقاط المعروف لكل المنظر الى موضع
الاسم قوله اصاحب التنبيه التي يصرحه فيابيع محرضا المر الا عداد له ولو نفخ حبل دونا علي جبل الانكك
منه اعاده في نسل مصرعه على فداء الولد مخلفة وديع اوصل اذا وقف حقيقي ومنه ابيع على نسل الذي اتفق
بها وعلى الحواشي الفعال والشاع في ذلك ودع تسلع منها المحدود النصل او في السعد محل علي كنايا الدهر مكانه
كما لا ينبع والاولي بصرف قوله طويل النجاد طويل النفس منولا عشاء يميع فيس بن عسكر ما الكنى والاد
وهذا الناق والاجزاء الكت محمد قطعت التزن وكسا الزما مننا الوافى طويل النحو الطويل النفس ويروي عسف الماخ
اي الحكم الكل اسال الاصل او محل بكر واشياعها وسلطانه لمن وصفه اي ليث له مستقل فيدل على وعينه حجة المصرية
وقوله قطعت اليمين اي قطعه عاقل اصل ذلك واشكل ويعني سلم اسعه فانبت قطنا ولم انه علجانه اذا لو
البني يجتمل مراد ما خرجه ولولا انه صرح لم يزل قوله ومعنى على نفو اعظمه انا دعوته من تولوه واصح في
المواشي دال ابن الحوفي انه سيدل دعاه الحكم عن علمهم اسمه والعروقوله وجاء بجنسه فصح في بالكتف واسمع

اي رفع منتهى ولهذا نقل ماشي في صحيح مسلم واحمد بن حنبل والترمذي وابن ماجه قوله اذكار انما سعد بهم منه موجه
حال ان يعلق بعضه بالاسناد على التشبيه ويكون تمام الاذكار وحما دار بكلمتين في الكما لي نسبه جهة الانساد
قوله فان اضاف الى الموصوف كاضافته الى الصفه في التركيب فيه نظر لان ما قبل انه صلة الاعشيت
هي تقول عاملا في المجرور بل النعت انه صفة فيكون العامل فيه الاستواء وهاهنا ايضا الصفه مال بسن وهو الحال
اصل بلا يكونه اعشيت عاملا في نحو الحال وقد قال ابن الشجري واستدركانه في بسن والعشيت عامل في الصفه
وهو كانه فكانه عامل في بسن وهو منسوب على انها نهج انها عامل في التي عامل فيه وهو ما سبق ما توجه ان
نقال ان معناه لعفص اي نعص بسن ويكونه هنا قطعا ويحمل هنا على حالا من لعفص لا من بسن ويكون العامل في نحو الخارج عشيت
والحال انه المنه ذكر اعشيته ابن ايصال قوله ملبس بين قبل الصفه والموصوف بجملة لا استحالة والقطع
نقص البسن بحالها ان يكون عاملا في الصفه بذلك العشا وحاله قبل اعشيت البسن نطق وهذا كما حوينج نحو زيد
الى صديقهم من على اخذها ان يكون حالا من الضمير باعتبار الخاصه بالمضاف وكانه قبل وزعنا ما فيهم من على احوانا
وكما حوينج على الحمار بهم حسنا الا الملائكة وكانه من انعوا ابهم حسنا وسوا التي ذهب الى السالم وهو بسن هنا
للتوضيح لا ملاطفه كتكرير الاسماء على انه على التوحيد فانه من المعنى على التحصيص الانسان وليس مراد تجريد
لانه معهوده قوله ورتبنا منهم فخرقنا منهم وقطعنا اوانهم الاول نضج قريب وسواء الحيل التي تبرز في
السمك وعلى الحبشا انه في كلهم وهو من زال ذلك وانما قلت ثانية لانه فصل وقيل يجوز في ذلك الكي انه فيهم
بار ويحتمل قصدنا وقطعنا او لما اصلا فالاولى سواه الوجه قوله اي ضربنا حسبنا ما اسلمت في العمل
هنا ما على اسلمت بلكن بسن واما على الوجه الثاني وسواه يكونه على اصالة ابلاء فهو مفعول صريح الخامض
قوله لانهم كانوا يسولون فان الحال الضمير يرجع الى الكثيرين فيها ان معنى نعوا عطف على قوله وثبتنا منهم وقيل له
سالك تبقوا على ضر وهذا الحق في اضطاله في الاعراض واشد الاوطان بقوله وضل عنهم لعطاء وعين قوله
او من بحثهما ومخصصهما فمن ذلك لا استطاعه بان وبالكلام اخرى لا ترجح لذلك المعنى فاستعمل في احدهما مجاز الحق
بحسب في الثانية قوله ذكرهم انشاء الحي من نبت قديمه لفظ النسل وقد تم لكل كما في الحديث اسم الانسان فقط
حصه بالكلب وفي قوله فذلكم ولا الاشكال قوله اي كما هو مثل في الحديث الضلال ذكر امرين في المشية يدق قبس
اكبر بالعلم والحكم والسمع بالعلف فيما شاء به في الاصح انهم الموصوف نقيل وعلى السواء في بدل والحكم
لانه تتولى وحكم اسمه بهم ذلك لانه عطف تفسيري والحكم تنوكيه علا انها بهم من اصل الحلال وتحصيل العبث
بالنسبه المرفوع وايضا وكان الانسان لعله انشاء قوله الا ان يعطى الى ذهن هو ومن هو ذلك سبب الى الامر
الى نفعهما وقد تبينت انه قوله والمراد بالاكثر المجمع افتراض اطلاق الاكثر ما بعد انه منهم مكان شاء فقد علم في
سائل قوله والمعطوف يحقق اسما السلطنة من خلفه فقدم الجار والمجرور على تفسيره لتشخص متعلقه بالفعل
وقدر المعطوف يتوله من خلفه لنفي احتمال انه حال متقدم لا سيما في الانشاء الى الموقع على هذا الوجه قوله
لها ما يعود الى الكل بسبب المراه فجاء في سبيه الشياع منه الكاسب وللنادمه اصلحا من سببها انفصل بها
والاعراض عن الكذب عنا طلب يسن قبل فانوا قال ابن العم انما يأتي معطوفه بالمجرور مضى الاصل هي بل دونهم على

سلم اسمه

التقليد وترك النظر مع التمكن منه وسواء دخل في الاثم من العناد من وجه وذلك لان التقليد اعراض عن صاحب المقصود

في النظر ثم التعصب فيه فلا يخفى [illegible] مثله [illegible] عليه [illegible] واما العناد

فقد يجيء بعض [illegible] انهم مستحقون [illegible] العناد [illegible]

كان دخل في الاثم فلانه انما دخل فيه من التقليد [illegible] ان التقليد [illegible] هنا ايضا

ادخل من وجه [illegible] على [illegible] حال ادخل [illegible]

في الاضراب [illegible] منها [illegible]

[illegible] قول الله [illegible]

الى التكذيب [illegible] قول الله من الصدق

في الاضافات [illegible] التكذيب [illegible] كان [illegible]

[illegible] على ان [illegible]

كان [illegible] التقليد من المقصود

[illegible]

انهم [illegible] وقالوا [illegible]

[illegible] على التكذيب [illegible]

[illegible] التقليد والعناد [illegible]

قيل [illegible] التكذيب [illegible] التكذيب

لا [illegible] التكذيب [illegible] بالتكذيب

[illegible] التكذيب [illegible] مطوف

[illegible] انهم [illegible]

قيل ايضا [illegible] والحاصل

[illegible] ان يكون

[illegible] الساعة

في الاشعار [illegible] عنادا [illegible]

[illegible]

كتبوا [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] الاشكال [illegible]

[illegible] الى التكذيب [illegible] والله اعلم بالصواب قوله

وان اعتمد

وان اعتمد على التكذيب [illegible] وما [illegible] من الاستعمال [illegible] عليه [illegible]

قوله [illegible] وعدل [illegible]

[illegible] استعمال [illegible]

[illegible]

[illegible] حلاف الظاهر [illegible]

قوله فاما [illegible]

[illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible] شهادتهم

[illegible] قوله [illegible] العذاب [illegible]

من السؤال والجواب [illegible]

فانه كان [illegible] الاستعجال قوله [illegible]

الاستعجال [illegible]

[illegible] فانت الاتهام

[illegible] العذاب [illegible]

[illegible]

على ما [illegible] الاستعجال [illegible] متعلق

الاستعجال [illegible] الاستعجال [illegible] الاستفهام

[illegible] الجواب [illegible]

الجواب [illegible]

[illegible] الاستبعاد [illegible]

[illegible] للاستعجال [illegible]

[illegible] الاستفهام [illegible] الشرط [illegible] ان الله تعالى

ثم قيل [illegible] العذاب [illegible]

[illegible] العذاب [illegible] الاستبعاد [illegible]

ثم [illegible] العذاب [illegible]

[illegible] الاستبعاد [illegible] بالاستبعاد

[illegible]

[illegible] بعد وقوعه [illegible]

لا وجه لاعتقاد فائت الاسناد الى المجرمين بل الى الطاعنين وما فيه من الالتفات للنكتة المذكورة وقوله خول استعمل بدل
من قوله معد وتفرعه ومن هذا التفسير قد ظهر انه التفات الى بعد [illegible] على آخر لقوله ان كلم فان قوله اذا ما وقع
كانكم [illegible] والتعظيم **قوله** وصول استفهام على جهة الانكار والاستهزاء [illegible]
بعض النسخ [illegible] ان لم [illegible] الحرف على المسند لكونه الصفة مبنيين على قوله الاستفهام فليس فيه الا [illegible]
والكلام على ظاهره لا يحتمل تخصيصا ولا تعريضا وان حمل على انه صريح [illegible] الا الاستفهام لصرفه الى جهته
السؤال الذي فهو فاد ايضا من هذا الوجه وذلك لانه لو عدل [illegible] وانما ادل لو عرف كما [illegible] الاعمى فقد
تحامل الجهل الذي فيه على بعض اسواليق الاعراض على بعض [illegible] الباطل [illegible] وقد وهم هذا المطلق والمطلق
زيد صلى هذا لا اسناد الكل [illegible] باعتباره في قوله تعالى [illegible] الانسان والجان والنصال
في الخص بالاعراض [illegible] لا سائل [illegible] المعنى على حصر [illegible] لا على حصر [illegible] في العلم
فلذلك صح المعنى [illegible] قوله اسواليق الاباطيل واسواليق [illegible] الى الاعراض الخلف
حصل الحصر [illegible] ومن حيث المقام لا يسعف
الا [illegible] الحقيقة صريحا وايضا [illegible] لفظ الاستثناء وكان الاستثناء عن كلم **قوله** تجنه ما دعمهم الاشياء الحق
القول [illegible] **قوله** وليس هنا كل [illegible] هذا القول [illegible] لكونه [illegible] لا اختصاصا
فانه الاستفهام [illegible] لانه شبه المضاف **قوله** [illegible] رسول الله صلى الله عليه وآله [illegible]
صلى الله عليه وسلم [illegible] الامر والتفريع واشد تصريحا به ابتداء بالاحسن [illegible]
[illegible] **قوله**
[illegible] المقصود وقوله وعنه [illegible] مضاجعكم في الحي الذي
[illegible] **قوله** والمعنى اصرفني [illegible] والتحريم [illegible]
[illegible] لا الامر
[illegible] الاصل [illegible] على الاثبات [illegible] نسبوا الخلق
فهم [illegible] عظيم **قوله** والاسواق [illegible] على الاصل
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] الاستثناء [illegible]
[illegible] الاتصال [illegible]
[illegible] الانعام [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الاستثناء [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] الاعراض [illegible]

بعد الاعراض

بعد الاعراض بكلام كما تقول فلان يطوق الخلق والحق ابلج ثم يسكت وكما تقول هذا [illegible] والحق [illegible]
ويسكت **قوله** [illegible] من قسم [illegible] على
[illegible] على اسلوب ولا
يكون [illegible] **قوله** ثم نبه على عظيم [illegible] قوله واما [illegible]
[illegible] ثم نبه على عظيم [illegible] الموصوف
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] على [illegible] بالمبتدا
قوله [illegible] ما [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] الحكم [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] الكلام [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
قوله [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** ثم [illegible] الاسلام [illegible]
[illegible] بالاسلام [illegible]

من انحاط وسنذا النوع نفسه ما انفصى من سالمها اعلى الشرط عوعوا وجعلت الله فانت طالق ان كنت تحبيني وكذلك
ما شئت به المقصود وسمي مرسيمن يعي سواه سوحا ثانيا تعالى قوله وذلك انه لا عرض عليهم وكتب وكنت
حواله اشتد غضبه عليهم فدعا انشاعليهم بما علم انه لا يكون غيره قوله ولتشهد عليهم فسل انه عطف
على مقدر اي دعا عليهم لانه علم ان ايمانهم كالمحال ولتشهد عليهم بانه لم يوفقهم حسنا واوضح
اتباداً لتشهد وجعل التشهد هو عطف على قوله دعا انشاعليهم واما وجه دلالة الدعاء على الشهادة فاعلم
من حال الانبياء وفرط شفقتهم على امتهم وتهالكهم على ايمانهم انه دعا عليهم لاهم لا يكون الا بعد تحقق عدم
كما تقول ان لا انطبعت اسا طول لطبعها لانهم انه لم يأت بحيلة في حقيقته فهو ادنى لا ادعا عليه ولهما حصل انه
لا مغير على موسى عليه السلام في هذا الدعا من جعل فيه انه دعا بما لا يكون الاكذبك فهو تصريح بسبق ووقع
قضاء اسه والكتاب ان الشمس دعا فسمه ولنا انظر الى النحو المشتق بغضبه من انظر الى حرصهم بالتصوف الاعنه
الدعوة وكتابه اياته على هذا ما ما وقع في بعض الحواشي من ان هذا شهادة بطريق الكناية في الكناية لا للاضلال
ولا الاضلال وهو منع اللطف عكوبا اضلال على الاضلال والاضلال بدنيه كهم كما طبع عليه فقاه ان كتبنا
وسنا في الظالم بطريق الكناية فنفهم غوا الطبع مصرح به في قوله واشدد على قلوبهم من النظر بهنا الى انه وقال
من حيث المطابق انها كما انشدناه قوله فتشكوه فيه مجال الغضب فلا ان تشكو في الباطل تردد فيه وقيل بعد قول
فيه مع انها دعا لا شاس فلان يشكو لا استحال تتوجه ومن المحال يشكو في امرها يستحق عليه قوله وقد
حمله السلام في الصلوا على التعليل بنفي العبارات فانه وجه وجيح وفيه لتيم ذلك الاعراض الدعاء لا تكون له
موجود في انتم الله كما يشتبه على انه نفسه قوله نعم نادى الا الملك دعا قبل ما انزل الحقيقة وكسرنا لا اتنا الساكنين
منقول عن الزجاج واستضعفه ابن الحاجب وحمل على انه نفي بمعنى النهي كالعطف والواو للحال او فصل المصانع
المنفي لا يتبع من ضعفها لو اوجد الى ستنهما عن تمعمى وهذا تشديد لامه وان صاحب الانصاح قوله
وفي المعنى ولا نحن بها صار الجمع تمامه اصبغ على الاوجه كل صالحها وبه الاضداد قبل قوتها ان قوهم تجنبهم
بها اعدلها ان فعلهم فيه لا حق بها الملك اي لا زال وكانها عليها امتحم الخاوف وامنها بالايمان انه الى الوصل ملك فيه باب
اضا وان تمنى جاء يحرسها كما حق بها السكون باده بعنى التشكيك بنفي النشئ الشماس وانه ابنا المبالغة كما في قوله ودي
وانتشق النجا وفي حواشيه قبل الحلوه وهذا المعنى سوا كلا منهما قوله وفيها ان سليمان قال على طاعة
صحيح والجواب عن قوله ايضا بالكفر كران الكناية ايضا لكفر بنفسه لا كفر غير صحيح حال اتضا تكفر بنفسه انما
يكون وسوكا ولا يفضي لعدم كونه الاحدال والكفر حاصل قبله والنقل صحيح على ان الغرض نقل من جانب التسليم نقل
له ان غدا اطلاق بعضنا كفر ان فيه بالا انه رضى بكفر ذلك لنا الا هل فهنا وكلامه سيغفل ايضا فلنع
صرح نعم اسيل له بسناه في حوه ادنا وذكر بسلم اسا ان النقل صحيح عن الزمخشري واد كان معه انه اعلم
علم انه لا يرجع وانه ايمانه في نحشا او قسم عن باغ فوقه محافة ان يدركه الرجعة سدا على خطوب الاضطلال اي بعض
بالبال وكما قال انه بالنظر الى حسه بعنا من تكلى لا يستطيع وحا انس فهو في انها جهد لما وقع فيه المحيد
تشغل عن امضا له انما انحصر لا سمع فيه ولا دخاله في جهة تسلي فلا با من قوله اعاذ شكوى

سنى

وسنى وقيل نتلقص سلمى الفساد في كثر النحو من اعاذ وضيحه ونعوه سلمه الله انما صاحب بدل شكوى اي
عاذلة اعلى ان الله جمع وسنغ من متلقص بكسر اللام شروع شم طويل التمعليم قوله فالعرض وضع الخصاد
بالرجوع في اصلهم ولهذا جعله سعروضا كما تعرض الخلاف ومنه نقول لعرضا كان للحق من تكلم والعرض منه تحقق
بالاجماع في قوله ما اصطفوا حتى جاء هم العلم وسلم سبيل الكناية قوله اذا عراك فهو اي حل اعاس
اتوك فيا سر وسنلحظا ويحمع قل احدا من ادا استعمت اتلاقه تحت فيشكر قاك المفتعل المشتق الجهل من هجيع
التشكيك وكان الفاريحي بحجته فهم وافعل انما هم فقال له اصحابه انتم يا سنا فقال اني احاولت شاعلتهم ماه
اذ يكون لطلب عابوا صيغها قال الا اذا عراك فهو قوله استثنا مفرغ لا الحال وا ساتها وانما حمل الاستثنا
على انه تفرغ في مثل المنقطع بمعنى لكن هو وسط من كلا من المتعارضين فلا تعتمد الاستقبل ولانه الايد حل
لو صحت لعدم الاجماع في المشتق منه فالاستثنا على اصل الكلام واما على المتصل فهو استثنا من العرض في امنت
بهذا المعنى حصل في اللفظ منه اول بالنسبة اداوقه وملك كما الوقوع متعلقه الا بدليل حمله من الاسم او من الضمير
في الحال لكنه انما تم بالحرور وانما الذي في تحضرت التوقع ما على الابد وانت من وقت بالنسخ في المتصل والانقسد
للعفو لما انهم لا يكون الاغاية ليس بمستثنى مطلقا ولهذا فتح بقوله ما امنت عزته ونظرت في الوجهين وقع
ايضا الحو عمر بمعنى لا ان الوط وجه التشبه الخلاف معنى الهلاك على الوجهين بنا مثلا تنقم معنى الامساك
على الوجهين سندا ما نسل علي الله مع انضاحه قوله فهذا ذنوبهم تقعوا ومصنعه انشا لم يجهل الشرط والمرآة نطقهم
ليس بينهما ربط ولها داخلهم سببا لان يحرجهم بما سوف يرد عليها انه لا يشغل لتكلف بما كان لا يعرض بينه اسا الموصوف
حكم الصنا في انظلم لعضا عادوا ما لا ينفع ولا يضر ولا على ان بيانه سوا التي واما الوجه الثاني فحاصله ان كيسم
في كل يوم وسالي عليه فيستقوا اني اشد عليه ولا اولا اوضح للنظام قوله وسدا الحذف يحمل ان يكونه من المطرد
وسن غير المطرد اي الحذف بمجمل الافعال المراحمة تحمل ان يكونه على نحو قياسها في الافعال من حذف حرف الجر مع ان وان
سوا المطرد ويحمل ان يكونه من الشي بنسبها عاقبة خاصة على نحو امر الخير ولا يحمل اللفظ غيره ولا وجه للتعسف
قوله وشبه ذلك نحو قولهم الذي تشمل على الطالب اي كما ان هنا كجامل العرض وصرحها كما
ثم بعد كلاما من حيث محتمل للتصديق والكذب والتسمل على ضمير الطا فخصم الفاقة في ذلك لا يختلف لان الموصوف
والمخاطب واحد والعرض وهو كلام يشمل على عامة حاصل كذلك العرض بينها وصلح ما يكون فيه في معنى
العصب ولا انشا في التطلع في ذلك قوله ومعطوفه من قوله ان الحق لعموم تبيين كما اشار ضمن ومستعل تعميم
النفي بينها وتخصيصه بالاصنام شاكل ولتصريح النفي بينها والنهي ثم وعبه انه يسمع التي زيادة الاستبعاد
وانه لكنه بعضا تكون ابلغ من سدا الوجه اوقف ولا يجمع من الحسن الارادة وفي خافيه من التكلف وقعه زيادة
تعميم وفي المخصص بعد النفي بقوله الاسم اشعاد بتعدده مرتين وبنسبه على انه سوالتي بينه ان اكتشف والخ هل
من الا ان الاصنام لا تقدر على الكشف قوله كانه المحال يحكم المرء عسعا والعا والمراد للبالغة في الحث على
التدين والسوع الذي وجه الحص بقوله ما تكونه من الحرس سبغى للبالغة في هذا التمثيل والسراية والتعلم انه
بعضها شامل على جانب الرهبة لان المقصود الحث على الايحا الى الله وحده والاعتصام به والتوكل عليه

شكست

اضلاف

داعي لفظ الغنى والتسوية بين الكريه الدائيل وارتضى القول لفظ المثل الدال على بلاصفه الظاهر وفيه تسوية و[illegible]

الى المستوى يعلون شيئان فكيف ادعى فصح ممسوخا مع المسوخ به وسوى لانه تسوية التشبيه بالذات ايضا ممسوخين

التعاكس بالمستوى نعله حال تلك التي صنع عليه ما ثم في غير التصريح بالارادة زيادة لطف وكذلك في قوله فلما

له الاسوى وما فيه من انه يكشف لا محالة ان ليقف به وهى انتظار الارادة مجهل المخاطب الحرابها لم ...

اللطف ثم في اطلاق الارادة في هذا المقام وما فيه من قول الظاهر وابان ...

معنا الاستعداد وسماه فضلا ...

القابل فيما يكونه فضلا وانه من محض اللطف ...

بالاسنا وصنع بوجوده عن شوب الافتقار ...

للفظ ما كان من التمثيل ... اسم ...

[illegible]

سورة هود

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

[illegible]

الى شه طوائف وصرح اللغة بحربه في قوله تعالى ومن الناس من يعجبك قوله في الحيوة الدنيا ثم لو سلم فلا اشكال بل
على اسلوب قوله كما انزلنا على المقتسمين اخاصرا اليهود فمراده ما وقع على بني قريظة فانه اصاب على الكفار بالحق
على عاده اصابه انه تعالى وهو محمد انه وقع كذلك وكذا ما حق منه قوله شنوه من الشي وهو بكسر الشاء المثلثة
ما هش وضعف من الكلا فاد [illegible] ابن عباس وابن [illegible] انها للمعضل المعنى
[illegible] فعبت [illegible] سنح اكله من شي [illegible] تعالى [illegible] بعظم [illegible]
[illegible] كلى [illegible] ثم [illegible] قوله [illegible] الاصنام من [illegible]
[illegible] انظر الهم احسن وجها تصريح بالمعلق ههنا [illegible] ما فيه الاستفهام
وهو بهذا المعنى [illegible] التمسه الى [illegible] الاستفهام خاصة دون
ما فيه لام الاستدلال [illegible] انه ليس يعلق الا [illegible]
[illegible] بالمعنى المشهور واما الحمل على الاصنام ههنا [illegible] ثم [illegible] ولا وجه له
اللفظ بانه استعاره قوله [illegible] احسن علامه المستوه [illegible] كالوصل [illegible]
المنتهى [illegible] المستوه الى [illegible] والعاقل هو الذي [illegible] الاحسن والاستدلال
وهو الذي [illegible] الخطاب [illegible]
[illegible] سوره الملك [illegible]
[illegible] المطلقة [illegible] قوله [illegible]
[illegible] الحديث [illegible] الاصح [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] غريب [illegible] في الحديث [illegible]
قوله فاطع رجاه من [illegible] الصبر [illegible]
[illegible] بالصبر والشكر [illegible]
الا الذين صبروا وعملوا الصالحات [illegible] الا الذين صبروا وشكروا [illegible]
[illegible] الا الذين صبروا وعملوا الصالحات [illegible] الا الذين آمنوا [illegible]
شكروا [illegible] الصبر [illegible]
الى العمل الصالح شكر لان الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر [illegible] الصبر الايمان [illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]

ما المعنى

المعنى الثاني في قوله وضلوا ما يشوبه [illegible] عارضا وانه كان مما [illegible]
[illegible] الاستدلال [illegible]
[illegible] السوره [illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
سوره [illegible]
[illegible] سوره [illegible]
[illegible] والوعد والوعيد
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] سوره [illegible]
[illegible] السوره [illegible]
[illegible]
[illegible] القرآن [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] التخصيص [illegible] الكلام
[illegible]
[illegible] قوله وما كان هذا القرآن ان يفترى ثم قوله ام يقولون
افتراه [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله
[illegible] قوله

معناه أمن كان يريد الحيوة الدنيا كمن كان على بينة أي لا يعقبونهم في المنزلة [illegible]

[illegible] وهو [illegible] من كان الآية [illegible] من كان يريد الحيوة الدنيا [illegible]

[illegible]

للجامع

لا لجامع بين العمى والصمم [illegible]

[illegible]

باطلا لا دخله عليه السلم في الاولى في سلك هذا الاسلوب انهم اشتغلوا بشرهم ضلالا عن الايات ولم ينزع بهذا الكلام اعتزال
خفي ولا المقام عنه ابى قوله وان يكون ضعفه للاقتصار على ما ذكر من اوجه وحاله الاسعد لا الى السنة تبنى السنع
فاذا اعتمد اصبهما فقد عمينا والطاهر على هذا رجعه الى السنة فالعوض وادا فيه طباق قوله فعميت
عليهم السنة فلم يتكلم الطاهر لم ينبه الكلم واذا لم ينبه الهم فاولى الا ينبعهم وكذلك ذكر في قوله تعالى
فعميت عليهم الانباء لكنه ذكر هنا الخلاصة ابسجه وبدل على الاستعار بمثله قوله لا يخفى طرح الشعر الى العصر
الذي يحوطونه فالسمع اشرف من غيره يسمعه انما ملتقطها والواعل قوله والعمر راجع الى الكلمة اي كلم انما آثر الرجوع
الى القول دون المدلول لان الاصل في ... والقول المشتمل على الاملاء سواكما بالاول قوله او على حلاف
ذلك او على ما ظهر منهم والمنفي معانيهم على الايمان والتصحيح الذي في قلوبهم كما هو عندي او على حلاف الايمان كما
يتعرفهم به ولا يرد على حلاف ما في قلوبهم فلا يصح المغني وكما آثر هذا الاسلوب لان ما يرجع القسم الاول حق وانما
اطلق عليهم عنادهم وعنادهم والحاصل وانتفى ثاني طرديهم انهم بلا قول تقيهم وسوا علمهم بما يستحقون من الجزا
قوله ومعناه لا امكنكم عسى ان بل شدة ادعى ضلالا عليكم اللغى الى الآخر جميع من قبل البشر الشوى تبعه
بعلم السامع واما مطلقا لا يحتمل من شبههم وعولها فقال سلمى ابدا انه منه ونهيه المطلوب قوله واما قوله
الملتم الا هو مطلب احالي على السنة كلها مع السرايتهم الا يرجعون فيما يرونه الحادثي فيه قوله واقول الاسكم
تتمم للتعيير وحث على ما ضمنه ما يشتوى الى ما عنت فقوله واما الطارد تصريح بجواب ما ممنوع في جوابهم وما سئل
ايتعرا الا الذين هم اراذلنا من جهة الشرع فانه لو امكنهم لكان يكون لانباع الطهارة التصديق فعلى سوقه والى هوده
ويصدره من حالة ما ليس موافقة والى سمع الحول لا يرى ادا حل النجاح ثم شرع في الجواب المفصل بقوله ولا اقول
قوله ولا اقول انا اعلم الغيب انا كما ... في اقول لا امر الكونين والقصص وهي هذه الا ... الطهارة
لنا منه بما لا كان دليل وادا كما ... لا ولا الاحتمال المعتد في النفي فقد اخذ ... الكلام مجوابه على التحقيق بعد عن
انتهو والبحث قوله ولا احكم على من اشرف قلتم بشر لقوله ولا اقول للذين تزدري اعينكم قوله معناه
صدا ان الظاهر ان عبارة مرادة في الجدال المحاصة وشعب ما كثرته واطلنه وكذلك جاد فلان فاكثره
اعطى فاكثر وقولهم لا رداد ... لا الا وصف اي الاكثار في كونه مما بان الموصوف لا يبعو ما آثراه بل
قوله قلت لكان اسمه بيان ينبو كلم خلاف وحاصله ان شرع ... الا الاعطا فقد شرط آخر
ثم صرح بالجزا الا انه من ... الجزا الا انه فتح جان ... قد الجزا الحدوق فقبله الشرط
لا وماهي آخر مثلنا على ... ويحمل العكس وليس لو كرما على ما ... على ما تقدم ثم انكانه اصل الشرط
ما لا شك عنه الجزا والشرط ... لحصول الفهم وما كسب كما نحن فيه وقول القائل ان خلت لذا ... على الاول
تعجي وثابته تسند الجزا على اصل المعنى والمتكلم قوله ومعنى ما تخرجونه ما يحكم في اسناد الا ... الى
الدال على المعنى الحرية معنى تقوية اقول وكنه سوفه ضحاك ولما يرجعها اذكم ما يحسبكم ايماني الاعد
وعلاقة الى المدلول ما كلعوهم مجرمين والى ما مكسوبة ولعلم ان الاطناب سياق كلام المغني انه تبع
قصة نوح عليه السلم وفي شأنه وعلته تنفيذ المعنى وشأن على انه في شأن محمد صلى الله عليه وسلم وهذا الطريق

باتساق لا قطعه ام يقولون افتراه كالتكرير بقوله ام يقولون افتراه دلالة على كمال العناد ومانشئه تعقل الاشياء الى العصمة
على هذا الاسلوب العجز لا ينبغي ان ... امرا تجاوزه امحاء على كان كانه قيل بل ايبع هذا الانسان انصاف نبوته
افتراه وهو نظر لطيف قوله تعالى وان كذبوك فقل لي عملي ولكم عملكم كما في قصة ابراهيم عليه السلم على احد الوجهين
قوله وقد اصابت محنتهما يعني بما وحي انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن ... مما يحكى الفاظ وهذا جا ويوم وكذلك
مستقبل هذا ماض فوقع في عدم الايمان وهذا في الايمان قوله حزن ما به يشتكي سوء من يسمى الرجل
الكريم ... على ضد اشتد حاجته قوله ما تسمع اسمه الا تغير ببتسم منه واقعد كما تأتي الابل
في الحلى والعجاج انه لحنان ... قال سلم استه لا اصبحه بن الحلاج قوله كمانه متصف باعيننا
تكلاه الاعين متسع الجارحة جاده مجرى المثل وليس من التجريد في شي ولا انها بمعنى اقتنا وكالى المحتمل انما
تقوله في شي في سورة المؤمنون كما هو ... اخطا لكونه بعضهم وهذا على الموهم لانه اياما نسبة
به على ما بين عن الاعين وليس فيه الحافظ سواء فيه الى هنا وهو هنا لكنك وقد صرح المغني بما ذكره في
آخر سورة الطور وانه انما جمع نظر الجمع المضاف اليه الخلافة في سورة طه ماف وهو شامل لي يحتشد لك
ونكالك قوله وقد وصف وضى وحفص هذه المبالغة من قوله انهم مغرقون مع النبي وهو كلام اكرم من
علي ... بها كيف وهو الدعا عليهم يقولون لا تذر ولا لاه ولكنه تأكيد لما عسى ان ... من الوعيد
التراه قوله في برية بها من الحنان ... منهما ... ابهم من الاعم الاصح لانه لكن نطق
متكلم وسعت هذا منهوم الصحاح واطلنه متلو اهلهم في هيبا قوله علل الذي يدل على الحلوف
العمل لسيعاده قوله وكذلك عطف على ان اقسم ليس هذا محلوا للطاعة عن صفوف لانه خاصته نوح هلا
مكنه في عطفنا على بعض قوله لا الذي عليه والمحبة تعالى ... ذلك ... فقد وقع
حيث من الفضا والتدبر قيل هذا في قوله ... ذلك وقضى القضا وحفظ الفقم والانصار انه
عن واحد لانه يولي المتعبد في كونهم ... ولكن سالك انه عن فهم ... منه واحد صفحهم من نجيح قوله
قوله نوح واسم كانت للعامل له ... انه على ما يقبل الضحاك في الجمع تماما به وسمون لا انا ... في
الاعراف الجمع ... لانه لم يشغل نوحا عليه السلم ... ههنا وادخل ثم قوله ويحاوله
... كلاما واصله ... يرجع حاصل ما كان ... عليهم ... علي الى ان ... حال الصاحب ... ولم ... اللفظ
... فهو من صنع ... تعلمه على كلام واصعه ... انه ... حال ... متى ... وقال ...
... وقيل ... في زمان ... الوجهين او مكان وفي هذا نظر ... في ... ووطن في تحيد
المكان لانه ... ومن ... ما من قبل ... مستثنى من ... ما عدا ... حول بحر ... لا
... فكذلك ... على المعنى ... ومعناه ... حول ...
الضحا منها من لا يرهم كما في قوله تعالى ... ايضا ... كلم ... ولهذا لنا كل ... عن
عنه عليه الكفاية ... في كتابه هذا ولا ... الى الحكم الاسم ... ان كنوا ... بالتسابع ...
او ... فلا ... ضرب ... المعنى ... المضاف والمعنى ... وان ... في

مقطع

ملاءمته على الاصمعي مستدلا فيها على كلامه ووقع حالا ان يكون اسم اسمجها اى اجراها جمله مستغنى
على الاولى لفظا غير جاريه مجرى المفرد ولا محل لها من الاعراب ولا يمتنع لا مثلا بها امرا وطلبا وفيه حث
على الركوب والدلالة على الحث وبيان من حيث العرف ومن جعل الاسم مخما اولا وسوا الاوجه لان فيها
على هذا التقدير ليطرد والنحوى جعلها طرفين سوا الخم الاسم اولا لنوال التام عن حكم التنوين ولا وجه
المجانبى وجاز ان لا تنون مستعمله وسكون لها محل من الاعراب لكونها من تتمه الاولى على انها حال الحمل الاسم
اولا صوت الاولى لام وجعلها المفرد حالا مقدره اذ لا اجرا ولا ارسا وقت الركوب وقيل سلم اسمعيل
الشريف المحمى اركبوا واجراها بسم الله فالمقارنه حاصلا بخلاف ما لو جعل محله باسم مقدرا والحال الاول
من قوله ادخلوها خالدين وقول القايل ادخلوها ولتم محله فى حكم المقارنه والاوضح الحال الحقه
وذلك مما يجرى فيه ولا حاجه الى التكلف للمقدرا ولما يجرى للمفرد على نحو كلمة فوه الى فى فهو غير مسلم
المستشهد ايضا فانا ذكرنا ان الكلمه فاه الى فى ثم ليعلم احصل اجرا وما فاعلا للظرف ...
للاسم مقدر الوقع من الجمل الاسميه والاسميه مركب كلام للمفعول لانه اذ دل جاء على الاشهر الا انها ليست
من هيئا وضرورة ولم سبق ذكره فى القسم الاخر هذا الى التوكيد بان الاسميه ... على صيغة مشهور
لا مستوله وجه كقوله ثم اسم السلم عليكم سوالسد ... ومن يكن ... كاملا ... من فى
ايد اخاه ... وعامر بن الطفيل ... لما اصابها ما اصابها ... على الكلم ... الى ان يكى
عليها حالا وجه كقوله وجاونا بهم سكر علينا ... فاجلى اليوم والسكران صاح اى غضب علينا ... وقيل
جاونا غضابا ... فانكشف اليوم ... عن سكر الغضب ... وجه
لا معرفه ... ان تحى ...
لسكم ... وكيف فيها ... كما قال اذا
اذا ... مما سرى ... الا انه
انما ... ومكون ... فعلا ... منه
الرهاق ... وجه وقال الله ... للنبى
من قوله تعالى ... على ارض ... بالسما والارض ... لانه اربع
من الجبال ... وجه واستب
نقول من اسل ... لا فاده ... صاحب ... فيه نظر اذ الوجه
لانه ... فى ... لانه كان ... اصحاب
من اسلك ... الاصل الاسما ... جمع
لا المحض الاولاد ... الامصار ... عن ... مع ... ولمن
يكون ... بانه ... كلام ملائم ... انه اذا اسلم ... دلالة
لا اضافه ... الى النبى عليه السلام ... لدلاله الاضافه ولفظ الابن على ابن

صلته طامع وقوله من اصل ان محل على التصغير كما فى قوله ليس بها اسلك لسلطانا فلاحجه له فيه وان اوجل على
لا انما ملكك لانه من تعوله اوليهم وكتبه بمعنى منااله لاعله والله اعلم وجه وبالنصب على المصاحبه
عله من الالف منااضه صعفا لانحذف لالف اجراى عنه بالنصب ضمنت حكاه يونس فى بابى ام والم واما
حذف الالف انما ابنا كما قيل ... ولاترد الكتابه فى المصحف بدون الالف فانه على خط ... ولك
حيث ليس لحذف وكل ما كان الراه فيه زياده وبقصان ماكنا بالنقصان والفتح لعاصم والكسر للباقين
وجه الاصم بمعنى الراحم وسوا فيه تعالى للاصحاب الا انه ... ورحاد وجهان ... ودك
فى ... منها الاول لاعاصم الا الراحم وفيه اقامه الظاهر مقام المضمر لان الاصل لاعاصم لم ... الا من
لانه ... للموصوف زياده ... ولكن ... عن المعتصم الا الجبل وسواه ... الوجوه
الكل لا ... الا معصوم ... المعصوم ... الا الا ...
على ... لا ... ولكن ... فهو المعصوم ... الا نه الحسنه
... الا المعصوم الا الراحم على
كل الاحم ... ولكن ... الا اصل الاحم ... الا عاصم
... ما ... الاعاصم ... الا انه ... والا
على ... الموصوف ... الا اصحابه
الوقف ... وهذا ... نعمه ... الا لامكان
من ... على ... فال ... اعصم من ... اصحابه
وجه ... ثم امر ... ثم امر بها
... من الوقف ... للامر
... لم ... مع
... من كمال ... المقصود
... الا ... مشكل
وجه والبلع ... الا ...
... العرف
والعوض ... الارض والعوض
... ما وان ...
... الحلافه
وجه ... ادا اعلم
... على
... كلام صاحب

تم تنبيه البداد

المناح حيث قيل يا ارض ابلعي فبلعت ويا سماء اقلعي فاقلعت وغيض الماء طوفان السماء على الارض
عنهما وقيل نطوفان السماء لا يصنون الماء المخصوص بالارض فقد علم من قوله فبلعت ان الماء لم يبق نضوب الماء
من ذلك ضرورة وغيض الماء لان الماء المخصوص بالارض اي لحكم اربعة ما على وجهها فهو بنا في التسلسل
واي بينه مانع منها فاللفظ لا يدل عليه بوجه واما ما قيل في توجيه من الاضافة الارض اي الماء
[illegible] للاستعاره يشبهها لا اتصالها بها اتصال الملك بالمالك ولهذا جعل ضمير الخطاب اعنى اصبح
سائر الماء مستعار للحق بسبب صار لارض صيانة لخطاب عن الامور المطيع وسهل الموجب من جهة
وفعال السقوف فههنا الاضافة يحصل التخيل في تمام التشبيه والترشيح ولولا الاضافة على عين الكلام
كالترشيح فكم منها ما حمل على العموم لا يستلزم يعم ابتلاع الماء ما يرها الوبعد الامر بين ماء المطر
وليس ماء كل منهما بالنسبة ومن اطلاعه والطلب ما على الارض من الماء ولا ما في الترشيح واضافة
ثم الطاهر من يرك الماء من المعنى الى يحصل الاضافة من اضافة المعنى الى المعنى بما منه السقوف
جزاء ولا نظر فيه الى كونه مملوكا او مركب واما التعميم فطلوب فيحصل على التشبيه لا يحصل الماء مع الا ننفق
والسماء ويد تمتم نصفها من جملة فبلعت وجملة وغيض والاشكال ما عندنا من الماء عن الطوفان
منها والمطابق في حال المسألة الاربع الحجرية تعالى ما الشيء الماء اي الارض والسماء فههنا قد تقدم الماء
وجملة ماءك ويا سماء اقلعي لا يتقدم عن امسال الماء على تعمم فاذا قيل وغيض الماء رجع اليها لا محالة التشبيه
ثم اذا اصل من قوله ابلعي اقلعي خاصته لم يحسن عطفه على اصل القصة اعنى قوله صل الارض ابلعي كيف وفي الثاني
هذا التفسير الاشارة الى انه لا كونه طرفا لا اختصاص الماء عن الاصحاب بالكلية والاقرار الناطقة
بنى على ما كان عليه من حق لا ابتلاع وحصل الاعتدال المطلوب وليس في الاختصاص التصوير هذا المعنى
ومنه نظيرها قيل ما من الماضي واكانا جليلي المعنى بعبارات وشكر ابعضها قوله اريد انه
الاداء للانبا الوصل انه بفعل المجمل وسوى تعميمه كما سيئا قوله على انه من الكلام حاكم عجيب التشبيه
نظيرين وهو للاوصال لانه ليس شيء من قاله انه لا يبقى منه اصل اولا انه يسوغ بما ينطق الفصل الالتباس
ايعني والترتيب علان اولا اصل بذلك المعنى والمحل المعطوف بانه قد ذكر في كلامهم يجري على كونه
وجها ومعرفا انه من قبيل اشكال ما من الاعلو على التعسف قوله وليس بعد ذلك الا الاعلى بانه يعلل
لعله ليس من السكت وفيه تتبع ووضع الكونه عن الصلاح ليس من الاصل المكشوف مسلم وهو نقض الى الصلاح
موسيقى الجماعة لاكونهم على سبيل واذا حصل لحصال الى ان ذلك كان مع كونه خلاف الظاهر ولا دلالة على انه كان
والنهاية ابعوث النوائب وليس الكلام على مساق واحد على انه ليس من سنه استعمال تجنيسه اسماء
عنهم اللهم ان يطلق المضاف قوله تكلم المغنى ابه ستقيم بها انفط المعنى الدال الاستثناء وتكلم النحو النحو في
الفصل بينهما واعتبار ويتضمنهما فافي بالاصطلاح معنى مقصود سبب اسما انه اسنا انه الحاه ولو فصل انه على
لم يكل دلالة على هذا المعنى السر وهذا اوضح ما قال فيه الى قوله بقيد الحاصل وفي تسبب لا الفصل ولا اراده معنى
المصطلح بقوله المطلق قوله نعم الاضافة اي في النسبة والاختصاص بالمتكلم ولم يرد الاضافة

وان كان

وان كان كذلك فجهه ايضا قوله علمنا اي التماس الوصال الموصوف لانها فيما يحتمل ان يكون مستعملا اسما وان يكون مفعولا
مطلقا من قصادت شيء قوله حيث نسيج على كتبه لا اساس المعالمة الاتراي من حسنهم وكفيه وكتبه الامر
بلغ كنهه واما اصل الوصف على الكنه لا يعلمه الله كما يخفى الامر على اطلاع من شبهه يكفي في الاحكام العقلية الارمجي الحق
فان كانت نصوص وقصا يخفها صل بكلمه حمله من عطف الدال على العلم الشيخ انه ليس بصحيح الاعلى قوله
ذكر للعلم ودليل على ان النكاح قيل الموضوع حاضرة بالنسبة من المصدر او حصل الكنه بعد الوقوف ومعرفة
ما الاما لم يخرج عنه انظام السياق وعلى اثر التصوف بعلم منه فيما اورده سلمنا فيه من هنا فتح ولا وليكون
الكاف من قبلانه قطع ولكن ودخل في نفس المصنف على الترقي ابرنا وحال المتعنه او اسوله ولا اسا الى ذلك الكلام
وجميع قبله لتكون على اسلوب قصة الربح التقيس ولا ابعد هذا المعنى بالوصف له من المكتب مع جعل قرابه
الذي عليها من تراه السبب وان لا اتسمح في الحمود الذي منه الاصوله الا بعد النفس وجعلته انه لو ورد شيئا كما قال صنعه
بعضه وقال بين المعنى لا محالة اوسارة الابن الخبر ان ما فيه بسنا له تعالى عن دما اورده على الشاحك
وانك الوصيحي في الاعرابه قيل لغير فرع مع العلم تكفين وذلك انه نهانا لم بعد اليه اوائه بخاه وابنه مخطوء على
من اصرار على الكفر حتى اعلم انه ذلك وصف به مناوله الا انه وجه مع الكافرين ولا عاصم اليوم في انه
ان كان بها ماله كمنه مع التصريح بانه اصل من سجى المعدا بعد ان طلب النجاة بشكر له المتكلم قوله والعلم عنه اساءه
قوله ولا تكن مع الكافرين لا يدل على انه كان غير من نهى عن شيء بعضهم والتحول فيحتمل وقطع بان الدعا فيه
موصولا الموقف على الطريق الرباني وهذا ليس بكشوف ولا يجل على الكلام متاول الا انه عطاء على الكافرين والتعنت لعلته
فيجيء لبعض اعطاه الاسم من جهة طلب النجاة بعد بعد ذلك له فيه على الموصوف انه يحمي بعض الاشارة التمام
اعتبار التجوز ذلك المعنى المطابقة لا سبيل ان يشبه عليه كلام المرشد والمعاني كشف وثبته عندنا
الهلاك ايضا من تم الدلالة تحقق من المعنى وهو على ما في الكافر من الاشكال عن وجه عيبه انجاه بعد
فيه من الجزاء وشبه الاعراض فيه انه يعتبر انه من التشبيه لا هو غريب بالفتح قوله انه الحق بمعنى الحق
الاخر يسطع عنه الاستعطاف وعلى التوسل الى وجه سياسة فصل انه في الدار وقوله ثم طاب اللفظ
على انه بالدلالة والاكثر على التكرير على والدلالة الاشارة يتوسل للمعنى ضرب التشبيه عليه بالحق انه تشبيه
ذكا عليه ابن يتقدم المسنون لمراده لتحقق مرتبا واما الاول فصحيح بتسليم انه ما كان ذلك مع علمه ان يستند
فيه ما دل قلت الكلام الاستثناء دل على المعنى المعتبر الصلاح لا اولا فيه فقا لا يعني ان يحل الاصل في التجويز
الاصل على وجهه والاصل كلامه سواء منه لي سحاق لم يعلم انه مع علم صلاحه وبانه لا يحصل كونه من سبيل اصلا فساد
المجاز مع الكل في امانة وما كان فيه يحمله ابطاله ايضا وسنذكر بعض في عام الحسن وابعد قوله والمخالفة تتم على
ما بيناه وهو تصريحا كان عليه اولا وفي بعض النسخ وايل العموم بوصف للشرع والنظر وامام وجهه
انما قاله لم يكن شيئا لحال انه وما كان مستكن في تخريج من الاصل وهذا افاده عند تفريع او في حال صلا تعظيمه
ما استارته علم انه فيعض ما اوحاه وهو ما نقطع على ما اوضحناه والسلام قوله وآلوكما في الحراف
انه سر القلب ابدا صد الصدر وبدل الصدر التي ترك ولعنه الرحم ويجيء لها بركه والكرك نوع الحراق لحوم

في التي سمي بذلك لتسوية الطرفين فيه شوكا على البرك ولما كان الحر لا الذي يصدد على وجه الخشن والخصوص جعل كالمرسل

فيه زيادة عن [illegible] وفيه بركة اي اصل كل شيء ثبت واقام [illegible] واصفى بركة البصر منه ثم البرك

بعض العقيد من [illegible] لانه اكد بركة لظهر **قوله** وسواهم اي الحمل على الاشيا [illegible] ثم سميتهم

ولا انما شمل [illegible] لاشتراكهم في الكثرة والتكثير في افعال الذي شمخ المستر عليهم وقطع المنتصر عنهم

على الدلالة على ما صرح به من قوله عمل غير صالح وهذا نكتة حذف الوصف في الكلام فافهم والكنى [illegible] نوح عليه

السلام من بني قومه لا الا [illegible] امته وكنا [illegible] التعظيم والاهادة [illegible] الكلم فلا [illegible] الحمل على ابيه

ابي نسلا منهم لا يكونوا مستحقا عليهم على اللفظ الاعم في الاطلاق [illegible] لا انعام فيه لان

الاجماع التسليم الا انه لا نسب يكشف الاعم [illegible] المقام فلا يعدل على الحقيقة [illegible] ابنهم

كان [illegible] لم يلام [illegible] نوح عليه السلام والتعظيم **قوله** والحمل [illegible] اضافة [illegible] الوجه وجه مهنا لا في

[illegible] في [illegible] واستع في [illegible] الابهام [illegible] **قوله** كما [illegible] والاصل

على الكلام [illegible] **قوله** [illegible]

[illegible] وكذلك [illegible] في الاول [illegible] **قوله**

[illegible] كما

[illegible]

[illegible] **قوله** [illegible]

[illegible]

[illegible] **قوله** [illegible]

[illegible] **قوله** [illegible]

[illegible] **قوله** [illegible]

ان يعني

ان يعني [illegible]

قوله [illegible] كلام [illegible]

[illegible]

[illegible]

قوله [illegible]

[illegible]

[illegible] **قوله** [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] **قوله** [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] **قوله** [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] **قوله** [illegible]

[illegible]

[illegible] **قوله** [illegible]

حتى افاه تمام المعاتب قوله قلنا علينا لا [illegible] وتحتنا [illegible] عطف المجهول اى من وجه على الفعل لانه
دون [illegible] فعل من جنس المكيد ومستند [illegible] البرهان في الاعجاز قوله والظاهر الولد لانه الا انسب بالاطلاق
ولقوله في الذاريات وبشروه بغلام عليم ثم [illegible] فما خطبكم ايها المرسلون وقوله فلما ذهب عن ابرهيم الروع
وجاءته البشرى يجادلنا في قوم لوط فكان [illegible] يحمل في كل موضع على واحد لكنه هنا في الذاريات قوله
[illegible] سلام هنا وجه والوجه ما [illegible] في الذاريات من انه مسند محذوف الخبر اى سلام عليكم فيكون قصدا ثم
احسن من تحيتهم وجعله داخلا في حكم [illegible] واما الحمل على [illegible] سلام فمعناه [illegible] وتحيتكم [illegible]
كلها اماه قوله [illegible] انه [illegible] كالكشتبان [illegible] الكشتبان [illegible] اى
[illegible] سكرا في المفصل وقيل [illegible] علم [illegible] اولى وذكره في الحديث حاجته ومعناه قلنا حتى
[illegible] اى نحن مسالمون [illegible] علينا [illegible] مثل البرق اللامع وجاز
ان يكون المعنى قلنا سلام [illegible] وقيمه انه على التسليم للاستماع [illegible] الكلم [illegible] فيه
[illegible] قوله قال الا تاكلون وما كان [illegible] الا [illegible] والصلحاء [illegible] على
انهما معنى [illegible] قوله والظاهر انه احسن بانهم ملكية استدل عليه بقوله [illegible]
قال [illegible] لمن عرفهم ولم يعرفهم [illegible] انهم [illegible] لمخاف [illegible] من الاكل وقيل لانهم دخلوا بغير
اذن وبغير وقت وفي الذاريات [illegible] للتسليم الذى هو علم الاسلام [illegible] انهم [illegible] او من جنس الناس
الذين [illegible] كانوا [illegible] من الخوف [illegible] حالا [illegible] وقال ان [illegible] سوالا
لهم كانه قال انتم قوم منكرون [illegible] ثم قال [illegible] لانهم لم يتحرموا بطعامه فظن انهم [illegible] به سوءا
وعن ابن عباس وقع في نفسه انهم ملكة ارسلوا للعذاب [illegible] ثم على [illegible]
قيل [illegible] انهم ملكية لم [illegible] الطعام ولم [illegible] على الاكل [illegible] لا هنا البرهان بعد احضار
الطعام وحال [illegible] بعد الاحضار [illegible] ثم [illegible] انهم ملكية [illegible] لانهم ملكة ارسلوا للعذاب على
[illegible] في [illegible] قوله لا [illegible] انا [illegible] الرجل
[illegible] لم [illegible] انا [illegible] عليهم [illegible]
[illegible] المرأة [illegible] في [illegible] والاخرى [illegible] الحجارة [illegible] حدث
[illegible] الجنس [illegible] بطعامه [illegible] المقصود [illegible] سياكل [illegible]
[illegible] ابراهيم وما [illegible] البشرى [illegible] قوم لوط [illegible] من [illegible] الا [illegible] قوله [illegible]
[illegible] التي [illegible] على [illegible] ذلك [illegible]
[illegible] السورة [illegible] من [illegible] في [illegible]
[illegible] في سورة [illegible] في [illegible] على [illegible]
[illegible] الكلام بعد ذلك [illegible] وسلمن [illegible] قوله فصكت [illegible]
[illegible] صاحب [illegible] بعد [illegible]

من الانشاء بالايات على المستوى [illegible] لانطباقها بهم او يحمل انهم [illegible] من [illegible]
قوله الا [illegible] لا [illegible] ابدا [illegible] اى كانوا في حال صحتهم [illegible]
لا [illegible] لهم [illegible] ثم [illegible] ما افاده من الاستهال [illegible] على [illegible] الاستهال [illegible]
[illegible] الاصل المستوى وانهم [illegible] بالبقاء ولا الاستهال الا والحمل على [illegible]
على [illegible] في [illegible] قوله [illegible] بعد اليوم
[illegible] في الاجمال والتفسير [illegible] هنا [illegible] وكذلك عاد واما قوله
[illegible] عادا [illegible] الحمل على وجه [illegible] لهذا الوجه
وانه في مثل هذا المقام [illegible] بالكنى [illegible] الافادة [illegible] علم
قوله الاولى القدماء لانهم قوم هود والاخرى ارم [illegible] ذكرها هنا وفي سورة النجم [illegible]
عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح [illegible] عاد [illegible] ثم قيل [illegible] الاولى [illegible]
ارم [illegible] عاد [illegible]
[illegible] في [illegible] على الاسناد المجازى [illegible]
[illegible] مجازا [illegible]
[illegible] الى [illegible]
[illegible] قوله انه [illegible] على [illegible] الكلام [illegible]
[illegible] لانه [illegible] قوله [illegible] حالا منها [illegible]
الحال [illegible] لانها حال [illegible] الى [illegible]
[illegible] الحال [illegible] الا [illegible]
[illegible] الحال [illegible]
[illegible] على [illegible]
في هذا الباب على [illegible]
[illegible] في قوله تعالى [illegible]
لهذا [illegible]
[illegible] الاسم [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] التصحيح [illegible]
[illegible] على [illegible] نعم النظام [illegible]

حت

من هم الولادة في حال الحيض والحبل انه داخل في سياق النهي باعتبار اللفظ والمعنى وجه وقيل انه آكد ولذا اولد الحيض
وجه النسر ان يراد سقوط الولادة كما تعالى ساشتم [illegible] اوجب [illegible]
وقيل انه مشكل لانه سقوط ان يكون الولاد [illegible]
كانهم [illegible] وجه
كانه قيل [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] وجه
[illegible] وجه [illegible]
[illegible]

[illegible]

[illegible] انفسا [illegible]
[illegible] وجه [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] وجه [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

بوقوعه **قوله** وقد دل [illegible] في الايضاح وفيه نظر لان [illegible] افادة الحصر اذا لم يكن الخبر [illegible]
ليس [illegible] على انه يكون [illegible] على [illegible] ولولا [illegible]
[illegible] الحصر [illegible]
[illegible] التخصيص لا اصل [illegible] هذا الكلام [illegible]
[illegible] فإن [illegible] الاحالة [illegible]
ولولا [illegible] قوله [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] على [illegible]
[illegible] على [illegible]
على هذا [illegible]
كما [illegible] على [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] على [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] والكلام
[illegible] على [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
قوله [illegible] على [illegible]
[illegible] على [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] على الحقيقة [illegible] على [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] الوصف [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] مشهود [illegible]
[illegible]

ويحمل من نواصه ان [illegible] مشهود [illegible] ما ذكر [illegible] ان الايام كلها مشهودات [illegible] مشهودا فيه
[illegible] بالهول والتعظيم [illegible] مشهودا على الحقيقة [illegible] فيكون [illegible]
المشهود [illegible] على اللسان [illegible]
[illegible] المشهود على [illegible]
الظرف [illegible] على [illegible] مشهود على الحقيقة [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] الايام مشهود فيها [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] على الحقيقة [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] الزفير [illegible] الشهيق
[illegible] الزفير [illegible]
[illegible] الزفير [illegible] والشهيق [illegible]
[illegible] الزفير [illegible] والشهيق [illegible]
[illegible] شهيق [illegible]
[illegible] الصوت [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] الثواب والعقاب [illegible]
[illegible]
[illegible] الثواب والعقاب [illegible]
[illegible]
[illegible] صاحب الكشاف [illegible] من الخلود [illegible]

[illegible]

في نعيم الجنة [illegible] لانهم [illegible] عن [illegible]
[illegible] استعمال [illegible] الا [illegible] الى قوله تعالى [illegible]
وقوله [illegible] الناس [illegible] اهل الجنة [illegible] الاستثناء كيف وقوله
خالدين فيها الا [illegible] المختص بخلود [illegible]
المتصل وكذا بطلان المختص [illegible] على لسان [illegible]
[illegible] محمد [illegible] وحمل [illegible]
لا ريب [illegible] حتى يلج الجمل في سم الخياط ولا يذوقون فيها الموت الا الموتة
الاولى [illegible] على [illegible]
[illegible] من خلود [illegible]
[illegible] خلود [illegible] فيها الا [illegible] الجنة [illegible]
[illegible] في الجنة [illegible]
[illegible] الاستثناء من الخلود [illegible] الا استثناء
[illegible] على الجنة [illegible]
[illegible] الاستثناء [illegible]
[illegible] فمنهم شقي وسعيد [illegible]
[illegible] الانفصال [illegible] على [illegible]
على [illegible] الامام [illegible]
[illegible] الاستثناء [illegible] الخلود [illegible]
[illegible] الخلود [illegible] في الجنة [illegible]
[illegible] الاستثناء [illegible]
[illegible] الجنة [illegible]
[illegible] مطلقا [illegible]
[illegible] في الدنيا [illegible]
[illegible] المقصود [illegible] استثناء من حكم الخلود
[illegible] الاستثناء [illegible]
[illegible] الاستثناء [illegible] الخلود [illegible] استثناء من
قولهم [illegible] وقوله [illegible]
[illegible]
[illegible] السموات والارض وفيه انه [illegible] السموات والارض [illegible]

الى

الى بعض [illegible] قوله [illegible]
[illegible] الخلود [illegible]
[illegible] الاستثناء [illegible]
النصوص [illegible] قوله [illegible]
[illegible] الامام [illegible] اصلا واذا [illegible]
[illegible] استثناء [illegible] قوله [illegible] اصلا [illegible]
[illegible] الاستثناء [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] الحديث [illegible]
[illegible] الصحابة [illegible] صاحب [illegible]
[illegible] عليه [illegible]
صلى الله عليه وسلم [illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible] الاستثناء [illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible] صاحب [illegible] الاستثناء [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الاستثناء [illegible]
[illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]

نحو النسبي كعب بن عمرو ايضا نحو وولى اسمعا كعب بن عمرو بن عباد وقال كعب بن عمرو بن كعب قوله
ثم كر الى الكسرة بالقصد الى الامر بالاستقامة امرا ثانيا مطلقا وفعلا وقعتا وسوا انصر على طاعة اسق بعض
عن معصية ضرورة على ان ما ذكر كلا الامر انما القصد وهو شمل الامر الاقصر واشار الى انه في كونه جامعا كان
قوله فاستقم كما امرت الحسنة التعام بل السوء اكرمه باسر بها ثم حث على المقصود من الكرى وبعدلها
من غير اشتغال عنه ويحمل احسانه وفضلا عما سواهم ذكر كلمة اعط العصر والله اعلم قوله فصار متلاقى
الجوده والفضل الى كتابه ستر سار البلل لما ذكرنا فسقمتم بيش في نسب الحذف في سورة الزمر قوله
ان تنبوا لهم بانهم تتبسكم بامه فاعلى يدبم بعضكم ضعف فيكل الى بجرا ضبيعي في المعنا في ولى احاته بسبيل
الحلم نحو ثم بانهم لا سرتوتية بتمسكهم اى حيا بكم وقيل الذنال سنولا ورضى ستر اكم والاطرح المعنى فا
فحق على تسبب نسب عندكم اى يعم محاذيا تاكم بعيدا سعار كالكم وخضا تكم لس فيما بل اعضنا وكم
من غير التوق والذين ولماجه الى بحروف يتوب يحاه المعنى وستر بينا قوله فسح وقيل الحيم بادرى
بالعذر والتمسول فوكنيتر تكم الى ما الموت قوله ومستقيما سول الساعة معاذ نعتنا يسود الله صلى الله
عليه وسلم ذات ليلة في صلوة العشاء حتى ظننا انه مصلى فقام ثم خرج الينا فذكر فضل العشاء اى
استطيعا ومعنا التسوية وكل ساعة استعمل وقد قدم معاذ وفيه فقال اعتموا بهذه الصلوة فانكم قد فضلتم
بها على سائر الامم لم تصلها امة قبلكم قوله تعالى فلولا كان من القرون صعنا معناه على الانقطاع لكن
فلولا مع الحسنا نهوا وعلى الاتصال الحضيضا اولوا البقية على النهي الا قليلا ممن انجينا منهم على الطائف
او له بالنفي وجعل معناه ما كان من القرون من قبلكم اولوا بقية الا قليلا وظاهر هذا التوزيع تشو بانه اول حصر
هكان ححصل من القرون فبراكم وما الاقرب لا بحصر اولوا البقية على النهي على ذلك التقدير حولوجعل
ونشم القرون جرا كما المعنى شنيم اسل القرون على انهم لم يكن منهم اولوا بقية ناهون واذا جعل متصلا فلا يكون حبيبى
مستثنى على انه قيل بما كان من القرون اولوا بقية ناهون الا قليلا بل كان المعنى ما كان منهم اولوا بقية ناهين الا قليلا
فانهم نهوا وسوفا سنده والانقطاع على اتى اولا اتصا تقيسدا لما منهم منه انكونه اولوا تقية عن الح التحسيس
والتنصيص دلالة على نفيه غيرهم فانه ان اقف بالمقصود من كل الاعم الحروسوى التمسك كانه قبل فلولا كان
القرون من قبلكم ناهون الا قليلا دلالة على انه لا تخلف بحال يا من ولوا البقية واما عد الى المذكور مبالغة
لان هي فضلهم فيقا ما هم اذا مخصصوا على النهي فنبهوا على اكثر فهم اولى بالتحصيص والتنصيص وعن التيع
كذلك الدلالة على حقيقتهم عن الاسم بحلوتهم عن حال الاتى الشبه لانهم انما كانوا ما دا اسعى الا انهم انبى الذين وبين
اسعوف والارتجال بسنهما بنحو ومن لك ما كان تحيا نهم بحوه عن الحما ومع تعرض النسم به انه لا اجماع
لا جماعه كل انقضت النسم حتى صلصلت لوطهم نحاع كان العيش ومنها سوالهم اكرمهم الذي تقعه نحو
انعلامه كلى وسولوطا من لمالغة التبرك والتسليم قوله اعلم بحقوا بما سوكان سا الحجة ان ظلي من قوله
الا قليلا ممن انجينا وقوله واتبع الذين ظلموا ولما جعله كالخانور من الخاصة الذين ظلموا موضع سابق على
ستر من قبل لهم ما كان على ان يتبع المترفين فيه موجبا لانه والدره بكونه سنه وفي الموقوف والتابع

صلوة

ناسي

ماجر

وقد يقع فيما نقدت على وجه العدف بقوله الرد الدال على الطلوع

ما جرحنى ولم يرجان من الاشيا سنى الى غير الكلام سابقا ولحقها ولا يتم دونها قوله وسدا معنى نحو
لتتم الاتجا فتقوم بمعنى التنى بل بطاقتكون منه طباق حسن والحاج الى تحرزو الاستقامة الكلام
والمعنى الا قليلا مما معناه منهم حال بما لا بسا ربهم قوله قلت لكان معناه واستعمل الشهوات الحالة
فيه وفيه بحث لا الميتابعة بهوا خص لكن على ما قررنا ولا من يعناه وكمقدلا مما عنا تهولا الا ان تول الذين
ظلموا عما بعهم ولعله كعمم تحج ستقيم اقوال الحاجة الى هذا ومصرح المصنف فيما قدم بقوله وسائر ما يكونه
للنهى وسنو يفسر بقوله واتبع الذين ظلموا تاركى النهى وصمعناه من قبل قوله قلت على ان قوله اى تبعوا
الاتراف وكونهم مجرمين اتره وفيه نظر لان في ان الانضاما موصولة لا مصدرية لعود الضمير من فيه اليه فليف
تسوي كانوا مصدرا لا الشال مسعو الضمير الى الظلم بل الذي ظلموا فيكون ما مصدرية قوله ولكان بهذا الوجه
من فصل ولنمو جالا انكره بالربع الى من كونها مصدرية بالمصنف وقد بعبارا المصدر في الموضعين حسب قسوة
بتر وجه كونه حالا وقوله اى بتبعوا الاتراف اراد حوا الاتراف لما كرر من فضل قوله لان ابتع الشهوات يحدوه
بالاثام مدخل تحت العطف تفسيريحا والاتراف كونهم مجرمين شي واحد وقوله اوارينا العام اعتقا لهم الشكر
حاصله ايضا الاتراف الغير الاعمال في الحسنة وستعطف تفسيري كانه قيل اى تبعوا الاتراف في الاجرام اما على
الحسنة لان اتبع الشهوات على الاخر واما على الحال على الاعمال لانه نوع من الجنس وقوله وعلى بتعوا سنا
اما الحسن على جعل اتبعوا عطفا على مقدر وهي الكلام نفي تشرا لا لولا اجعل حالا تكون المعنى الا قليلا الحنا معهم
وقد تبعوا تبعهم وكانوا مجرمين والحق قيدا للانجا لا امر حتى انه يجري مجرى اعلم الاستكمال الذين تبعوا يكونوا
اعلم ايضا او حالا من الذين ظلموا اما الوجعل عطفا على مقدر فحسن قوله وكانوا مجرمين بيك بل على ان
العطف يسري على هذا الوجه ايضا وجعل سلم اسم من ما يتعوض التراك الجنس انسابق قوله يعنى ولكن
من تكلم نا على وقت من الكشف المعنى تبالله او شبه الفسر والعجا وعلى اصولها انه لحمل على ولا خلاف
حلقهم لطه ومن شأن الرسل بالكمال وتعل الاظهار ان يكون من المسفعي صفته شأن الحذوف للدلالة
السوي عليه الا كفلا لا النصح وصف بعضها الحاله على ما نص عليه ابن الحاجب شرح المفصل وان حوكه كل
نا سوقى نا انبا الرسل فيه يتوك لانه بعض المسوف بحسب قصد قرد بالمسوق كره مساو قوله ونثبت به
فؤادك بكل من كلا من بين المعنى والتقصا مانسى قوله في هذه الحق اى في هذه السورة دليل
على انه فيكه تسوره اكره وفيه لطف دلالة على رفعها ما على ما اسلف من الارشاد الى التقوى ومخافه
السبي والتشقى ما انتهى بهذه ، تمت السورة ، والحمد لله وحده ، والصلوة والسلام على من لا نبي بعده ،
محمد المبعوث تبنا سوله النصر بعضه ، وعلى آله وصحبه ما شق روض نهرانه فيضه ، ٥ ٥

سورة يوسف

بسم الله الرحمن الرحيم قوله الطاهر انها في محاد المعجم كرا وجعا
ادبه انتى على نسق التعم من ان يقضى ببينته [illegible] على السعى من [illegible] واحدا لا كم وسمعنا
ثم لا ان [illegible] لا الاولى [illegible] مضى اكمال [illegible] لم يعترف فيها ذكر الله
سبحانه ولكنا يهوت لا الاولى [illegible] اعتنا الى النظم [illegible] الى اعتبار معناه ومؤداه قوله ولا

عشر [illegible] اى لها ده ان نمو و لا [illegible] لكم وجعها مونثا [illegible] النظر الى [illegible] بتقدير الوجه [illegible]
[illegible] الى المتن قوله ويجوز ان ينتصب هذا الوجه [illegible] حاصل هذا الوجه والاول انه [illegible]
واحدا واوثر الوجه البصري اولا والكوفي ثانيا والنظر [illegible] لما ذكر [illegible] فرع عليه [illegible]
لا اى [illegible] التنوين واستحق [illegible] عليها [illegible] على الدقة [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] اسما لا لاحسان عليه [illegible]
[illegible] هذا المعنى في [illegible] قوله [illegible] المقصوص لان السلف [illegible]
[illegible] لان المقصص [illegible] قول [illegible] عليهما الله
الاشمال قوله ويجوز [illegible] وكذلك [illegible]
وذكر الفعل [illegible] قوله
[illegible] الكسر [illegible]
[illegible] قوله لانها اسم [illegible] اسم [illegible]
[illegible] اسم [illegible] من اللفظ اسم [illegible] اسم [illegible]
وقال [illegible] الاضافة [illegible]
[illegible] الدالة على [illegible]
[illegible] قوله [illegible] الكسر [illegible]
[illegible] الكسر
[illegible] الكسر [illegible]
[illegible] الكسر [illegible] قوله [illegible] ابن الحاجب [illegible]
[illegible] البصري [illegible]
[illegible] الكسر [illegible]
[illegible] الاضافة [illegible]
[illegible]
[illegible] الكسر [illegible]
[illegible] الكوفي [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله
[illegible] قوله

لئلا يلتبس [illegible] الجزء الاول [illegible] السكون [illegible]
قوله [illegible] عشر كوكبا لا [illegible] الشمس والقمر
[illegible] جبريل [illegible] ميكائيل [illegible]
[illegible] عشر كوكبا [illegible]
[illegible] الكوكب
[illegible]
[illegible] قوله تعالى [illegible]
[illegible] الكواكب [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الكواكب والشمس والقمر [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] عشر كوكبا [illegible] الشمس والقمر [illegible]
[illegible] الكوكب والنجم [illegible]
[illegible]
قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله تعالى [illegible]
[illegible]
قوله [illegible]
[illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible]
[illegible] قوله [illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله تعالى [illegible]

اي امور الجهاد امور ... ما فضل الله لا الا لا طلاق ... البنى ويمكن ... على ... الحسين رضي الله عنه
قوله ونحن جمع عصبة اما ... لكون في الحال لا النعي ... المعروف لا منها ... الاصابع وما بين
لا ... النسر ونحن عصبة وقد ... في قوله تعالى ... عليه وكونه انصف ... بحمل قوله
والا ... عنه الى ... الحرف على ان الله على ... عشرة **قوله** انما الهاري
... في القراح ... العمى الا ... كانه ... بانهم ... انفسهم ... سعيا ... اطراف
الجوب اي العامري الا ... وانما النسر ... العامري الاعيان ... عن ... جماعته ضربه
الذاله عليه قوله ... والدال على المعروف قوله ... في الحالة التي ... عليها النخعي ... الحالة
لها **قوله** والارسلانه ... لهم ... ذكر الوجه ... الا قال ... انه كناية وكذلك اذا ... الله
الا ان ... للتصور كانه محسوس ... قوله وقيل ... كم من ... الوجه فيه الدلالة
على ... الا قال عليهم ... هذا الوجه فيه كناية **قوله** فان الحيل ... غيبتي ... عنا
فسروا ... في العشرة والاصل ... السماحة والشجاعة وقيل ... بمعنى
كانت ... اذا ... الطراد ... على ... وتصعد ... وقول ... فلان
... **قوله** ... الجيد ... غيب ... علي
... **قوله** قرئ بالاظهار النون والادغام باشمام وبغير اشمام ... النحاة
وتأمننا ... مفصلا اي بين النونين ... ادغام ثم ... الادغام ... الا ... احتلاس
والاشمام ... الضمة ... صاحب ... الاشمام ... الحركة
الضمة ... بكون ... لا ادغاما ... مفصلا اي بين النونين ... ادغام ... النسر
... عامة ... وبه ... وصحته ... في قوله ... الادغام الصريح
الجعبري ... والاشمام على ... الشفة ... الادغام ... النون
... بعد ... النون المدغم ... الاشمام ... الادغام ... وجه ...
قول ... الادغام ... التصريح ... الادغام باشمام على
... قطع به ... الاشمام ... الادغام باشمام على ... عن
النسر والادغام ... على وجه ... لكنه ... الاشمام ... ضم الشفة ... الوجه الاول ... الاظهار
يكون ... **قوله** ارسله معنا غدا يرتع ويلعب ... الصحاح
... البقلة ... وثيابه
اخذ ... من ... الشيء
... الاسم ...
في ... الاسم ... السلام ...
في الاقامة ... عنا ... كلها ...

على المدينة

على المدينة ... احد ما ذكر ... بصري ... في قوله تعالى ... حتى
انما ... للناكمة ... اصلها ... والنصب ... نحو نفعه ...
... والاستقبال يكون ... بعض النسخ احدث ... بعد ...
اوجه ... المنفصل ... وجه ... على ... ثم ... واحد
... والطلاق ... على ... بينهما ... الشبه ... في ... اما ... ربما
... الاستقبال ... الحسن ... واصل ... النحل ... ابن الحاجب ... كما
وسوء **قوله** وقيل استعاره ... ذكر الاصمعي ... الاشتقاق ... الذئب لا ... بعينها
في ... وسداد ... لطا ... **قوله** ... ضعفا ... حاصل الاوجه الاربعة ... اما
... الهلاك ... عن الضعف ... واو ... استحقاق ... وترتيب ... على ترك ... معناه
... فانهم ... عن ... والمراد انهم اذا ... حفظ ... فهم على حفظ ... منهم
... **قوله** ... آذانا ... ان ... الله ... على سماعه
انه استعان ... بمنزلة المسموع ... المتقبل ... عيني اذا
ابصرته ... بصري ... كذلك ... المسموع ... والمبصر ... على ... وابصار ... واما
جعل المسموع ... لم ... ثم انها ... على ... الوصف ... **قوله**
... الاعراب على الظاهر ... لعظمهم ... ما ... لا ... ما فيه ... بعد
... عنه ... الاعلام ... قال الا ... ثم ... الاعلام
... قبل ... وكان ... اما ... ولا ... انا ... وعنهم ... به
قوله عشاء ... العين ... وقد ... عشوا من ... على ... عشاء ... الحسن
... عشوا ... على ... اصابع ... نظرا ... ولا
... على ... وقد ... الانسان اوق
... وقرئ عشيا ... على ... عشا ... على ... ساه
... **قوله** ... وكذا ... فكون ...
... في ... الانسان ... عشوا ... من
ابن عباس ... **قوله** فصبر جميل ... بجمل
... فالصبر ... ثم قال ... الا ... من ... تكم
... فصبر جميل ... واصبر ... جميل ... وفي ...
على ... وهذا ... في ... حمل ...
... الجوهري ... وانما ... قلم ... وسماس
والمسلم **قوله** ... يوسف ... **قوله** ... الطرق الاد

ان علی جمیعها الاستئناف [illegible] وفی بعض الحواشی [illegible] مستولی علی غصه [illegible]

من العمل [illegible] العمق [illegible] جالس [illegible] مستولی [illegible]

[illegible] اولا [illegible] جمیع حالا [illegible] نظر الى [illegible]

[illegible]

[illegible] وعن ابی عباس [illegible] یوسف [illegible]

[illegible]

وكان

[illegible] اما المبالغه فی [illegible] او الدلاله على [illegible]

[illegible] دلاله على الابعاد [illegible]

[illegible] قوله [illegible] كتابا [illegible]

[illegible] عثمان [illegible]

[illegible] كقوله تعالى [illegible] سلام على نوح [illegible]

[illegible]

مخالطه بوصفها الكيل هذا ما يوجد به كلام المص ولا يخفى انه على تقدير دخولها التمني في صيغ القسم اما اذا جعل الناصحا او فتر على الم المشار فيه ولا وهذا الموضع من ابواب الكشاف واما ما يعني من حل الصيان بكسر لها على ما قيل الجوهري استعمال الدليلهم وهو معروف وفي النهاية نكتة السلاطين وهذا انسب بهذا الموضع الى قوله وهذا وجه ما يوجد اصل الحشو هو يعني كذلك ولا يهلك في الاسالة الى يستحضر من صنع الى الخفي مسكا امثال بنت البنات المحال التي للقواطع للعقله والنسل بها الشعله لسف والنقل الصريح في هذا المقام نادر على نكتهم **قوله**
وعلى انه عن نظر الحلم يجر كرفي التكلة الاعجم وجه يدل على انه اسوء القصارى واما الاستلاده به كان مختصرا ما فلتحى القران دلالة عليه والانزاده كان سمعناه وقوته ثم ذكر للشرط سلب انه كما ذكرها دلك شان مستوى ايضا عليها الم **قوله** واجلهم وجها اصل الاشقاء من جملة المال التجرا وادعى لها له وقسم في جمع الشر مأخوذ منه ووصف الوجه بالجمال ابلغ من وصفه بالتواصل الايجان بل على الصلاة والاولى بل على صحة بلغت الى ان يتحقق صلاحا عن اثر عنها **قوله** الداب ابان البرق هو منسوب الى البرق باده النوع منهم ان البيت وسلم كثر بحسب زيادة المبالغة نحو باقي وحقاني وفي حديث سلمان رضي الله عنه مرافعي حوابيه اطلعوا الله برانية **قوله** نكلم ابنه وهم صغار ابن شط وعوذ عن ابن الحنيف الي شطه انه فرعون لما استعمل عن الاجنبة اما باسلعها فامر باقيها والقاء اولادها في التنور المتخذ من النحاس المحماه فلما بلغت النوبة الى اخر ولدها كان مرضعا قال اصبري يا اماه فانك على الحق وقوله ماشطه وغيره من اضافة الملابسة واما صاحب جريج من قصته انه كان يتعبد في صومعته فقالت بغي منهم لافتننه فوصلت فلم يلتفت اليها فمكنت نفسها من راعي غنم كان يأوي غنمه الى اصل صومعته فولدت غلاما وقالت هو جريج فضربوه وهدموا صومعته فصلى جريج وانصرف الى الغلام وطعنه فقال يا ابن ما غلام من ابوك قال انا ابن الراعي وفي سيم انه ترده دلالة الحصر في رواية عن البخاري ومسلم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لم يتكلم في المهد الا ثلثة عيسى بن مريم وصاحب جريج وسائر القصة وبينا صبي يرضع من امه فمر رجل راكب على دابة فارهة وشارة حسنة فقالت امه اللهم اجعل ابني مثل هذا فترك الثدي وقال اللهم لا تجعلني مثله ثم مختصر من الفاظ الحديث قوله ومثل الله في سورة البروج خامسا فان ثبت ايضا فالوجه ان يحمل الحصر في المهد على قيد ما ساكنا فكونه في بيان العقبى وهي سنة اوله يحمل على الاطلاق **قوله** فلا يعرج حتى احسهما انه اذا كان يأتيهما ويدافعه عن نفسه فيقتضيه من المعرفة عليه صاحب الكشاف انه يمكن شبيهي في اثباتها من يهتنا اظهر الا ان الموجب الفته عالما الجوهر لا النفع وسوء والحال ان الحال التي هي لا يحتمل الا بسر ما يمكن وافرحه وعلى بعد انه بعد له نقل الت من قبل انه سو الحيز ثم الاستحسن القران لسعها اذ كما لحفظ بت من خلف هذا الوصف وهذا سالك وان اشتطاله في الحال على هذا التقسيم يعيب ولها الاعلى بان شرك العد في تفادي التغيص بانه كان مشوبه فاطر والحال هذه الظاهر على شبه المكونه تاما انه اذا بعث الغاء معلومه اتابع تعين قيدا ما متلبس بعيد كما الاحتمال والعلم **قوله** كما ان الجمع بين التوليد استعمال وبين الدم مستعمل بمعناه ولا فلا يسا كما من داخل على الاعال للمنه ويحملها لا للاستعمال ودلك لا كونه كذلك اوفلك جميعا ما يصدقها او لكنها والقران لعد كونه لنسبة

والمنع عنه

والمنع عنه من المصنف او الكذب واقعان فاقوله يعني صعف العلم الى بهتهم ان نظروا انه كذب او كذب وسط الصدق لو الكذب وهذا اسى وهذا اكر صلا ما الانوع كونه كانه لسى بعان **قوله** والضرر الى الحضرات دون البقاء والاشاره الى الحمد الحمد اسم ذلك لكن اصلا في الكتابات اهين من حواسي كل **قوله**
ومن بعض ائمتها انا احاف ربه على الاستدلال الدال على ضعف كيد الشيطان وعظوفه عظم كيد النساء والرد عليهم بعقيمه ترده لانه صادق واما الكلام في عظمه بانه الى ضعف كيد الشيطان في ضعف واما الاعتراض بان كيد الشيطان اصل كيدهن ولا يكون كيدهن اعظم فمرا مبني لا الى النظر الى الانسان بل الى ما تتبعه عنه كما سبق في الانعام وعن بعض العلماء ان شيطان الانس اشد من شيطان الجن ويعلل بذلك القائل بل اراد واستعظم كيد الشيطان مع عظمه لما يوحي الشيطان كما انه كان اضعف صعف وبذلك لما يمكن الى منه افوى **قوله** تعالى الخطى اذا اخطأ سهما سو الاشهر وانها في بعض القصص احطا ومنه قول الاموي الخطى من ليدا الصواب فصار الى الغير والخاطئ من تعمد ما لا ينبغي وخطى خطأ بعثان ومنه المثل مع الخواطي سهم صائب **قوله** كما شغلهم ذكر في الصحاح في يومهم هذا في الحسن ليرفع الرجل مثله اي مثله وشكله والمعوض من الزيادة المذكورة في حمل الام الله ارحل شكلا وشبه والعوض واستشهد بالحديث ايضا ثم ذكر ان الامة ايضا الاصحاب من ابيه الى اخرين وقيل انه مردد في امر والاشقاء على ان التمثيل دل لان الاصل السلام فتواحق المحالة وكذلك لاصحاب المعهد ودون ثلاثة في الاكثر واما الاشقاء من الكتاب فكانه لتشريطهم في الغوث محال من الفتن انه ادا النقع وكن هذا الحرف والتوفيق الزامه في حمل اللام اي المعلى الغالي من نحوه وبقى يوجد في حمل الغير فصلا عن هؤلاء **قوله** فالماء عنه وقيل التم دون ذلك والمحكات الشغاف تنغمه الاصابع سوى حيي ايضا في التي تمسك بها الى القلب حتى ترفه برا الاشول ويصمه وعيبه لقا يوجد في غريبه انها في دخل وحاكي الضلاع وقوله تنغمه اي يحتم وادركه وفيه مبالغه حسنه حمل عن المحبوب شيطا يطلب وسلك باليد **قوله** فاذا مر العشق كما شغف الهنوءه الرجل الطلى في الاسلوب وقد شعفت فلانا اي احرقه وفي الصحاح شعف لعمير بالهنا اذا اشعل به منه زياده مبالغه **قوله** قوله قال حمل فظللنا نعم واتكانا وشربنا الحلال من قلاله فتاطرين ثم قلن لها الكريه حيث في نزله انقته انا للعوكاجنه الكبير وقيح على قول ان الست واراد بالحلال الشنبيه بالنسا والنبه **قوله** كقول عنتراج اشارة الى قول ابن هنة في نجابه واسعى التواخ حين ترمى بعين ثم الرحال عنتراج وقوده ويحو سبايع الحقل عنترشاح من دوني عصف حره ناقه مثل الفسوخ المكسور والظاهر انه لم يقصد السوى باتكا **قوله** فأهدت نسكة لسيحها بما العنقمة الرقاوة العنقمة من النوق الشديد والكل عشم فانه بعشم الاضعاف اي كسرها والرقاح اتاقة الصلب يريد انه جمل **قوله** انها ولد منها الرقاق اللوغ المحشو باللحم **قوله** من بكى بكاء اذا انكا اصلا وقلى نوكى لانه مثل ذكر في الصحاح رجل بكاه مثل بهمزه كسر الكاف والكا ايضا ما سكاه ذكره في الحمل الغاوها وحدها اكياما الحروف اصلا كما ذكر الجوهري انتهى وما تناه منه فلم يكن بكي **قوله** يعني حصصهم جمع كتابه منه

سوى عانه

لان التنوين في الكبرى لا يكون الا متمم الخفض وجعل الكاف للكتب وفي الحواشي وقيل الكاف لضمير المصدر او ليس على نزع
الخافض يعني حصل له من شدة شبههن او شبهها بنزع الخافض ضعف لانه انما يجري في الظروف والقصاب الصلاب
وذلك لدلالة الفعل على مكان الحدث اما في شيء فلا والمصدر ليس من مكانه او دليل لم الساكت والوجه ما ان النفوذ
واجرى السكت في الوصل مجرى الوقف كثير في القرآن فانتها ... نظر فيه مع سلامة المعنى اولى قوله قوله
ضلالة واسترقا الجهاد بربع فانحت حاضة لحوط العواتق وروي خراب حسن او الحال لفظ الحيص بيص
فه بنا ء قوله جرحتها المدى الى النطع ليس بمعنى الابانة واما سحمان على النحو قوله حاشا اي تنزيها ان
مرضنا على السماء والنيم قبلا وشو بوماصر نظروه ادا نظر الندى آنفا خثم وفي المفصل حاشى
اي تنزيها الى الشوبان ليس بكم ملثم عمرو بن عبد ليس ابن الست سوى يحي الاسدي لصحو عبس لما قتلوا
جا بهم ضيما من حجاة الاسدي وشو بوماصر بطن من عبس ثمال انفا خثم في معنى آنفا خثم واصل الخنم
عرض الانف منه ثمال للشوبان خثم واراد سلة ذا بلهم ووجهه انه ضنا عن اللحاة تحمل الى ضيق به على اللحاء
كما تقول ضنيا المال عن بيده اذا استاعنه وفيه مبالغة اي لا اعرضه لما ضنا ويكون به من صلة الضيق في
الاصل صار بصرا متعدا كما تقول ما المال البخل وبالنفس جوده ويحتمل انه بضيق سعنه عن اللحاء فلا سبيل
لها وبسبعين عن الكلام لذلك نتسعه فهو ضرو كما الجود الالصاق لا امتناع كما تقول به داء وكذلك للمعنى
حيث انفع قوله معنى حاشا اسر كره الله وننزه الله آنشأ انها وتركه الاصل ليشعر الحرفية بالاتفاق نعت
لو معنى المصدر كما في نحو ما شابه وثم ترابا وجندلا وامثالها في سند الان حيرو كلا معنى حقا ولم يكملهم اسم
فعل كما ظنه الشيخ ابن الحاجب لا للمعنى على المصدرية وعلم انا انما عنا بان صويته صون الاصل ومعناه
من معناه على ما تقدم علمه وكذلك التنوين في حيروكلا وما وقع كلام جاء في المفصل بانه فصل اسم الفعل في
بالمصدر اظهار لا استعمالنا على هذا الطن بعضه ولهذا فاني تم جاء الى الثوبة سوى الا وحدها نعم
جعل اسماء الافعال مصادر على انه انما ضمن بعد الله وتعالى عن تاج في الصوكم كمن وقف بين القول لكن
ليس بين الخف والسعي الاعراض فان قلت اذا جاء ان يكون حاشا فعلا بمعنى حاشي الحشا ويحمل حاشي ثبت
اسم فعل ولي وسوى الذي جعل الشيخ ابن الحاجب على باوي ملك كتنه على غير سالم تزد ولم يرض المفتاح ان لم
فلانا ... حاشى الله واسم الفعل الامر لا يكون بمعنى ذلك الفعل بنفسه واذا كان انما يصل الفعل اسم فعل
ما الفعل في نحو كبعد العقيق وما شابه بعضت العقيق اي عكس العقيق واما قولك اي على انه فعل وضمير
يوسف ومعناه جانب ما وقع به من التحريم ومراقبة ضعيف لان المعنى حاشي الله وحاشا الله
وسائر وجوه استعمالاته المختلفة وطرق معنى التعجب وما استدل به من انه لا يكون حرفا لدخله على حرف الجر
فلان الحرف لا يدخل الحروف انما لم يكن فيه ضعف فقد علم جوابه مما سبق الى التصرف بعد جعله اسما سدادا
الحرف ويدخل الحرف دون التضعيف كقولهم انا والله وام والله واما الراكد بالنفاذ الساكن ضعيف
جدا لذلك والاحذف كثرة الاستعمال لا سعوطها والتي عنها الستة من سنة القراءات حاشى الله وقفا بحذف
الالف دون تنوين الكلل ووصلا لغير ابي عمرو وباثباتها فيه في الموضعين من سنة النور قوله فقوله

غدت

غدت من عليه انطاع(?) اراد غدت من عليه بمعنى ثم طوتها تصل وعن قيض بيداء مجهل القطا المفصل
نصف قطاة والعطا ... لها وسولا باخاصته تصل اي تصوت جوفها من شدة العطش و
من صوت صياحها في طرانها وعن قيض اي ومن قيض وسو القشر الاعلى من البيض وقيل اراد ابت غدت
من عليه سعض الطل نعط مانت ماحب الحمل ستوي عرضا مسار في الصحاح قوله وذلك لان
استدركه الى الاخر لعدم المعهم فيستدل به الاية على سعض الملك على البشر كما طن كل من نظر في
هذا الكتاب من من بلغنا منهم وجرهم بل ادعى انما سهم حسنا مركوبه في الطباع كما حكى اسعار في عن
الشيخ عنهم دلالة على الامر كذلك في نفسه ولذلك ذكره في الطباع اي الا اجع له منهم ولا اجع للشرفي السطاه
لسبوع الشهية في الاسن عرفي النوع والعجم لعي نا سهم حسنا ومحاسن والاستدلال بهذا الثاني
والله كما الاتفاق على هذا المشهور بانهم لم يرو نعني الا ادنى ما في الاسر لكنا اي بنا سهم محاسن مع ما تواس
من انهم لا يسعون الا الخير ومعه كما ذكره في الطباع صريح في اداه هذا المعنى والحاصل المشهور عن
المعتزلة وكثيرا نشبه بالاول فلا تعول على ذلك والله اعلم قوله فلسان الى الموصوف وذلك لان
المعنى اذ ذاك لا مقصود اظهار للاستهام بالخبيثة موسع على الجمل الجليلة بها الاقسام والمبالغة فيه فاسلح
النفس على ضمن اولى من انتاعد على ضمر يوسف على ان ذلك ضمير يفصل بمعنى عن ذكر المامور لانه لا يخفى على ما
امر به عند ذكر كما لعث هذا والتنزيه محروبا لحنف وما تنبع بسلم اسمعل طول السمعه بعد الذين ابن الحكم رحمه الله
من صوعه الى يوسفا وفي واللنزيم حذفه انها ان الحمود لانه صريح كما ذكر في قوله تعالى فاصدع بما تؤمر
سو دليل الشياه ذلك الوجه واما الكلام في ترجمة والعلم الا الا بين الى المعنوي بمعنى ضمر يوسف محذوف
تنال الحرف بدليل الاستطاله اصح وافق بل نسول الكلام في المامور لا المامور به لاستغنا عنه بقوله
الى الفعل فافهم فانه دس لنا العينا والله اعلم قوله مع يدل على معنى القصة اي تحملها قيل سبقه
قوله تعالى واسلمت مع سليمان حكاية عن بلقيس واستنباط الحمل على المجاز بمساكنة القصا بوقع لاصابة
وعاملها فيه محمل على الحقيقة واستشهد كما قال المصنف في قوله تعالى فلما بلغ معه السعي من انه لما متعلق بمحذوف
لمعنى التعلق بلغ او السعي معنى ولفظا واما اولى لا سعي العطل عنها المعبد اتفاقا على بحا ولين او اسلمت
لرسوله مثلا وتسم مع اشتمال المنايا بانها كما ينطق ابها كانت على دين قبل وانها اسلمت لله عما كانت تعبد من
الشمس ودل على انه اسلام تعتد به من آمن مباعه نبيه لا اسلام كما الاول فاسد ومنها معنى صحيح حمل الآية
عليه اولى وان حمل على معنى انما على ان لم تكن بنية من محذوف صحيح يبلغ دعوته اوانها بعثته لان صوغها من
المعنى ومطلق الجمع معلوم بالضرورة قوله واذا اضاف في الصحاح اضاف وغلله ذهب مالي وفي الاساس
ومن المجاز اصابته ضيقة فقيد واضاف وزجل مضيق قوله باصل حبلة الجوهري الحبلة بالتحريك قضيب
الكرم وقد جاء تسكينها والحبلة بالضم والسكون ثمر العضاه ويعلم الحبلة بضم الحا والسكون الكرمة
قوله وصل بكسر الصاد بعمل ما اتصل من كلام الى غيرها نه بما ارتبط بها لما بينه منهما فالامثل بالمسلب
اشتاله من اول الى آخرها وان كان سبك لا محالة تكون نعرص صادقا وثنا بالاول من التعود الى التو

لانه شئ صدقه ونحوه وكونه مما يرضي عند الله تعالى ايضا دخل في اقوالهم وافعالهم وايما حكاه الله تعالى
لنا ارشادا والتجح فيه ان وصف تعالى لنفسه لينتفعوا به لا لاجلهم قوله ثم قال ذلك اي التوحيد من فضل
الله علينا وعلى الناس اي على الرسل والمرسل اليهم فيه لف وعوده فيما بعد لا يشكرونه فضل الله ويشكرونه
ولا ينتبهون به وعلى ان من لا شك والفضل هو الارشاد بالنسبة الى الانبياء وترشيحهم لقيادة الامة
ومع معتهم للنسبة بالنسبة الى المرسل اليهم وكذا لانه جعل التوحيد شكر الفضل وعلى التوكل الاخر الفضل
الارشاد فقط وقوله علينا وعلى الناس لتعميم من غير نظر الى التباين بين المعطوفين والحاد للاشتراك فالاول
للاشتراك لعدم تنبه البعض وكونه فضل الارشاد بعثة الرسل ومنها بعثة الادلة وعلى الثاني لعدم النظر
وكونه فضل الارشاد وجعله كرانا مطلقا لانه يستحق كرانه المنعم من كل وجه اذا الشكر متفرع على المعرفة للنوع
عن النظر وقوله وهذا مثل ضربه لعبادة الله تعالى بعيط فيتم لكل عمت الدعوة الى التوحيد لتصور
ايضا وقسمه اتخاذ واحد قاهر بالتحاد متعدد من عجيب تعرف انه الى العالم في عبادتهم من حصول على
طالب منهم نفعا او ضرا اظهر كونه مثلا لعبادة الله وحده وعبادة الاصنام ظهور للاكمال فيه قوله
ومنا شرخ من سنه الوطء اي تحصيل انتهائه في حديث عائشة تصف ابا بكر رضي الله عنهما فانتا شل الله
شعثه اي استدركه واستقصه وتناوله واخذ من مهواته قوله واكثر الاقاويل على انه ليس في عبيع
سنين يجمع المبتدا فانه منا المبلوغ لقوله فلما بلغ لا سنوي ما فلك في السجن سبع سنين الا من قبل وفي عد
سنين قبل ذلك وفيه سبع قوله واما الاثنان اشتك فلا يستدل على المراد لكنه الست لانه لا اتحاد في اجماعه
فانه ليس من الاحتبابه ولو كان منها لكان خالف البشر واستدل بقوله تعالى اخفهتها على انه من اجماعه وهو كاف
في افادة المطلوب لا على الاستدلال على الحصر قوله قلت اذا ارتقعها صفه حاصل الرق لانه اذا جعل الصفة للتمييز
اذا كونه سمان غير العدد كانت لان المعنى سوق بهما زوادا وصل للعدد فلا تم في الاول فلا منهما عبرنا للعدد الا
كان لسبع على المقام جعل للعدد قبل بهذا قلت نعم لا اوده دلالة على ان العدد للسمان نعلته ارتفعا على انها واه
سبعا منها اعلم الحاف فتسبع ووقع الاقتصار على العدد دون الوصف دلالة على انها المقصود والحسن بهو لا البعض
بالا سلك ابا انها بعد ارتفعا وكذلك ما انا اروا طلقنا للنوع لكن المرء اضرب عن ذنبه وجعل صنف التمييز صنفان
لتطابق محل الوصف للعدد صرف والمعنى على التمييز وكونه الوصف به ما دل اولا اليهم وقوع تحمل على الا الكل
دبيل بعض الصحيح غير الآخر فيما ذكرناه آخر احكام يحصل بين فعلها الاختصار نصا الا انه على الاول وطراله
اشكاله قوله فلست تركت الاصل لا يحرزنا وقوع الاستغناء في التمييز عن ذكر الاصل انه يستعمل بهما وانما يدع
الى الحسن ليتمكن الا الى وصفه لذلك للتمييز اذا لم يمكن استغناء المعنى عن الاصل والاثنان بقوله مع وقوع الا
وكانه استنكر ان تناول وقيل ولا الاستغناء وخلاف الاصل فضل فما حاجة بابه حاصل وقد ذكر صوابا نحن صفه
للعدد لا لمصنف العدد انه وقيل استعمالها ان على سبع نوافذ بحمد الله على استواء سبيع تراتبها انها يافص
مع المميز في حكم المكنة ولتضمنه خلاف الاصل ما حصل الوصف للعدد اصل في جمع التمييز فقوله على انه
ونيل عدد ما استغناء من انه جعل بعض الاقوال من الاختصار اللفظي ما فصل بين اكمل واحد على الا في الاول

لا الاصل

لا الاصل في العدد حصول التمييز بالاضافة وان الوصف على خلاف الاصل غير مدفوع لا انا لو جعلنا الصفة فاعلم
تتابع المميز ثم ذكرنا انا اذا جعلنا وصفا للمميز ليعم العدد وجعلنا المميز بحكم المكنة فلا وجعلنا بهذا
سوا الذي يدل عليه كلام العلامة ثم قوله والوصف على خلاف الاصل ان المراد التمييز بالوصف فسلم وليس
نحن فيه وان المراد وصف العدد المميز في الحال فغير مسلم مع ما عرفت ولا فرق في المعنى اعني جعل الوصف
للعدد وجعل المميز قوله يؤدي الى التلفيق حاصله ان عطف على المميز يقتضي ان يكون المعطوف والمعطوف عليه
جمعا سائغا للعدد سوى الاستحالة في تكرر العامل لا المعنى هي التوهم الحقيقي وايما القتل في
الشمائل اللفظي واذا كان كذلك لزم التلفيق في الاية والمثال لا المعطوف يقتضي ان يكون السبلات فقط تميزا
وما بينها سبعا وفقط فيقتضي ان يكون غير السبع وكذا لا بينهما في الوصف لعدم الخضر واليبس
معطوف واشتراكهما في السبلة فيكون مقتضيا لخلط افرادها في العدد فلزم التلفيق وكذلك في
مررت بسبعة رجال قيام وقعود اذا افترقت واحد منها فقعود ومنه هذا المثال على انه لا فرق بين كونك سبع
سبلات خضر وآخر يابسات وبين كونك سبع سنبلات خضر وسنبلات يابسات على ترجيع الى هذا البحث في
ذكر صاحب الشروح فهي بين من ان الامر كذلك وقال لقائل لا المثال على تقدير التكرير بعينه لان المرجو
انه سبعة وعلى التكرير يكون سبعة وسبعة ولانه على تقدير الاستحالة لم يصح عمنا على اذا عدد
ربه طالب صلانه في التكرير والاستحالة تم الكلام على تقدير انه يكون في التمييز على ما صرح به حال سبب
وعلى ذلك لزم التلفيق ولا يتوهم على وقوفه لزم سبعا وان بعض يصح في الآية ولا يصح في المثال فانه يعلم
من هذا ان لا منفصل للتكرير ولا استحالة هذا الوجه وهذا وحلى الاستحالة على ما نص عليه النحويين
الحاجب وحقق في بحر هذا الموضع واما الاستدلال بالآية على انه على انتفي على ما نص عليه العدد ولا الكلي كلها
اخر نظير ولا بعضا كلام الله المعجز فغير سديد لان القائل انه يتعين الطهور في الاستدلال وكذلك
انا قال بالاستحالة على النظر بعيد في الحقيقة على ما نص عليه امام الحرمين فلا يكون الكلام ما حل له المنصوص يطول بلا
بل الظاهر ان يكون واضحا صحيحا في موضعه قوله اما الاحلام الا الاحلام لبيننا الذي ان الحلم هذا القول على احد وجهين
كون اللام للتعريف والمعهود الاضغاث منها وتسمية الاحلام في اطلقها واضافة الاضغاث حسنة
اضغاث احلام الى الخاص يعني من كان في تسمية الاعلام على احد الوجهين وهذا القول ساقط لانه قولهم محمولة
اضغاث احلام يصرح بهذا المعنى وقولهم ما نحن بتأويل الاحلام بعالمين يقتضي منا بلا تعليل وهذا على
القول الثاني معنى المحصل للوجه حوله استقلاله ولكن كذلك يعني ههنا امراة احدهما من جانب الرائي والثاني
من جانب المعبر وقد انتسب انا اصحابي الى هنا ما ذكرته وقصتنا ملك بصدق لانا وقيل ارونا وما نحن التعليم
بطالب الاول وعدوه على اسلوب على الاصحاب بتحقيقه ذا هو على بعض الاول واعلم تقدم الاول لا من جهته
قوله فاذا عتق تم بعد الفلاح والملك والامة وانهم هنا للنبوة وسولعي بن زيد في
ابن كسرى كسرى الملك ابو ساسان قبل ساسان قوله وكذلك اي طامل انه داخل ومعرفه صدق
اي يرجع عنه لا الصدق ويتكلم معه كلام الحزن عن الكذب ولم يتل يرجع الى الناس فعلى قوله ترجعون في

لا اقول

ابن م

يعني لا بد من مثل قوله فقدوه في ... وجعل الاظهار على اصله لانه اول المقام قوله ثم بدا لهم
فاستبقوا ... اسما ما سنه عليه السلم ... قبل تمام الاول وفيه ما يوله الكتاب والادق
كانه قد كان فهو امرهم بما فيه صلاحهم ومثله سوالدي بلا انطق للعجز واستعلم قوله من نعوت
او من نعت واغاثني من الغوث وغاثني من الغيث وقوله وان يستغشوا ثيابهم حملها على الثاني قوله
ومنه قول الاعرابية غثنا ما شئنا ... فاتل الله بني فلان ما افصحهم ... كيف قال المطر
غاثنا ما شئنا قوله وقيل يعصرون يعطرون من اعصرت السحابة قيل عليه قد جاء عصر القوم اي مطروا
اهل الحجاز ... بعضهم وفيه يعصرون والحلوب ... قوله تتشعث المفهوم وفيه ما انتعش
اي مطروا اعصرت عليهم وفيه ان علة نصله لحرف ويتصل الفعل فاتبعناه ... اعصرها
ارباح ... في سورة النبأ والطرف ان على ... عصر ... على المرقة والمطر على ما يصيبك
فهو صحيح ايضا ... من الغيث ويعصرون ... لكان وجها وتمام ... من
من ... كلامه قوله علما ... لا مقصلا ... معلوم الحديث ... خلافه اما الخلاف ... كونه ما علما
في الحسب ... لتحجبا ... اشار ... عطر ... الخطاب وارادة على الادخار
والنوب ... عصيرهم ... وفيه ... ما لا يخفى ... ما لا يعلم الا باعلام
المستغرق وعلا قوله عليه ... صلى الله عليه وسلم ... يوسف وكرمه وصبره ... والله يغفر له حين
سئل ... الحديث ... الكريم ... الى ... ما رضيه ... تعالى ... المستعجل
وارشاد ... واما كلاما خلاصته ... تعظيم ... ما ... عن ... وقد
... في سورة ... وكان ... الحال ... الناس واما
اذا ... وقع ما تلا ما يقع البقول قوله واما قال ... الملك عن شان النسوة الداعي السؤال
لما كان مما يهيج الانسان ... عنه فادا علم ... الا يقول ما بال النسوة سؤال عن حقيقة
شانهن ... على ... ولما علم ... وصل ... وتمام الحجة
عنه ... وفيه ... لانه اذا قال ... حال ... على التعرف واذا قال ... الخبر
عن حال ... ثم ... الى ... سلم الله تعالى قوله
وفي الحديث ... فقال ... ثم ... العظيم ... وفي
... من ... العظيم ... ما خودا من فص الخاتم ... من ذلك
المضروب اذا كان ... وصوابه ... ومنه ... صلى
... من فص الخاتم ... قوله المدانة ... عظيم ... من ... وصلح
لاقانة ... التام لانه اذا ... على ... على عظم ...
ما ... الوصول ... وفيه ... على
... تعالى ... والكتب على ... علمه انه

كلمة

كانه وانه ربما يكون ... فقيل اجمع على التوقف ... حتى قال عليه السلم ... كما ...
واذا كان ... لا يحالة ... الحديث ... قاف واستشار ... ودل
... على ... الى ... حسن ... والعيب
... على ... ولا ... الكلام ... يوسف عليه السلم ... سوال
ثم قوله ... سوال عن شانهن ... اول الملل ثم ما رتب
عليه ... السوال ... وذلك ... سوال الملك ... ما بعث ... ولا اذا سلم
... من ... ان على ... لكون ... منه
... ويقع ... مطلقا ... وصلا عن جهود
... قوله ... ثم ... الحلال ... وهو
... الحصة ... وهي ... النصيب واما ... الحصا ... النضج
... قوله اي ... الى ... ما ... الفضة
... ذلك ... وهو ... على كونه ... يوسف ...
... الى ... وقع ... من ذلك ... الموجود
... يوسف ... قال ... حصحص ... و
كذلك ... الان حصحص الحق ... لان ... فهو الله ... فانه
... الامر ... من ... الكلام ... ذلك
قال ... وحاصل ... لم ... ما ... في
... قوله ... اي ... كريما
... كما ... او ... الا ... واصلها
لتمام قوله وقيل ... ذلك ليعلم ... وكرهه ... نزل
... الحيلة ... فهو على ... من ... الرسول عليه
... الى ... تعالى ... ولما ... فيه نوع ابهام
... احسن ولذلك كان مرجحا ... المقام للاولى ... من قوله ... العزيز ... حصحص
لا ... التصديق ... التوب ... وما ابرئ نفسي ... والاكثر لا ...
اما ... قوله ... استثناء
... الا ... يكون ... لم يكن ...
... الا ... كلمة ... فلم يعرض قوله
وقال ... عليهم قوله ... الاخلاص ... المقام قوله ... عليهم
... والتوجه ... اظهر ... على ...

قوله في الامر اي الحال التي نحن فيها وهو الابتداء في الامر حتى الامر السلطان يجمع فيه طعام
والجمع الامر آول ... ادعى عن سوام دخيل ويجمع الاهل ومعاونته موقوف عمرو واحد منها مثل من
ثمنت بذلك لفقتها قوله وردّاه سيفه اي وشحه به قوله فقال قد وضعته اهلا لاكل اي جعله
الملك فقد وضعته على الاشكل اهلا له ثم بيانه من ادوات لا تجبرا ويعطها فلا سقاد عنه فلا خالف
ما ياتي بعده من قبله وعلى راسه تاج قوله فتبسط سرّا فيه من قسط التي اجتمعا فيه قسطا اي
شوية منهم قوله واصنبس بنا من اي حسبه لنفسه قوله لم يوضع لطول العهد ان اعطى المخوف
الرجال ادراك التي سكر في انه فهو احق من نعم واصنع من عرف بما اصيب عرفه اي ولحنة في نقاد
الموفقة الانقاد لي تعلم الجهل قوله حتى لا يحتمل لهم اي شيء في مثالهم تعالى بخيله فتحل لي كما نقاد نصيرة
فيصدق لي قوله ولما جهزهم بجهازهم اي اصلحهم بعدتهم للعين بالجهاد بالفتح التقبل داته واما جهاز العروس
وجهاز المسافر ففتح ويكسر قوله جهزهم بجهازهم مثل ما يكتب تحمله بالاحمال قوله واوفر بجهازهم من وقع
الدين اطلاقه واوفر بعضه اي الراكب في معنى المثل قوله بما جاوا به من المسيرة معناه اوفر من الميرة
ما جاوا له كما تقول ... من الشربة بعينه كانه اخذ منهم ثم ضاعفه في رحالهم فيطلع هنا دل على انه يتفضل
عليهم بالتجهيز واوفى الكيل لهم بما جاوا به وقال حسبهم رابا في يوسف مثل ما ... والقصة على ما سردت
دل على ان يهودا قال حسبهم فيه رايا لا تقتلوه قوله واما نقادوه على ذلك صلى
من تعلل بوكيد معنى الجمع ويحقق حصول الموعود من الطاقة في المستقبل الفعل على السبب واما على الثناء
وسواها الناعلون ذلك لا محالة فهو محقق الموافقا بالوعد وليس فيه ما يدل على ان الموعود يحصل ان لا قوله برفع المانع
ويكتل الطعام يدل على انه جانا مع الحرابين تربيا دلالة على اوان سابقه قوله من الطعام شرع في ...
يكتل قوله ثم خشيتم نفضا لكم بما اخاف فلان بالعهد ادا نكبه وجعله في الاسر بن الجانا قوله اصح من
خاست الجيفة اذا روحت ومنه خشف لا اساس انه يجيس فلحوم الفرائس واما الحنس اللحية فالتشبه الحنس
الاسد قوله تعالى ما نبغي هذه بضاعتنا ردت الينا قال فاصل السعي انما يجاوز الحد على معنى ما تريد في
وصف الملك بالاحسان وما نطق الا بالصواب فما نشرح عليك فيما الوجهان الاول والاخير وانا
الطلب وانا فيه على معنى ما نطلب وانا فضل نا من الاحسان او على معنى ما نطلب شكر بضاعة ادى على ضعف
الى اسنها منه والمعنى ترد من يعني انا فيه ولعلنا نطلب ما سال الملك لا الابضاعة واحسان ولم يدرى
الضعف فان في ها ينقلب فيتوله ونمير اهلنا وقيل هاته مطعوف على ما يرفع الي فسطرنا على ما قرء اهل ... وقي
هذه بضاعتنا جملة مستانفة موضحة لقوله ما نبغي وقوله وقوله فاي شيء نبغي وراء هذه المباغي ثم ان على
هذا يكون الكل كلمته لقوله ما نبغي ورآه فضلنا من الاحسان المشروع عليه هذه الامور كلها وعلى ما يظهر
نتيح للحظ على ما انا نعدنا فيتلاوم المطعوفات وكذا يحصل انه معطوف على مجموع ما نبغي والمعنى اصلح
سيد الغولين منهم في الوجود والاحتياج الحاصل وارى ذلك لكونهما محكمين حال الملح على انه حاصل الاشتراك
الكل في كونه لا استبدال نعمو علينا الله عن ملتها والملك داذا كان محسنا كان الحفظ اهون شيء والاستيهام

لرجوعه

لرجوعه الى النفي لا الى العطف والاقرب المحاورة فصلى الامر الحمل بكتابنا وضحنا ما يعلهم ما سطوا الا الصواب
لا انهم يمرونا انسا والذي الكلام وهو قوله نستطرهنا والحالم تدري فستنظر على ما تروه ومجموع واحد
حسن بلا ما كانوا فيه مع اسهم وعلى الاول كان فيه وجهين احدهما العطف على ما نبغي اي ما نبغي فيما نقول
وغيرو نفعل كيت وكيت واحضوا اسبالاخذة في الارسال والاول كما تمهيد والمقدمة للتولي وانسانة
من هذا الوجه لا الكل هشاكه في ان المطلوب يتوقف عليها يوجه ما على انه لو كم من عز الاصلاح في المتوله كلمي على
ما ترون من هنا سنطول بحده ما انشراح الله هنالك والثاني كونه كلاما مستانفا اي على نسلة اعلى فضلكم لك
ملا نطول الحق والحوائج ولهذا قال ويبنغي ان يرى وجه الثاني الكل المعنى ان الملك محسن ونحن محتاجون فصحيح
التوقف في الارسال وقدرنا كرمو حياه قوله مناوطا لي خبر مبتدا والمستدل اسناده وقوله وتقدير المعطي من
لاحال قوله معناه لا تعتقوله من الاسنان به قد سبق تحقيقه في سورة براءة قوله ونظيره من الاثبات اليا أولى
يعني النفي واو العلامة بعد اسا عصمت سوانا في الضمير وليس كنا الا بمعنى النفي وقسم وليس بقسم
لانه في معنى الاستثناء والطلب وظاهرا الوقف وليس بوقف لانه في معنى الاستثناء وما بعده فعل
وليس بفعل لانه في معنى الاسم فالكلام كلا لمبني على ظاهرهم من اول وذلك كما اعضل على سيبويه حتى جاب
وسال الخليل عنه قوله فيها نوالي اي بصار قولها العفو من وجه انه اذا اصاب بعينه كعوادهم ركبه اذا ضربه بالركبه
قوله ومن كل على امه قيل اي جمله وانما نوقشا على الا وجه بها مع وفقيل يجوز ان يكون على طرحها
بمعنى حامعه للشرح المعيوف من امة اذا جمعه قوله ثم قال ولما دخلوا اي انما نهاهم لانهم كانوا كذا في
وقال وما اغني عنكم ثم قال تعالى ولما اسلوا هو لم ما نفع ونحو قوله وما اغني فهو عطف
على ما حكي من كلام يعقوب والاحتياج الى الضمان وجمال اولا ما كان نعني على ما فسر قوله كقوله
باجمل لسان كان حملا على الاصمار بعفاك قوله تعالى واجلت عليهم خيلك والخيل الخيالة واسمعهم الحديث
انما وانقطع حقيقة عنه في الاواني وفي احابها مجاز او اضمار قوله اذا وجبته فقضيا الا ظن العقد
عن الشيء بعد وجوده وهو اخص من العدم والنقد التمييز لكن حقيقة النقد توقف فقدان الشيء
والتمييز يوقف اليه المنقسم قوله ... في بعض النسخ معكوسة للحوبرى الكلام شيء جعل في
ثم السرق كالكعب النعل ادا شد فيه في صاحبه فهو معكوس وكل مكمل البابع شدده والكلام
الخط التي يسقه به والكلم للعدل ويكمل السرقة ... على الحكم والوجه على هذا ان الجعل جعل شيئة
من السرقة كعكم وقوله معكوسة اي شيء بعضها بعض بالكلام ساالهم في منهما الظاهر قوله
اي جزاء سرقة اخذ من وجد مثله وجوده قوله فهو جزاؤه تقرير للحكم باعادته وليس مجرد تاكيد والعوض
من الاول افادة الحكم ومن الثاني افادة حقيته والاحتياط شانه كانه يقول هذا ما يحق ويكون الاطلاق في
المسئلة لا ريب فيه والوجه الثاني الحق الشرط ... لمنتدا اصبع جزاء من وجد رحله فهو سواء كان جزاء
في السرقة وجا علم من المتروك الاشياء والنفع الاسما في مثل هذا الوضع فهو كالا نعم والوجه الثالث
انه محكي قول الساكل كانه قيل ما يسئلنا عنه جزاؤه ثم شرع في الستونى وانشاء ... له من كل وجه اداوته

المتق حر اصبد المحرم اي استفتيت فيه او سئلت عنه وليس المقدر ما اكل حر اصبد المحرم وهو ما بين عم
الجواب والسؤال نعم اذا اسند العالم بالقاسم مسالك بناست مثل المقدر قوله وما كان الحكم به في السار في
عطف تفسيري على قوله في دين ملك مصر وان بعضهم اسم كان قوله اي ما كان ياخذ الاخ في شئ اسنا فيه
اي ما كان يمكن الاخذ منهم وما تم عليه الا باذن الله فيه وتيسيره اياه فلذلك لم يشاء للملك في اصحاب
في مخالفة منهم بل لم يعدوه مخالفة قوله علم موقنا ارفع درجة منه اي عالم من دونه في العلم عن اللفظ
ان حق وجه للتذييل بهذه الجملة فافاد انه اما على وجه الكلام رفع درجة يوسف على اخوتهم في العلم اي فانهم
علما لا يحصل في علم عليهم ارفع درجة منه وفيه مدح ليوسف بالدين فانهم علما ايضا والمعنى
تحتوي الى الله تعالى بعضه درجات وسواه لا ساير طرفيه فقال وفوق كل ذي علم عليم من دونه يرفع
من نشاء وترتبه الله بالعلم كما رفع يوسف هذا ما يعرف انه يعلم من يخرج الملة وليعلم ان انفعال الركن على
الى مجموعي وعلى الاولى بعض كل واحد كلام غير مختص لان الدليل على الشكر لا يكون مجموعيا واصل الكلمة
انه لو نظر الى العلم والاسناد كان الاولى بعد نفي الحين لانها به نعلم بل حق على انها به من كل الوجوه ولا بد من
تخصيص في بعض كل والنفي وفوق كل واحد من العلما عالم ويمكن الى ان ينتهي ظهور نظر الى العالم في افادته
اياه حال الاثبات والنفي وفوق كل واحد عالم واحد حادث يكون هو فوقهم لان الاثبات في معلول الا ذلك
قطعوا النفي عنده وفوق كلهم وكذا الوجهين انما النعام وههنا من مصطفى الكشاف وما
سمى اسم ما اصطفاه ان قوله كذلك كذا معناه علماه مثل ذلك العلم الذي لا يصل الى كل نوع علم وهو دون فوق
كل نوع علم عليم عن دون اصحاب العلم بما وتوى الاتعاب فيعالم جامع يتخطى مرامها الى سكر وعالم اخر
يعلم الحكم الخفية كيوسف والخضر وبعضه فهو مثل لسابق والاسناد الى العلم انما يحب تعالى وطعا
والكل استوليه لا مجموعه وانت قد عرفت ان التمثيل من تخصيص انت والله الانسان وهو مع منه اللفظ
من شرح ما ضمه في قوله كذلك كذا من اصطياده ويعظم شان الكسب مع الخلو عن بعض الاغراض عن
الفاء بعلقه فافهم والسلم قوله فهذا ابني فيه انه ربما اسمعيل على سنن اللساق وفي
انها كانت عنده اكابر ما كان وكانت عند اسمعيل ثم بعد عند يحيى لانه اكبر الاولاد ولم يدر الا والامتحان
للقصة لان ذلك غير مقصود والسلم قوله فلما ثبت ... على بعض الروايات وسواء ان حرى على
من الاصوع لم يكن حال الصبي قوله انه لي سلم اي مسلم له لا انازع فيه من قوله تعالى ورجلا سلما لرجل
معين وان بعضهم ما ان الملة اذا اخلص له بلا بدل قوله سنسر انتم شر مكانا فيه ما نظر انه ليس من النفس
ما يجاب في نفي بعرضي بانه من علم ... ان الاصل ... واما ... بطون ووقوعها ارجح من نسب
قيل ولو جعل المصدر ... كلام ... وليس كذلك قوله شر منزلة في السرقة ... سرق
سرق سرقا والاسم السرق والسرقة بكسر الراء فيهما قوله من المحسنين الينا او ... العرفين الوجهين يحسن
الاحسان او يوجه الى الاصل المفعول وعلى الاول كانهم قالوا انت من المحسنين الينا وما الانعام الينا الانعام
وعلى الله كانهم قالوا واذ نعم الذي احسنكم فلن نعدم ... وكمل ... من وجه وبما احسان في الحال

الفقام

على ان

١٩٠

على الا ولنا سننا في لسان المتعجب للاسم تراه وسوى المبالغة التي اشار اليه وقوله ما تم في الاول في
في الثاني فاجر صريح في انها من اسلوب واحد والثاني وما تبت اليه والله اعلم قوله قال كبيرهم في القوم كانوا الجبة
واضطرب القسم اضطراب الاشياء وفي بعاء واضطرب لغنا فقم كلا يشبه وشديد في بعضهم
بالاربعة مسالك اوصى والتوصي به ازوا باكثر الجمل التي حشيه المبلغ على الصبر وارشاد الحبل
نسبي به اي كانوا وقوا منا جهل لاخرهم من نشر وقيل انما هو على بعد احلامهم فنسبه ميلا لهم الاسم
ميلا انها عند بنا في بعضهم وبعض وبيت الروايات الثابت وشد وعلى الرواحل بازدواج اشد الشطوط
من شدة النوم اومن شدة الامر والرغبة قوله فسال اوصى به دال على الحراي الجد الى ما كان كذا التهم
المسقط المالحوا فانتحاء ابطل الذي اصح والسبع وذلك لان ما للمراد التي ضراوة وحيا لان حجل جزا ما كنا ولد
لانه قائم مقام مسالك يوجد لكفاه والمعنى عنده لا معناه او وصف بخط التمييز والنحو والمقصد
لحفظي قوله ارفع على الابتداء وخبر من قبل ومعناه ووقع من قبل ما فرطتم فيه خراجا صل المعنى والمبتدا
لم يال لانقطع للمضاف فاعلا وقيل مما ضعف الى الثنا ان منه ضعيف لانه قبل اذا وقع خبرا او صلة
لا انقطع عن الاضافة وتحاب بانه يتوسع في الظرف والمكرر متشابهم وبقي ان ما فرطتم من قبل في يوسف
ما فرطتم فيه يشوقوله الم تعلموا ان اباكم وما فرطتم من قبل قوله والتي ابنين هذا كيف يوجب التبني و
احتمال انه اذ يصح في حال من غير شعور قائم على بعدوجدا التي في بلد يعني بعد كان موجبا للشرع
شيعهم اولا فالوجه ان الظن التي قام مقام العلم الا ان الشهادة تبنت على الاستصحاب وتجي
على كوله تعالى فان علمتموهن مؤمنات واما قوله لذلك لتعدد الاحوال الظاهرة عندهم والعرض
مسلم اسنان التركيب لا اسلامان ولا التمثيل على ما فيه الشبهة واثر معناه الظن التي لها من القران
ان الاولى ان الاولى لعسلهم والثاني منسوخ على اكمل استشهاد الى ترك كلام المعنى على آية والتي يشهد له الذي حق
انهم كانوا لجا مين وقطعهم الى الرق فسرق سرق وادعا العلم لانسان يعلم فاكان لا كنا ولا نكون
كنا محرما ولا اضافة الكشف في فصول يعلم وليس اولى كنا ثم وكان قبل ان ينبا ولي ولهذا خفيهم
الا ايضا في بيت على انه وقولهم فرآه من وجد في رحله مؤكدا ذلك الكتب بدعي انهم جعلوا ان الوجد
في الرحل قاطعا والا كان عليهم ان يقولوا حراوه من وجد في رحله معنا او سارقا ونحوه فان يحتمل عليهم الخنثى
مسالك فلم لا يحمل ههنا قوله اسرقا لعلهم ام دس لما كان الحفظ نوعا من الشعور يستعمل استعمال العلم
فعلقه على الاستفهام لسبب على الشعور الشهود قوله معناه فرجعوا الى ابيهم العرض انه على حال فيها رايت
القرآن في الاكتفاء على المقاصد وفصول الكلام ولذا يطلب الحافظ لا يخفى على من ساوى له الفضل في حسب
نسبه لفظا او التمثيل كذلك ان عمقة بالفاء ما ذكر على الاصل وعلى انقطاع اسنادنا فاوقفه قال بل سولت
على الاصل لسولت فاما العرف الى اخره فانه اتم الوصل على ما سلف قوله ولاجل اقتدى ذلك لاجل
مسالك اي لاجل ما فيه اكثم ان يشتعم الى ذلك والا يجعلهم وجعلتهم في اجل مطلقا موجب للتراخي من
التنزيل قوله ولم يستوفي وقوع المصادفة بعد تمامه وكين كان الفرج بالفرج اوجه وقيل تعضت

لئلا تتوهم ... معمول للمصدر ... او ... للتعلق

عن اوفى بن غيلان بعد غزاة وجعل العنى ملاذه متربع على سنا الرتبة وصيرته تجاحل الى اغنياء من البلدة وذكر
انه لهشام اخي ذي الرمة وفي ان في الحماسة لاعلى هذا الرتبة لكن بينهما ثلاثة ابيات اخرجها في اوفى
وفي شرحها انها لهشام يرثي اوفى بن دلهم وخال الرمة وقيل المسعود اهنه ريثه واوفى بن عقبة و
الطالبين ومعناه الحماسة اوفى بن دلهم لا اوفى بن عقبة اخو ذي الرمة او ابوه على اختلاف **قوله**
المقدم ومحبوبه والمسلم في ذلك على طول العمر وابقاء الولد كثير قوله **قوله** فتنة عمل وسابع
فاعل تامة او عطف لانه بيلكه او وصل عو الى القتل ولا وصل الخ وصل كما اولاه ويتوالى المفصل
قوله قال اوس فما فتنة ضيق بعوقب وتقي فعل بها لاحق وتقطع شوشابه يرحب اذ ادعا في الحرب
اي يتوسل بانقلاب او بنسبه على وجه الامتحان وخلاصا حسن ومحي بها لاحق اي بعد بلى وتقطع اي تفرق
وكانه ضيق الحوسن وطنا الى كون منا وبيع انهم الكافة او الكرم ان عدلا لاحقتهم ثانيا فدك الشن
والكتب والمتوفقة بالغنيم وصانه المقصود بانه **قوله** رحل جنب وغريب الجوهري عن غريب وغرب
ايضا بضم العين والرا **قوله** الا ووضعه تعالى وضعه في مكانه ووضعه خبر كلام على الاساس **قوله**
والطامر لنهم تمسكوا لذاته لما فوله من حمل على الف بر ولم يسلم ومنه على الانسان قبل نشا علمهم فعلى
والادم عن سلم الاول لاخارج ولا حتم قال الناس بكلام كيف يعمل كون لا يحمل على ولا فال سوء عليهم الله
وقوله مسكون الدار اي بتحريم فقدمنا الى الاخر وطلبوا التصديق بقولهم وتصديق عندنا طول يحكم
الطامر طاعته وكذا لنهم ولا سيما الترطيب لمن يستحق المصدق يزكات وحركه الحالين على عليه
الا عليه تعالى بمكان ولما حصل طلب التصديق وسيل الى الطال المسكنة لاطلاب الصدقة لا تكون الا مسكنا
متقلبا على غنى والمتعلم **قوله** ومنه قول الحسن الى سا نصدق من عذر رده قوله على الم صدقة
نصدق الله عليكم فاقبلوا صدقته والمتنين بالجار والمشاكلة والمقارة لحسن على الله لانه لم يكن لبعثا
قوله قال من علمهم انا منهم موجه التي حاصله الاستفهام لسبعة علمهم بفتنه ضلوا لا النعل الا لاذى بيوسف
ما شعوي لا محالة وهو عاقبة مل بيخ يدل قوله ادانتم جاهلون اي من علمهم فتح ما صلفوا به من هلكهم وزال
ذلك بجهل ام لا ولما انهى عنهم بقوله ادانتم جاهلون دل على انه ليس شيئا من حيث على الاقلاع مع
في معاتبته على وجود الجهل وانه حقه الا سنا في شانهم فلن سنا الحلو الكريم كيف ترك حظه من التشفي الى تعاونه
على وجه سهل ما حاله خوتن بعضا واستطعم اسماعهم مع انسه على ان هنا العز اوفى بالكشف **قوله**
وسعى عقلهم الاسا طره من الجان فلاذ وحصاه اي وحصاه حصاه اي عقله فاد طرد ولان
لسان الذي ما لم يكن حصاه على عواليه لدنيل **قوله** وامتنع عليه الاجاسن العز في عقله رجوع الحسم انفعل
اي طالت منعه على ترك مقتضى العلم الاجاسن اي وكنتم لما لم تعلوا ما تقتضيه العلم وسيدل من حفص الجهال
سماهم جاسلين وسوا عرض بقوله **قوله** وقيل معناه اذ انتم صبيان ليس الوجه لانه لا يطابق وجود في
في قولهم ونحن عصبة **قوله** ارتضت عيناه الجوهري ارتضاض التبع ترشسه **قوله** مع بعضهم
آباه بالنعم سوى الحسن بعضه جعل الشيء عرضه كذا والابا لغة بعض الالصاق والدرب كما قيل

ضربهم اباه بالنعم ضربه لا زيف تعريضا **قوله** وفي جراه اتى اثر اذاقات بوضع الحواشي ذكرا بن جني في كتاب
المحتسب سجل ان بكونه بنا على صح ضراره كانه قال العزيز يوسف او انت يوسف واحد في قدر المضاف الى
تقلهم الكفاية بوقوع الدلالة على المحذوف وكان الاولى الاحدى على فانوه الاستفهام ولعل الاسب ان يعد بشكر
انا وانت يوسف بجملة النفسه ان كونه يخاطبه يوسف انى اشكل يخاطبنا الموصوف عزيز مصر او انت
استبعد ان يكون العزيز يوسف او يوسف عزيز او فيه قلب الاضمار ايضا مع بعضها المعطوف المعطوف
عليه ووقع الدلالة على المحذوف ولحري على قانون الاستفهام بيع ناده الف انت من بهام التعسف الحال قلب
ما ذكره المفر او هو يستهويه لنفي الدلالة على انه من علب يكفي في الدلالة على الوجه كما ان الاستفهام عن
حاضر على الحقيقة على ان عدم التحيز من كونه مخاطبهم الموصوف وكونه يوسف سببا للدلالة ايضا مع زياده
انا وذكر بعض اصحابنا بعم والتعليم **قوله** سالهم اسالوه اي هل الامتحن عن كونه يوسف محقق لذلك
تحمل الشبهة انهم ان لسر اباه فاجابهم بما هو كذلك وكذلك فلم يقل ما هو انا يوسف فاعا وصريح الاسم
دوليه وهذا اخي تريد انا يوسف هنا لا اشتباه فيه على ان ما فيه ما بنيه هل من وله قدير لعلى
وليس من الاسلوب الحكيم في شيء **قوله** كما الا التحليل والتسليع الى الحلد والتسيح انفقاح التسبيح
يتا بعض بحيح ودعا اوله الملح وصاحب اللسان الاجل وانتم لجتمعوا على شفوا اوقابها وبقحوا جلت بالملائم جزوه
على التسوق والتشبيع النعمت وحلى النفضل الى التسبيح كانه يتبع ذلك منه كما يقال قربت العين ونزرت
النفس **قوله** فلب بالنسب عن صاحب التحسب وفيه نظر لانه تكلف ضد شبه المضاف وجعل البصر في
انه سيم اسقوا الى النجا الى شيء لا دعمل بنوه وله انجح لنا منه فانهم جعلوا اشبه المضاف ومما يكون في
افضا الانما بالاكان اولا والطرف لكونها فضلات لفظا ومعنى في نحو لنا ستنا الا من الحي وتعالى
لا قبل لهم بها وجعلهم نحو لا كريم الجنيم في حكم المفرد لعم بعضه نحو لا داخلا دارا **قوله** والصحيح لا امنهم
اليوم ذكر بعض صاحب الاضاف انه اصح لسلامته من ارتكاب العسف مخالفته الصيغة ولم يكن بعض قولهم ما اتانا
الا دونها فهذا الاطراف لا المحفوظ وهو تبرئة التسليم التام حي لا يوجدوا بروا انزع عليه انما يكون ذلك
الوقف وانا قبل معنى العلام واليوم تحقق وفتحه بحر ايضا ذلك انها الطلب لا الممتنع طلب الحاصل بل طلب
ما بعدهم حصوله على انه يجوز ان يكون سبعهما للنفس واعتذار استعفار ان النبي عليه السلام والرفق من الدعا في
لا ايضا بعدهم والتعليم **قوله** يصير بصيرا او ياتي الى وهو يصير حاصل الوجهين ان لا تاتي الاول اتى محكاف
على المعروف ولم يكن ابنا الا الادي لكونه دافعه في الاصل فانه يجعل على ان الا نعتة من يشاء دنيا على الحصر في الانسان
بل انه يرجع ايضا على من يعتقه بحال الحسان وفي اثنا على الحسنة وفيه النفاذ الى المكروه والحسنيات من
ما بين الاحالة وتوعا محبة ولم يا سبب الاقتا لسانه على اصح كونه معالى بسليم البصر وفيه الصورة
بها امر مفرح عنه منطوع انما الكلام في تبيين الافتنا لا اتيانه كذلك فهذا الوجه ابلغ وان كان الاول
في الملاقاة بالسيف عنه **قوله** من بعض ما صار لنعرانه الجوهري العش والعرش كلاهما مستطيلة والعرش
شبه حشبعثنام ومنه قبل لبيوت مكة عرش لانها عيدانها سمعت يتطلب **قوله** يعني قوله الماجد

او قوله لا تيأسوا افاد سلم الله الاقوال فصل كلاما مع الحفت وكذا مع اولاد [illegible] قوله

قبل ان احبل الجمعة قال سلم الله بعدنا عن الترمذي عن ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اخر

نعقوب بنيه سوف استغفر لكم ربي يقول حتى يأتي ليلة الجمعة قوله وظنوا انها اهلكم اى لانهم [illegible]

ماعنا والحرج في بعض النسخ انهم اى انهم لهالكوه قوله في استيأسنا بهم اى جعلهم ايسا [illegible]

اى حمل [illegible] ولكن حشمه انه ثبت [illegible] الاستعمال من صفر المخاطب المستتر [illegible]

الكبرياء وان جلالة تعالى لا يعطيها الانبياء وهو كلام صادر عن تمام الخوف والاشفاق [illegible]

منا مدعا اولى وادل الانبياء وحي قوله وهم اشياء يصعونه ما بين رجل وامراة الطاهر ان ما موصوفة كان [illegible]

اشياء يسعونه شخصا لا يحاوز عدد الصنفين رجل وامراة وصاحبها الحنا [illegible]

الطرفة وصفت [illegible] والتصاحب الحقيقي [illegible] الطرفة [illegible]

رجل وامراة وهذا اولى من حمل الحمر [illegible] قوله قال ابن ابي يحيى [illegible]

فانه صاحب التيسير والنوع [illegible] قال ابو [illegible]

تشهد المسيرة [illegible] فاشار الى التركيب [illegible]

ادخلوا مصر آمنين [illegible]

[illegible] قوله وهذا ايضا فيه نوع [illegible]

رواه من قبل [illegible] قوله [illegible]

قوله [illegible] قوله او بعض [illegible] قوله وكذلك مكنا

ليوسف في الارض [illegible] قوله كعواقب

[illegible] حسن الوجه [illegible] الوجه حسن

لانه حسن بسبب حسن وجه [illegible] قوله تعالى شديد العقاب

في سورة الطول قوله وهذا [illegible] المشكوك [illegible]

[illegible] قوله [illegible] التوقف

[illegible] الكلام [illegible] المشكوك [illegible]

[illegible]

[illegible]

في قوله تعالى ام كنتم شهداء [illegible]

ما كنتم [illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible]

[illegible] الخصوص

على طلب

على طلب النجاة [illegible] لانه [illegible] من الدنيا لا لطلبها [illegible]

[illegible] قوله [illegible] الى الايمان والتوحيد [illegible]

الدعوة الى الايمان [illegible] الى الايمان [illegible]

[illegible] والدعوة الى التوحيد [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] كذلك

[illegible] قوله [illegible] في سورة [illegible] قوله

[illegible]

[illegible] قوله [illegible] ابن عباس [illegible] الصحة [illegible]

[illegible] الرسل [illegible]

[illegible] الرسل [illegible]

[illegible]

ابن عباس [illegible]

[illegible] والحمد لله على [illegible] والصلوة على رسوله محمد [illegible] وعلى اصحابه [illegible]

[illegible] قوله

سورة الرعد

[illegible] بسم الله الرحمن الرحيم قوله

[illegible] الكلام [illegible]

[illegible]

[illegible] السورة [illegible]

قوله [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

لترجيح الغير بما انه قيل كيف لا تكون منزلته من بين افعاله وهو الحق الذي لا حق منه وفي الاساس المستلذ والحرمون
ما استحق الوحي من لا افضال افضاله دون شانه لا سيما ووصف صلاته بالموصوف وقوله يدبر الامر
تفصيل الآيات على هذا اما حال من الضمير في قوله ثم استوى على العرش وقوله وسخر الشمس والقمر كل يجري
تتمة لانه تقرير لمعنى الاستواء وتبيين له واما جعل تفسيره لانه حولها عن سائر عن دلائل الحكم في اثباتها وتيقنها
والاستواء عليه فلا يطابق التفصيل وهذا الوجه اشد ملائمة لمقام من جعل الموصوف وصفا مفيد التحقيق
كونه مدبرا متصلا في التنظيم لما كان في قوله المرفوع الى التي جعل السماء [illegible] ودعامة او غيرها
ويسيح كل الآيات [illegible] في الموضعين محلية الدلالة والحالة حينئذ ناشئ عن قوله [illegible]
متجليا بموقع ملك لصفات [illegible] رفع السموات وما بلا [illegible] وبموقعها بلا بتا العرش [illegible]
وفي الاول يدعي لطيفه في بعض الافعال بقوله يدبر يفصل للا يقان بالتولي بقوله اي ذلك الآيات لمن يتفكر
من فضل التشويق لا فادتها التفي والواضح بابع الحصول لان الفكر آلته والاشارة الى ان التولي الى
الثاني مع الثالث وكل ذلك مما في الوجه الثاني والعلم قوله رفع السموات بغير عمد ترونها كلام مستانف
الدال ترونها في هذه الآية كلام مستانف [illegible] وقيل هي صفة لعمد [illegible] رفع السموات [illegible]
في هذا الاساس الاحتياج الى ذكر الشمال في هذا الوجه والصحيح الوجه الثاني واستدل [illegible] لان [illegible]
اذا حصل رابعا الى [illegible] الوجه الثاني [illegible] اصلح في الاولاد [illegible] ترونها لا محل [illegible]
لانها للعمل [illegible] في سورة لقمان وجعل [illegible] الاول [illegible] الوجه الاول [illegible]
رفع هذه الاجرام [illegible] كاف [illegible] التحقيق [illegible]
يحتمل ان يكون من [illegible] قوله [illegible]
ثم [illegible]
ويكون واحد من [illegible] في التولد والوجه [illegible] قوله [illegible]
قوله مكانه دل على انه [illegible] النهار [illegible]
[illegible] قوله تعالى [illegible] النهار [illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
المطوع [illegible]
[illegible] تعالى [illegible]

كريمكم

كريمكم قلت جعل ظاهرا فيه لا لخالف الا الترتيب ووقوا منه الصورة والعلم قوله وزرع ونخيل بالرفع عطفا على
اعناب الى جنات او عطفا على جنات فاصح واما على اعناب فاما من باب متقلدا سيفا ورمحا واما لا اشتمال الجنة
على الاوجه الاربعة المحللة من الاشجار قوله قوله تعالى وان تعجب فعجب قولهم بما حاصله وان تعجب فحق لك
التعجب لان قولهم هذا موضع كل عجب وجوز ان يكون المعنى وان تعجب يا من نظر في هذه الآيات من قدرة
من بين افعاله فاندد [illegible] عن بكرة من هذه القدرة القاهرة [illegible] على انشئت [illegible]
حسن قوله اولئك الكاملون لانه نظير بهم المتمكن في كون الجرم [illegible]
الاعلال في اعناقهم [illegible] الاصل [illegible] الاول [illegible]
على [illegible] قوله [illegible]
كنا ارشاد وقد خلقت [illegible] قوله والمثلات العقوبات [illegible]
وكذلك المثل العقوبة [illegible]
نظرا اي [illegible] الزوفي في الكتاب
ايضا والمغايرة والنكال عقاب قوله [illegible]
صاحبه [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible] قوله والمثلات [illegible]
[illegible]
وسلا كلام حسن قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

فان كنت الى الله تعالى وحده وان الاشارة بقوله وكفى بهم سادة والسكر يستحم وقوله انت تعلم على هذا الوجه جاز
ان يكون تفسيرا لقوله هادا اي هوات وقوله يعلم جملة معترضة لا استقلال بالجملة كانه لذلك وجاز ان يكون
جملة حالية وان يعلم جملة معترضة ويكون من المقام الظاهر مقام المضمر فانه قيل هو يعلم ما تحمل كل انثى اي ذلك
الهادي هذا ظاهر اللفظ والحمل على الاسبع [illegible] بالمعنى خلاف الظاهر والتعليم **قوله** انه يكافان
سمع [illegible] صاحب الجامع سواء بعثه الله سرك بن عبد الله بن [illegible] فقال الشيخ يعتمد لما سمع
اسل الله وليس [illegible] ولا فيه ما دل الحق **قوله** ولا افضت [illegible] واصلا اي قال لم تعمل هكذا كما هو في العيان
فقد بنا ولما لا استوى واحد منى مستخف وسارب وجعفر جار لا فضا انه السعة وانما جنح لجمعها او
سارب عطف على من مستخف لا على صفته كانه قيل سواء منكم انسان هو مستخف وآخر هو سارب والنكتة في زيادة
هو في الاول انه الدال على كمال الاستعلام فناسب زيادة التحقيق وهو النكتة في حذف الموصوف عن سارب في هذا
الوجه وتقدم استتر واعماله في صريح القول على جهر واعماله في ضميره ولهذا اتى بمتعدد المعنى كانه قيل سواء
منكم انسان هو مستخف وسارب فعلى الوجهين من موصوفه لا موصول فيحمل الاول بان ان انضا على ذلك لحوالي الفعل
واشارة على الموصول دلالة على المقصود الوصف فان كنت تعلوا تعلم ولما الوقف سواء كان النبي [illegible]
والنبي جهر فان ربه لجنس من [illegible] على الاسم يستثنى فهو على الاول سواء لكن الاول انفق والثاني
المعهود حقيقة او يتعدد لنفي ابهام خلاف المقصود فاما الحمل على صفة الموصول على شيء ومن هو
سارب انه ان لقوله انا عرفت الذي هو يستكن عامر ويبني على الغالي غراب وقوله غسان امن يهجو
رسول الله منكم ويمدحه وينصره سواء على ما في الحواشي وقيل سلم ابن عن صاحب الانصاف فضعف
مثالا انه صنع الموصول مع صدر الصلة وابقى ابهام الحمل الحذف فيها انوكل [illegible] غيرهما منكر من المشكلات الحلاف
استثنى **قوله** كقوله نكن مثل من يا ذئب يصطحبان [illegible] لمن اتعلق لك ذنب وقيل فعلته له لا اكثر ضاحكا
وقام يستني من يدي كان تعالى فانها هنتي الحرف يكن الست وعلى على هذا قولهما في الحطب لذلك
شوك الست بانه فلا نطق الا المشتم وكل وجه **قوله** والدليل عليه قوله على يحفظونه امر الله ان
وهنا انضا جاز التعلق بان تنوى اي معقبات بامر الله وان المظلم منع ذلك بل الدلالة على تقدير التعلق
يحفظونه معناه بل جعل يدل بنفي الركة فانه يتعين الحمل على الستة فيها **قوله** اعطاه الله كم عطفت على قوله
يحفظونه معنى فقيم ومعناه انه يشكر عليهم وجود الجلاونة والجاد بهم امام الحسن في الحفظونه من امر الله
لا يحمل الحفظ منه ما يطلع له وما ذكرته **قوله** قال ابو الطيب فوق كما يسحب الحوك يحشي ويرتجي يرتجي
الحيا منه ويخشى الصواعق وبرقه وخوفه حتى الا المتوسط موفق ومنها ويعايه ابن حوف الحوى به يعلم الحيم
جمع حبة كرهص ورهص ولبنة ولبن والاصح الجوى انه يجمع على الافراد وهكذا يكون على الافراد وشبهها بالحسن
يعرفه ما المعنى ان معناه من **قوله** ويسبح سامعوا الرعد اراد الاسناد مجاز النطاق لتعدد كما قال
على التسبيح اسناده مجاز او التسبيح معنى قوله سبحانه لا الذي ولهذا استشهد بقوله علم الله
سبحان من يسبح الرعد بحمده وقوله على كلم الشيخ سبحان من تحت له على خطاب الرعد واما قوله وعن ابن عباس

فيها

نوعيتها الوجه الاول لما اسند على الاسناد حقيقة **وقال** صلى الله عليه وسلم انما الحديث رواه احمد بن حنبل والنسائي عن
ابن عباس والاشهر في الاية الحمل على الاسناد المجازي لسلامة الكلام فان الرعد في الشعار نوع على الصوت
المخصوص بتسبيح الريح والسحاب والكلام مجازا على الابانة الدالة على القدرة الباهرة والحادث يسبح
مما الرعد لا اسلام ذلك انما يحمل الصوت المخصوص بما معنى على التسبيح والحمد يعني بهذا الملائكة فقد اذا حمل
على الاسناد حقيقة فالوجه ان يكون لعرضها دلالة على اعراف الملك الموكل بالسحاب وسائر الملائكة بكمال قدرته
وحمد الاسناد كذلك **قوله** ثم قال وهم يعني الذين كفروا وكانوا ويقول رسول الله انسان منه الى اخر الكلام الفات
وكيف لان قوله سواء منكم من اسر ومن يكلم فيه التفات عن الغيبة الى الخطاب وان شئت فانتقل من قوله اولئك
الذين كفروا سيقصم الى ما اكثر الالتفات ثم التفت من الخطاب الى الغيبة وحسن موقعهما اما الاول فانه
خصص الوعيد المشتمل في سواء منكم ولهذا ذيل بقوله الله يعلم ما تحمل كل انثى من هو الغفه من الاسرار الخفي
على نوى بصره ومن الحث على طلب النجاة وزيادة التقريع في قوله من اسر النبي يكلم وفي سواء منكم هو
النبي بكم بعد قوله الله يعلم مكنه من قوله من حوف الخلق كان الاول معترض لقوله الله يعلم مع زيادة الادماج
المذكور تحقيقا للعلم والله لا اله الا هو معترض لما ضمن الدلالة على القدرة وفي كل شيء عنده بمقدار مع
رعاية النظ السمع على اسلوب لوعي علم الذاكر ما يهم الالتفات وينظر اليها متحولا في وجه الاعجاز الذي لا يبحث
التحاب واما الثاني فما فيه من الدلالة على انهم مع وضوح الايات وبلا فيها عليهم والتنبيه انها لا يعتنى بهم هبا
لم يبالوا بها بالة فكانهم يشكوا حقا منهم الى من يسمع الخطاب او كان يسمع في نفسه الى صنعهم وافعل كيف
وكيف جرى ما انكبوا سوء حالهم بما يعقبه ومعنى هذا فهو اعني قوله هم يجادلون معطوف على قوله ويقول
الذين كفروا لولا انزل المعطوف على قوله يستعجلونك والمعطوف مع المعطوف الى الاعم وطرح رحابه انما سبب
للدلالة على انهم ما انفكوا بعدما امهلهم ايات الاعتقاد واما الذين كفروا وارادتهم يعثا الى دحضهم وحالهم انها
معطوف على معنى سواء النبي يكلم منه الايات التكوينية الدالة على القدرة والعلم واتم تجادلون فيه ومثله اوقب
ما مثل والاول الملائكة انما هي مما يتر بها في الكتاب في التطبيق على المدرك والشاعر **قوله** يعني كفت للعيب
فات المسلمين روى بانه ساعفت ومعنا اي لعنت اعداء ولصوته وبالرفع اي عنت فيك عنت مثلها وهو في
سنن وسلول عند الموت فلهم لو نظلم ما شئت الى المشركوا نبحت طائر الحجا سلوني فقال علي نعلى
قبل فقطعوها بارك الله فيكم فالحكيم عن يديها رجلي **قوله** ومنه الحديث والبحاع علينا ما حلا حصة ما
الحالة عندنا بين شريك اعمل الركاة ثم علمه وصدق فيما يقع من سامع فقد اوله اللهم اجعله
لنا نفعا شفقا **قوله** قال الاعشى فرع نبع يهتز في غصن المجد غزير الندى شديد المحال اي شديد
المكر لا عدائه ما اتهم بالهلكة من حيث لا يحتسبون جعل فرع نبع منها على انه مع صلابته عوده يشتد فيه في اعلامهم
نشاط وقوله في غصن المجد بسبيع الشيء من اغصان المجد كما تقول هو عالم في علم وسيد في بيته
المدينة التي هو جعل داخله فيها ما سكن فيها كونه **قوله** تعالى في اصحاب الجنة **قوله** فساعدنا اساسا انها ته
فصلنا الحديث ساعدنا اساسا ومؤنساه اصلنا اي الى الدار اسعد وحمل تحريها شتو لها لحلوتها كذلك ما

فانه نسي لها كل ما يكون قوله فيها وجهان احدهما الاضافة فالحاصل الوجهين ان الكلام مسوق لاختصاصه تعالى
بان يدعى ويعبد ردا للمجادلين في الله وشركه من الانداد والاسم لا يكون في الاضافة اسمان هذا الاختصاص
فان وصل الحق في مقابل الباطل فهو ظاهر واما وصل اسمائه تعالى فلكان الاصل ان يقال دعوته كما يدل للاختصاص
من اللام والاضافة ثم بين ذلك اما الظاهر فبمقابل المعتز ومعادا ووصف نوعي صفتا صفته اشد الاختصاص
فقيل له دعوة المدعو الحق والحق من اسمائه تعالى يدل على انه الثابت بالحقيقة وما سواه باطل من حيث هو هو
هو بحقيقته تعالى اياه صفته بخصوصه كل ما يقابل للدلالة على ما لا يختص به واذا كان المدعو هو به بطلانه
لعدم الاستجابة فهو الحق الذي يجب ان يراد كيف ذكر في قوله تعالى هو الاسم الحق العدل الذي لا يحكم الا بالحق
والعلم قوله هذين الوصفين اراد بهما الاختصاص فالاول اعني شديد المحال جزء الثاني اعني له دعوة
الحق جملة مستانفة مستقلة وردت دفعا من المجادلة سانحا فيها منهجا في شرح الوجيه باجابة دعوة
من يدعو اجماعا عليهم ونحل المحتج بها مسطه من نفي صدق فلذلك كنى المعنى المبيح في الاصاد
ويا من ساه اولي حوا سعسر كلامه على تحصيل حكمه لكونه حقيقا بالتوجه الى الاخر اشار الى الاول وحده من
سوال وجه الاتصال اشارة الى ان هذين الوصفين خاصة في ارتدع والعلم قوله الا استجابة كاستجابة
باسط كفيه اشار به الى ان العرض الا استجابة على البت والقطع مع تصور انهما صحيح ما يكونون اليها لتحصيل
ما عندهم فيستحيل ان يكون احد منهم سعيه لما سوء فخطر الله فضلا عن محو الحاجة والحاصل انه شبه حال الهتهم
اسكفاتهم اياه ما سهم حيا للاصطراد فيمتنع لسقوط فضلا عن الاستطاعة للاستجابة وبتاتهم لذلك
في الحسن بحال ما تراءى من عطشان باسط كفيه للماء من عبارة واشارة فهو كذلك في زيادة الكثافة والبواد
والتشبيه على هذا من المركب التمثيلي في الاصل لان يحصر في التحكم حيث انشانهما استحالة زيادة في التحسر
والتحسر فالاستثناء مفرغ من اعم عام المصدر اي لا يستجيبون شيئا من الاستجابة وطرفا منها الا استجابة
كهذه الاستجابة واما اداة التشبيه الداخلة على الحال يصح على الماء بيديه فبسطهما اشار الى اصابعه انهما الاجعلاه
على طالب قوته فلا يدعي فيعطاه الرعيعيم الحدودي لكنه بالغ بترك التقييد لارادة العدم دلالة على تقييم الحق
واشار الى التصدق والاهتمام طرف من التحكم فهو من قسمة المفرد المقيد كقولك لم لا تحصل من حبيبه على
سوي ما الاقرب على الماء فالمشبه سواء اتي بحقيقة يكون سعيه كذلك والمشبه به سوال الاقرب نسبته يكون على
الماء وكذلك مما يحرف فيه وليس من المركب العقلي في شيء على ما توهم نعم وجه الشبه عقلي اعتبارا فيه والاستثناء
منتزع على عم عام الاحوال اي لا استجيب لكنه الهوى الكون الداعي الا مشبهين باعداد الكفين عن بسط كفيه وعلم
تنبضا وانهما مما اسطى الى الماء فلم يحصل على شيء لان الماء لا يحصل لقبض عليه الا بالبسط اليه ووصل اليهم فبسطه
الى الساقين اشار الاصابع بسطا لبسط الكف وسواء ما يكون بسط الاصابع لا يجلى قول الشاعر نعود بسط
الكف حتى لو انه ثناها لقبض لم يجبه انامله قوله فلم يكن كتاء النقاح فلا يقيوح بها من عوده
ولا يصوحه وبهذا المعنى لم يحلا من الافعال علمها في التعاج وكذلك تعلل الى يرى الا الجمهور جعل الف
الرعاة اعرف والا نرى علي البيت بالعكس قوله حكاه للاعراضهم اي اعرضهم عليهم الله الحلي كلاهم عنه

كاسو

كاسو ثم بانهم علمه سنا في اعراضهم كانه قيل فلا ما اجابوك به من قطعهم لست قوله ويجوز ان يكون بلغت
اي بلغهم بلغتنا فانهم يدعون لا المحالة والزعم بعدد لك على مسافه قوله اعمل انه عظموه اشاره الى
لا ان عاطفة للتفسير في النزيح دخلت للحض على الا لكسر الاتحاد بعد العلم لا العلم وقوله تجعلهم ما يحب
اشاره الى حكمهم قوله ومعنى الهمزة الانكار سوى ما هي كم نحن وبعضي الاضراب اي حكمهم ذلك بل لم
يكن عن شبهة فضلا عن حجة كان حكاية ذلك دخل في ذمهم وفيه طرف من التهكم وان الاعمال ضرا
والنفع نصب دلالة بمكان الضر والنفع الحسنة وبعد دلالة سوء ثم فيه انه خالق كالحلقة وان يسمى ذلك
على الماء من سنه على مكان التشبه فانما بما عليهم وتهكما بهم وليس من باب الغيات والتسبيح
في قوله فسل الحق فاصله باكما اي الماء للموصوف به وصف مع اسماع الناس به كان وشبه
الباطل في سرعة اضمحلاله لزوال الاخير فلم يمكن ما يبرك على يسير الاهل مع طوله اولا للباطل وعدم به
هذا اشارة منه الى لطيفة هي ان الحق ينتفع به اسلافه وغيرهم والباطل لا ينتفع فيه فاسلافه منه على خشية
وان عن الباطل لا بو يراد لانه باطل لما سوى ثم فيه من لا ينتفع قوله الا برح الحجوله واما ما ينفع الناس الا ادانه
ينفس الحمل فكذلك فقط ايضا لسلطانا وليس فيه ما يدل على انتفع الاهل بعد بها قوله مع اطلها الا كدر في
ذكره على وجه التهاون لانه لم يمثل لا يوضح باسمائها بل عمل يذكر وصفها واحسن الاحاد واسامها بالاتقاد والطرق
بعضها فتنبه بذلك على لطيفة الى ذلالها اذلالها في جمالها اجمالها وما سوى ذلك لا يسال العاقل به بالتم
قوله وقيل قديم الكلام عند قوله كذلك هذا الوجه اوجه لانه تام حسن لفاصلة ان يكون تمام
وان قوله لوارهم في مقابل الحسني على هذا الوجه بدلالة السوء مع زيادة تصور ويحشر وفيه الاجماد
في الاولين دلالة على ان المستحبين لا يدخل تحت الوصف هذا وجعل للناس يحاولون من تمام الاستاذ
مستقر بانهما مثله الرعني لا من حيث ضرب مستقل لانهما مثلا الحق والباطل بالاصالة ومن حيث ضرب
اعلى انهما انما ضرب للحق فالاول اوجه لرعاية انقسا بل مال التقاسيم وحسن المطابقة قوله والذين
عهد الله ومجازاه على اسناد الى الوصف للعالم ومن هو كمن هو اعمى وبلا قد سلف في قوله ابتغاء الاستدراك
من قوله الذين يوفون ادخل في الحسن منه من قوله اولئك على سبيل من تتم فتذكر قوله قالوا اهل ميل قوله
خراسان كانهم يومون اليه بانهم من مشاته فاجاب بان الخابع النسوي لا الموله وهذا اولى مما في الحواشي كانهم يحرون
بكونهم من خراسان قوله كقوله ويجدد تلك الشاسعي انهم سوال خوف من نفسه المنهوه ويعده
انهم اني لي بالمسد لا القسع قوله كقوله ما ازجعت ولا احلت ولا ارد بكاي زيد لا سوء
نعروه من صحبه مسن شيبان الحماسة وقبله كم من اخ لي صالح يوانيه بيدي لحدا فات المرحقي وجه في
نحره ردا به زيدا ويروى زيدا وزعم بعض الناس انه اخوه وبعضهم انه فتش عن نسب عمرو فلم يجد
له نسبا انتهى كلامه قال السيد الامام ابو الرضا بعد ابياته وكانه يعني به زيد بن الخطاب اخا عمر رضي الله عنه
وكان بينهما مسابقة في الجاهلية وقوله زيدا اي نسا وكان هنا تميز لا لانه لا حظ له فقل
لله دره الذي على ان تقابلها الحواشي انه منزلة اللين بل العز به نسله في قرة وقلة

قوله

تمام التسمية المرتبة وقيل سببه استبعاد الاستئصال قوله كانهم بالغوا في النهي فيعلو نحو الا معطا والهداية ثق
وقيل في مرضه قوله ومعنى بعد ما بين مفعوله المحسن من الكلام منها للامام القول الذي ذكر في القصص
ثانيا اي مفعوله بالحكم الادنى وقوله الحسن ودينه الا الانا عتم وقوله وعن ابن كيسان اذا ادنسوا بالنوا
سوا الذي ذكر ثم اولا اي مفعوله بالطاعة السيئة للتقدمة قوله وعمل الدار اوا منكرا امرا واستعمر
منها للامام القول الاخر ايضا ان لم يحصل لسيئة المتقدمة بما باشر اللغو اللا والاظهر التعميم اي سدا وكل الحيل
بالحمل التي يتوا كانا لا قاسم اولى المخصوصا بهم والطاعة او معصية مكروه وستعمه والله اعلم قوله ادالموت
من الاعمال الصالحة دل على المراة عملها صالحا كا فعا خذ من قوله ومن صالح باتباع انفعل صالح دول ثم الله عل
في قوله والصالحين كما كل في قوله ولا تركنوا الى الذين ظلموا اي وجد منهم ما يتبع ظلما قوله بما قدما في فيها
او اتيت بشيئا عن مقدمهم ثمت بعد ووجهه بانه المراة التميمه قوله ويجوز ابن اسحق بسلام صلى في
نظر المفضل بن سلام ويجعل يا اخي بالجر والجواب اي الكلم نظرا الى الاصل عن اخت فلذلك جان
ان يفصل به على انه لم يصرح بانه معمول بل من تبعضا والهدا فاف اي يسلم عليكم ونكرمكم نصيركم ودل
على المعمول محذوف تقدير ما ناسبه ولم يجعل مفعولا لتعرف للمستقر ليعني عليكم فيكون متعلقا بمعنى
سلام صوت كما في وجوها خالدا على التعقيب والله اعلم قوله اي من بعد اخذهم به اي من بعدما
او ثقوا ابوه بالمشاق ولا الاشك ولم ارية فهو ما توثيق الشيء وقد يسمى العهد بعينه ميثاقا لانه توثق
المعقود من المتعاقدين ولامتنا قوله سوء عاقبة الدنيا على هذا الدار يعني الدنيا ولم تقل سوء عاقبة
الدار الدنيا دنا الجملة عاقبة جعل العاقبة المطلقة هي الجنة وهذا الوجه اوجه من ذكا لرعايه التقابل
لا لجميعها دنا الى انهم من الدار الدنيا بعرضه اتساق ولانها للحاضر في اذهانهم لما ذكرنا من لكته السترية
قوله اي اسهوحدت وهو وسط الرتقطع شيء قدر مرادا انه يحول ان يكون مثل هذا انبا بالمحضر والمع الجمع
من التسوي والتخصيص قوله وهو الذي يبسط الرزق اهل مكة سا الحلاوة عموم قوله وحضور المجموم الله
مع ما قبله وتبدل لما قدمناه من قوله الذين يوفون والذين يصلون استئنافا في الوصف العالم المحسن
والجاهل العمى الذي لم يحب وهم اهل مكة وعم لنسا وجهم سابقة او تيا والحسنة انه لما ذكر حالهم
وبعض على جهل او كتب وعلم سوالا ووجد انصا فهم بازدادوا وانضاف فعا لهم بالنقصان وصنيع
الدنيا وبدا ان بعاقبة الدار كا ات على حسب الوسائل والوصا بل عقبت بقوله اسبسط الرزق لمن يشا
وشدده كلاما تاملا للرتبه الحسنى والمصدر الذي يحق والا وتوفى ولحظة الملائمة مع قوله لمن يشا
ما ورقا تم تذكير للعلانية ومقابل المفترعنه بالافسا في الارض لانه في مقابل جمع ما ثنا الاولين وبهما
الاتساق المتكلم فعمل استوحت سط الرزق لمن يشا في الدارين او احدهما ويقدر كيف كما
ونادى على اتبده وحرفه وسوالا انا قصوله انا قصوله المستدعوه وحوله بادته الرزق كما
كما لانه العموق الشوق المتصل بشيئا منها على مستكم من التعميم اما قبت بليل
حسب جعل مساله للناس واقبل كتب استحق الهداية وهو جمع على قواعد اهل السنة ايضا الا

الهداية

الهداية انه هداه خاصة مسبوقة بهدايات سابقة ومستتبعة كسبته والتحصيل الكل وسببه لكون ترا العيان
اعتبار طرق اصل الحكمة وضعا لاثر قوله او نطق القرآن منا بلا شهر قوله لولا انزل عليه آية من ربه اي
سوا لاية بكونه كونه آية وانه امنوا نعمون انه اعظم آية منه يد التمني واطنا للسوء يركدي بعد
من خشية بلا صدشي الا انه قوله بذكر الله بلا حدث الكفر وفي حديث الايمان الملائم للتوحيد
والحمل على القرآن اشبه ملائمة للنظم قوله ويجوز ان يكونه بدلا من القلوب اي بدل الذين آمنوا الاظهر بدل الكل
لا التنوع لا الاول فلو المعنى الطمني ولكن لو عم الستة على معنى ان يكون سوا الاصلا كل الذي ان
الكف ارجيهم سوا واما الحمل على بدل البعض ليعم القلب مع الملاحظة المذكورة واستبعاد هذا المعنى
من السؤال عدوا ما احتماله الاشتمال فكلا وعلى هذا هو طوبى لهم مستانف وجعل الاشتغ وحده الا سو
اتم الكلام عنده من ابتغى قبل الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم مجمعا ويقول الذين كفروا لولا انزل عليه
قوله الاية اللذ اعرضه مسك لا تطمئن قلوبهم ولا اطمأن الذين نعيت وقوله الذين كفروا انه
من الاول وفضا ان الى الذكر اشاعه من الاعمال الصالحة من يوجها وطوبى لهم خبر او لعتم الناس الى المومنين
بين الذين كفروا والذين آمنوا وعملوا ومن جرحا ليسل يضل من يشا ويهدي اليه من اناب والنسوع على حد
اشترو او اسوق الكلام ما التشابه اي انزل لذلك لا الذلم اعجاز القرآن والله اعلم قوله ومحلها النصب
او الرفع ويكون لهم الدعاسه خبرا على انها مثل قوله وقيل ان تكون ما دجا لهسكا بعمل او يكون تحت تكونه
وطوبى جمع كون كشخت ومسنة في جمع شيء وصف امو ضعف فيه الكون اى قوله عن عمر انه من الرجل
انا ذو ... قوله ثم فسر كيف بسلعة قال في امه لم يرد اي لا يتلو انفصل الكذب بل الحد الى الثالثة
اليهم لما كان بابعث محمدا على ما تقرر لما كان سانه بذكر حسكذلك لنعمل ضرب ... الابهام وقد فسره نظائر كثيرة
منها قوله تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا وحالي به دل دلك حقيقة ارسلكا انا ما سا وتكون قوله الى سلكاد
في امة الطهارة التي يعني ايضا الاسنانا الحاصل آخر وحده وانه سلم ان قوله الله لتعظيم اذ حل وحسنا اكثر
الدال على التعظيم ابهام كل من غير ذكر الموصوف كا اول الابهام في الاول لذلك ولا اسنا دالحمد المعظم نفسه
والانصال الى الخطاب المعظم يدل بها نعم سبحانه بالسلع اتبع فيه ما يسرع ساعة لنا في دائم لنا وهم يكروه في
انما به اشار حضوصها هذا الامر انما سبحان الله رب العالمين قوله الواحد المتعالي عن الشركا وحقيقه فانه
العرافي يقوله لا اله الا هو اي هذا السبع اتبع والاله الا هو فهو لنوع الاسلام كما سوسع انه من عنى وسيتم
لحكم وسوسيها لصا لقوله عليه التيم بوعب ولم يجمع حرا اعتراض له المقصود الاهم بانه سوى بالاكثر
للمقصود اللي توصيها بعي وحكى نفسه الاعراض واما الالهيم من كلامه انه حال ولكنه اجراه مجرى الوصف فلا
الا ارسل حالا اسوكد والنما انها العرض اذا كرمها من كل آية الهداية فانه قوله هذا ما صرح به قوله ليتلو
اليوم وحسنا اكثر من نظم القرآن وحسن المعاصي تنبه عليها بما في سنة التنويه اكبرهم حولها كل وحسنا الكلام
فما على حقيقة الكل المحسن لما سماه على بانه صلاح الدين والالسعة للسمو من يسكر لحته والشيء كل
انتهى بل يعرض عنه الى سؤاله من قبح صال الوالدة والنساء اتانا كثيرا من برالكحل ثم يعجب كل ابنائهم ذلك بقوله وقوله الذين

كفروا لولا انزل عليه آية ثم قال [illegible] حقيقته بالحجة ثم قال [illegible] وهو مثل [illegible]
[illegible] على ما فسر المحتمل ثم صرح بنتيجة ذلك [illegible] قوله [illegible] انا انزلنا الكتاب [illegible]
[illegible] لعاد قوله ويقول الذين كفروا لولا انزل [illegible] على [illegible] اولئك [illegible]
فهم [illegible] ثم [illegible] الحجة [illegible] المبالغة [illegible]
فصل [illegible] الكلام منه تعالى [illegible] موكدا بجميع ما دل عليه [illegible]
كذلك [illegible] في [illegible] العلاقة [illegible] الا [illegible]
[illegible] ثم [illegible] عليهم [illegible] بقوله وكذا ارسلنا
[illegible] الكتاب [illegible] بقوله [illegible]
[illegible] لا يعلم حقيقته ما في [illegible]
وهذا [illegible] في [illegible] الا [illegible]
[illegible] وجه وقيل [illegible] هو [illegible]
[illegible] الدين كفروا لولا انزل آية [illegible]
[illegible] وجه وقيل [illegible] الارض [illegible]
[illegible] هذا الوجه [illegible] الاول انه [illegible]
والاتفاق [illegible] حاله [illegible] اعراض [illegible]
في [illegible] الكلام على [illegible] الوجه [illegible] الاول
[illegible] العلم وجه [illegible] قطعه [illegible]
وجه اوامت [illegible] بقوله [illegible]
كذلك وجه على [illegible] على [illegible]
الوجه [illegible] الا انه لم [illegible] على [illegible] فهو جار على
الاوجه [illegible] الدلالة على [illegible] وجه [illegible]
[illegible] عن [illegible] وجه [illegible] في معنى [illegible]
[illegible] العلم [illegible] دلالة [illegible] واما [illegible]
[illegible] ثم [illegible] على [illegible]
[illegible] التهكم والتمليح [illegible] وهذا ايضا صحيح [illegible]
وجه قال [illegible] في [illegible] الم [illegible]
[illegible] وجه [illegible] فانه [illegible]
[illegible] على [illegible] المعرب [illegible]
[illegible] على [illegible] وجه [illegible] الاتفاق

كمن ليس

كمن ليس كذلك [illegible] عليهم [illegible] بالله [illegible]
انه [illegible] في [illegible] ذلك [illegible]
[illegible] المعنى [illegible] قوله [illegible]
[illegible] عن [illegible]
[illegible] الكلام [illegible] على [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] في [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] على [illegible] الاسم [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] كذلك [illegible] على [illegible]
[illegible] من [illegible] الوجه [illegible]
قوله [illegible] على [illegible] وجه [illegible]
[illegible] وجه وهذا [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] على معنى [illegible] كذلك
[illegible] على [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible] تعالى [illegible]
[illegible] كذلك [illegible] على [illegible]
[illegible] كلام [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] وجه [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] وجه [illegible]
[illegible] كذلك [illegible]

سبهاد

مجرد

والمعنى تيسير الجنة منه وليس يعني البتة على انه صدق قوله ومثل ذلك انزلناه ... مأمورا به فاصل الكلام انزلناه
منه الانزال المذكور هو منه مشتملا على التوحيد والدعوة اليه فاوقر ذلك ... وهي ما ... نزاده وفيه
ما فيه من النكت ... الكريم على ... الاسلوب ... نزوله
مأمورا فيه على اسلوب الحال الكون ... على ... الله ... تبحث عن معنى ...
وقوله فما ... من ... الحاصل الآية ... الحكيم الرحيم ما ... واعلم
قوله ما سوى الله ... ما ... دونهم لا الى العبد ... على ...
الحق ... والهوى ... على ... تعالى العلم
على انه ... قوله سنريهم آياتنا في الآفاق ... في ... الا ...
عند الله والخلق ... قوله ... طلب ... المطلوب ... باقرار
نصف ... اي ... الان على ... طلب ... طلب المعقب
المطلوب حقه ... الامر ... وحقيقته ... والمطلوب ... المعقب
وعن ... الى ... اي ... مضاف ... الى ... والمطلوب فاعل
ولا ... على ... الا ... الباطل ...
لانه ... الى ... على النبي قوله ... على الحال الاولى
الا ... لانه ... الاعراف ... منها ...
ما ... قوله ومن عنده علم الكتاب ... من ...
... على ...
... قوله ...
الحسن ... عنه ... السورة ... على ... الخاتمة ... العطف
... على ... عطف ذلك على
دالة ... الاستدلال ... من ... على ...
... علم ما في اللوح اي علم
كل شيء ... على ... المتعارف ... القرآن
قوله ومن عنده علم الكتاب ... على القرآن ...
وانه ... ولم يحتج الى التكرار ۵ تمت السورة
والحمد لله على ... والصلاة على ... محمد ... وعلى آله واصحابه
... ۵ **سورة ابرهيم** ۵۵ بسم الله الرحمن الرحيم قوله
... الى ... من ... في البلاغة ...
... ولما ...

الجحيم

الجحيم فهو ... والحمل على ... لما ... الاعراف قوله ... الى النور ...
النور ... الى الصراط
... الهدى ... الضلالة ... الهدى ...
... الطرق ... قوله كما ...
... قوله
...
...
... قوله سلام عليكم
... قوله ... عن ...
... الصحاح ...
... الصحاح ... والمخارم
... الجبال والمخارم ... والمخارم ...
... الصحاح ...
... على ... الجبال ...
... والعطاش ...
...
...
...
...
... قوله ...
...
قوله ...
... الطريق ...
... الضلال لانه ... الصواب ...
... الضلال ...
...
...
...

[illegible] ضلال بعيد [illegible]

[illegible] ضلالته [illegible]

[illegible] الضلال البعيد [illegible]

[illegible] ضلالا بعيدا للدلالة على تمكنهم فيه [illegible] الطرف وتصوير استعمال الضلال

[illegible] قوله فان قلت لم بعث رسولا [illegible]

[illegible] انهم ارسلوا [illegible]

[illegible] رسولنا صلى الله عليه وسلم [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible]

قوله [illegible]

[illegible]

عنه وانما الحق على النظر بالايمان بشرط القبول وقوة المسلم لا كذلك هو وكذا النظر على تفسير [illegible] سلم الكلام اولى وقيح
الى الحاجب حتى ان يكونه معترض الذنوب جميعا من خواص سنة الامة والشفيع على الحسنة او مخلص المخلطين [illegible]
وان علم الالة في حركة وسوحل جبلي **قوله** استيأسوا اي استقلوا موزونين على ان اختيهم وحفظه
الامن عليهم **قوله** وكل اهود بعض القرية اي بنصرة في مثلنا وسواء من الى الله على الاستواء
التمكن كانهم لم يعقلوا ما ينطقون انهم لم يسن [illegible] **قوله** لم يستفيئوا استنصروا والسابقا الغرض على اكراه عن
قوله لنهلكن واوحى اليهم دالا على انهم لم [illegible] الحال محقق للموعود من اهلاك الظالمين وكذلك [illegible] لنهلكن
وعد وابا حقيقة الاجابة من الاهلاك وليس [illegible] الى [illegible] السامع في شيء ولا كذلك [illegible] موقعا من
قوله عن اكثر [illegible] فيه تكون [illegible] اسنت بالخطاب لانه بشرى تخويفا **قوله**
اي كل [illegible] قبل [illegible] وانما [illegible] كونه [illegible] الامام [illegible]
قبل [illegible] على انه بصدده وان كذب [illegible] واما التمجيد [illegible] فلا كل [illegible] بعضه
[illegible] والباء [illegible] كل جانب [illegible] فيه [illegible] غلطا [illegible] ولا يرى
له [illegible] لغلط من [illegible] والامر الخلف في [illegible] **قوله** واستغنى على [illegible] كلام
[illegible] من [illegible] واهم [illegible] بقوله [illegible] من [illegible] الوجه
لا [illegible] الوجه [illegible] الاستنباط والكلام على ذلك [illegible] والاصل
اسرى [illegible] او [illegible] المنصوح [illegible] **قوله** اوتنوا اعمالهم [illegible] التشبيه [illegible]
كذا مثل اعمالهم [illegible] الكل [illegible] لا [illegible] ومثل اعمالهم [illegible] فيه [illegible] **قوله**
[illegible] الحساب [illegible] الا ان [illegible] عند انفسهم لانهم لم يزالوا [illegible] تعالى على
[illegible] **قوله** [illegible] وعلى [illegible] الاسم
[illegible] لكونه [illegible] لانه [illegible] الحقيقة [illegible] من [illegible]
بعض [illegible] الوجود [illegible] جعلا [illegible] الوجه على ما [illegible] ان يكون [illegible] قبل [illegible]
عنا بعض [illegible] بعض [illegible] من الجهود [illegible] بعض [illegible] والانصاف
[illegible] الى [illegible] منهما [illegible] بما [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] في [illegible] قوله اما [illegible] الذنب وكذا [illegible] اما [illegible] جميلا [illegible]
قوله كقوله ذلك [illegible] الترتيب [illegible] الاحتمالان [illegible] على [illegible] على [illegible]
ان [illegible] انه من كلام [illegible] ظاهر [illegible] ذلك [illegible] قوله
مع [illegible] قال انه من كلام يوسف واوله [illegible] الكلام [illegible] الكلام [illegible]
الى [illegible] والكلام [illegible] في يوسف [illegible] والله اعلم **قوله**
[illegible] عنه [illegible] عنه [illegible] والانصاد [illegible] بالحجم [illegible] المجادلة [illegible]
قوله [illegible] هذا القول [illegible] عليه [illegible] لم [illegible] على

السكر

انه بكل وكذلك قوله على انه لا طائل والطولى لان الاوف [illegible] الوجه وفي ذلك وقد تعقب بابطاله في [illegible] مواضع
عديدة [illegible] الكرى عنهم في كتب [illegible] وكذا في [illegible] انه [illegible] كما حكى [illegible] الامعات ايضا
الامر ودخول [illegible] والناس [illegible] فلا [illegible] لذلك [illegible] والشيطان لا عرض له في ذلك
[illegible] وحكاية الخطاب [illegible] نوجه الالام عليهم [illegible] لاجمعهم على [illegible]
وقد [illegible] ذلك [illegible] والله اعلم **قوله** [illegible] يقول عن [illegible] في [illegible] انها [illegible]
[illegible] من [illegible] على حكم [illegible] واكفا [illegible] على [illegible] الواو [illegible] وابا [illegible]
واعطيتكاه واعطيتكيه فالاصل [illegible] او [illegible] الاصل [illegible]
[illegible] بالكسر [illegible] عن [illegible] وانه لا وجه [illegible] القياس [illegible]
[illegible] على القياس [illegible] انه [illegible] واما [illegible] ما [illegible] بالمعنى
[illegible] ما [illegible] اي [illegible] فقط [illegible] انه
[illegible] لا [illegible] ولا [illegible] تعالى **قوله** [illegible] على [illegible]
[illegible] على [illegible] بلاغة [illegible] والا [illegible]
كان [illegible] على [illegible] **قوله** [illegible] وصحيح
[illegible] على [illegible] الظاهر انه [illegible] من [illegible]
وصرح به في قوله تعالى [illegible] والاصل [illegible] فانه [illegible] لعل
والمعنى [illegible] الفصل واما [illegible] واما الاستثناء من العرب
[illegible] مثلا [illegible] في [illegible] من
ولم [illegible] لانه في هذا الموضع لا يخلو عن يوسف **قوله** لا الحرجة [illegible] على الوصف وعلى الاسناد
[illegible] على [illegible] اذا كان المقصود [illegible] على
[illegible] **قوله** اي [illegible] في [illegible] الا انه واقع
من [illegible] وقوله [illegible] على الوجه [illegible]
قوله [illegible] والتعليل [illegible]
[illegible] بعض [illegible] فلا [illegible]
صحيح [illegible] من [illegible] والقسم [illegible]
[illegible] ومنها [illegible] **قوله** [illegible] انه
قول [illegible] الاستعداد [illegible] الحاجب
[illegible] ذلك [illegible] من
[illegible] على [illegible] والحاصل [illegible] قوله [illegible] كثير
[illegible] **قوله** قل من [illegible] على تعاق

الزعر

مقصود يوم لا بيع فيه سد الانفاق ولا شفع فيه الانفاق الذي خالفه وسمي المتمم في منع الخلال وفوقه لا بيع فيه ولا خلال

اي لا استطيع بها كانه على لا يستطيع عنها وسوا انفقوا لوجه الله فهو عطف على الانفاق لوجه الله اي ليستعمل لمن

قبل ان ياتي يوم لا شفع مانعا فهم المفعول له ولا شفع النعم للسائل والمعطل الى قوله لا بيع فيه ولا خلال

لسد الحصر وكذلك سوا المشفوع والمشفع للمضادة من لا شفع عاجلا ولا شفع آجلا وذكر في قوله تعالى

قبل ان ياتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ان المعنى من قبل ان ياتي يوم لا تستعد فيه على تدارك ما فاتكم من الانفاق لانه

لا بيع حتى يبتاعوا ما ينفقونه ولا خلة حتى يسامحكم اخلاؤكم ولا يسئل في جواز الوجهين في الموضعين ولكن

وجه اختصاص كل بموضعه ان الاول خطاب للعلم وكان الحث فيه على الانفاق مطلقا وتصور ان الانفاق

فيه من المطلوب فلتعيتم قبل ان ياتي يوم نعوت ولا يدركه الطالب وهو الملاقي لمعنى التمام والثاني لما

ما اختص على ما يعقبه كان المراد في الثاني الحث على ما هم عليه من الانفاق وليدوموا عليه فقيل يوموا عليه [illegible]

ان تعتبطوا يوم لا شفع الا من ادام عليه ولو فقد بعوا عليه قبل ان تقوتهم وما تدركوه لم تبق [illegible]

ما اختص على طرق اصل النقل انسه وانه تطلب النعام فيتطلبه والله اعلم **قوله** قد قسا [illegible]

آخر اذا قلت اصل هذا خاتم حسنا فهذا شرط البلاد اي يصل منها خاتم حسن واذا قلت اصل الخاتم حسنا

فقد قصدت الحسن دون الخاتمية وكذلك لا يحفظ ان من المفعول الثاني الخاتمية عن له الاخر وبعد البلد

في السن منه البلد بلدا آمنا فلا يوجد وقت والطلوب ان المسئول البلدية مع الامن بخلاف ما نحن فيه [illegible]

ان هذا النس يستغني ان يكون سوال البلدية سابقا على السوال المحكي في سنة السورة ومنهم منه [illegible]

الا ان يجمع الى تمام واستعملت اما ان المسئول والمصلحة للسكون ان يكون فيه ذكر الاحاد على المنزل في البلاد

فمتكان يعرض للحالية على سول المنتهى في المقصود بان الى صرف عرضين كما يعرى البلاد الامنة امينا وا

يحمل على الاستقامة فيره من قلنا بوجه مبالغة ان الصحة امل لنا ولنا ان من الحسن اولا ان الكا صدق

قبل استجابة الاولى وكان بمعنا عبارة ابانا الى ان المسئول الحقيقي هو الامن والبلدية توطية لا انه نعلل الاستجابة

صرف وكان نوع الكلام على انه في طلب اولا ان يكون بلدا آمنا من جملة البلاد الى كذلك ثم لما استطلب حصل

محوما صفيه طلب الامن لاعما المصطريق الى الاجابة ولهذا دعته بقوله ربنا لي اسكنت وسدا اوب

الى المقصود المضف والله اعلم وسنة الامة وما تلاسا لعدي قصد ابراهيم عليه السلام بالاشرة والحث على سبيل الاعراض

حقيقة لما خشيته على ان تشركوا بالايمان والعمل الصالح ونجحه موعظا بها مدحا فيها بصحو سوال الالنا ونسان

استطع والترتيب موكنت لحصوا سلسلته الناس **قوله** وسئل ابن عيينة اي من الناس من ولد ابراهيم

ابراهيم عليه السلام بنية من عبد الاصنام فقال من كذا الى اجابة دعوته بقوله واجنبني وبني ان نعبد الاصنام

فهو قال الطلب ايضا ودل على ان فهم من هو كذلك وكذا قوله فمن تبعني فانه مني وقليلا ثم انه تعالى حكى عن بني

عما نسهم الاصنام في مواضع من القرآن فلا نكر بلتسيا للانكر والله اعلم **قوله** اي انا اسكنتهم آية اسكانه

الحصر من شر محمد فيه معوج يصلونه منه الكعبة اي ليقيموا اسكنتهم منه الاسكان اصلا الا انه اسكنهم بلاد

قفر وادي لا فيه حاجتهم الى الوافدين وذكر وجه الا انه بلا شرع الجواد بقوله عند بيتك المحرم ثم صرح بانه

اما آنه كذلك ليجوار حرمك المحرم وبني عليه الدعا ليعني قوله فاجعل ومن القصد على انه عن مسلكه المكوت خلاف ربنا ما تنا

من انتقل يعطفه وبسنا شي والوجه الاستمداد وذلك من كرامته ربنا الا من هنا الوجه والله اعلم **قوله** كمن حوله

من متسمع وسو نظرهم كذلك ومن انتظم منه وجه الابناء للاستدراك وكل الناس نسيم والبيتين الا الطريق

وقوله انما يموت حتى انتقل اي يحقق حتى كانه قبل الغيض ايامها في الاكثر انه الا انفست ولم يرد الى الموت واما عن له

اسكن من الحنظل الشوق فلان سكن يعتبره سكر الافت واكان ذلك ان الناس من قبل على العموم كما تقولها ضرب اي ولو

سكم فهم اغل عنه البعض قلوب الحاضرين فيشتغل **قوله** وتلك عامة الحج مختص صورته فقد ذكر الى نعرى

عن كثيرا لو حضر عنها الحل وهو يعضه لما صنف من حلبه وشيء من غيره **قوله** وما كان الوجه الحقيقي خواص

من ان فيه الوجه بعضها المعرف لانه انها كان ساكنا فهو نظر مسلم وحيل في سبيل وفعال وهي من لا

لون الانها من يعلل الساكن فمنهم شيئا صنع الساكني **قوله** من قوله وهو محاذيها سوق الاصل اوله من اولها

لان كثر الحنفي في صنف عليها نظر اوارد منه المخارج بل انه اي تصعد سريعا الوقوف الحال **قوله**

في بابها فاسمع اخر اشتمال حلوته نباب ولم يبلغ سكرها في التمتاح **قوله** كقوله لو على ما يتهم مكره اي اعلم من

ان هو الكشف يحج لاشارة التي ضرب للرد الدعي ويكون له الرقة يجري من لحم الكشف والغطم فاذا اصابها من

لعلها ساعد كل الرقة والنصب ولما اصيبت اسنها انتشر عن عظمها ويتسارع ومعاينها ما يته

قوله كان قد دعاية وسال الولد الصالح له ان تحكي لسميع الدعا من تمه انتشر حمل اسحق هو هبة الولد

ولد المنزوع هبة دعاه انا سالوا ويب وقد قوله الحمد بعض شانه فيستدل على ان قوله رب ما يستوي

ما جرى سنه من قبل آدابه قال اسحاق كان مولودا بعد الذي ابراهيم قد قال كانت بعض طهارات بلد

ساقه وكذلك قوله عند بيتك المحرم فظاهر لانه بعد بنا البيت والطاهر نزل انتظم الى انه اسلم من بنا

البيت فبينا نعت ثم وعقبه ما كان المنه الاجل **قوله** الحديث ابراهيم الكل على ان انه كان حيا الا ما قاله

ابراهيم عليه السلام حاني يعرفه شركا فهما سوله الكلام من لونه على الايمان والعمل الصالح وطلبه كذلك انه

وان له للمشي من تنبيه على ذلك عمل العباد والله اعلم **قوله** ما ادل الشي كانه ليس بغي بالدكة

الا بتوالي الاستتباع والمراد السعي تحت انه ذكره وتعرضها وعنه الحديث تنطق الملائكة ما ضوا بكم **قوله**

ويجوز ان يكون ما صاده فعل الى فاعل اي كشف لي اضافه المستفي من اصنافه على تعليمها معينه

ويصح منه اجيب لا الوجه وذلك ما اسلفناه في البعض كما هم النبي فيه **قوله** آخر ان خطا

رسول لسعيه وهذان الوجه مثالان له لا على اطلاق النهي فيه على ما ان على ما كان النص كلام من ابيه وفي

الغاية انه النظر الى الحج فلم يحر ان ما قال عليه تعالى عنه ويجوز ان يكون الى الوسائل المعلوم انه ليس بحل عنه سبب

الله اعلم ثم صحا يحاذي عن الوجهين من يذكر اعدم مناما الحال الحسنة **قوله** وتعليل ابن عيينة سلمه

لم تطلعوا وتتحدث للطالع انها مرتبة باسا لعصمه اياه ويجوز ان يكون خطابا لكل احد قبيل الظالم والمظلوم

ان يعرانه على الوجه او على تقدير اصيحا من الخطاب عليه السلام ايضا الاخ على النسك والتهديد الظالمين

قوله لا ترجع اليهم ابصارهم فاكثر سرت النمل الطرق بحركة الاصفات الى انظرا لهم ثم صرفوا النظر

كما ان الناظر موصوفا بهما اي بالطرف وهو صفة مرة الطرف والطرف بالانتباه **قوله** بما اي بالطرف وابي على الاول
والمعاني معناه على الوجهين وعلى الاول معناه لا يرجع اليهم تحركا اجفانهم بل تبقى مفتوحة على حالها وعلى
الثاني لا يرجع اليهم نظرهم لينظروا الى انفسهم فضلا عن شي اخر بل يبقون مبهوتين من هول ما شاهدوه ولا
يمنع ان يحمل تمثيلا لهم بما يعرض على معنى لا يرجع نظرهم الى انفسهم اي لا يكونون منهم لذلك لا يصلح للصد
لا يستقيم **قوله** فارغة من الطمأنينة مجوفة سوآء اوله كان اصل منها وقيل الشغل الضعف الرأي
من الجبان والنعام **قوله** وقال حسان نعامة مجوف نخب سوآء الا انه بالغ باسنادها على رجل جبان لا عقل له ونخب
ان لسان ليعض قبل الجبا باسنان الحرث بن عبد المطلب والطاهر لبنا المجابا سفيان بن حرب **قوله** لان الكلمة
ما سكنوا التي هو البث من اشارة اليه وفي قوله تعالى وله ما سكن في الليل والنهار فانه لو حمل على انه
من السكون صح فقط لا نظر الى الاصل كان وجها **قوله** يعني قوله انا النصر هنا افاده سلم انه يحتمل
ان يراد معنا اسكنهم وهو حسن **قوله** قلت تقسيم الوعد لهم بهذا الاجلا قوله لهم انا نسنا من جهل الاستعمال
ثابت الوعد فهو انسب بسياق الكلام وما عداه فهو وافاد هذا الاسلوب الترجي كما فانه اشرح لحسن
الى المفصل وهو صاحب الانصاف في هذا المحيح لسوء صاحب التقريب مسالك والله اعلم **قوله** والمثل
المعنى وهو كونه في الذوات ومن اوايل انشاء عن هذا والمبرد الى المثل مقصوده الى الذي والحويرا و
الابدال تحية الجوهر واسبانا في عرافي والمبرد بدلا انه يحي الابدال ايضا كقوله تعالى اولئك
بدل ان سيئاتهم حسنات قال الزجاج انه قد ابدل انسانا في جعل مكانه حسنات وجعل قوله تعالى بدلنا
غيرها ان الاول انشاكما تابعة فاسوقت بالصناعة فيضعه جلودهم الاولى انما تغير صفاتها الصور والجوهر
والصورة مختلفة وهذا التقرير مخالف ما ذكره المصنف ان حمد واحد الشعر لا نسمل نقيصهم ما الاانه وما
الشعر يحي الاصل والاغرار نسمل العقيم وهو ظاهر المصنف انه جعل الابدال في انشاء على الابدال والمبرد
على الخمسة والحلوى ان الطاهر مع المصنف لقوله غريبا ومما ذكره المبرد ايضا وجه حسن الثالث الوجه الزمان
اولها المبرد على العكس وهو افق للمصنف سالكا فان بحجها النوبه ومتشابهها الحسنات بالنقا والطاعة
ويلها نحو ولسوء مضارك اصفا في شي طال انه ما انه هنا وجه اخر وهو انهم كما رووه مما انزل الا هل عليها
ما وجهه ومن سيئات تبعتها لمحو حسنات في الايام الباقية والحمد للصفة وكذلك على نعل الطعوم على انه
سيئة حكم عليه بانه حسنة بل معا هو في الاية وكل العقول صحيح والله اعلم **قوله** كيف قالوا واحد انهما ابدال
عنها سبب الدنيا للمصنف اصابه الدنيويه كان سوء للوعد كما للوصفا من تحقيق لذلك **قوله**
مكون المعنى من يتم مصنفه اي مختلف متبين **قوله** والاصنام العقوبة وقيل الاغلال مجموعات ...
الصفة ما صفادا فعل ومعاصفاد وفي الصحاح الصفاد ما يوثق به من قيد ونحوه وغل اي يوثق
سلام بن جندل وبنى الجبل قبلا في صفاد انعش ساعد وعظم ساق وجنة لانه جمع بين الغل والسلسلة
ظاهرا وجمع موثوق للاول لاظهار انه صفاد واحد يجمعها فكانه نوع من الغل يجمع فيه الرجل واليد
تسلك على العنق ولهذا سمي انما هو شيء من لباسهم من قطران نعشي ما دلت معقوله يحكي بما لكونه الذي في

والهداي اي انما سنه جمل اسمية لانه لما فصل الاطوار الى المحمر بين الاطوار لان الجنة كما ذكرنا المصنف اطلع من التصنيف ولما يختي
بيان بلا استحضار المقصود في وجهه وترى لان الجنة اهلها والظاهر ان انما ليس سلطان من جعل ارتدوه لان الاول
بيان للحيم والموقف الى الكتب لهم في انما وفي الاخر بيان الحيم وصد خولها وكان الاول تركيب من الساع
الرسول فلذا كان هذا شانهم وهم في الموقف عكس شأنهم وهم في جهنم حالا ذوقه واحسنت بقوله سرابيلهم من
قطران والموثر النفس المضايق في اداء الاستحضار لحال العجيبة المفسرة حالا انحلالا والله اعلم **قوله** يعني
هذا ما وصف من قوله والخيش انما اتى بها على النوع والاشارة الى الاشبه وصحة المعنى فيها من الخطة والنشر ولهي
كما انه سبحانه لكونه المنكر وخاتمة على منوال السابقة تمت السورة والحمد لله والصلوة على رسوله
محمد واله وصحبه

سورة الحجر

بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** تلك اشارة الى ايات
السورة ذكر في تمثيل الكتاب بالسورة اما الفتح واما السورة واما القرآن واكثر منها اصل الاوجه لان الكتاب اذا اطلق
على غير الفتح اظهر والحمل على السورة اوجه مبالغة كما دل عليه الاسلوب قوله والتحاذل الكتب من بنكر
لكن ولطائف المثل الصحة فانه اشارة الى ان ايات السورة فاتحة الشرك والمعنى اما هذا المولف من الحروف
المبسوطة تلك الكتاب المبين وفيه رمز الى انه نعت على انه بنيان النظم فلا تعاظ وقوع اعصال الثمن
قبل هذا اخوة وليس ليعتنيه ذكره يعني ونحو لا اشكال انه اكثر هذا القول في الاكثر للنوع وحمل
الكتاب على السورة لما مر وانه نحو الحمل على القرآن اصح وادعاه المبين فعلى الفتح ايضا والله اعلم وكذا بحمل
على اتحاد المعطوف والمعطوف عليه في الصدق لا الايطال من هنا فلا ايات ذلك ولما كان في التنويه تعظيم
وفي التنكير نوع اخر وكان الغرض الجمع عرف الكتاب ونكر القرآن هنا وعكس في النمل وقدم المعرف في الكون
لا دما للتنويه وما اعقبه الحديث عن الخصوص سالك فقدم كونه قرآنا لانه دل على خصوص المركب على محمد صلى الله عليه وسلم
للاعجاز وما ذكر المصنف في النمل من هذا التقديم حار مجرى التنبيه لا ترجيح فيه وكذلك ما معه الى التفصيل فليس بوجه
قوله والتوليد في انسان ضد اشارة الى ان التفخيم حسب الوصف المذكور سببه وفي قوله الكتاب الجامع للكمال
والغرابة في البيان اشارة الى وجه التباين بين المعطوف والمعطوف عليه ويرمز الى انه جعل مستقلا في الكمال والغرابة
تقصيرهما فعطف احدهما على الاخر بالعرض عن ذكر الذات في الموضعين الوصفين وسنه فانه اشارة الى الاول
وهو ما عنه مع ان من التوبيخ انهم **قوله** وهذا ايضا باب من المودة في تحقيقه القلب حاه لا ملام عليه
لا من ضلاله لا يخرج عنها ابدا عشيتهم وجعل الامام انه قول اكثر المفسرين وضعه سبيل الاسلام من بعض الى بعض
على نحو عدم السلم في هذا الاية فاذا ما فرغ اهل التوحيد من اهل الجنة وقد اراد كونوا لوكانوا
مسلمين **قوله** ولا يشكوا في نهايتهم اي في ذلك منهم والتصغير تقليل اي في الكثير والاصل في هذا الكلام
الشعاع اصل التصغير للاخير هذا المبالغة بالعكس والحقيقة بالتهكم والتمليح على ما هو طاهر وقد صار
للسالم في موضع فهو التي عدة المعاني في هذا التقليل بقصد التشبيه ثم يتخصص بوقوعها تابع ذات كما
ذكر في هذا المقام والشرح ذلك كثيرا ما انه وابا ذكر في موضع الاستعمال وفي صحة كلام انتم بسطا في
سوره للتكوير اعتناء بالمعنى **قوله** وانما نعم الانسان بما فضلت منه نسخه وبطالع وفي بعضها على ما فصل

قوله وانما جعلها على الفاظ القسم فمضبوط فيه في قوله تعالى يوم اصبحتم لو تعرى القسم والثاني الخطاب لكن ذكر
لئلا يلتبس التفصيل بتعليل المقسم لانه على الكناية بعد تعالى يوم الذين كفروا فاما لانهم وانهم كانوا مسلمين بل
للخلاص ... وعلى الكتاب بما يوحى الاسلام فالمركبها مسلمين اسلمنا انما وليس شيئا ان المجروع على السنة
واحد وهو الاسلام وهو سابع الحروف للقسام ما استقسمته قوله حتى امرهم بما لا يسمعهم الآن الا الحاكم
من حيث المعنى وذلك لا يحصل كلهم ويتبع لقائه المطلوب ما لا من التخلية وانما بالمطلوب آ ... يصح تعلق الامر بها كما
امر بها بنفس الامر ولطيح نص صريحه اذا علم انه سيتبع انما لم تعلم منه ما يحكي في الحس كما لا يجع من حيث انه
وتعليم لا ان حصل الامر وسبق الكتاب فهو اشبه مطلوبيته وان لم يصح حصل ما يعول به مجازا كقولك اسلم بدل
الحنث ... الامر على النفي نصا بما يوليه على ما امتثاله وانما قوله ولعلهم وفيه التنجيم
لان الامر ايضا لكونه الاعتبار بالاتلاد ... الحجي وكذا ما ذكر عليه وفيه الرشاد الى وجه النظم النسائي
الثاني بل وصف عقيبه بذكر الكافرين الجاحدين المحرومين عن سلامته والتنجيه فيه الى الاسلام كما في الاعتبار والتسليم
سواء من هذا الكتاب بل الذلل وانهم انما حقوا لطول الامل والانهماك في الهوى وانشاء الكسل وجعل تمادهم في الكفر
وانتهى ... للجحود المرتب على الرابة في قوله وقالوا يا ايها الذي نزل عليه الذكر ... وقطع ... لجنون
ما يجي فيه تسليته عليه السلام والطمانينة منه لئلا تناجيه الكروه ومنتظر الحصول قوله ربما يود الى قوله وما
نتاخره ... الاعراض الايام تفسير للغة والامعانة التنزيل والتسليم قوله وانما توسط ... لكان الصوفي الصفة
الموصوف هذا المعنى كونه في هذا الكتاب وقطع سهوا العدد صاحب المفتاح والحاصل الحكام للواو الجاعلة الكوفيون
والقياس الى بعض لشبه في الحال وفيما امر به الحاد وفي ... شاة ... وكم وكم ومنع ... ان
الاستعمال شائع في الواو ... بل جنس ولا يعتبر ... الخصوص والكونه ... الصفة ... من ليس
اشك عن ذكر الكوفة والعصاة بالناس والمعنى لا يبعد ... صاحب الكشاف ... اذا اقتضاه المقام
كما يحكى المدرس ... على الحال ... الاستثناء عنه ... ومه قوله تعالى وثامنهم كلبهم وهو نظير
سقوط جمع ما ذكر عليه من النظر الحاقا الى المعنى على الوصف ... وان هذا الوصف الصفة الموصوف ... في قوله
ان لها منذ ... لانه لا يتخلى ... وكذلك ... عليه سنته تعالى قوله وقال ابن ... لو ما ... لولا التي
عنكما ... ادعيتما ... بمكدا ... اللغة ... التنديم وقبل التحضيض ... واولها ما احتر
استبشحا ... فحرى بحرى ... دون ... يبعث من عرى ... يبعث ... كما انها
اعوج في الفصول ... قوله وهو خاطر في حل وقع من كل نادرة ... هذا انما نصت ... الى قوله انا نحن
نحن نزلنا الذكر ... على انه محفوظ الى ربه ... صلى الله عليه وسلم ... كان ... الكلام ...
كما ... وقدم ... الجواب ... الاول ... ولما ... كان الكلام ... الا انه
... الطاقة ... واما ... انه ... وفي المعنى ... على انه ...
عند ... فانه ... وان كان ... معرى ... ان الكلام ... محفوظا عن الزيادة والنقصان
كما سوله ... الكلام ... عليه ... للاخلال بالاعجاز قوله اوبه بان

للوجه

للوجه في الشعر آنه ويحققه ... النصب على الحال وكذلك لان ... الابهام والتفسير ... عنه ... كف
... الكذب ... مكذا ما في قلوبهم اشد التمكن كشيء جبلوا عليه وههنا تحقيق المعنى بانه بلغته في قلوبهم مكذبا الا ان
الكذب من ... والختام ... حالا ... فيه ... حسنه وقوله سنة الاولين ... الى ... ان
في اهلاكهم ... الا ... الكلام ... ما ... قوله ... الكلام
فانهم ... لا يؤمنون ... ولم يؤمنوا ... ونظر ان الكلام على
هذا الوجه ... لانه لم ... الا ... للفظ البتة
مصاحا الى اصله ... الاستثناء ... المقصود ... علي ... ويجمع الضمير
الى الاستهزاء والكفر ... النظم ... اهل الاعتزال ... تعالى ... الكفر ... وانما ... كانوا ... على ... انهم
عملوا ... ما ذكر ... في الشعر قوله استر ... النصب على الاستثناء وقد ... النحاة انه استثناء
منقطع او ... الجن ... من كل شيطان ... في ... الا ... من ... التي ...
ضعف ذلك النحو قوله او على محل كلم ثم ... او جعلنا لكم ... لم ... او
... التسم ... الا ... على ... قوله
اصبها انه جمع ... كان ... حامل ... والملحة ... عقيم ... الملح ... على الاسناد
المجازي ... على ... من ... والطيح ... على ... قوله ... عنهم ما ... لسانه
الحال ... الا ... على ... المحزنه للملوق
من ... ما يحتاج اليه ... الاصداد ... على ... وجه ... كلا ... ذلك
سوكم ... تعالى ... سلطانه قوله ... على ... والوارث ... ما ... اللهم
متعنا باسماعنا وابصارنا ... ما احييتنا واجعله الوارث منا ... عن ابن عمر ... الضمير
... الى ... ما ... احلها ... الامة ... فيه ... فكانها تبقى
... الا ان ... بعد الموت ... العمر ... على ... منطلق والمعنى اصل الوارث
... الاملاك ... ربنا ... على ... الله ... قوله
... عنه ... قوله ... وقيل ... الوجه والتي ... سلوك
... قوله ... ويوم ... يحشرهم قوله ... عن ... الحالف
... الى ... التي ... وقوله الى ... اليوم التي ... البحر
... وقد ... بعد المخالفة انه اذا لم ... احد ... على هذا القول ... الا ... فيه
... الا ... عليه ... التي ... واحد ... بها ... الا ... انه سابق
الا ... قوله في الاعراف ... من ... الى ... على ... للملوق ... الوقت
... يعني ... يوم ... يوم ... البعث ... الوقت ... الذي ... في حصر
... القول ... هنا ... والتسليم قوله وقيل انما ... هذا القول ... على ... في ... وانما

ودله [illegible] للعلوم [illegible] التعسف وهو مخالف لما هم ابعث والقول الله سبحانه [illegible] المعنى اما الا
في الصدق [illegible] شي واحد والقول الاول [illegible] الملحوظ عالم ولا اسال [illegible] انه الخالق [illegible]
على الاجابة على ما مر **قوله** وقد وقع [illegible] منها اي من الاقسام بالصفة فقد عرفته [illegible] والاقسام بالفعل
فلم نعرفه [illegible] لا نعظم فيه [illegible] على احسن الحسنه والكاشفة والبراع [illegible] عليها احكامها
[illegible] وعن ذلك [illegible] الى اسم الجلالة [illegible] عليه [illegible] عنهم ولهذا اوجد التوى
على [illegible] وعند الاصحاب [illegible] **قوله** في الارض في الدنيا التي هي [illegible] لان الارض [illegible]
[illegible] فاما المحمود [illegible] في [illegible] قوله تعالى لكنه اخلد الى الارض [illegible]
الجسم [illegible] وهو الوجه [illegible] او الارض [illegible] على انها [illegible] الانفعال [illegible]
[illegible] على انها [illegible] المطلوب [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] عن [illegible] قوله [illegible] كتابه على اسلوب [illegible] وقد
[illegible] **قوله** [illegible] على [illegible] ما [illegible]
[illegible] في الاضافة [illegible] جميع [illegible]
من [illegible] **قوله** [illegible] على اصلهم [illegible]
اصل الجماعة [illegible] الا انه [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] الاستعلاء [illegible] على [illegible]
[illegible] ولا استعلاء [illegible] **قوله** [illegible] الاطلاق [illegible]
[illegible] لانهم [illegible] المسئول [illegible] الا بعد [illegible]
[illegible] والاجماع على [illegible] الكلام [illegible] في الجنة [illegible]
[illegible] الخروج عن الجماعة [illegible]
[illegible] الكلام في [illegible] صدق الاسم [illegible] الكلام
[illegible] **قوله** [illegible] على [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] الكلام في الاصل [illegible]
[illegible] ثم [illegible] ثم عطف [illegible] على [illegible]
[illegible] الكلام في الاصل [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] عن [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] الاستثناء المتصل [illegible] اذا استثنى من الموصوف [illegible]

الوصف

الوصف [illegible] اذا استثنى [illegible] الوصف [illegible] الامر بالعكس [illegible] الحكم [illegible]
ولا [illegible] الاستثناء [illegible] الاستغراق [illegible]
[illegible] والمحصور [illegible] المستثنى [illegible] المستثنى منه [illegible] على
[illegible] الامام السكاكي [illegible] الاستدلال [illegible] على [illegible] الموصوف [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] الكلام [illegible] السكاكي كان
[illegible] في [illegible] واحد [illegible] الاستثناء [illegible] المعنى [illegible] الاتحاد [illegible]
[illegible] في المنقطع [illegible] الاستثناء
[illegible] المستثنى [illegible]
[illegible] الخلاف [illegible] المنقطع [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] علاقة [illegible] بعض [illegible]
[illegible] على اصلهم [illegible]
[illegible] القول [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] عن [illegible]
[illegible] من [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] الاستثناء [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] على [illegible]

قوله الملكية من حيث انه تأخر عن مجيئهم ومقاولة لوط عليه السلام معهم الا بعد ان جرى الكلمة قالوا انا
من لكن لن يصلوا اليك وانما جيء به على هذا النسق للدلالة على امر مستقل يصلح لا يهاق له الفطنة الاولى
تفريح الهم على اضافتهم ونصره تعالى اياهم واستماعه على اعدائهم وهو كان بينهما فاعظم ما في بيت السوء
تسلية للحسن عليه السلام واثنا ذكر ما جرى من اشلي بهم وسوء الاصدقة منهم تحذيرا عن حال الهم وبكرا
لا سيل بكة ولد مجاز في صوره في قوله لا نوح اليه حتى انه واما الجمع من قوم صبحي ومشرقين ولا
الاستدلال والا انها واضحة الصيحة فهم اما انهم ويكلمهم منهم ومنه الاضيا الاسر وكل انه مطلع
يعني تقطع عن قريب قوله ومطر اليها سوء ريح النعيم وابنا بني قوله الا كذلك اي نخالا والا استمام من العذاب
وانه لا ولياء قوله واحتمل ما يتبعهم ما على القولين النجح والمحافة قوله او ان كل سواليه حكم
الرق بل الوجهين انه على ما بدا انسل لقوله فاصفح الصفح الجميل وحققه على الوجه الصار له التحر لطيور
على الوجه الاخر وعلى الخلف لقوله الى الساعة لآتية لا ريب فيها اي صحا لعلم بحالك وحالهم ولا تحجي على
ما جرى منك وهو تحليم منك فيتقمهم لك منهم وجاز ان يكون انه اذا اجل كونه العاقبة لهم وانتهتهم على
الاحتمال ومحاسن الاخلاق وتحليس حال تحالبهم وبذا سوى الامر وان نسخ انه امرنا بالمدارة في
الى شرع آخر وهو قوله ولعل انسال في حديث الاعراض عن خوض الحبوم اليها وهو من لعظم انواع الصبر
والذي يقتضيه النظم والتعليم انه قوله وما خلقنا السموات تتجع من حاشيتي مفصل الامام الرهبانية
والا انه نفحص منها موت اداه مبالغه من الحصر للغة المحيح الى الحاسنين وتسلية حال اشتهر الكاذبين
تمهيد لنظم ذكر المقصود من كونه الذكر كاملا في نباه الله وطنا تقول علوة من العرض للقائم لم
ارجاء ومنه نظر ان عطف قوله ولقد آتيناك على قوله وما خلقنا عطف الخاص على العام اشار الى انه اتم النعم
واقوم دليل واقوى ما يشفى به من العليل وان يلو وليه لا يصرح حتى سواه ومع ذلك الحسن في عرف سواه
قوله الواحد مثناة نحو البيم في اكثر النحو يفعله من الشيء والاسعد فيه حر فيسالك ان كونه جمع مثنى فيه تام
الحث على سبيل كما لا تحصى قوله فان قلت كيف صح السوال مع الجواب دالا على ان القرآن العظيم غير الفاتحة
الحديث الصحيح دل على انها الفاتحة فان فيها التسبيح لثناء او لان النظم المنزل وقيمه وهو لا وهو المقصي
المقام في حصصها لكتاب ورآه سي بالسور واسم طباقا في سواه فلم يكن فوق ذلك قلت على ان القرآن كله
قوله ومنه الحديث ليس منا من لم يتغن بالقرآن المشهور حمله على حسن الصوت والقيني بهذا المعنى انه
كيف وقد فسر اسمه ابن عيينة انه الحديث عن ابي امامة وفيه قلت لاخي تحسبه لما انا حماد ارايت اذا لم يكن حسن الصوت
فان يحسنه ما استطاع وقد جمل على الاستغناء عن غيره كما ذكر المضيف وجاء في التغني بهذا المعنى وفي الصحيح
صلى الله عليه وسلم الخيل لرجل اجر ولآخر ستر والثالث وزر ثم قال واما الذي له ستر فرجل ربطها تغنيا
وتعففا ثم لم ينس حق الله في رقابها قوله فلما كان يحكى تسليه لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن تكذيبهم وعداوتهم
اي تسليه عن العداوة والتكذيب ما هي انه العظمى لم يزل محسودا صاحبها لكونها اتم النعم الدينية
والدنيوية وهو حمل على الوجه من حمل البعض لتجه الى هذا الكتاب لما الكتب من خلاف قوله سابقا في

> بالمداراة والاصطبار لكونها خاتمة للقصص جامعة للتسلي والامر

تسليه

تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن جميع قومه بالقرآن فانه مخصوص بكل اعرض عما هو موجد لمضي الشبه نظرا
الى الشبه والاغتباط مكانه ولهذا نوع عن مد العين الى ما متعوا به والى الحسد والى ما فضل واخفض جناحك
للمؤمنين فان كل ما يكون من سطل من المؤمنين ومنه نظر انه اعراض عما وقع فيه سدا وانا لا وجه الوجه لكنه
انه انما يعلق بقوله وقل اني انا النذير ان الناظم على وكما تم سد اولا وجعل هذا القيام على الشبه ولقد نعلم انهم يوف
اصدقائهم ولا بعد مثله والتعليم قوله وقيل هو المنعم آوفه تربعين حصف حتى صفوف منهم وانما يجعل
الذا اسبه الحا حتمه له مما اشار خطيبا بالاوثان تركه كل عضو منه عضيا قوله وهي التجر والكهف شوون
اعضيه والعضاء لانه يفضى ويجرح كالشوك قوله لنسألنهم عما عن ابو عبيدة لا ظاهر لهم سوالا في
الحشد كيف كان بينهم ستسأل كما يحملون يقابل قوله وقيل لنسألنهم سوال تقريع قوله فاصدع
ابدا به لا انه سوال انظامر في الاحسام كلها ومنه انشعاب الصديع للفجر والصديع كانه تشق الظلمة شقا وكذا صدع
انشق مصدره من الحسن المفعول الى بما تومر يشكل كقوله لا تم اشتب ربه اي من موته قوله والجزء الطالع
نعم الطا سوالد اسم فى الاصل تعد الى المعلم قوله وانا ما الى الجن قيل اما بعد ذلك الطلالة تعرفنى وكلا
فليس المعنى قيل قوله من الحاوين الطاعنين حسن وفي الواو قيل وفي الغاية اشار الى وجه النظم ونباسبه
لماتم نساك ولنه في بما عمر وما لوا انا الذي نزل عليه الذكر حتى انه تعد ما يسمع وليعجبها لانهم ما يرى اي لعد
ما اظهر صنعه القاطنين فيها لانهم فذلك الكلام ثم قوله ولقد نعلم موكدا بهذا الاكثار بانواع التصادعين نهما من السخط
الى وكثر السن عن صنيعه اشتد شكنسى ثم ارسخه الى ما سولعل بعد كتب من عن يوصله الى مارع الحبس للحبس صارت
فسبح بحمد ربك اشارة الى التوجه الى الله والتوجه التام على الاغيار والتحلي بصفاته من توجه الدخيل النفوس
والانسان اذ ذكر مقتضى التسبيح والتحميد عنهما وهذا قوله فافزع الى الله فيما نالك فهم وتكن
مالنا صبين دالا الدال على الاقرب للصعوبة الا البحث عنه الله والاقسام وهو نظم النساح عن نفسه ونزل
الثناء على كنه بحمده قوله وقيل ظاهر ماذكر لقد وانطه نوحا الى ان النبي عليه السلام لا يستطيع ولهم
الذي عند تفسير الحصل اما جاما طاعة الاصحابه اطاعة اذا تعبت بها وانها تعيني وبعد ما حسنا للكلام
رب نفحي مما عما يستعاد من كلام الى التسبيح والحمد المفيد الصلوة من مسايل الاعلام ومن جهنه تصدق في كرامات
تسلية طابت مع سوره نعمائه والصلوة والسلام على محمد رسوله خاتم انبيائه وعلى آله وصحبه حاملي
اسراره وسبلي آثاره

سورة النحل

بسم الله الرحمن الرحيم قوله
لا استعجالهم استهزاء وتكذيب وذلك سبب الشرك اي بعضه اي سببه وعلى التفسيرين خلاصة الكلام ان المستعجل
المستهزئ جاهل بما يحمل لكونه على انها لاعلاما وهو لا يعلم انهما وفيه تشبيه بالمخلوق فقيل سبحانه
وتعالى الحكم المتعجل بل بعد كبريائه وتكوينه لشرك محضا عن الاكوان لا انهم صراط ما صلحه
الا كونه الشرك فما يكون لصنمهم له شركا في ترقي وكذلك الوجدان الجعل فيه مصدر وما ذكر من سبب الزوال الطلب
على الخطاب فيه قوله فلا تستعجلوه عام لانه لما وعد النبي المستعجلين عملوا الى الموعود بعده سقط ولطائف فاذا
التعجل مطلقا منعوه وجعل نوعا الامتداد على التبعيض بها ثم اوهمته الخطاب في اتى امر الله انها نهى عمه الى من

فصل الكلام في الجار سلف لان المستعمل بعد الشرط في حاله اما مجرى واما مكذب ولعوده وفي النحو ان توجه الى امر انه
نفسه والفاظ لكونه ما رد بعد تمكنا في نفسها ضرب لعنه الله ومحو تهميه لما يرد من دلائل التوحيد وعلى
ترك الكلم ما ترتيح يستعمل الا اجماع في قوله سبحانه وتعالى انظر اولا ثم نبه عليهم ما هم فيه من الشرك ثم اردفه
بدلائل السمع والعقل وقدم السمع لان صاحبه سوا فانهم تجرد العقل فهم نبه ايضا فلمس النظر الى دليل السمع
من الحي تعالى نبه من الملك وارسل وهم لقاعونه بالامرين جميعا وادمج فيه دليل السمع وافهمهم واضمر منه
انهم جاهلا من غير شركه لانا لحظنا البته ثم انه تعالى اشار وعظم برهانه اسوق الى اهله التوحيد و
ايضا وجمله الكريمه بصفات الخالق والاله الكريم على اسلوب يدمج فيه دلالة المصنوع على الصانع والنعمة
على المنعم ومنه على الكل واحد بكونها مما هم ضمن الكل وجعله مثل السور الكريمة كما نصب خطابه من
البصائر صمهم سكتهم وكوانهم بعمي والهدايه وانظر الى الفاتحة ثم الى خاتمته في قوله لحصب الحال والسوء
ترك بعض ما شمل الكتاب الكريم من اسرار البلاغه ولطائف الاعجاز قوله ما خلق اقلق الحسه الجهل من حصيه او بائسهم
في الدين تمام ارتفع من الجمع فيه اشاره الى علاقه الاستعاره على حد مجمعي واحد من قبيل الاستعاره الكنايه ادلا
بد من سوء تشبيه والحمى الحاصل من الوجع الحساه في الاول للصح وهكذا مثل قوله او من كان ميتا حسيا
في مسار ارتفع في سوه الحدين وغير ارتفع ما هو سبب الحيوة ومنسا الذي تحت له في صفه وتعلم وتماته
شبها به الحيوه في ذلك ومن هنا التحقق لاح انه لو فعل بظاهر الذي حول ارتفع او وجه ذلك لم تخرج على الاستعاره
ولتسوغان ما هو مهنا واما قوله من الحرج لقسوة قوله اي ما الانسان او من اسقط تخشوع وصل الامر منه
الجوع ما صبه كانت ومحفه والفتاح الي قد سلف انما الكلام في اشات الخفقه منها وفي يونس ولذا انا صح في مع
وجه الاصل تمم السيد وكذلك تمام المبالغة سقطا شات الخفقه وقد حصل بها والمبدل عنه ما عرف شاه
وكذلك في تعيين معناه اعجلوا من هذا الامر المحقق فسوا كانت بكذا واما في يوم فكلام الشيح في تعلمهم فاسه
تسد اليك الاقعو الطلق صرح عن سوء الظن وليكن ضمائر الناس عن مسلم لانه صح كما بعد وسوى كالتشوف
كلامه في اصرف زيد قوله مختلو انتهام ما الخلو بعضه لا الالتهام شان والخلو تخم قوله
فيه معنيان صحيحا فاما سوسطعه المعنيان ملايمان للمقام الا ان الثاني ارجح زيادة ملائمه مع قوله تعالى
عما ذكره ثم انه منع فيه المعنى الاول وجعله حله كلها ما اصل الانسان فيه طرف من تشيح الحسن
لما في الانسان على الالة عليه واما الحصر على اللفظ المشبه للاختصاص اسما وفيه توقع الخطاب سيه زياده الحسن
والاختصاص من هنا وفي يحصل كلم فيها دفعها على كلم فيها مجال لافادة المعنى الثاني ولو على انه تكون فيها
مستعملا للاولى وكرر في الثاني لبعد اسم فنافاه لسنع ولهذا لم يترك المفيد قوله قلت الكلمه منها من
الاصل اي من سائر الحلوان فجعل التشبيه لحرق النفس صح قصوده ولا يستعمل الحل عنه بنوي ما حج الهنا لانها
لا تصلح للاكل لما ذاقته لحالها حح ولنط فيها وفي قوله وقد احتج على عدم كل الحمه من صحه الاحتجاج
ان وقعت الآية في معرض الاستدلال بخلو من النعم منه على هذا النوع دلاله على التوحيد ووقوع
منها بها الا شكال ولحكم الحق ما ذكر في التمسك اعلام كفه فغفلة اما ما هذا كما توهم في كتبهم قوله

فلم يكن

ولم يكن الكمال بعد ما ذكر في الاتصاف اشارة الى ان اليه والتركيب صحيح مع ذكر الكل ويكن منها الكل
خاصة ادلس والحاجب منع انه احدى سمعي انفسه الى الخل ويكمل ان الآية وفيه تبين تعديهم على نحو النوع
المسكر بعد ان سا وتطم العرض من الحمل التركيب وان لا اكل من خلاف التنعم وذكر اعدل المفعتين وقد ذلك
انا ما ليس بعا من سوءا لمقتضا به العالة وذكر في الاول انه لو لم يصح حجة لنا في الاكتفا مع انه على انه يدل
عليها بلا يصح حجتنا وظهر انه لا استدلال الامر والامر انها كيف وحوي طولهم الحرم
الاسلة نبت تعام صرح على ما عليه اكثر المفسرين والمحدثين وكونها من الله كما يعلو من ذكر قوله
لما ازنه قصد الى اي انه الوجه صنف الكلام في ذلك مع ما فيه من الدلالة على ان المقصود الاصلي الا ولد
في الحرف الموضوع له ذلك ويستوي الخطاب في قوله لتركبوها وضح انما تم ولا له
على انه لما كان منها ما ينعم عليه في معرض الامتنان ولا ما فيه بالعرض الاول ما سعه اصل ليس
بهم اصل الخطاب في القصد الاول اي خلقها ريثه لتركبوها فهو اما على تأويل يتعلق على او انه
محصل ما هو جار على المقول له انه على الحج قوله ويفضى على انه قصد السبيل انه سلكه الطريق
الموصل الى الحق واحد هذه مراد الى الوجه يعني الوضوح لا محالة لا اسكن اسبيل انسه وعدم
الحق ويكفي ذلك في صحة قوله وعلى انه قصد السبيل ويخاطب الاسلوبين واضح على اصلهم ايضا
لان اسكن الا ذلك سوى المقصود طريق الضلالة اجاله فدعا عنا في قصد السبيل وضمنها وجه
السبيل صرفه وسانه التفصيل ليس لما لا ينعم بقوعه على انه على اسلوب
لهذا فرض فهو شيئي وقوله انعمت عليهم غير المغضوب عليهم وانه العسلي في قوله هدنا صراط على
مستقيم آمن هنا مكنك قوله لا ما حلو لغير التحريم حتى ما كلاه لانه جاء في الحديث النهي عن فضل
الماء لمنع فضل الكلا ان نحو له الكلا قوله على وجعل الغنم مستحلب لما كان الحمل
على الظاهر دالا على التسخير في حال التسخير اوله بالمعنى وجعل النحو متحرك اقوم
لان التسخير الجهل فيجعل على التسخير معناه نعكلم بها حال كونها
مستخدام للاختلف ما سط طرق وعلى مسخرا على سوال ضربه
ضربا في صعفه انا في القماح كل الطراوة وصححا الاعراب وبما طراوة
وجعل قوله تخرجها في القماح وسط الفتيه وما يطلبه
الحلم قوله والحسي العرف الجسم وسكونه اللالي والمرجان يخرجونه ويناسبه
وتبع قوله لتاكلوا مثل لا القبيلتين وقال ابو الطيب
انا الخالفين ان وغيرها في هذا المقام و
هنا صاحب الكشاف صاحب في وعمل
عن صاحب الكشاف والمعلم قوله لي ما شكر النعم فيه استعانه ماضيكم
هو انكر معا فيغفل الكلام الى السهل وعلمه ما

قصرها في هذه السورة ايضا فاستحق العقاب **قوله** وقد دلالة على انه لا سبيل لحصر ما فيه من الحكم التكليف
وكذلك لانه سيق الكلام مساق من يتم له البحث من الكلام والمصالح لله لانه لا يعلم ما يأتيه حتى
سنة على نحو الكلمة فلولا انه لا يعلم بعد ما لو من حيث ما انتظم وما من حيث اللطيفة فهو من ذلك
العباد لعرضها وجرا لها يدرج من انما مشاهده فلا يستحق ذلك ولا يسلم من جهة العلم بوقته
قوله وكان من نحوه شاهد الوحدانية ووضوح دليلها فيه اظهار كفران تكسبهم وقيام الحجة في قوله فالذين
لا يؤمنون وقد جعله الحكم الواحد فيكون متحصل لحاصل من الادلة الشاهدة ليبنى عليها ما بعده **قوله**
لا جرم حقا من الصحاح على ان تراه الحكم كانت للاصل بمعنى لا بد ولا محالة ثم جرى ذلك وكثر حتى تحول الى
معنى القسم وصار بمنزلة حقا فلذلك تجاب بعدها باللام كما يجاب عن القسم بها الا ترى انهم يقولون لا جرم
لاتينك وقد ذكر الزجاج نحوا من ذلك عنه ايضا وهذا القول اظهر في هذا الموضع منهما فلذلك اضرب
المعنى على صحة على ما ورد في سورة المؤمن **قوله** فاذا نصب على انه ساطير الاولين ما يدعون نزوله واجاز نصبه والمعنى
انزل اساطير الاولين لعلم انه قوله او مرفوع بالابتداء بمعنى اي شيء انزله اضافوا الى المعنى بالدخول على ما صرح
به في المفصل وفي هذا الكلام تفسير قوله تعالى ماذا اراد الله بهذا مثلا وغيره مما هو النحو في كلامهم او لانه
لحذو المفسر من اساطيره مع ان اللفظ يحتمل النصب على رفع اسماء الاشارة وعلى ذلك يتوجه الوقف على السؤال
طبق الجواب فالمنصوب والمذكور على اصل التفصيل وان السؤال على المعنى فيقاطعون عن دلالة الرفع
فيعلم ان الجملة التي تقع خبرا للموصول حقها ان تكون معلومة للمخاطب والمتكلم للتسليم المعلوم من غير
ولهذا ذلك واعلم انه على التقدير لم يطابق الجواب لقوله فيما بعد فقالوا خيرا طبق الجواب كان
اساطير الاولين فقوله كقوله ماذا يستفون قل العفو فمن رفع يشير في العفو بالرفع لانه كان الجواب
مساويا لطبق السؤال بخلاف ما في نصبه واما قرينا ما يعنونه قوله على تقدير النصب لان الشارح لم يكن مصنفا الا انه المحقق
ان يجاب عن نفسها بما بعد قوله في الجملة فيكون في رد الى الصواب ما يعنونه قوله اساطير واما على تقدير الرفع
فما دل على الاقرار عنه محقق يسلم الارتباط فيه ولهما السؤال على التفسير بحكم النصب بالكلية المحقق بعد
اساطيرهم كاذا دل على المعلوم المنزل لانه اساطير فيرجع الى الصواب فانهم لم يثبتوا الحكم بالتحقيق في
موضعه فادل ايضا من المنطق بعلم يطابق في الحقيقة بل يرجع الى حقيقة ويثبت ان يكون الجواب على السؤال لانهم
اطلقوا القول على الجاحد والكافر مما يحمل التسليم على ما ذكر من الاحتمالين الممكن على ما ظهر في سؤال التشبيه في
قول المصنف المراد به ذكر من هذا على ما مر فيحصل ذكر ما ذكره فيما لا بد وانه طريق للجواب هنا وجه استئناف
استئناف ذما وفرطا بما يهدي به ما ضيعناه وان تسبب لهم بعقوبة عنه غير مسلم **قوله** بعض الذين
ضل وهو يعني الاضلال اساء الى من يستحق لان التابع بعض وذلك غير ذلك وعلى ذلك ايضا من الحديث الذي
من سن سنة سيئة فله وزرها ووزر من عمل بها من غير ان ينقص ذلك من اوزارهم شيئا **قوله**
ومعنى اللام التعليل من غير ان يكون غرضا في حصول الصد كقوله تعالى ليكون لهم عدوا وحزنا في انها لا
غرضا لكن لما كان نتيجته وثمرته على الفعل وانه انما اساطير الاولين لم يكن على القول حمل الوقف ولا دخل عليه

قوله اضلالا للناس وصدا عن سبيل الله فحملوا على ذلك عاقبتهم وسوء مصيرهم بعد العذاب في تعالى لانهم
فانهم كما قال الله فالوا ذلك اضلالا وعلق ما بهم **قوله** بغير علم حال من المفعول فانه قيل بصفون
من لا يعلم انهم ضلال على الباطل وفيه ايضا لا يرجع على ذنب وانما يسلم بهم لا اغتنام وفيه زيادة تعيين
لهم وذم اذ كان عليهم ارشاد الجاهلين الى اضلالهم وهذا الوجه لا يتأتى على الاول ويصح انه حال من الفاعل
واية بان النقل نقول لا ساء ما يزرون وقوله من حيث لا يشعرون تقوية وما ذكرنا من هذا التوجيه انما يصح
حالا من المفعول لم يكن يتعلق بقوله الكلام من حال المضلين وفي مستقر الحجة وجعلها حالا منهما كما نقل عن
ابن عطية وان كلا مرتبطا بوجه وانما من الضلال الحاصل من غير تعب **قوله** اساطير البناء التي جعل الاسرى
عن ابي عبيدة بعد الخاطر القنا الى الساطين التي تسمى البناء ولعل من جعله الخاطر اذ عمه وجعلت عمادة
الا الاصل وذلك مجاز كما ان الاساطين جعلت نفسها معلم للبناء واما العمد التي تقيمه فجعلت تحته عمادا
قوله وقيل الاساس **قوله** من حيث ينقض ابتداء مما ذكر ما تحقق على المنصوبة
الجبال قال الا انه معنى سعون اي حيلة وسمى الاصل حيلة للشكل والحبال نحو يجري على اسماء كالدابة في
العمد **قوله** كما انهم سووا نبتا واحدا الشيء المنصوب وفيه شبه التحصن واستعلا صار به
ابوابه وبنيانه فالاساطين منزلة المنصوبات واستعلاها عليهم فهلكوا فاستعلى كل الحبل على اصحابها والبنيان
ما كانوا يقدرونه ويعجبوا فيه بتلك المنصوبات ووضعوها من البحاكم بالعكس **قوله** نمرود بن كنعان في الحاشية
انه في تفسير الكهف ونمرود بن كوش ايضا وهو بن هند الى ترجمة وانه ابتدأ بالنمرود بكل واحد منهما ابن نوح الا انه
الكنعان قول وكان له ام تصانيف لعلهم الرتبة والطبري ابن كنعان بن كوش بن حام بن نوح والله اعلم
قوله تركها على الاضافة الى نفسه حكاية لاضافتهم بالرفع في النسخ بدلا وقد قيل ما انه بعضها بالنصب
والمسيح منه وجه الا بحكاية قول ذلك حكاية **قوله** واختلف عن قولهم انه عين السؤال بعد اساطير
الاولين ولسن الا زاد في نحو صريح في انها اثبتوا في نزل كلام الله وانه حاصل قول ماذا منصوبا او مرفوعا في الجدل
ما معنى او المنزل وقوله ولسن لا زال في شيء منزل على التحصين لانهم ذا حصلوا منزلا على التحرير زعم ذلك الضروري
ومن طريق قالت النسخ بالرفع والنصب بالرفع في الاساس لكونه نصا في المطلوب كما ان النسخ اول مع انا حملناه
فحملناه على ذلك **قوله** ما الذين قالوا خيرا وقوله الذين احسنوا وما بعده من الخبر حكاية لقول
الذين اتقوا اي قالوا هذا القول فيصح عليه جمعه خيرا الا انهم الذين قالوا انزل خيرا الى ان ذكر الذين احسنوا
والصالح مما خيرا نم حكاية بينا وجه طبقه على سبيل الزوف وعلى هذا الاتيان ذلالة النصب على المطابقة لما ذكر
الطاهر لسبق بيان قوله وقولهم قال فيهم الذين قالوا خيرا الى هو اضل نم حكاه كما يقول قال الله من جهة من حيث
وحيث عنا وانما ما يكون اللام بهيئة بما يأتيه من حيث ويحمل ههنا معنى المنزل ويكون نحو لتمسحهم في
قوله للتيه الحقيقة احسن بعضهم بتشهدا لما شرح التمييز المطابقة من حيث الحكم معناه واما قولهم للذين
احسنوا الى ما انزل من القاد فانما تحمل المطابقة ما بين المعنى لكن اخذ المعنى على انه حكاية لما يسمية
المتكلم الحق وسوى صريح في ذلك فقوله ويحتمل ان يكون كلاما مبتدأ عنه سوى الوصل للطا يقولها قبله اوله وسوى كلا وفي

لما انفذ النظم قوله للذين احسنوا في هذه الدنيا [illegible]

هل يطرفه [illegible] والاستشراك في اسناده وانهم لا يسلمون [illegible]

[illegible] وما وقع من حال اضدادهم [illegible] والسكت والتحسر

[illegible] وانه صلى الله عليه وسلم [illegible]

[illegible]

قوله لانه لو جيء بمن لكن فيه دلالة على انتفاء حاصله ان من التعليل والنفي مجاز فلو جيء بمن قرينة على الجنس

والمقام يقتضي التعميم جيء بما يعمم وهو ما ولا ... وقرينة العموم في السابق لا يكون الا جنسهم

مما يناسب التعميم على ان اقتضاء المقام للعموم وما في الخلف من تقديم الخصوص كاف في العدول عن الكلم

[illegible]

ويلحونه هيهات هيهات لما يرجونه ارابة نوكي فلا يحونه ولما يلاقون لطعا نادونه والظن ان نصبها صهبات
موضع المستطول كذا في [illegible] قوله لا بين الفرث والدم مكان الاسنان روى
نفع مكان وجه الحصل اسما متصرفا فلائم للضد انها من الطوف التي يرجها النصب على ما مر في الانعام
واما الدم ومن الحكاية مع للام في الحرث والدم بعضه وتبعا على الحلاء ما انصح فاستعلم قوله قيل اذا
اكل البهيمة العلف فيه انه خلاف المعلوم عند علماء التشريح من ان الغذاء يستحيل الى السهبد للطلوع من
الكبد الى العروق ثم منها الى اللحم ارض الغذاء والوجه انه تعالى لا يجعل الذي يعضل في البطون صار محلا
من فرث ودم والمحل الابطن مكان الفرث واعلاه مكان الدم باعتبار استعلاء الكبد والعدد ذات اليمين
وذات الشمال ومما سنها اللبن على الضروع محلها ايضا ذكر المحل ومنه نظر له جميع سعلقا بالنعم
والسلم قوله خمرا تنبئ رجوع نفع للنعم ولم يتا نصبا لا نفى والجمع بمعنى انها على صفته قوله
وعلى وجع نعض من يرى حاصلا سواء الجرح مسك للبول مجلس وكذلك سائر الاعضاء الباطنة الاسناد
الى قوله تحذوفه منه تتخذون منه سكرا فيه اضمار العصير وانه لا يصح عطفا في الظاهر على الانعام الا
نصح بالانعم في الانعام وفيه ان تتخذون لا يصلح كشفا عليه لاستقامة كيف وقد فعل ابو البقاء بالتمر
وان نسب ايضا اي يخل للعصير وان هذا الشأن من الشأن يقوله نسقيكم لتحصل مدركا لرجحه فهذا وجه
مرجح نائم فانه عطف على مجموع الشأن من جهة العطف كما هو مستكم ووجه تتخذون منه سكرا
ثم انما هنت ثم الى مات ذلك واطراد الاوجه كان كل اراى من الفعل والاعنات تتخذون لكونه
عطفا للاسمية على الاسمية قوله والكم في الانعام لعبرة وما لم يكن العمر فيه كما في الاولى الى كونه عطفا
على ما سبق ولم يصرح بما فيه بالتعرض ان هو انها ما يوكل قبل الاكل وما سلف في كلام الوحش وغير ذلك
قوله كقوله يكفي تحان من ادم البشر وانه الى اخر ما كان عند تحرمهم وتحجر وغيركثيرا استئناف الوبر
جادت اليث يريكفي رجل كان وفيه تجريد ذا الحبر نفسه ويرى كبدا عملا معتبضها الكف وجادت
صادحيته قوله وحادثا بهم سكر علينا ما حلى النعيم والسكر ان صاحب استشهد به على ان السكر
مستعمل في الاصل والان يحتمل عن ابن الاعرابي السكر كما شعله النبيذ السكر كما تنتر في العضب وابن السر
الغ وحادثا بهم وقوله ما حلى اي صار حلاة والكاف قوله الان وهو منسوخة نقل سلم اسم في
انه اوفى الاحاد لا بنا بانه من تحريم الخمر والله دست ان مسعود وابن عمر وسعيد بن جبير والحسن ومجاهد
في الانه دلت على ان قريشا ولما يومئذ يتبد النعامل الحسن مسئلا ومن منسوخ الحلال انه جمع بالنبات والمنة
وعلى الاول تكون نزلنا الى السكر وكان مباحا فهو مع الحسن لحسابه قوله فلما يتخذ اي صار شيئا
وسوسا لعمر شاخ لا من تحته اما قوله يا شيخ او تنسبه الى الشيوخ قوله فانه اذا ابرك على العرش
الناس الى التبركة وهو مصدر اي تنشله مثل ابن الحق واعتمد ويقل سلم اسمعل ساس ابرك الناس
عنده اعتمد فيه واهتم علالا ان عما نكون الاصل اعم بركة ثم عم وكم له من نظائر قوله
فسمعتها لها قوله دلا نزبه الترب ان لم تعل سلها ولذلك لم نصح لا نسبتها حيل طارعلى علمها

فاقام

فاقام مسمعها الحا امه وله نظائر وقيل معناه ان سحتها بدل على هذا لاعتا والتعليم وان المجبر عنه الوحي
من عند تعالى المنتهى من الجبال ثم جهته كلى من كل الثمرات فيه ضا ما الحاشاد البعض في الاولى وانكل في
الثاني وفيه ارشاد لها الى النحل فانها تتوجى الى ستراطا ثم تاخذ الجرس للعسل قوله تحرسه النحل
اي اكلها وهو صوت النحل عند الاكل وصوت ما يستفاد بعضه ايضا والوجه الاول سواليها دوالى الفهم
من هذا الكلام وقيل انه تعالى ذلك للبشر مطابق سعته من وجه والوجه تنزل الى النحل قوله من
اجل كل ومثا فيه ما قلنا كذلك سان كما في قوله ثم ما اشار الى المهد النحل في ذلك سراما وسوالجهاد
عند المحققين من الحكماء ومن وصل العسل ساسا محضا وغيرا البطون ما فوله النحل فلست منه تمام ذا تصيع موله
ثم كلي قوله فعال صفة السر وكذ نطق احسن من الحكمة ولهذا احسن جدا قوله لنعمة لكي
ماله شبه بحالة الطفولة في الانسان سواء كان في البح لنضرت ثابت حين اذا كسب علما في تعلم شيئا ان نسام
وسارعند علم وكنا رجع عنها ما النسا رجع راله تصويب وسالك التليس والرجوع الى حالة شبه بحالة
الطفولة كما ذكر المص وهذا من الوجه المعتمد وكذلك نقص علمه في الجو واما الوجه الثاني فعنه دلالة على
توقفه وانه لا يعد يعلى تحصيل علم زائد والغرق منه ومن ارادت ان العمر في الثاني بعض العقل وفي
على الحسنه قوله اي جعلكم متفاوتين في الرزق ما اصل هذا الوجه الى اصلكم على امثالكم وقال عليكم
ان رزقا من ذلك المفضل عليهم شكر النعمة لتكونوا سوا في ذلك الفضل ومنعكم اصل الفضال والمفضل
فالانه حث على حسن الملكة اذ يح انهم وعيسهم عبادته تعالى بربوبية سعه ويقوله لا يوصف بذلك مع
نسبتهم فيها النكويذ سوى نحى عمك العقل بهذا تكراه من نعمة النسوية الى هو له ابتعا الامالك بشبهه
ضرر او نفعا صيغه سائعا دعه واستد واحد والوجه الثاني على ما قوله ضرب لكم مثلا من انفسكم
من لكم مما ملكت ايمانكم في سورة الروم وهذا لظهوره شمل قولها فهموا استحقوه قوله فلا تضربوا
لله الامثال فاحدث حسن الكلام بعض هذا السياق والوجه الثالث المفضلين لا يردون من نعمهم
على من دونهم شيئا وانما انا رازقهم فالمالك والمملوك في اصل الرزق سوا وانما فرقنا كما وكيفا والمعنى النهي
عن الاعجاب والملك الذين هما نعمة الكبرى قوله حفدة اولاد سيمتهم والحمل اه حفدة ازمة الاحفاد هو
ابن سبعات محفدا ورع الانام حفدتهن ويا سعي الامام ازمة اجا لهن كما يكون للخطاب قوله وقيل
هو كذلك حقه اي جمعا ومعنى هذا الى معطيكم حال عن بنين وحفدة قوله فليس لهم لسان لانه المحصي من
النعم وعليه كانوا نحي معلوم يستغني بهذا وهم من الايمان فيه الا ذلك من شأن المؤمن من الاستهزاء
وتحقرا وايضا المقام بالمشابه المحسوس يعني نعم الله مذكورة على تعكيسهم فيدل على انهم جعلوا للوق
مواله الفعل وبالعكس والقوا الى المكتنين شيئا الدالة على هذا الامر والحمل على انما العطف على محذوف ليس
الوجه قوله لا يستطيعون شيئا من الرزق اي ضمير المنصوب الى الرزق لا الى المعنى على نفي الاستطاعة
باسنادها الوجه الثالث بين الرزق من ذلك فالاستطاعة لا الثاني نفي الامكان هو يخرج فعلى الاول فيه هذا
المعنى وايضا فيه وله والحمل على الكسرة الابالغة لما سبق تعطيله قوله مثل لا اشراك بالله والتشبيه

به الحال تستعمل للشرابه التي شبه به تعالى شانه بخلقه عن الصاد للمثل فالمشبه المحذوف يشبه صفته
نصفه وذاتا مثلات كما ان ... للمثل كذلك فعاده قبل ولا تشركوا بالله وعدل الى الطرد لدلالة على العموم
في النهي عن التشبه وصفا وذاتا وفي لفظ الامثال للامثال له اجلالا نعي عظيم عليهم شوم فعلهم و
فيه ادماج ان الاسما توقيفية وفيه سوال مطابق الله الفا وعمم كل ضرب مثل منهم سابقا ولما الوجه
الثاني فالنهي عن ضرب الامثال بصفته وكانه ابن المبالغة في الا تجمعوا في اسمائه تعالى وصفاته فالظاهر
تخصيص المثل ولا استعمال لم يكن منها شيء تاما والاطلاق لكن العلاقة كافة وعمم جميع اطلاق الاسماء من
عن شيء يعلم منه تعالى واثبات الصفات له في واولى ثم ضرب مثلا دل به على انهم ليسوا اسلا لضرب الامثال
وانهم اذا كانوا على هذا الحسن المحض والتسلسل او الكفار من قبلهم الحضرة الاسباب المطابقة المستدعي ذكرا
وسله سبيل مناوحه هذا الوجه على ما يستدعيه فهي انما ضربوا الله يعلم **قوله** في العبد من بعض ايكم
تعلق بهم اسعين صاحب الاستصحاب ان نحصنه له الملك عند كل وقال طاهر الآية تشهد له لانه اشبه العبوديه
مملوكا ثم نفي القدرة انما صفة بمثل التسند بقوله لا يقدر على شيء وليس المعنى القدرة على التصرف لا ان الالهي منه
يقضاه منا ويقاصنا والحمل على انواع الكفارة مع شدته الحاجة اخلاله كما قال امام الحرمين بعده اسي
اثما اولا تحت نعرافه وليتها الحمل على الكفارة بعد الحنث وللافتقار لم يحتج ما من قبل المولد القدرة ما سوى ليس
لتأمل ان قوله انه صفة لانه موضح فالاصل في الصفات التقييد ولهذا كان المعنى على نفي القدرة على التصرف
فالآية وارده في تمثيل حال الاصنام به تعالى عن ذلك علوا كبيرا وكما وقع في حال عجز المشبه وكمال القادر والمشبه
المشبه به ايضا على ذلك فالمعنى ..ولها الهام القدرة على التصرف كما كان المعنى وسوى تقابل قوله ومن
منه رزقا حسنا لها كل لا فاصل له ولا اخلال في انواع الكفاية لشمول اللفظ مع المقام مقام مبالغه فانه يتوهم
دخوله بوجه سنح ان ينتقي وانه منا ما تقع على امام الحرمين فتدبر **قوله** ومن هو يشتمل العادل شايع ذو
كفاما في منه من القصاب لان الامر بالعدل حصل في مقابلة الابكم الموصوف بالصفات وان انه اضيق تخصيص باب
الكامل على الامر بالعدل المستدعي جميع ما ذكر وان يتصف بها صدقا **قوله** من قطعهم انما اوجه الى
سعيد في الحال انتى هذا مثل بضرب في لقاه الشراكه سكا لضرب الامثال لانما بالنسبه نوح التسمية كما متعه
فاصابه منهم جنون فا تكمل عنهم الى اخرى وانهم تصفوه بما دامتم مثل ضبنوه فقال انما اوجه الى نحو يستحق
قوله اي يختص به علم ما غاب عنها على العباد فهي منا علمه وما امر الساعة كالمستفاد من الاول ... العهد
له اي يختص به علم كل غيب الساعة وعيرها ومن الآتي بها لعلم القدره ولهذا عقبه بقوله ان الله على كل شيء
ولما اذا ابن بالغيب الساعة فهو ظاهر **قوله** ولكون قوله يستحقون اي في استكثر به تعالى على ما اسند
قوله فانه متى حنيف والياس الى سوالفهم بن ملاك صبح الى النبي الحرب نعي الله عز وجل
الصولة على انه لم يهوى انه لاعلام بالغ العزيمه من قولهم عزم الامر قبل زعم التعبد ولد من بعض
ما انه للوصل بترك الاستعمال ومعهما لفظ الضحى صاحب الصحاح منه جعلوا الناس بحا سم الثق **قوله**
وما يكسحكم منه الاشات الا اب بالله الخصر بل استاق فانه لما ذكرانه او صيهم لا يعلمون شيئا ذكر بعده

الات

الات المذكورة واختصاصها بهم وعقبه طلب الشكر على ازالة دنيا الجهل وحصانه وفضيلة العلم ودل على
انه ما خلقها الا كذلك بمقتضى المقصود الاصلي منها الالهكونة الات **قوله** او بوجه تنفيه عليكم في
اوقات السرور والحضر فعلى هذا يوم اقامتكم منه اوقات الحضر والموسم يستعمل للطول الزمان وعلى الاول
سم الاقامة بوحده وقصره ولها المسافرون وان اقامتهم في ساعتهم حسب طبق وعن الاستقصا والاول
اي انه طرق الثنة تحصيها في السواقم وسوى هي قول فقيل انه في الحنث نقي البرد سوال وجه وخصصه الحد
الكل لما تقدم في الوجه الاول وما من هو لعه الاوله لعوله ما خلق ظلالا فليس ينبغي لانه عقبه بقوله ومن
المال اكنانا كنت متى في مقام الاستيعاب **قوله** اي اما لهم ارضيوا بكم حصنه لا يطلب منهم
اعنى لى ارادة عنت بهم وعصمته لا كا امنوا بسبب دابة على وفي حصول هذا الكلم في سورة آل عمران شأنه تعالى
قوله وكذلك ادارا والعذاب في مقصود نصر وعلم عمل لطف الدرج على ما سوى عليه اعطى الله الحول
لا مقصوده الخلف والخيبة لا تتسم مع اذ يا نفي الآية مطابقتهم مقام الفخر ويدخل فيه نعمتهم تربوع في تيسير
قوله فلما لحضع عنهم نعمة كل العرابات واحدا دالى انهم يطلبون وقد اشتغلوا بالا اسباب المحرومة نعمتهم والامر هو
الحال انه لهم التصنف ولا ابطال يدل على نعمة الله ومبالغته كما صرح في الآية الاخرى حتى اشرع الى ن
نعمته والمهتدين الذي سوا الاسال وتباده وبعث عليه **قوله** فلا تستطيعون نصيبا ولاهم يطرقونه وبمثل هذه الفاء
نصه عند المغني **قوله** فلما كانوا عن لصحبي هذا اذا كان للاله الهتم وفيهم المسيح والملك و
استدل بقول الملكين صوابا عن قوله اموال الكم كانوا يعبدونه بل كانوا يعبدون الجن وقوله اولئكم في شبهم
شركا اي الاعيا منهم الاسم وهذا حاصل على تقدير المحل الحق فلا ابعد ان يرتبوا اسم الشرك وكذلك الوصف
والسه الاشاره بقوله حال الكون كاذبين انه يدل للمنهم على الجمع وجها اخر والله يعلم **قوله** مساعدة
باتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاعته وعلى تفسير الحجج من الدلالة فقبل وما سطح اي وما فصل وما سطوت
ما هذا دليل على ان كونه النبي محمد وعلى جميع الشبه للكتاب **قوله** العدل هو الواجب نصيه على العباد و هو
ما يعلى الله اسبيل كتب ما وله بحمل وضعه عليهم وافضا خطاياهم ولهذا قيل انه الى الكتب الا ان قطعهم فقد
من الحق في ذلك شئ بوصفه لا تعرض **قوله** والمنكر ما ينكر بالعقول اي يعد تقدم الحل الشرع فالانطباق يعمل بالفرق و
ما الخلاف ما خفى والمقصود ان يكون الجمع على ان يسهل في الحاجة فيه **قوله** عهد كسيعي البيعة لرسول الله
صلى الله عليه وسلم واستشهد بقوله الذين يبايعونك على ان يبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعهد تعالى واحد و
لم يرد به الآية وارده في تلك البيعة اي بيعة الرضوان فان السورة مكية نزل وهي كان المسلمون مستضعفين فيها
من قريش وما اسند في البيعة الاولى وكل من دخل في الاسلام فقد بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله**
كالمرأة التي نقضت غزلها سال الحق على ما تنقط الخلق عنه وسوى النهي النقص والوقع هذا النقص من قوله
تعالى من بعد قوة فان يتضمن البرم لاكونه الا بعد الى انه ونقضها **قوله** يحتمل انكاثا ما يا حالي انما اي
المستفرضين معنى الجعل الانه منسوب وسوى على هي صبحه ما لا من الغزل او مصدر للفظ وجعل وفي الاساس
من مجموعا سلامه وكذلك في معنى الموصوف لان سطى الخرقا الحمقا وما اشبه ذلك شبيه حال انا نقض لجاد

الناقص في اخس احواله خيرا منه ولذلك ليس من فضل الفعلة وصاحبه في عداد حملة الآيات قوله
وهذا من معجزات الرسول في باب الجزاء والسلامة قوله ان تفصلوا ما امروا معقول دون لهم الشيطان
قوله كما ان الطاهر بنا وله للتلذذ اي من ثبات الانسان لا مدخل في اكثر الاحكام والمحاورات فلما كان انما
على سبيل التعميم اي المعنى حاصلا كلها كان ذلك انما لتخصيص ليكون اعتناء لشريعتي وهذا معنى خصوصا بين بك
النعيم له قوله لا ذكر العمل الصالح ووعد عليه ووصل به قوله كانه قيل من عمل صالحا من ذكر او انثى وهو مؤمن
فلنحيينه حيوة طيبة ولهذا قال الفاء فلتحيينه دلالة على ان هذه الآية من افاضل الاعمال وهو الاستعاذة
عندنا وخوطب به صلى الله عليه وسلم دلالة على فضل هذا العمل والخ باعوذ في ذلك قوله كقوله اذا قمتم
الى الصلوة فاغسلوا فقيل هنالك حذف المحاذي قام فيكون الظاهر محلا وما نحن فيه واما حكم اسنا الى البنيان
اجماع الفقهاء حسنه ما رواه ابو داود وابن ماجه عن جبير بن مطعم انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يقول بعد التكبير
اعوذ بالله من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه اوهى شعوح الخلع لا اثم مع ما قبل ابتداء القراءة من سائر
الى ما بعد التسليم ما درك من ابو مريم رضي الله عنه والنخعي وابن سيرين وداود بن علي رحمهم الله تعالى وهما الى السند
فيه انها للصلوة لا السلام له ولهذا الاشارة الامام ابو حنيفة واصحابه رضي الله عنهم في كل ركعة نعم الوجه من السنة
ما رواه ائمة القراءة مسندا عن نافع عن جبير بن مطعم انه عليه السلام كان يقول قبل القراءة اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وما رواه
معقل بن يسار عن النبي صلى الله عليه وسلم من قال حين يصبح ثلاث مرات اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم
فقرأ ثلث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين الف ملك يصلون عليه حتى يمسي الحديث ومن ثم
انما طلبه اجمع القراء وعمدوا للتهاجع على الاستعاذة حال الترجيع في القراءة دل الحديث على السنة سنة
في سنته القراءة لها وايضا فاستغنت دلت على السنة ولسببية الاداء لتصح وايضا الترتيب على العمل
سالكا الاستعاذة ما لحق وانما اناسبها الترجيع فيه والتوسط فلمعبة الاداء لتكونا تابعة القراءة والاستعاذة
سبيتين عن سبب واحد ولكونه منها حجة العهد للاضافة الوهابية فيها الفا والدال اسنا رضا المصطحح في نوامه
تقول قبيل هذا اقا والسبب المستغنه قوله سكنه اقرانيه ضرب جل نقل على النوع المحفوظ كذلك وصنه
في كل الصلاة والربط للتعلم للاطلاع ما به نسمى ارتيه على النوع بالنقل ولهذا الحديث انهم الذي يحيه من النوع
ونزل به جبريل عليه السلام دفعه الى السماء الدنيا فافهم قوله نفى انهم لا يسلون منه ولا يطيعونه
اولى فهب سنن الآيه اعنى قوله انه ليس له سلطان حاله محتوى ايسا لا استعاذه الماموريها وانه لا يكفي بها محوه
الشيطان الدافع على الحال السفلى والحال انما امروا بالامانة اولا والتوكل ثانيا قوله سنن الآية معناه النسخ
وجه دال عشر الامر بالاستعاذة عند القراءة انه ما نخلص من اولياء نعترفه الله قضى من سوسوس النهم استقاموا
اذ صفاته ومن ذلك قوله واما الاجماع والسنة بين والسنن عن التطويع بها فلا يصح نسخ القرآن بها فيه
تفصيل مشهور في كتب الاصول والحال القياس ولا حاجة لنا انا نسخنا ما الكشف عن نسخ فليس النخعي العاص
في عرف ائمتنا الاسنا اصحا لحقيقته نقول على الظرف فلا باس بالاطلاق وصم السنة تكون في نفسه
صلى الله عليه وسلم اولا قوله عدوا اقا لولا حكمهم شان العصيم فترتيبا ما رواه كحكم باثبات لا نسخ لوجهي

اصحبا المؤمنون بانه قبل نزول الناسخ وبعده فالناسخ انما يثبت به الكامل على الناقص وانك تعني الناقص
والكامل انجعل عطف ستر وعي بشرى عطفا على محل ليثبت واما بعدها فكان ليثبت والهدى والبشرى فصلا
او اصح فجعل الكل الحرين عليه السلام ولهذا قال تثبيتا لهم وارشادا وبشارة ولم يجعل ليثبت فضلا تعالى
وكذلك الهدى والبشرى عطفا على ما بعد اللام لحسن ايضا ولا منع من جعل ليثبت فعلا تعالى والهدى
والبشرى فعل جبريل من حيث اللفظ منصوبا على المفعول له ليحل لكهوف حسن النظم ولما كان نوعيضا
حصول اصله سنة الخصال الخمس من حيث النظم قل نزل جوابا لقولهم انما انت مفتر ويكفي في الرد
دفع النفس من كل ما زاده لكان التعرض له فاد سلها اسنا وهذه نزل دفع النفس من كل ما يدل نزله
اسه فيه زيادة تصوير وتحقيقه للمؤمنين على جهات الطعن ما حسن حجه فان الحكيم يتضمن تسعيل هو الاسلوب
الحكيم قوله وقيل هو سلمان الفارسي قيل هو ضعيف لان الآيه مكية وهو قد اسلم بالمدينة والحق انه
امن بالنبي صلى الله عليه وسلم وتبعه بنا فيه نسا والاية مناقاة بينه لكن قيل بعضهم انه اسلم ابو بكر رضي الله عنه والحقيقه
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عمل سلم تلك فضيله سنة الرواية سطور هذا القول وهو ضعيف
شانها قوله ومثله قوله الله اعلم حيث يجعل رسالته اي كان ذلك انسانا وللاثنا عنهم وفي قولهم
ان نؤمن حتى نؤتى مثل ما اوتي رسل الله سال العلم من يصلح للنبوة ومن يصطفيه لها كذلك قوله لسان الذي يلحدون
اليه الخ يقال لا يكونه معلم بشر ولا من كيله والدفع قلل لنسبه الملحد الاعجمي في المؤمنين خير ملهم و
انهم في ذلك على افساد البحث والكذب والبهت قوله رد لقولهم انما انت مفتر اي قلت عليهم بعد ان
صنوا المنافرين براه ساحه مثل عن ثوب الاهل وهو بلغ من قال انما انت مفتر في هذه لا امام الدليل
على انهم كذلك وان من تنوب به لا تحويل لها ما يتبع نشبيهه وعلم التصريح سوا تضمل وكذلك اشاره لى
قوله ويكون نصريحا بعد الثبيهي اولا ما يستمر على الكلام المصنف قوله واولئك اشاره الى قريش هذا
على الفصل ما يتبع الكذب متعرضا به بنى الافتراء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقصد الاول ولسطر امرا كما ذا
مع الاشاره والضمار وقيل وكلهم الا يحسن حسبنا بدل الى ما كرنا ثبت ما لم يلا يؤمنون وان جعل يهدي لكونهم
هم للشرط وتعقيبا على ما سبق فوجه ما اوقع متسال من التصريح بعد التعرض ليكون كالوسم عليهم وفي
اي هم الذين لا يؤمنون هم الكاذبون تصريح ما كنه ما بعده هذا الوجه ولما الاول فهيب واما اذا جعل اشاره
الى الذين لا يؤمنون لتسم الكلام على متن واحد فالمعنى ان الكاذبون هذه الكاذبون على ما سلف
في قوله تعالى وانكم من المسلمين واللام للجنس ومن شيئها ده عليهم بالكمال في الامر اي الكذب في الحقيقه
بالكذب بآيات الله واطلاق سماله بالالكترونيه لكونه كالحجة على كمال الامراء الكذب عن تعرضه على
هذا الوجه على معنى انهم الذين عادتهم الكذب فلا يكذب جزاؤه على ما يكون ذلك منه دالا على اكمل الاحد
الا من يفتري بالكذب فيما وقع قبل حسن واشار تعالى الى انهم اعني قريشا لما كان هو ابدا انهم الكذب اصدق الكذب
بآيات الله ومبالغتهم انهم لم يرضوا بتكذيبه حتى نسبوه من شهد له بالامانة والصدق في الامر والحسن
لا الآية المسوح الى النبي صلى الله عليه وسلم وقولهم او الكذب بعد تعالى هذا الوجه ايضا بما نسبوا اليه

من لا فرق والسلام يوسف عليه هذا الوجه ويشهد له اقامة الظاهر مقام المضمر وانما المضاف مع عطف اليه دلالة على

عدم امانهم وتحقق معصيتهم ولكل آية الى محمد من الملك وهذا الوجه مرجح بالتطابق السوابق ويطابق

لا مرتب على جعل لكل آت الى قريش مع مخالفة لظاهر قوله لحق فيه تعسف لا يخفى على الفطن والله اعلم

قوله ممكن يريد من السلام يوسف ما ذكره وجه على ما افاده سلم ان اراد بقوله من بعد انه من بعد

مكثه منه لقوله تعالى ولكن الذين اشتروا الضلالة بالهدى وكذلك الوجه في يأتيهم الا بذلك وفيه شرح

لا استطيع وكسر لهم على ما قدمهم من التصديق وما اقترحوه من بينة على العلم الى الامر وفضل

من كان لا انه عنه والحق والعلم المفضل للغير من حيث كفرهم منهم بعد الايمان نص على الاية انما

من وصفهم سنة الخضوع لا سبعة منهم الامر وعمل كذلك الى ان يجعلهم ما كانوا يعملونه مع الموسى

ويصح فيه ان يخصه بالحكم اكثر على انه سبيل الاكراه وفيها وسائر ما فيها من العذر ولا يخصه

قوله وقد عرفوا انه بوله ممكن ما يشترط سبيله ويحفظ من الشدة الا الله التي على على انه الا

طل الله من اجل النظم الا ان يكون اشد آيات ابائهم قوله ويقضي ان الله لهم انه لهم العلم بهم بل على انه

لهم قوله وقوله انه ليس بالا لا وقت يجيء لهم وعد فيجب بما وعدنا منهم وبيانهم

قوله فالنفس الاولى هي الجملة اي النفس الاخرى كما في قوله نفسك ونفس سالكه والثانية عنها اي

انه يجري مجرى الكاف وبذلك على حقيقة التي وسرته بحكم العام فالنوع انما الا الاول ملاحظة في الاول بعده

الثانية وان اصل مولاكم للخصم المفاتيح في الحقيقة من الذات فصاحبها استعمل بعض القضاء منهم اصنف

الله الله صورة في كل نفس وبان هي كل احد قوله الاذاقة واللباس استعارتان الى الاجرام

السؤال على وجه الاستعارة ثم اتباع الاولى على انه مع عدم الملائم ظاهرا وخلاصة الجواب

الاذاقة استعمل للاصابة ولكن اوثر لدلالة على شدة الاثر الذي يشوف لو استعمل الاصابة ومن اطلاقه

ما يدرك من اثر الضرر شبه بالمدرك من طعم المر والبشع من باب استعارة محسوس بمحسوس لا للوجدان

لا ترى في قول العلماء قد تم عندنا انها من مجرى الحسية لتترتب عليها الاتباع على الاتباع من حيث

لا فرق بين كافة انها وان ما والاتباع سل يتبعها بغشي الانسان من اثر الجوع والخوف سوى ضربهما نحو

من حيث انه ايضا والغاشي هو الضرر لا الجوع والخوف والاكتفاء لباس الجوع تشبيها على صفة

فاتهم وصفه بستر وجه اتباع الاذاقة على اللباس في المعنى فاذاقهم ما غشيهم من ضرر الجوع والخوف

وطريق هذا للستر انما المعين على الترشيح لان الاذاقة نفيد ما لا نفيد الكسوة من الاثر والادراك فان

الاتباع على القطع دلالة على الشمول والاذاقة على الكسوة دلالة على شدة الاثر والتاثر للوجه لقوله

سلموا فيه ما مثل صاحب المفتاح نعم استعمل اللباس على اتباع المثل وثانية الحسية الا انهم الجوع

الخوف الا جعل موقع الاذاقة وكونه الاصابة اعلى موقعا واما الجميع الاجمل على ما تبع على الاول

لا ملائم للاغراق التسلط وقوله كثير قوله غمر الرداء اذا تبسم ضاحكا غلقت لضحكته رقاب المال

للملائمة للاستعارة دلالة الغرض في وصف لنوال الاستعمال حرف مجرى الحقيقة والمراد الابتسام

آمنا انتا بين يوم الرجس اذا غلق وكذلك ان الم نفعل في الوقت للضرورة فيهلك المرتهن قال زهير وفارقتك

برهن لا فكاك له يوم الوداع فامسى الرهن قد غلقا قوله الا تدبر آيته بسبعة لانه تشبيه به كما سوى شبه

ما رأى ذكره في الاساس وفي لا افصاح لانه يصوب صاحبه صوب الرداء والاول اظهر وما يتصل بهذا المقام

ما حكاه للفضل من بعض الملاحدة سال ابن الاعرابي فقال ايستطعم اللباس فقال نعم لا باس بلباس ولا

باس ولذا نعم الله انما نعم هذا الرأس هذا بما لم نكن نعدكم تكن عربيا قوله وصل بذلك الى الاكل

في قوله فكلوا مما رزقكم الله اي ما عظمهم وصل بذكر العبط بواسطة الفاء للوعد بالرزق ما ينعم عليهم من الطيبات

المستفاد من اتيهم باكل الذي نعمه الله وزكى الحمد قوله اي الرزق من حيث انهم ليسبب الكفر منهم اصل

المعنى ولذا قبل لهم فكلوا كيف حال بعدكم نعم الله وكيف يزيد ما حل بهم فقيل ما حل بهم من النعم واشكروا الكفر منهم مثل

ما حل بهم من استئصال الشافة وهو هذا الوصل من نعمة الى ما نعمة عليه من تلك الحمد نوع آخر من النعم وفيه

ما ذكره واشار الى الجوع ما هيئة من اجل البشرية من الماكول والمشروب عقب النعم عليهم بسبب الكفر

عن هذا المقام والوصل ها مثل صدق ذلك الكشاف وقوله نعمة الله يطعمون هذا انما سبب اللعن بالكفر والشكر

وسل على انه الاطعام لهم محمول على الظاهر وانما صرف الكلام عن الظاهر الى الجزاء وجعل للتعظيم بانهم ما كانوا يخصون

انه تعالى العبادة فانه حطب لنعيم ومن ان يتبعهم قوله ثم عدد عليهم محرمات الله ما لا وجه التخلص

الى عنا اطلاح على ما عليه من المخالفة وهذه آية الكريمة كامرها آية قوله واستعار الكذب بلا تقولوا

ذكر له اوجه الاول لا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لما تصف السنتكم بالحل والحرمة فتقديم عليه كونه

والمعنى هذا حلال هنالكم صار له والثاني هذا شيء تعالى لا تقل للسلطانه مباح اي تحتشمه وذلك

لاختصاص القول بانه شأنه وفيه ان الحل متحرج ذلك محرج وصف بالسان لا حكم عليه عقيد والنبيه

الانسان يقول من ارشاد ذلك الوصف والثاني ان يكون الكذب مقول القول الاول ويصرح الغير بعد الوصف

والمراد ما حلها اي لا تقولوا الكذب لما تصف السنتكم مقول هذا حلال وهذا حرام وجاز الا ان المراد بالكذب

على المرسل الكوفي وان يقرنها على الكذب حال ومصدر واللفظ من البصري الا انه فعل الى مصدر

عمن انا بانه والثالث دلالة تقولوا هذا حلال وهذا حرام لا اصل وصف السنتكم الكذب فعلك لان الى اذا صار محلا

لا يرونه شيئا له قبل انه يصفه ويكشفه وهو كلام مما تبع في الورق والنجم يوم الى وجه يصف الجمال

ودون يصف السلاف وعن يصف التجارة ذلك فاذا صل ان ما وصف الكذب دل على انه نوع ذلك حق انه

تصوير الكذب بصورة الحسنة وكما رأى العامة في اعمل قولهم كذبا ثم جعل الله ان المطعم سلك المقالة

نوع مصورة اياه بصورته التي هو عليها فصورة الاستعارة الكناية قوله من بعد ما من بعد التوبة

لم يذكر الاصلاح لانه يكمل التوبة لانها تجيء اخر والاية على وقد الاثر فيها بمعنى قوله ثم ان ربك للذين هاجروا وقوله

هذا اسم يشير الى اعتماد ما اسلف قوله بمعنى مأموم اي متبع اي يؤتم به بمعنى المقصد فترى كذلك

من انه بمعنى المأموم من الامام وقوله او بمعنى مؤتم به مثل الامام مثل القصد اذا صرت اماما لهم

قوله كان وحده سوى النبي صلى الله عليه وسلم والخبر بمعنى الحنا قوله حاج في نسخة اي حياء بهم قوله

ولو كان سالم حيًّا لاستخلفه فإن سالمًا أسند أمره إلى ما ذكر في الاستيعاب أنه قال عمر رضي الله عنه لو كان سالم حيًّا لما جعلت
الأمر شورى بينهم فإنه كان يصدر عن رأيه وذلك لأنه لم يكن يصلح للخلافة من الموالي قال فلم يذكر في الاستيعاب
حديثًا عاذرا في أن يتبين ذلك فلما قال أيضًا والأشبه أن المراد استخلافه في بعض الخلافة من بعض وجوه وحسن
رأيهم وطاعتهم وكونه في ملك الخلافة لم يكن بعيدًا لمن يشاء الله حقه ولم يرد صحيح أبي حسن علي سوى أن السادة
أكابر قريش وبعض ذلك يعقبه بسالم بعد ذلك العلم **قوله** وهو ذلك ليقضي أي أعلمكم في شأن ما إذ
هو المعنى الذي ذكره ابن مسعود وقوله لكافة أما في الذي يرجع إلى بشر الآية **قوله** ألا وجبت معكم ان الله
على أنه عافانا وسلامكم يعني لما قال الشكر استعمال النعم في رضا المنعم كان من شكر نعم العافية الإمرة فسببه
عوض عن العافية على أن ابن عمر رضي الله عنهما مخصوص وكان ولي الحكم وما بهم يتكلل فيه تعالى وأفند أنا ليه
أبو يحيى وأما قوله فقربني المحدثين كما بينت ولأسد ومن في حقيقتنا وسوى ألا يعتقد العقيدة التي هي أحد
ما يمكنك أن تعتقد عند من تطلعه فأمرنا بالنزول ينشأ لهذه العقيدة أولى الله أنه قد ذكر عليه التمام إلا هامه
والاعتقادي فإذا لم يصاحب نحو ما كان يستمر على بنيه العقيدة الحقة ولذا صاحب حقًّا له النفس
الحقة حيث العقيدي فأمرنا بالنزول لذلك **قوله** في نعم منه ما فيها من نظم رسول الله صلى الله عليه وسلم
الجاهلية نظمًا لا تكسبه كما أمالًا دل على أنه أشرعها أو في عمل أي صلوات ما أقيم عليه عن الله ثم على ما في
هذا الموقع وسائر ما وقع من أرتب والمآثر لمن انتظم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنها أن الحسد مع
جلالة محله عند المحل بغير الوجه إلى الحسد الذي اتباع ملته وفي بولط أوضحنا ثم الأمر باتباع الحكم لا اتباع أبي هم
ما يدل على أنه ليس تابع له بل هو مستقل بالأخذ عمن جاء بهم عنه **قوله** والمعنى في ذكر ذلك تعي المعنى الذي الأمر
أي المعنى في ذكر أرجال السلف على الذين صلوا نحو المعنى في ضرب القصة مثلا في الدلالة على الله تعالى أنعم
عليهم حكموا فيما تحويت نعمه وكموا ما كان وجاء في العزم وعظمًا على نفي ثم بين العذر بقوله وهو لأنه ما كان يحيط
أمته فإنه معنى لم يكن في ضرب القصة مثلا فإن ذلك وعيد للكفر من الكافرين ووعيد للعاصي وحال من كان
المعنى نحو المعنى في ضرب القصة مثلا من الوعيد على من هو على نفسه المرفوع على طاعته ولكنه غير ما ذكر وإنه
ذلك لم يشرك أي الكافرين بالكتب وهذا لليهود إنما هو من الخالص وهذا أظهر وأقل تكلفًا **قوله** فإن
قيل في المعنى لكم منهم يعني أن الأمثال فيشتبه علينا ما فيها منهم فيه وكانوا يجمعوا على التحليل وفيها
والتحريم فيها وإما ما يشتبه على الأمثال إما باعتبار الأشخاص وإما باعتبار الأوقات والمعنى
فيما هي فيه **قوله** ومعنى فصل بين فرض عليهم بتعظيم يعني على هذا الوجه الأخير والترتيب دلالة على
على الوجوب **قوله** بالحكمة بالمقالة المحكمة الصحيحة وبالموعظة الحسنة وهي الدلائل التي يقيمها لهم
يدل على أنه صلى الله عليه وسلم ينبغي له أن يكون في الدعوة لم يثبت علمه كالكلام في نفسه حسن اللفظ نفع
مبني لما عليه من الغرض ومع ذلك بمقصود أنه إنما هو لما يحطه فيكون المتكلم حسن الخلق في ذلك
ناصحًا شفيقًا رفيقًا ولا أحسن على ما ذكره النبي الحسن أنه تعميم الدعوة حسب مراتب الناس في الفهم
والاستعداد فمن يعني بالحكمة الحكم لنا والدلائل على ذلك الآية التي منع بها الموعظة الحسنة هي

الاعلام

لا اغايات الحكمة والخطابات المشهورة لطائفة دونها سواء وهو يعني المجادلة الحسنة هم عموم أهل الإسلام
والكفار أيضًا وأهل العلم **قوله** فكان فيه هو كونها الوعظ البليغ فيتم المستمع نظر إلى المعنى
اللفظ لوجه عن عرض وأما في النزول فقدم الضال لأن الكلام وارد فيهم والخطاب إليهم **قوله** وما كان
نص فيه في حقه بأنه من المعنى لا للتجريد وفي حقه نحو قوله تعالى يحرج في قراءتها وهو مثل الطلوع في
عن طلع **قوله** سمي الفعل الأول باسم الثاني إذ إن الأول الثاني في النظم أعني قوله عوقبتم الله فإنه
يستحق أن يكون عقوبة فعل وأيضًا فإنه يعني فيه في الأصل ذلك إلا أنه يعرف جار على إطلاقه على ما يعذب
به أحد وإن لم يكن جزاء على فعل **قوله** ثناء من الله عليهم بأنهم الصابرون يعني عندنا للشدائد وفيه
إرشاد دلالة على أنه أحسن وهو شيمتكم الموقعة فلا تتركوا إذن في شيء التقصير وأما الوجه الثالث وسوى وصف
ما يجعل لهم إذا صبروا فهو الظاهر من اللفظ وفيه تعريض بالقصر بالغ **تمت السورة**

والحمد لله على عز الآيات والصلوة على من مهد بنا بأساته وعلى آله وصحبه أولياء،
تم النصف الأول من الكشف وقت العصر يوم الثلاث رابع عشر شعبان،
سنة ست وستين وثمانمائة على يد محمد بن محمد اسحاق الحنفي
والحمد لله وحده والصلوة على من لا نبي
بعده صلوة دائمة

بسم الله الرحمن الرحيم ٥ **سورة بني اسرائيل** قوله

سبحان علم للتسبيح الظاهر من اطلاقه ههنا وفي المفصل انه علم للتسبيح اي التنزيه البليغ لا التسبيح بمعنى قول
سبحان الله مطلقا اي مضافا كان او لا خلافا لما نص عليه الشيخ ابن الحاجب انه في حال الاضافة والوجه
ما ذهب اليه العلامة لانه اذا ثبت العلمية مفردا فلا اضافة وانما هو [illegible] حال الاضافة المعارف لكونه
شاذا من باب [illegible] ثم طي وعمرو عبس وانه لم يضف الا الى اسم من اسمائه تعالى ولم يحمل على ما ذكر لم يكن اصله
سبحان علم للتسبيح في هذا الموضع معنى والتعلم واما دلالته على التنزيه البليغ من الاسماء وعلى التسبيح
لا بعاد في لا بعيد ثم ما نطقه نقل الى الفعل ثم العدل عن المصدر الى الاسم الموضوع له خاصة لا سيما وهو علم
يشير الى الحقيقة الحاضرة في الذهن وما فيه من اقامته مقام المصدر مع الفعل وهذا لم يجر استعماله الا فيه تعالى اسم او
ومعظم كبراؤه وكانه قيل ما ابعد الذي له هذه القدرة عن جميع النقائص فلا تكون افعاله الا [illegible]
الا حكمة وصوابا والذي لا [illegible] التعجب [illegible] في التعجب [illegible] منها [illegible] كلا في في قوله
سبحان من هنا بيان عظيم ما انعم قوله وذلك لان التنكير فيه قد دل على معنى البعضية واحد من [illegible] سريا ليلا
ومن [illegible] فائدة [illegible] استعمالات او التنبيه على التقدير [illegible] وذلك لانه [illegible] الاقصى [illegible] عليه
والسلام وكان موضوعا لجميع انواع العلوم لان [illegible] على البعض والكل فيحمل على المعارف والسري الكلية
في انما [illegible] وادامة [illegible] ولما لم [illegible] واصل من السير ولم يكن فيها [illegible] المعتاد ولذلك
اذا [illegible] ليلا و[illegible] في قوله [illegible] وما في [illegible] المكون في قوله لنريه [illegible] الاضافة من
في الاختصاص [illegible] لفظ العبد [illegible] لانه العبد الحقيقي على الاطلاق [illegible] سبحانه واشتهاره
لا اية الا ايات [illegible] ونفع بعضهم درجات وعلى نطق
قوله انه هو السميع [illegible] بين العبد [illegible] الله [illegible] لا [illegible] قوله العسر
وما [illegible] عليه من [illegible] فاسله [illegible] قوله وما قوله واتينا موسى الكتاب
مع [illegible] الكتاب [illegible] الكتاب او [illegible] وهذا [illegible] صلعم
في [illegible] من [illegible] واتينا موسى
[illegible] قوله [illegible] المنام
[illegible] السنة [illegible] كان
[illegible] قوله [illegible] التعب
اي [illegible] في الصحاح [illegible] رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة في النوم
وكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح [illegible]
اي [illegible] قوله [illegible] ذكر في [illegible]
[illegible] ثم [illegible] الاصل [illegible] انه هو السميع [illegible] قوله [illegible]
الاختصاص [illegible] قوله اي لا تجعلوهم اربابا [illegible] الى [illegible]

النفي

النفي في [illegible] كما ذكره [illegible] المحيح [illegible] انهم [illegible] لانهم [illegible]
منهم [illegible] ولفظ الذرية [illegible] على الاطفال والنساء [illegible] العادت [illegible] ايضا قوله [illegible]
ذلك عند ذكر [illegible] الاستطراد [illegible] الا [illegible] الكلام [illegible] كان من
من ذكر [illegible] نوحا عبد الله قوله [illegible] وحبس [illegible] كرا فضل [illegible] الله ثم
تسبيح [illegible] على [illegible] وكسرها [illegible] على رواية [illegible] قرائن
[illegible] لان [illegible] وهذا [illegible] على [illegible] التوابع [illegible]
ان [illegible] بواسطة انهم [illegible] التوبة [illegible] ومعظمهم [illegible] محمد صلى الله
عليه وسلم [illegible] التوبة [illegible] الاستقلال وانما
[illegible] على اختلاف [illegible] بواسطة [illegible]
وبقي عليها [illegible] قوله [illegible] الجحيم [illegible] قوله [illegible] الديار
في موضع [illegible] الكشاف [illegible] اللام [illegible] خلال
كجبل وجبال [illegible] الخلال [illegible] ايضا قوله [illegible] جاء [illegible]
[illegible] اسناف [illegible] موكونه من
[illegible] وادا جا [illegible] الاحسن لم [illegible]
[illegible] النعم [illegible] عدوا [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
ما [illegible] الحسنة [illegible] بعض النسخ [illegible] اللام [illegible] على الارض [illegible] قوله [illegible]
[illegible] السميع [illegible] ايضا [illegible] اللام [illegible] الاحسن
[illegible] الرطبة [illegible] لكن
[illegible] فانه [illegible] على [illegible]
[illegible] ايضا [illegible]
والتعليم قوله [illegible] ايضا [illegible]
[illegible] قوله [illegible] على انه [illegible] الهدى
[illegible] ثم [illegible] الى [illegible] الحق
[illegible] القرآن [illegible] قوله [illegible]
[illegible] الغفلة [illegible]
[illegible] التسبيح والتروح [illegible]
[illegible] قوله [illegible] قوله [illegible]
[illegible] فاحش [illegible]

القادح انما استشهد لانفس بنفس لكثرة [illegible] المضاجع قيل ما الى النعمت على فضل قوله لا لانا [illegible]
ما [illegible] العلاقة البحق قوله [illegible] من جهة النسبة على النظر والانساط [illegible] فيه انه الاصلح
[illegible] من وجهين احدهما انه لا يجب على الله تعالى [illegible] على جمع الطرف وقد [illegible] بعضها [illegible]
[illegible] ذلك [illegible] ولا [illegible] العقاب ولا الى [illegible] الشرع اعتقاد والشرع [illegible]
ولا [illegible] كان ذلك من جهة النسبة [illegible] على [illegible] معذبين حتى نبعث [illegible]
النسبة [illegible] وهو من الطاعة والمعصية [illegible] الحرى [illegible]
والكلام [illegible] اشتراط النبوة وهو [illegible] كلام الله تعالى [illegible] وجعل العقل [illegible] الاسلام
[illegible] ولا وجه [illegible] قوله واما ارادنا وادادنا [illegible] اشكال [illegible]
[illegible] لا [illegible] الاراده [illegible] العقل [illegible] لا يلائم دون الوضع
ما ذكر ولم [illegible] الاراده [illegible] على [illegible] اصلهم [illegible]
قوله والامر [illegible] ما ذكر انهم [illegible] وسائر الطاعات [illegible] الخارجة [illegible] المعاصي
[illegible] ما [illegible] المعصية [illegible] الواجب [illegible] في الضلال [illegible]
[illegible] بالطاعة [illegible] الدليل [illegible] على [illegible] امرته
[illegible] الامر [illegible] امرته [illegible]
[illegible] الا [illegible] الاصلح [illegible] الفعل [illegible]
[illegible] من كلام [illegible] في الشرع [illegible]
[illegible] العقل [illegible] الامر [illegible] النفس
[illegible]
[illegible] الطاعة [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الامام [illegible] امرته [illegible] الخروج [illegible]
[illegible] امرته [illegible]
[illegible] المعنى [illegible]
[illegible] النهي [illegible] كان [illegible] تعالى
[illegible] الناسخ [illegible] على خلاف [illegible]
[illegible] قوله [illegible] الطريقة [illegible] الفعل [illegible]
[illegible] اسباب [illegible] العلم [illegible]
[illegible] واما الحصر [illegible] التمثيل [illegible] الوعيد ثم [illegible]

ويكون الكلام [illegible] المقصود [illegible] المطلوب قوله ولم [illegible] فانه جعل [illegible]
[illegible] الاخرة [illegible] وانما [illegible] واكثر [illegible] لانه [illegible] الامام [illegible]
[illegible] قوله [illegible] في [illegible] الصحاح [illegible]
[illegible] الاخرة [illegible] على [illegible]
[illegible] وايضا في [illegible] قوله لانها [illegible]
[illegible] الاخرة [illegible] في الاخرة [illegible]
[illegible] درجات [illegible] اعمال [illegible] الاخرة [illegible] الدنيا صلاح [illegible]
[illegible] الله تعالى [illegible] على [illegible] الاستحقاق
[illegible] الله تعالى [illegible]
[illegible] في الدنيا [illegible] الاصلح [illegible]
[illegible] عاجلا [illegible] اجلا [illegible]
[illegible] الله تعالى [illegible]
[illegible] قالوا [illegible] الدنيا [illegible]
سبحانه [illegible] ولم [illegible] اقسام [illegible]
مطلقا [illegible] الاصلح [illegible] اللطف [illegible] تعالى [illegible]
[illegible] الاصلح [illegible] تعالى [illegible] الاخرة ولم [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] تعالى [illegible]
[illegible] تعالى [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] ان [illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible] جناح
[illegible] الجناح [illegible]
[illegible] الجناح [illegible]
[illegible]
[illegible] الجناح [illegible]
[illegible] جناحا [illegible]
[illegible] الجناح [illegible] الجناح [illegible] السقوط

اذا حمل المجموع مثلا لا الصرف تصوير لذلك كأنه مشاهد محسوس واما على الترشيح فهو مستعار للارض اهل
الخناجر الحسن لذلك بناء على الوضع واما حمل الخناجر وحده فهو ليس بشيء ولهذا جعل تكملة فيما سلف ولا بد
اشتهر واعني لفظه في القرآن **قوله** من فرط وحمل استعارة الى الذي مثله على سبيل التمثيل والتخييل اللسان حتى تضاف
لو كان كما ادعت الاستعارة الى التشبيه ادخال الذئب ليس بين النعم ابل من حصص مناخ الذئب حال ان قال انه نعم
وسنانتي **قوله** لم يجعل ذلك بخر الى نعمها عند ضغوطك منهم ابجنه كما بنا في صفرك كما نعانى بالذبيه صفر
واما قوله بعد الناقة فانه استشهد بمعنى طلبها من الحبل حدا وحلا لا ملا يطلب منه ما يطلب الا على اتم وجه
لا سيما والاطلاق في مثل المقام نادى عليه واما ما نقل شيخنا الفاضل بعد استدلالي بالكشاف لكالكتاب الموعوده
قيل بمعنى بعدها بعد محققه مكشوفه لا يعرفها فوجه انه على اسلوب قوله مثل ما انكم تنطقون ومقيس وجه
حسن واما الحمل على ان المصيبة حصلت حينا اي بعدما في وقت احوج ما يكونان الى النعم لو قف بعدها على وجه
الضعف والخلوص على وضع وليس كذلك الا الى النعم والنعم من الجنة ولهذا قال بعد الناقة والبتة بهذا الحقوق
فليتخير اي الاستنفار وجه في الوجه ارتضاه ام لطباقه للمقام وتمام معناه **قوله** كل ذلك واصل الذي
الطلب لشبه مبالغة في وصول العذوبة الذي لا تسلط منها شيئا كيفما كان **قوله** يتصل البنات ما شاء اذ نصل ضر
في معنى الامر وجه عند اللغة باوتها والمطلقة واحد اصبح ما في نهار والمطلقة واحد فكيف كما قد تسمى الحمل و
الربه والطلقات جمعكم حل نعمه المطلقة ومن حملها وحملها وضع الولد الى الوضع الى متسلطات كم من مطلقة تكون
عند الى منع الطيارة سالفة على ساقها فلو فرض انها لم تعامل الاطلقة لم يصح ما صدق ... لها الى ولو كان النحوي
اوهما فالمطلقة واحد وكذلك الحكم في قوله ولو فرق واحد من الزهر لا من اذ دفع اذا حمل واشتملت **قوله**
ذكرهم العنها في نفوسكم من قصد الى قوله اشارة الى انه كانت بالكون عليهم من الاحسان الى اولادهم بالتعلم
ما في ضمائرهم من ذلك تحاسنهم على حسبه وانظارهم وصدقهم ضمائرهم وصدقهم الى ان كان الملة عند ذلك الجانب
الكلام بالاصالة فيه وقوله ان يكون صاحبي تشريعا بعد الناكث وتحسر مع تضييق وتحذر وكذلك انه شرطي المباده
الى شيء على الشيء قصد الصلاح ويحرم سبل الصلاح ولم يصرح على صدقه بل يعرض على مكانها لتوله كان
كان للقوانين جمعول لدلالة للمعنى على الذنب والاوليا بعضا فالتوبة عن سكونه وفرط قصد الصلاح وان تعوت
عند مع ذلك التوبه الباقية وسوا اسنا فان شعنه تمام الناكث والتشديد انه كيف تقوم وقد تبدد
بواد فقيل لما بينتم الامر على الاساس وقال المسمى ذلك ثم استوا وانه يجر قصد المسالة فلطف اسم يجزون
عذابه قائما بالكلاه **قوله** ومن يفر الوالدين من الاقارب الذين المعرض من نعم بعد التخصيص تناولهم
والموضع بشاره لانه لا انتفاطها وعلى هذا الوجه وجه قوله اوكانوا محارمهم كالابوين والولدين عن كلمات والوجه
من يكرمهم من المحارم ان يتولى الفرق بينهم وبين غيرهم قبالها من الحكم وسواء الاشتقاق وقيل الشرط وسواء المعترض العرض
الكتب وبيانا للمنفق **قوله** نعت وانت سوا صفتهم من كون ان الدماء كان نصرا ضاعا عند الكون كما بدل لحله
قوله وانوا حقه يوم حصاده فلا برد ان السوق مكة والكون وضعها المدينة الا بحمل قوله تعالى وقيل ليس لى
الذين لا يؤتون الزكوة وسوره حم السجدة ايضا مكية **قوله** ويستدل على الا بعد الحيا يوم القيامة من الحوهم

بالدلالة العادة تشمل الحول الذي يجعل مكي يحول الحول الذي في الوالدين والولد ثبتنا الى النظر الى الطعم والولدان
للمتعصب في ذلك فيما في قوله وكانوا مما يسر فخرهم صلتهم الى الآخر والحوانات المضاف الى الحول محصول الحال الذي
وقوله وكانوا مما يسر فخرهم كذا حكم ما التي مستطردا استثناء الاقسام ولانه من ضمير الاثنين لكن الحول الى الى الحول
عام والمقام يقتضي الشمول فيما في الحول الذي ويعني فيه شيء مسلم فلا ستشهد بهم على الشرط على الحاجة
تشبه المحارم **قوله** السير نريد الى الحال فيما لا يشتمل على وجه لا يراف تشمل اقتضى اقتضاء المال ويدي ذو
في امر الحس والذي الى الاسراف كافر في كلمة وسيحصل بيانه من الحقوق والسير الحاجة في موضع الحوج سوحل مواضعها
وكلاهما مذموم وانكار ادخل في الذم والطلب لم يحث ذلك على الاشياء وشد لله واما العادة في الاثنين ولد
الاسراف ايضا مطرود البلاد ادلا وان في الاحكام لا سيما وقد يعقبه بالحث على الاقتصاد المنافي للعبث ذكره
المرشد الى الذي من النقص والسلم **قوله** من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعنا ذلك رسول الله الحديث يخرج في مسند
الامام احمد بن حنبل عن ابن عمر رضي الله عنهما **قوله** اشار لهم في اثره ذلك كما تشرح الفائق كل الشيئان رضي الله عنهما
تعالى انه صلى الله عليه وسلم كان في السرايا كلما نشر المسالة وكذلك دار الرسالة في السرايا الجهاد ودوابه في السر الحرب
استعمل الاحج بحاله في المثل حتى يعد المثل صد كما بين البعا بلا ان تعصى طرحا الرسالة الى صدقا او الرفا فكذلك بعاد
ايضا تنشها الرواه العصى نوالة الرواه وطرد الكل على الاستعمال وكان الوجه محتملين **قوله** لانه لا شيء من البيض
كالالة وفي النصب لانه مثل الاقرار من نبت عنها **قوله** اسم فرادهم في انه على سبيل الوصلة على هذا الوجه
الامر وعلى الاوجه السابقة سواء الذم والنصح **قوله** اما انه بحلول الشرط متعلقا عليه فيه نظر لان بعد الفاء
لا يعمل فيما قبلها خبر لانه وما يلي بها والحول انه نكر على المذهب الكوفي او الدلالة المعلوم يعقر باسمه وتحمل
المكره حالا يحيى الغد وقوله اي انتم تفعلون هو اسالى حرصا يحمل عليهم ما حاصل المعنى لانه امر بالتولي
الذي بنى بعد وجعل استعاره نعمه وكانوا فا بعدهم اسمائهم دل على ان الاسماء يجاء بعام على
انه ساتر عليهم لانه المامور لا فادة ذلك الغرض وقد سلف نحو هذا الاسلوب في اوائل الحجر واما على الوجه كما
وانما ارتفع تقسيم بتمام قبله وفيه لطف فان ذلك الاغراض التي تحليهم صورة وضع المستخدم والبيت والوجه
انه انما حصل فيه الاغراض كناية عن عدم نفعهم والاستعمال كما اعدهم الاستطاعة متعلقا بالشرط والنهي جوابه على
الوجه المسلوك آخرا ايضا **قوله** من ساعة الى ساعة نظم الطامر يعلمه نظر لكنه الذي لعله تعلق في بعضهم وسوى ذلك
كان في عرف الوقت والنجم **قوله** لعل بي ونبا اصيب من عسكر ما لا يقع وما كان حصن وحابس يفوقان في شيخ
ومرحبتي من بعد ردائي فقد بدين حصن ومسكت في الحرب ذا تدرا فلم اعط شيئا ولم امنع ه
الا ان اعطيتها عديلها الاربع وكنت دون امرئ منهما ومن تضع اليوم لا يرفع فاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم
الرفع بن سحيم قال العطي رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا سفيان بن حرب وصفوان بن امية وعيينة بن حصن والاقرع
بن حابس وعلقمة بن علاثة كل انسان منهم مائة من الابل واعطى عباس بن مرداس دون ذلك فقال الابيات المذكورة
والسنة التي في الكشاف ذكرها في التصحيح قال فاتم له مائة ورواية ابن عبد البر ابن سلول فاما عن اعطى
فيه ضعا انشد على شيء مصنوع عند اسم عن عباس وفلان ذا تدرا اي دفع على الخصم وذلك عدا وقوله

الا أقل مما لم يحصل سقطها على ان لم أعط ولم امنع سنا بلا مبالغة وسوا الظاهر وما ان الحمل مستقلا عن مفعول
اعط على ان لم امنع استدراك على سبيل الاعتراض دلالة على انه لم يعط ما يستحقه وان لم يحرم بالكلية والافايل
جمع أفيل وهو من صغار الابل **قوله** وحظا بالكسر والمد قال [illegible] كانه مصدر خاطا وان لم يسمع وقال
ابو عبيدة قولهم تحاطأت الابل امتشاه [illegible] لانها على طاوع فاعل **قوله** الا انا من حيث فعل فعل
حصر منع القصائل فان كسب ما ادى الى الفعل والحجاب ان المراد ما يكون بنفسه مقصود الا ان الفعل والثاني المقصود
به النفع وقد يعطى الله في الجملة **قوله** كل فعل في كسب عن وشبه في سورة البقرة ومعناه كل فعل في تناهيه
كسب عشاوة فلا يكون بواده **قوله** ومع مجاسه له الغم للتعامل الأول في سورة له على سلوك [illegible]
في القصاص موضوع لا يعدى عن الاعراف لتصور ان الفعل يعرض كسبا قد اعراف صعناه فلا [illegible]
وقوله لم كان منصوبا اما ضمير يوم لم يعرف شانه له نصره اسد حسنة يتبع على الظلم واما ضمير المنوب
وما دال على الفعل الى اسم ظلمه فالمنوب منصوب لا محالة تعليه الظالم وهذا **قوله** [illegible]
ومنه الحديث موقعا موضعا بالشرف فيه حيث اسد في بعض الخيال في انها [illegible] اسلاف [illegible]
على ما في الصحاح سكنا و[illegible] والطين والوحل الشديد ورعى [illegible] عن ابي داود عن يحيى بن راشد بن
قادح من [illegible] فيه اسكنه الله **قوله** حوالى المخرج حمل [illegible] انه يحمل عليه من [illegible] صعد
وانه على مثله ثم يخرج منها او [illegible] لا ابالي يبلغ الى [illegible] من [illegible] **قوله**
واشد وشك [illegible] العراقي ساكن بين الحب لا يشغل [illegible] وصفهن بحسن الصوت وحسن الجمال و
[illegible] غاية الكمال فان [illegible] ثم [illegible] كذلك الملائم ثم وصفهن بكمال العفاف
[illegible] سكن بين الحب [illegible] لا [illegible] في [illegible] لا [illegible] والشيوع
من الشيوع لكونه من اشتر **قوله** لا [illegible] ولا [illegible] جمع خاصة
الحصان **قوله** كقوله والعيش [illegible] سوحر واوله [illegible] المنازل [illegible] اللوي [illegible]
[illegible] الاستعمال [illegible] والكلام في الاصل جمعا مطلقا **قوله** ومعنى في موضع الرفع بانه فاعله
قيل فيه نظر لان الفاعل وما في حكمه لا يتقدم [illegible] في الصحاح انه مرتفع [illegible] الظاهر
للشرع على الفاعل [illegible] فعلا [illegible] الفعل [illegible] على [illegible] عنه [illegible]
والمفعول تشبيه بالمجانسة وفيه نظر [illegible] اما الاول [illegible] واما الثاني فلان [illegible]
انه اذا جرى [illegible] ما قبله [illegible] به [illegible] الفاعل [illegible] فاعلا او [illegible]
ولست كالحي [illegible] لانها لا [illegible] على [illegible] والوجه [illegible]
الغم [illegible] في القصة [illegible] الموجود [illegible] لا [illegible] ومنع [illegible] كما [illegible]
الترب [illegible] كقارحها [illegible] لكونه مسندا الى المصدر [illegible] بعده [illegible]
كلام المحشى **قوله** وما حال [illegible] [illegible] الاحوال [illegible] من الاحشى [illegible]
على اسم الفاعل **قوله** فان قلت [illegible] فعل [illegible] مع قوله مكرها وجه السؤال ان [illegible] كان لا يجوز [illegible]

لقوله

لقوله [illegible] ولا يحتاج ان يكون مؤنثا لقوله مكرها فيقل [illegible] [illegible] ومكرها في الكتاب [illegible] ومعناه [illegible]
[illegible] واحد وعليه [illegible] الالسنة في حكم الاسما فافهم **قوله** كل ذلك حاطه بما نوع خاصه
لا جمع الخصال الملعونة على وجهين اصعهما ان قوله [illegible] مختص كعتد في [illegible] على كل شيء قدير والثاني ان
للامولات بوصف [illegible] كما كل في خطف وبالوالدين احسانا واولو عطف على [illegible] في سورة الانعام
وعلى التقديرين احاطه بما نوع خاصه ولكن الوجه مختلف **قوله** [illegible] آية الدم [illegible]
[illegible] قوله [illegible] وقوله [illegible] في التوبة لانا فيها [illegible] عشر [illegible] وهذا
من التنزيل **قوله** والجمع للاكثار بحقيقة انه لما نوع [illegible] ودل على ما [illegible] الوصايا واكثر عليهم ذلك
دلالة على مكان [illegible] وانهم بعد [illegible] انه [illegible] عن الترك [illegible] بالفعل والتمع [illegible] الله ما [illegible]
نص وانما [illegible] اصطفاه [illegible] قباله [illegible] شيء **قوله** يحتاج [illegible] هذا القرآن ابطال [illegible]
[illegible] انه ليس المراد القرآن المطلق [illegible] الاضافة [illegible] الطلاق اسم الحال على المحل بل المراد
[illegible] القرآن اشارة الى [illegible] على الابطال [illegible] ذلك [illegible] في القرآن [illegible] ان القرآن [illegible]
[illegible] على [illegible] والكل هنا والقرآن [illegible] على [illegible] على [illegible] ولا اشكال [illegible] قوله والمعنى
[illegible] قوله [illegible] هذا المعنى وقوله [illegible] هذا القرآن الى [illegible] الا [illegible] اعتبار الاطلاق
[illegible] اي [illegible] في [illegible] من القرآن **قوله** [illegible] لتقابل [illegible] [illegible] الاسوة
قوله لانه دال على ان [illegible] جواب [illegible] لكان [illegible] الدلالة [illegible] الشرط ومن
قوله [illegible] النصوص [illegible] الاصال [illegible] وانه مرتبط بالاول لا يكون [illegible] ان
اقتضاه المقام **قوله** [illegible] اللغة [illegible] مكافئة [illegible] الله [illegible]
[illegible] شيئا [illegible] الحال [illegible] احق [illegible] المستحق [illegible]
[illegible] هذا [illegible] على هذا الغير **قوله** قد الخطاب [illegible] لانه [illegible] من [illegible] الله تعالى
[illegible] والتعالى [illegible] بالنزاهة [illegible] ثم [illegible] له [illegible]
[illegible] ذلك [illegible] في قوله [illegible]
[illegible] الملكين [illegible] لم [illegible] الكلام [illegible] النظام واما [illegible] انه كان [illegible]
[illegible] لا [illegible] على الوجه الابلغ وما ذكره صاحب الاسعاف
[illegible] على الخطاب [illegible] العمل [illegible] على الاكثر
[illegible] **قوله** [illegible] الجانب حاصل في [illegible] وما ذكر [illegible] الا [illegible]
[illegible] ثم انه اسند [illegible] الى [illegible] السموات والارض [illegible] الجحد
[illegible] على [illegible] الحمل على الحال كما ذكر **قوله** [illegible] سبيل [illegible] الاسناد المجازي [illegible]
[illegible] في الترك [illegible] الفاعل [illegible] في [illegible] سبيل [illegible]
وجاز [illegible] اسناد [illegible] الى [illegible] على طريق المجاز كما [illegible] اسناد [illegible] الى [illegible] فلا يخرج عن [illegible]

الاسناد لكن المجموع اسناده اذ لو فعل لخصم اسنادين او افصح الوعد حاليا كان الطي بحاله وقد حقق في سورة
الناس ان هذا الخاني الحقيق بالاسناد فلكن على بال قوله ومن حكاية لما كان في قوله هنا وجه وذكر
في قوله تعالى انا جعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه وفي آذانهم وقرا في سورة الكهف انه تمثيل للاعراض والبيان
بانه مطبوع على قلوبهم وذكر في حاشية البقرة ما يدل على جواز الوجهين والمختار كلام المعنى سيد سعد في القرآن
الاربع اقوله وقالوا قلوبنا في اكنة مما تدعونا اليه وقوله فاضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه قوله
فمن يهديه من بعد الله واما ان للمعنى هذا الوجه ههنا لان الكلام مسوق لعقابهم والانكار عليهم
هذا الوجه ههنا اوفق بالمقام قوله والسمعون مصدر بمعنى المفعول الحال المتولية على الادبار وفي الآية تنويع
تعبير وصيانة قوله ومحيي موضع الحال ولو قيل انه نصب على معنى يستمعون به مستمعين كان وجها الثاني
الاول لان الوعد انما يقع على الاستماع وكرره في قوله اذ يستمعون ولم يقل اذ يستهزئون ولكن لعلم تضمن الكلام ذلك
وقد قيل سقط معنى نحن اعلم بما يستمعون به من الهزء كما قال لتكبروا الله هاهنا في قوله تعالى ولتكبروا الله على
ما هداكم لكان اقرب ههنا ولعل العدول لما في التصاحبية من المبالغة وقد نسباه الاول صاحبكما فتأمل ومن
ذلك العجب ولو رجح الاول بانه قرينة لفظية فالامر لكن الجمع اظهر واولى والنظم قوله اذ يستمعون
نصب باعلم اي على الظرفية وفائدته انه حال ما استمعوا ما انهم علم بهم وبما ضلوا ولم ينفقه لانه استعداد العلم
ما حصل ذلك معنى زيادة وعيد قوله وبما يتناجون به اذهم ذو نجوى دل على انها حالهم بالمرة ونجم آخر
فلهذا نعتى ان يكون قوله اذ يقول الظالمون بدلا من اذ هم نجوى به كما اشار اليه المعنى اذ لو كان حين
الاستهزاء في نجوى قلنا لا يكون انها ثم احسنا صورة وعلى هذا فالظالمون من الظاهر الذي اقيم مقام المضمر
للدلالة على انهم اصحاب الظلم كما كان انا نعتق قوله مسحورا سحر فجن هذا الوجه الظاهر ويؤيده قوله انظر
كيف ضربوا لك الامثال وقوله المعنى مثلوك بالشاعر والساحر والمجنون هذا والاظهر في ضربوا لك الامثال ان يكون
نفسه وقالوا ائذا كنا عظاما ورفاتا المقالات الثلث الاربع الآخر قوله ولم يرجحهم مثلا فصبر مثلوك عن الظاهر بل
الظاهر مثلوا لك واختار الحاذق الكلام على ما ذكره اتم ولما ذكر استهزاءهم به وبالقرآن عجب من استهزائهم متعقبه
من البعث دلالة على انه ادخل في استبعاد ان العقل ايضا يدل عليه وكونه على سبيل الاجمال واما على ذكر المعنى فوجه
ان يكون معطوفا على قوله فضلوا لانه نابه على بوادر الضلالة او على سير تحمد عليه كيف ضربوا لا ابهما مثلوك
شاعرا ساحرا مجنونا وقالوا ائذا كنا والنظم قوله قل كونوا حجارة كنا اي من المنكر كان وانما
المعنى ومعنى الامر الاستهانة كما في قوله سعيد على اللوم للقول ما انتم ملقون وجعله صاحب الايضاح امر اهانة و
انما هو تعجيز من يسخر كما في قوله كونوا قردة خاسئين لكنه قال انه على الارض وهو غير ظاهر ولو جعل من
على معنى اسنان من استعمال الطلب بمعنى الخبر اي انتم حجارة ولستم عظاما ومع ذلك تحيون لا محالة لكان وجها
قوله وظاهر لفظ المعنى على هذا ادل قوله ولكن لو كنتم ابعد شيء من الحس ورطوبة الحي وحوله قوله لكان وان
على ان يكم سادا اصل المعنى من قوله كونوا حجارة الى قوله قل الذي فطركم اول مرة فلا وجه لقوله قال الاوان قوله
فسيقولون من يعيدنا لان الكلام الحاني البعث اشاد على البعث فالكلام المعنى فتأمل ذلك قوله كونوا

لي قوله

لي قوله بما يكبر في صدوركم وصل الدليل على ما آتينا انه لم يفتر قوله فسيقولون من يعيدنا الى قوله اول مرة
والكلام في البعث متعقب اولا وفيهم لامتناع اما في ابعاد ما او لا على فصل انه حكم في اتحاد ده وصف و
استعماله الله صلى عشرفهم الحلو الاول وانه في عرض انه سؤال لان ذلك ده دلالة على كلام
الشهيد كما يستعمل في الاستبعاد عندهم فهذا ما اشار اليه المعنى والنظم قوله فقل لمن يكبر في صدورهم
الموت وهو مسؤول عن ابن عباس رضي الله عنهما ومعناه لو كنتم مجسمين من نفس الموت الما ذكم فضلا عن جمل
ابنا دالحيوة والم نسخها وفيه مبالغة حسنة ولكان اللفظ ما صرا على ادائه قوله والمنغض نهر نحو تحريكم
منغضوه مطاوعه منغضا ومنهم من لسان الحادكم من الدعاء والاستجابة مجاز بطاعة والاستجابة ومن حسنا ومن
مطاوعه نفسيرا ما سار ذلك منه قوله نحو وقته فههنا لسانا للعرض من الاستجابة الاسعاف وهو نظر من
فكونوا في الدلالة على الحطابة والخطاب قوله لمن الشيخ الانسان ان يحقق برهة اذا استعمل نفسه واطاعه وكذلك كل
الامرين قوله وقل لعبادي يقولوا للمشركين فيه ان لما ارشد الى جواب الكفار بحجج في استهزائهم وبوقوف في آخرها
مكتوبة لغيظ لهم في ليحصلوا فهم انبئت الى التي هي احسن ما نصا على ذلك وان ينزغوا مبينة وعلل ذلك بما
اعرض به من ان الشيطان ينزغ بحمل على المخاشنة مما يلي الى المانع الانفعال ويحسن كيف يقع فقد بين انه
عدو مبين قوله في تفسيره انما ابعثنا عليهم ملائم ولم يحاكي بالملاءمة والاحتمال دال على تعليق
الكلام بحيث الشان يحسن قوله ولكونه للشمول على محاولة التي هي احسن وقبل لعبادي المسلمين على حملهم عليها
لي قوله او ان شا تعذبكم وعلى متعلقه ربكم اعلم بمن في السموات والارض وفيه قوله ان تعجلوا الا رجلا مسحورا فانهم
طعنوا فيه بانه بالظلم شاعر مجنون واومى عليه الا ان هذا الكلام على رجل من الوحش عظيم ولكان حرا سيئونا
الله ما صبر عن الاولى بما اصبت فيه من النار بقوله وكذلك اعلم قوله وقيل نزلت في عمر على هذا الطريق والتي يعين
الكلم التي هي احسن نحو يرحمكم الله انها مستعرة بقوله ربكم اعلم بكم وقوله ان الشيطان ينزغ بينهم ولله من الاحتمال
ان يكون المخاشنة من فعل الشيطان وقوله ربكم اعلم بكم خطاب للمؤمنين وفيه حث على الملائمة اي فتنا بهم لا يكم يعلم
بكم وما يصلح لكم من عواقب ان شا يرحمكم بتوبتكم او يعذبكم وانا نعمتكم ما بكم او ان شا يرحمكم بالملاءمة و
الرزق انه سبب السلام عن ذي الخفة ما او ان شا يعذبكم بمخاشنتكم في عزتهم وما ارسلناك عليهم وكيلا
صوال للمؤمنين وهم لسلكه بالرفق والمحي ما الكون وكيلا عليهم والرحم الاولى او مولها لسلب النظم واعاده بكم
لعلكم لحث عليها وربما يتعقب ما والنظم قوله نحو يوشون وهو يشوه قيل الما سبقنح وبنح والجواب
الاستشهاد ما صلات النصب الخ تمها كرلوقها قوله اوضع متعق الوسيلة معنى بحصول الوصلة الاولى وهو
ان يكون الحصول علاجين الفاعل الظاهر اي وكيل المعبود فيه يطلب من ربه وهم الوسيلة الى الله
تعالى وكشف الاضر ولينفي الاصنع صنعه الصلح والنضر انهم سؤال وهذا الابين واما الوصلة فمعنى
العطاف اذا ما سبركه اقتضت التابع ابتهاله طاعة ومولس الحرص او بالاسعك عنه ما ان يفهم معنى الرحمن
لما ودعت استفهام الخ منعه دون بعضهم الانه وكما نعم او في الحلال يكون سؤال عن غيرهم ان اصحح على انها في
ما سترته نافه فتضيع مع الاستكانة في اصل الترتيب لا وجدا استشافا معه فصل صالح ان يكون معلولة وجب

فهم

شيء وكذلك لكن لو اذا قلت سوا لا يحرصون على الهدى كان كلاما جاريا على الظاهر واذا قلت سوا لا يحرصون انهم يكونوا
افاد ان حرصهم كثير على الهدى ومعالة بعضهم بعضا فيه فيكون انهم في حرصهم الحرص عليه ووجه الافادة انه
يعتبر على وجه التعليل وكان كل واحد يسال نفسه اهو اهدى ام غيره اي سواسية حرصا عليه امر واد
لا يمضي لهذا السؤال عن نسانح الخير فعرف انهم سيصرون لذلك ولا وعلى هذا الوجه قلت يحرصون على الهدى
انهم يكونوا اسرع عند سعيهما لان الا ستينا ومسته صلته كما في نحو امرته فقام ولو شا بكر لا تبن
وقد لو انه احسن وكم وكم في هذا الطلب فالنفع على الوسع من الطاعة والحرص على الاولية بها والا دا د
منها فان قلت فعلى هذا يحرصون غير ويجري مجرى السبيل لقوله سعيه على ما انتحت اليه قلت لا لان انهم
لا يصلح حوابا ما قبلنا من الطالبين غيرهم اما سوقا يعني الطالبين للتوبين بعضهم من بعض وهو مناسب الحرص
والشغف وان صلة الطلب الى الوسع مكنه وقد عرفنا الا استينا ونحوه كذلك والجمع ستهجن قوله
نوى الى الارض وتنوي منه مصرع فلان فان قيل انه بعثنا عن سيلهم ولوجدتا وجه على نفس وان نسوى
منه مصرع فلان وتضع بيده على الارض جميعا ومنها قال فانما ما طا اصنعهم غير وضع منه سوى المصطفى
ماطا اي بعد وقت قوله والعرش سوما سطرا به وكرم لا انه يجري على الثبت تعالى والحديث قيل رسول الله صلى
الله عليه وسلم يوم بدر الا ينبغي لك عرشا يظلك به قوله وحيي ان احضا الفرسان كان موعودا قوله ويعلل
اراه مصارعهم والتعقيب بقوله فما يعمت نفس تنهيد لبشر قوله واذ قلنا لك ان ربك احاط بالناس
فتح من بشرناك بوقعة بدر وكل الامال حشيها ذلك السوء اليعمد ولقوله وما جعلنا الرؤيا التي اريناك
وقوله واحد لسطرها الى الوصول اليها بعضه بديه وما صدقه التخرج بعضه اوحى بهتة بقرينه بقوله وحين
حمول بقول ان نجزم النعم وسوعظ على تحريج قوله وحين احضا الفرسان وبالله قوله بعد ذلك والمعنى
الا انه يحفظ بشر وكذا الحاصل قوله وما اكرموا الاهل الشجي من حيث لا يجد الا الناس والمعنى انكان لكانهم
والاستبصار مع ذلك نحو وضوح امرسنت التقسيم ما لم يكن وقوله ومنك وبين التمهيد تقدمها لا تعالى الطاعة
ان لا سنهما قد اما على ما دل المصدر اي انها لكان مكرما جميل المنتجم واما على انه مفعول به اي على شيء كرما
فيحصل انه دال على غالب عليه قلنا بعث ما اكرموا والحمل عن الا ستهام والتمييز له بالتمام ذكر الابهري
وكذلك في بعض النسخ قوله حلو في يعمل نحو بالعلاج فيها بتاه على الظاهر في قوله الموصي في حل تحرياد وتحمد
للتنح والعفو الى على التحقيق قوله فكشف فعقيم اي كشف عافية فقيم سكيل وتقويهم الا امر للمرحمة والاحافة
لا سمع ولا سنى نحو ان نحيد الا حافة الى بعده الا الاستيصال والحكم لا يستغنيه في عينه الا سعفي بعض النسخ وكشف
عافيتهم والمعنى انهم الخائنون اي لا يرحمون لبيلا مسا صلوا فانهم مطبوع على قلوبهم كما ضلالهم من قبل
فلا يوسوا ولو جانهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم قوله كما نجينا سيا اي بما ساريا ما سامع تعقيبهم وامثالهم
كما فعل ذلك غير هذا التمام من سهما اصنامهم الكفر نسأ على دعاهم قوله القسط المجي في بعض انها نور التسبيح
القلنه وبالكسر التي خالطه فيه وقشيب طعامه اي بحت ودجل فشيب خشيب على الا تباع التي اصرفه
بركه وذكر الابهري على الصوتي ايضا دجل قشيب بالمعنى المكنوف قوله السجلة فسوطني اي لجل طين وغيره

البغي

انه لا يوجد بعضي الا ثقات ومنه تحقيق لو يجعله بنسج كان عليه لم ترك بعضه تلك انزله ولهذا جمع حالا على الجمع
الى الموصول في حلف سنه للتابعة قوله لم كرتين غطي وما ضربه اي منه معلولا استحسان وهو محذوف
بالله التساق اعنى قوله الا سيجد وما في منه من البعض المنافي ليكريه آتاه وهو من الاختصاص الى ان الله حكاه تعالى
على المعنى كما في قوله انا ضربه جلمتني لانه قوله وانما معناه امضي لشأن كل امرئة هذا الانا وكله وعقبه الطاعم
لهذا انا وكلما اي معناه الامر المضي لشأنه من الاعتراض على سبيل الحذلان والتخليه قوله وعقبه اما حال وي
الاظهار الحاسر معناه تسفو المجيء معناه تبل وقد عقبته بذكر ما جرت سنتنا حسانه في قوله وحل بتكل
وسوط ما اكله اي عقيقته بالوعيد الدال على انه لا ارادة تسفو المجيء بل ارادة ما اتاه وانما عطف على قوله
وانما معناه امضي عطفا لسبب على المسبب وانما يتحاله المخلى فلان الا الى المعنى ومثل بالمحكي عن موسى
عليه السلام لا هكلك ايضا يعتنت الوعيد دال على الدوه المجاز وان الامر للمحالاة اي عقيب الامر المذكور كما قال
سمي دست فاذلك فعقبه الامر بكله وقعت عليم انسانا هذا لانا تقسيم على المعنى له والعذاب محرز نعيه انه فان
انه لك هذا انا وكله قوله وعقبه عطف على ذلك المحذوف قوله اي على الحال لا الحسن لموضوع بالموهوب الحد
انه حال مؤكده كقوله انا ابن دارا ولها عرتنا فانه ام اصل المعنى نوع من الكفرة حالا عن ابن الحاجب ومنه
عاملا ولا وانما لا حال منسوق ثم قال وفي الاظهار انه حال مؤكده نحو رضعانهم جاوزا الامر منه اسعتن والاول ليس بالحق
قوله الرجل اسم جمع الرجل في الصحاح الرجل خلاف الفارس والجمع رجل كصحب وزجالة ورجال والرجلة
ايضا الرجل والجمع رجلى ورجال مثل عجلان وعجلى وعجال ويقال ايضا رجل ورجالى مثل عجل وعجالى وكذلك
امرأة رجلى مثل عجلى ونسوة رجال مثل عجالى ورجالى مثل عجالى وللمفرق رجلان كعقيل ورجلك كعقبك
اي جمع الرجل بمعنى الرجل ورجلك بضم الجيم كحديث وحديث اي حسن الحديث ورجالك كنابك ورجابك
كنابك وكلاهما جمع رجلان وراجل وفي بعض النسخ ورى وحالك نحو الا والشيب وحمل بجعل رجالة الحذ
انا وهي مجرى ضعيفه قوله كان مثولها فيقم انا وقوله وقيل يصيح بعان الى الثريا نا تشمر بالتمييز في
الادب ممن وفيهم بالمحفظ فيه نسيج الصوب والخيل والرجل كما في قوله تعالى والارض جميعا قبضته
يوم القيمة والسموات مطويات بيمينه وفي انها بلاحظ فيه ذلك فانه سلم انه قوله على الا استثناء المنقطع
نشرنا الاولى على المتصل وتسميتها مصعقين المتقين بالاختصاص بستطيعها اوجب لعل الوجه فيه انه تعالى ما
كان يدعونه الا في تلك الحالة اي حالة الشدة والنجاة وانما في حالة الترك فكانوا يدعون الهتهم وحدها فيدل عليه
ظاهر قوله فلما نجاكم الى البر اعرضتم والنحو الى الضلال منه المعنى لم سلا اجل الحق تعالى لا بنساه ضل المدعوين
وعادل على انما نهم والاعقاب وحضر الزاجر ولكن تعطي انفسهم ولا يحميهم فضل المدعوين على حسابهم
منه سوى لوم لها الله تعالى وانما على الاولى فالدعا على ظاهره وكانوا يدعونه اسعفي في الحالتين اما عند
اضطرام الشدة والانجاء مع تنازع الامواج وكانوا سنوه غيره وقوله تعنيب على وسكم يدل على
انه من عنه كل اد اصلح لحاجة الى بعضهم ومنه قوله فلا نسر بحي علم اقدر عليه ذكر الابهري وانشدوا
التسامل المبتغي كلها يعلم لو بفضل الله تعالى اي انما نقي ونسئ اي كانه نصف بنفسه بالكرم والعطاء

كذا في الاصلاب وانه لا يستقل بعلم وهذا اظهر بعدم الضلال يرجع الى كذا المعنى اضماره فهو كل شيء بيان الضلال عن
وكذا اذا لم يذكر فانه ضلال له لانه ضلال يكون والانسب ضل عن خاطري ذكره وكذلك ضل في الارض وفي ... لا
مذكوره سواء ولا يعلمونه بعينه بهذا وجهه اولم يستند في هذا الوجه الضلال على المعنى المشهور ...
مقابل الاهتداء كانه قيل ضل عن محجة الصواب في اتباعكم قوله فما معنى ذكر الغائب اذا كان مفعولا له ...
فانظر انه يحسن يكم اكبر كقوله فما اعلم الى ابراهيم بان في اتيان اشار الى الحلول منساويه ...
البحر الذي هو بحار النار ... نسبة التماثل الحقيقي في استعمال كل هذا الكلم ... تماثل الحروف ...
استعمال بهذا المعنى واوهنت اشعارنا فلا يعرف قوله ام استم انهم في قولكم فسر الاعادة ...
العود من الاهل الاعتبار به فلا يكون ما عادل الحق تعالى عنهم ولم يفه مسقطه ... انسل ... ذكر ...
ترى الى المعرف والاول يعني يحصل بقول الحسن ودل على ان التماثل بين الامنين ... وانكار ...
ان يرجعا وعذاب النحس فيها اذا ... عذاب ابرا بصا وذكر منه نوعين احدهما ... الحسن
والثاني ... منه ... الحاصب ثم لما كان وقع سبيل النوعين اقلنا والغرق في البحر كذلك ... كانهم
آمنوا من هذا النوع قبل صح ذلك وبما اذا توهمتم ... الحرق ... لا ينحصر ...
سكرتم ... المعابر الاولى ولكن الكشف ... لا يسير بهم على ... حالها
كشف الضر وما حصل ... بعد الاعاده الى البر اسنا ... كفرتهم لقوله بما كفرتم عقيبه ...
في ... الكم ... شيئا اي سيتم ... فهو وحسب على عهده ... من نحو العذاب ...
الغرق في البحر عقيبه بقوله ثم لا تجدوا لكم وكيلا اي من يتكفل ... كقوله من يعقوب الاباه ...
شيء ان يفهم هذا ... والمتكلم قوله ... التي ... ما عرضهم ... يرجع الى ...
تصفانه ... الوصف وفيه فائدة اشار الى ... المقصود ...
وقوله ... ليس في الاحوال ... ليس بنا ... المعنى
السنة والاهانة ... والمتكلم قوله ... كالذي ... تعالى
... قوله على كثير ممن خلقنا
... على النكير ...
من ... له وضع في ... الذي ...
الآيات قال ... اي هذا النوع ... اصطفاها ...
البر والبحر ... على كثير من المخلوقات وهذا التفضيل ... وزيادة
التي ... التنوع ... النطق ...
الكثير ... للتكثير ... على ... الافضل ... المعنى ... ثم ... امين ...
الآية ... على ... لم ... لا ... تعم ... الموافقه ...
مستحقه ... على الاعلى ... او الوضع ... في ... التي ...

واستشهاد

واستشهاد الا النفحات وهو اكثر بعضها من عمل من على اشد كاذفا في قوله تعالى فما هي ابن عم نكم ولديكم ...
ما ذكر اللفظ سالك ولهذا اذا قوبل شي آخر حمل على الذي في التمايل كما في قوله تعالى عنهم ... وكثير منهم فاستوى
هالك ... الناس ولمن ... فيهم ... اذا وعد اشد ... الاكثر ... وكذب واما اللفظ
ابا ... في قوله تعالى ... فضلنا على كثير من عباده المؤمنين حيث ... دل على انها فضلا
على كثير وفضل عليهما كثيره ... مع الناس ... الاكثر لا محالة ... من ... بصفة الكرم
اذا جعلته ... لا ... البعض كانت الملائكة او الجن ... الموصوفة بالكرم والتسخير
قوله صاحب ... تم ... ان ... للملائكة ... كلام لم يصدر عن ...
... ... والكلام ... عصمته ... من ... اللغة ... عنه
... الاستدلال والانظار ... عن ... المسائل ... ثم المسلم تختلف فيها
... منهم ... يفضل الملك ... ابن عباس ... على ما ... الترتيب ...
من فضل ... البشر ... مطلقا ثم ... على ... البشر والملك ثم عموم الملك على
عموم البشر وهذا ما عليه اصحاب ابي حنيفة وكثير من الشافعية والاشعرية ومنهم من عمم تفضيل الكمل من نوع الانسان
نبيا كان او وليا ومنهم من فضل ... من الملائكة مطلقا ثم ... البشر ثم ... منهم ثم عموم الملك
على عموم البشر وهذا ما عليه الامام ... الانبياء ... كلام ...
... سبب ... الخطأ ... ثم لينا ... فيهما ... الاعتقاد ولا
... بسلم ... ما يخل ... قوله ...
... اذا ... على ... اكثر ...
... على ... الاكثر على ... ان خلاف الظاهر ... على ما ... قيل
قوله وعونا ... علامة ... كانوا ... ان ... على
لغة ... علامة ... الذي ... علامة الجمع الا
... علامة ... الجمع
... علامة ... حيث ... علامة الجمع
... لانها علامة ... قوله ... جمع
جمع ... علامة ... ما
كذا ... الناس ... الحسن ... ثم ما لها مما
... اهل ... الكرم ... الولد ... فلا يصح
... في غيرهم ... قوله
... الاشكال ... اذ ... الطول على ... ماحد
... على ... ما ... وكان منهم قرأه كلا قرأه

والمقصود من قولهم ادنى يجى اراد النسل مثل في البراذين والحمار وقيل سلم اسعل النزاع للفسل المقول به
يعني كونه في شوق النوال له على سنة وقيل هو ما نسيله الاصابع من خط او صحيح ويضرب به المثل في الحقير
قوله وقد جوزوا ان يكون الكاف بمعنى التفضيل مثل سلم التعين او على في الحجاز الى الكاف جاد الى الفضل بل العسوى في
الحاجه فهو مما له من فلان بحال الى كونه فيه افضل مما له ما لم يرجع للمصاب بمعنى فتح لامال الا الكلام منع
في اوز الكلم واما حسن الاماله في او اوز الكلم اوفى **وبعيد** للحفه ايضا من شده الحلط وهو من تلك وقد ان العمى
في التصدى شيئا من معنى الغنى ولا يخلف مكانها سيئا وعلى المنوا انه اضل الغنى وما اسكل الا العمى وصفا
مطلوب على من لا يبصر له والوضع في الوسط لا يصلح ما نعا ولكان نحسنها في الاحسن اتم بدليل عدم جوازا ما لا
سمات وحوازاما الحواشي والحاجه انه لا شاع في آخر البصره شوعه في اخفا البصر اوكثر دخل في عدادا لاحد
فضار كان مجمل ومن نسه للمفصل وكان الشى مبتدا اصله غير الذي استعمل فيه الحاجه الا انه اقلتم
لا ان لما كان المعنى ادق اللطائف وكان ما يدل على زياده المعنى اولى التجمع مع ما سبق من نيل الحسن وغرض
اوعلى اش لطوبه النحو لامتناع الاماله ما مستعلم **قوله** لا نعشر ولا نحشر والمحق البحاء او خصمنا العشر
لان كون المعشر اوكانت المدينه ولا سمع الحي قال الكهان وقال جابر علم انهم سيصدق قوله فما ستعمل ادا سلمى
فلذلك فتح في الكتاب وسيذا حسن ولا نحجه بمعنى الركوع **قوله** فقالوا لسنا نكلم انا لا يمكن في اكثر النسخ ومن
في انه نحو مثل قوله حتى بلغت انكانا انهم عدلوا الى التفصيل باكيد لا استقلاله وفي بعضها لسنا نكلم الا
اي لسنا نكلم حتى سعقبت وسبب اظهر **قوله** يعني ما ادارته عليه وفي نسخ تقوم على المعنى ما الدعوه على
الامر في نقال ادرت فلانا على كذا الامر والصنه اذا حاولت الزامه اياه وادرته عن كذا الامر اذا حاولت ان
تركه ومنه قوله يديرونني عن سالم وادريم وجلده بين العين والانف سالم تحصى وقيل سلم اسعى الاساس من المجاز
قوله ادنى قاربت بركن اليهم ادنى ركنه قد سبق في قوله تعالى لا تركنوا الى الذين ظلموا ان الركون للطلاقه مع على
ادنى الميل وفيه اجلال عظيم لمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وتنبيه على الامر اشد حذرا وذكر انه اوحد
نصعف العذاب على مقاربة الركون وقد وضع عنا الركون ما لم يصدقه العمل وفيه دلاله على انه عليه السلام لم يهم ولم
يكد **قوله** قلت اصبح لا دقنك حاصل المعنى اذا لادقناك مضاعف الحيوه بمعنى العذاب المضاعف في
كما يقول اليم الحيوه للعذاب المولم فيها فالمضعوف وصف والاضافه بمعنى في ولا دليل والحيوه حيوه الحنه
والملائكه القبر والوجه الثاني بحاله في الحيوه يوم الحيوه الدنيا وعطف الممات يشمل ما بعده في القبر وبعد البعث و
لعل هذا الوجه اوجه لشمول معناه وتبادر الفهم الحسه الحيوه عند الطلاق لفظها **قوله** وفي ذكر
الكيفيه وتعليقها الظاهر من قوله اذا ما ادنى تركه ان شاقلا انصمه تركنا ولا تعلق للكيفيه وفي ذلك
انه مضعف تركت لانه معمم الكلام المنفي لا امر في مورده انه المثل ابيس والمبالغه في عدم ذكر مفعوله الكن
وعليهم فهو مضعف تعلق الكيفيه فمن ادان لا ادنى تحوى وذلك انه شمل الترتيب كما لا امسوى تعلق ما يعلق
به واما كشا على الوقف والتعلم **قوله** وكان كما قال ضد سكوك العلم اي فلما ما هو هنا الاحسان الى المحدث و
المضيا هنا ما له وهذا اثنا الا نما فقلنا فالتوسع الجمه اقامه الوصف مقام الموصوف للطوف انتهى

للخلف علی الاوجه وعلى الثاني في هذا المقام على العدم لا وجه له واما ما هنا الوجهين الاولين من ان الاخراج الكائن
الحرويه من ارض مكه فالوعيد مكانه وعدم الالتباس المسند الى المجموع من حيث هو مجموع بمعنى عدم انتفاء
حضورا فيها البعض لا ستما وهكذا بوليصنا سيهم واروئيس والسيف او معظم النبي شام ممالك
كله وان كان الاخراج سوق الاكراه على الخروج مباشر لعلهم بكل خارج والوعيد انه لا يلبث واحد منهم والكلام
صالح للمعنيين وفي مقام المبالغه لان هذا الاخراج من اعظم الفعال شديد المبالغه في الوعيد فيصير المعنى
لا استوصلوا عن كون انهم فكم بلوغ على كل والوعيدان لا احسانه مثل الكبار والتعلم **قوله** لا استوصلوا من كونه
انهم في الصحاح جاو على بكره ابيهم اي جاوا آخرهم ولم يتخلف منهم احد وليس ثم بكر على الحقيقه وفي المستقصى
البكر الاثنى من اولاد الابل قيل ان ذلك اصله ان جماعه قيل وحملو على بكر ابيهم فقيل ذلك ثم صار مثلا
لنعم جاوا مجتمعين وقيل هي بكره البئر اي جاءوا على الحي سابع تعدما اهو **قوله** وكان الاضافه الى الا
لا للا لاولاد شيئا ويولي في الا استقاء بها وقيل البكره الجماعه من الناس جاوا على بكرة ابيهم وبكرتهم اي جماعتهم
وقيل بعث واحد من العرب منه الى النعمان جماعه منهم والى العبيد فطوتهم عنقهم فجمع رفاقهم في فعلها
في محلاه وعلق تلك المحلاه من فضتهم وارسلها وصلت النافه الى فنا بيتهم فلما وقع بصره على المحلاه
طوى بها سقف النعام وقال صادف بحق سقف النعام فلما دخلت فيها حمولا مرفضا مثله في
النعم اذا استوصلوا على حينهم والبكر تانيث البكر وهي الفتي من الابل او جب وسبب ذلك اصلا بافه
صاحب الكشاف والمعلم **قوله** وربما تشوه بضم الكاف وفتح اللام والباء مجهولا من نست
عنه الله ان خلافهم وكانما سقط الشواطب بهن حصيرا الشواطب التي تشق لحاء الحصير
ما سعد من الاصل في الدنيا بالشطب التي تنسج الحصير اي سقط الشواطب الحصير ليمام لا الحلوس علية
فانه لا ابناء الاسنا ولا الى الشواطب **قوله** وهو مجه على عليه والاصح في بعضها الاغراء لنسبه وانه
النسبه علاقه المجاز بحيح ان الاطلاق المعتبر في اطلاق عن الصلوه وارادة الصلوه بين علاقه الكل والجزء مثل الطهار
وهنا انوعد محوز المحلى على معلوم النظر الى الشرك والحق على ان النسبه لا تصلح علاقه مما ذكر في المجاز الا
الكشف فانت صعف المعنى في ابل السن ان يكون سبح بمعنى صلى والتسبيح من منزه ما في الصلوه على
لكان التسبيح بمعنى قولك سبحان الله وجدوه وكذا من التسبيح بمعنى الشرب الباقي والمصلي سبح والنسبه انما يحمل
اسكى الواحد بالاتفاق وفضلا ايضا فهو الركن كما **قوله** ويجوز ان يكون وان قرآن الفجر مشا على طريق تذكره هذا المعنى انما
اخذ من اضافه القراءه الى الفجر خاصه مع اشتراك الكل في وجوب القراءه فيها **قوله** لكونها مكتوبه عليها الا انه يجئ عن
انه يجعل مكتوبه عليه اذا كان يطلب اليه للموقف بمعنى بكر حاضرا سنه الصلوه خاصه **قوله** ويحتمل معني
الذين فيجيء به حال ان سلمنا كما ذكر ابو البقاء في وقف وكونه الفجر على احد الوجهين وهو الظاهر ههنا خلافه
ثم لا المنصف على النشر والصلاه عامله لاسيما قبل الانصاح وبعض الاعراب من الساد ما في اللاحق بها صنعه الاولى
وحال ابن ان نشر على المعنى على انها ركن مرتبه وعلى هذا الوجه فهو من اسلوب فات آي فاسوقه **قوله**
شاء يحمد انعت على الطرف والمتم بعض مثل هذا الطرف الذي يعمل فيه الا فضل فيه معنى الاسلوب ان يكتب المعنى واقر

انقض تمكن فتمكن تمكنا ما اي في مقام او يتمكن في مقام محمود ما عسا **قوله** لا انجا ولا منجا سوى هودا اسكن المراد ومنجي
قوله اي الحد خلف الكبر شرح في بيس لانه لانه منسوخ على وجه الفتح وقرئت اذنا الا مرضيا تفسير لقوله متعلق
لانه نظير رجل صدق اي رجل صادق بمعنى جيد **قوله** وقيل هو عام في كل ما يشغل عنه ولا يدعو سبيل الوجه
الموافق لظاهر اللفظ المطابق لمقتضى النظم فسائر وانحصار لانحصار بكان حوفا اخر وكذاك **قوله** والحصر
لمن كان يسرطها لا نفرد تساسد صدوقا اشان **قوله** وما رست على الانه يوم الفتح يدل على ان بعض السورة
نزل بعد اليوم وقد تكرر في قوله واحلا الا لبثوه ولها يدل على الارض ارض المدينة وكذلك يدل نظائره على ان
بعضها مدني وان كان ذلك الوجه في نفسه مرجحا **قوله** خذ مختصر كم ثم القها صاح المختصر كما السوط وكل ما
اختصر الانسان بيده فامسكه من عصا ونحوها جعل ابتنا الاصابع للتخصيص اختصارا لها اوان الاصابع اسملت
على خصر للتوضيح والقمر فالقها يتوجه الى الاصنام **قوله** فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد ما ناسلاه
وفي مسند الامام احمد بن حنبل عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه ما كان على الكعبة اصنام فذهبت لاحمل النبي صلى الله عليه وسلم
فلم استطع فحملني فجعلت اقطعها ولو شئت لنلت السما **قوله** من اوله من قيس قصي مثل معناه نزل ما سوى شيئا
سوى او له وقسم للبتي للاصنام نشا او الشيطان ومعناه ونزل ما سوى شيئا منه اي يتبع في زمن شيئا فشيئا
ولس معناه انه سمي الى ما سوى شيئا والى الى ليس شيئا والمدل الاول ومعناه ونزل بعد ليس شيئا للوضيح بعد
لعدم الاطلاع وان كان نازلا فهو شيئا لذلك خاص يحدد نزول الشيئا لفاكه تجدد الدالة ومنا سوى للمعنى بقوله
كل شي نزل من القرآن فهو شيئا للوضيح ومنا القرآن او هو المصطفى للعالم **قوله** وباي تحاشيه يا كبد الا عراض عن تعيب
صونته كما ذكر اولى الحال الاستكبار لانه اصل لهم والاعلى ولو من قبل ساويا عليه فانه حمل المعنى نهض بعض
على الاقحام على المجاز والمعنى الحسنة معناه تأمل على الاكر فصل العرض عنه باكثر من وجه اخر **قوله**
طريقه الى تأمل حال الى الحقيقي مناسبي اشتغلوا اشياء وجميع الاعب عن شكل الله الاذا وقفتها الى حقيقة
الى قيد ته لا سلطان الحجة على الايثار مرسنة كافة وصلى الله عليه وسلم كل بشر لا ملوك **قوله** اي ما
اسا نزيعلم معناه انه من شاني تلا من شاني ما صح انشقاق والمجال انهم ساوا بعض ارتفع وانه صلى
اما على احسن وجه بقوله الوجيع من امر بقي بمعنى انه موجود محدث باوليق بكونه وباسم افادة الحج
للحسنة ولانهم من جميع العلم حسنة الحصين فيه فاكثر جماعة الاشياء اسبابها مجهولة ولم يدرهم من لهيبها
مجهولة منها ويقويه قوله وما اوتيتم من العلم الا قليلا وعلى بعضها فانه اشار الى ان الوجه مما لا يطلع معرفة
ذاته الا بعد لرجن مريم عما بلغني ملكاك اقتصر على مثل الدلائل ما اقتصر موجوعه اللم في جوابه فعال القاتلي
بكل بعض صفاته وما ذكراه الذي مما اثر في هذا الكتاب ومن اظن لحلي المجاسبه يلوح لما حسنه مسايل الى
عالم الشاهد ووجه التعقيب بقوله ويسئلونك عن الروح اي قد ذكر لهم انظار لهم لقوله وينزل من القران ابيض
وما سمعت من الانسان علمه وعلى سبيل بعضه حظ في الصدور والتفات وكذلك اثر تحريم ولما على قوله الاكرامه
ويحصر ضنا دلالة على خسارهم وضلالهم وانهم شغلوه عن تدبر الكتاب والاسماع به الى النفس بسوال
ما ليس من قوله حالهم فانه يسئل بعرضه الاد الاختيار على ما سالوا حتى انه كمل الجاهل من كلام علام الغيوب

فهو

واما المعنى الثاني فلم نزله

فهو عند الكلبي اجوج حلق وعند الثعلبي اخوج خوق **قوله** ولكن نعم من قال تركته عن منبه اللبيت اذا كان
عن قوله ولي شيئا لتخشى والالتشنى منه وكلا ومنا اتقع المنبوح اقتاعه مع الاسم الا انه الاواحد في التعيب
في لغة الحجاز وتميم والمعنى ثم بعد الادنياف للتحدث من سوكل عنا بالاسترداد ولكن نعم من قال تركته عن سوت
فلم يحجر الى من سوكل للاسترداد ما يرجى عنه بالقيمة وانما لمعنى تخفى الكلام من قال الا على الادنيا
منا وانا على صلاة حاصل وسوكاف فانهم واستكم **قوله** فقال ابن عطيه لالاي على القرآن بمعنى حيث
للاستال فقاله سوى على اما البتر اذا عرفيه علية **قوله** والحجب عن النوايب للساس منها هل الالسنة والنوى
وسم الحشوية قال في سوره نوح لحديث سوهم في الاسلام من اوطلة لهم في الاستكم **قوله** واما نعوق العجز
منها الغيه استدلال باعجاز على صفة اذ لو كان قديما لم يكن مستندا ولا يكون معجزا كالمحال والنزاع في حدوث
النظم وفي المعجزات النزاع في المعتبر عنه يعني العبارات النجوم فهو استدلال لا نسمعه **قوله** من شانها الى ينبع
لها لا تنطعوا من مطهم وقطع عن نخوة الا انها بعض آنيا وسال عن قطعه اي باطنه ويروى شيئا للمفعول
وانما يقوله كمعيوب الى ابن الثنا سيانه وسوا الوسن لكثر الحبوي والنهار السند الجنة شتوي من عينيا
او ارض وعيانك اذا الخلطم معظم وكرته واشتاعه **قوله** كقوله كنت فوالمعي شيئا وفي بعض النسخ كقوله
ربا في ما تركت منه فوالمعي شيئا ومن جعل الطوى شيئا وقد سمع في سوره النساء الحسنة وقصته وفي
ولعلها دونها لون الطاهر فاني لا استعمل ما بقي في الات سكراته من كل اسما لمنه رحم فاي النسخ للنسخ
لم يا شالة اولا استشهاد فيه للاول لو عطف على المثال الثاني وقد سمع في هذا الكتاب من هذا الحسن اذا مات
السيد مسهور او نحوه فتشق وقد عجب الا ان لعينا نخرجه **قوله** اصنام كالعشر لمعنى المعاشر لما كانوا
رعيه منابع وكانوا مجتمعين صح ما ذكر على مذهب من اجاز الحبايا شرطا في رقيه ايضا **قوله** او جامع حال من
الملكم مثل اصنام الاخر فالاسم على ما ذكر الحويري الحاضر يكونه من انقله فهنا على من قعم شتى وجمع حالا
من الملكم لون اللفظ وسماه المعنى لان المعنى انه است وجامع من الملكم لا انه بها جامعه لكنه حالا على الجمع اذ
لا اراد معنى للعنة معه تعالى الاية الجمعية تعالى حكاية عنهم او نحن شنا والقرآن يفسر بعضه بعضا
من كلب الا سولا كسا لا ارسل بشر اشتبهم فتقم رسولا الى النفس تلبيسه على ان لا وصف معهما كالكلام وانه
كونه بشرا تواطئه لكذلك ردا لما انكروه موفق لكونه بشر ودلالة على ان الرسل من جنس ما اسكنكم لا انه يحتمل الا كونه
حالا فاما لا تكتب في قوله ابعث الله بشرا رسولا وفي ملكا رسولا **قوله** والمعنى له اصوب اي اشد اجابة بمعنى انه يجري
مرارا من بعض نطعته بها ان رجلا نادى يا رسول الله اسليتني البلد اصوب جمعة فقال صوب البلد النار وقت تسرى
اسرع اجابة كما نهان للمطيع من الطاعة وقد علم الاصل جابة يصوب مثل طاع وطوع او قبل الحداثة ليس مشيئا
من فعل الا لسكانه مشاركة فان الاجابة حواص والاطاعة والطاعة واحد واما وجه الاجوبة فلا التعميم الى انه
موضع الفصل ولا الدعاء انه مقصد الافعال وفي الاوكد فاعل قوله ابعث الله بشرا رسولا فيمل على انه تشبيه يشا في طلع
الى المعنى الثانية كما تقول اضرب كما نزلا ولو قيل لضرب زيدا قائما او القائم لم يفد تلك الفائدة لا الاولى
تسدد المنكر ضربه قائما الا الغرض طلبه والثاني تنسيد الحكم ضربته لا انصافه بهذه الحصله الا انه ولي

حس

ان اصل الضرب حسن وسلم والجهة منكرة هذا ان حمل التقديم للحصر وان حمل للاهتمام دل على كونه نصب الاتعاب
وانه مدل على شوقه اليه وعلى التقدير فانه التقديم لا حد له [illegible] اما الحظ فمنه واما
قوله ونحو ان الحشر و[illegible] انما الحشر على هذا الوجه بمعنى الجمع كقوله وان الحشر انما [illegible] وعلى الاول
بمعنى البعث من القبور الى [illegible] على الاول على [illegible] وعلى هذا الوجه على [illegible] قال علام
عطف قوله وجعل لهم اجلا الخ اي عطفه على القسم [illegible] للفصل [illegible] وكذلك على [illegible] بعدا لما قصده
لفظا ومعنى وان [illegible] معطوف على اولم يروا لانه [illegible] المعنى وقد [illegible] المعنى [illegible] التقديم الى
قادر على الاعادة وقد جعل لهم اجلا للاعادة لا ريب فيه فلا [illegible] اي اذا كان ممكنا في نفسه واخبر بالوقوع
مخبر صادق لم [illegible] بمعنى ما كان الاجل بمعنى [illegible] لقولهم [illegible] عظاما ورفاتا [illegible]
وان كان بمعنى الموت [illegible] انهم قد علموا امكانه وانهم [illegible] لا محالة [illegible] وانه لا [illegible] من جزاء
فلم [illegible] عبثا ولم يتركوا سدى [illegible] وكانه قد اكتفى بالموت [illegible] لانه اول [illegible] ويوم [illegible]
وعلم من هذا التقرير ان قوله وجعل لهم اجلا عطف على قوله قد علموا [illegible] العطف في [illegible]
قوله لا انفصل الاول لا [illegible] لا على الحصر [illegible] الكلام [illegible] المسند [illegible] المسند اليه [illegible]
[illegible] صاحب الصورة كانه [illegible] الاختصاص [illegible] الاختصاص [illegible]
الا لتأكيد [illegible] وقد [illegible] المعنى لا [illegible] الاختصاص [illegible] وانه [illegible]
الاختصاص [illegible] الكلام [illegible] على المسند [illegible]
للاختصاص **قوله** [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] الاختصاص [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] الى معاني [illegible]
والطوفان [illegible] الاختصاص [illegible]
انها [illegible] عليهم الطوفان والجراد الى [illegible]
[illegible] [illegible]

وهذا اصطلح به على ان هذا النوع غير ذلك النوع والتعليم **قوله** ومعرفة قوله [illegible] الحديث
[illegible] والسؤال [illegible] الاسلوب
الحكيم لانه [illegible] النوع [illegible] على [illegible] **قوله** وما [illegible]
صلى الله عليه وسلم [illegible] وكذلك [illegible]
[illegible]
على هذا [illegible] **قوله** تعالى [illegible] لانه لو كان [illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible]
وايضا [illegible] على الظاهر [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] السؤال [illegible]
على هذا [illegible]
[illegible]
[illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] والحاصل ان المقصود [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]

قلنا صحيح الحروف [illegible]

[illegible]

[illegible] تمت سورة [illegible] والحمد لله كما هو اهله والصلوة والسلام على النبي محمد وآله وصحبه اجمعين

سورة الكهف

بسم الله الرحمن الرحيم قوله [illegible]

[illegible]

السؤال عنه كذلك لانه قال الظاهر انهم سألوا نصيب من علم سواهم كذلك **قوله** وفيه معنى التعجب وجعله
في جواب الصنف وان معنى التعجب تعظيم الامر فلولا معنى **قوله** وتحصى من قصتهم الآن يوما او بعض
اذ كانت على التعجب عند الامان ما لا يستطيع قدرته فالمعلوم كذلك ولكن انه بعد فكثير وفي المعدول الى
الحال عن المعنى حالة على استحسانه ريما ولم يستمر لها **قوله** لهم في الفعل الاراده سمى عبثا ما لا يحسن
اما الاسف بمعنى السب فلا امر [illegible] لا يرجعن لعيسى وانهم سكت واما الاشفاق فلم يذكره
لابعد كونه من الاسف لانها تحمل عليها واعتنى في صاحبها الاسف **قوله** في ارادة بعضه اساء ولانه
تشمه ما على الارض اوضحنا لانا زينا [illegible] كانت معتبره مرتبه في انه [illegible] فسمي الارض
الارض ايضا وقد اجزت قوله لانا زينا وذكر في جواب [illegible] الا بمعنى [illegible] نباتها اي قطع
اما بارتجى واما العسر [illegible] والقتال [illegible] **قوله** [illegible] تمهيد [illegible] ام حسبت
مع [illegible] فانه ذكر [illegible] الكلمة وكانت [illegible] صلى الله عليه وسلم وانه لا ينبغي ان يحزن نفسه على ان [illegible]
[illegible] والرابع الاخرى [illegible] ما تشمل على اصحاب الكهف [illegible] ام حسبت ان اصحاب
بمعنى انكم لتعظم من هنا على [illegible] لا ينبغي ان يتعجب من هنا والخطاب [illegible] والمعصوم [illegible]
كما يعرف من قوله تعالى [illegible] الاسقاط الاول [illegible] اصلا فيهم [illegible] عن مثل تلك الايات
[illegible] على الكلام [illegible] اعوذ [illegible] وان [illegible]
[illegible] لا [illegible] المنكر [illegible]
[illegible] عنه [illegible] الاعلام [illegible]
[illegible] كيف [illegible] اصحاب الكهف [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] الصلت [illegible]
الرقيم [illegible] وفي الكهف [illegible] على ان الرقيم الكلب [illegible] اصحاب الكهف
[illegible] **قوله** كانوا آية عجبا من آياتنا [illegible] على [illegible]
في الاصل [illegible] **قوله** [illegible] العجب [illegible]
[illegible] الاذن [illegible] الحجاب [illegible]
[illegible] النوم [illegible] الاذان [illegible]
[illegible] الصوت [illegible]
[illegible]
النوم لا النوم الثقيل **قوله** [illegible] اذا [illegible]
[illegible] مثلا [illegible]
[illegible] من [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]

امدا

امدا لافعال [illegible] المفعول به وما في الشرط [illegible] الصيغة ولا يجوز [illegible] على المفعول
[illegible] انه افعل التفضيل [illegible] من [illegible] ولا انه قياس عند سيبويه
[illegible] اولا الشيء [illegible] انه مفعول ما كان [illegible] مما [illegible] لم يحصل المذكور
[illegible] الضبط [illegible] الامد لا
[illegible] اضبط [illegible] اضبط لا ايام
[illegible]
[illegible] انه [illegible] معلوم انه امد
[illegible] الامد [illegible] الضبط
[illegible]
[illegible] في [illegible]
[illegible] **قوله**
[illegible] **قوله**
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله**
[illegible] الكلام [illegible]
[illegible] **قوله**
[illegible]
[illegible] **قوله**
[illegible] **قوله**
[illegible] **قوله**
[illegible]

في الحواشي شامس في لا غامس والوجدان بيانه نظر ضحى وطول النهار كما كنا من بعد شامسها كان ناه
كنه ضحى ... سلما استشه كلال العين نشا بل الغسق وفيه نظر والنوق بالقاف والى البحر الكثيب الصغير
والمنزو اسم بلد معروف والعوالي بين العوالي معروفه بالمدينة ويروى بدل الراذ اجياد قوله فهم في متسع منه
ما لم يقبض المفازة بمنزوله اي الكهف بحيث يطلع عليه الشمس فيصيبهم من الفتاني وهو الصابح الاسود
لفظ جمرة قوله ثناء عليهم بانهم جاهدوا في الله حق جهاده ... الهداية والاضلال بما قدم اولا الكلام مسوق
لبيان حالهم وجعل ثناء على الله عنا سبه قوله ونخالهم هم هيجة رقودا ويطلعنا ... قوله ومن يضلل الله اذ
لو اريد مدحهم لكفى بقوله فهو المهتد لا بطال المقام والمقابل لا يتم المنع بل تركت صفته نعم فضل انهم
اهل الولاية وارشاد لا اهلهم الى الرشد قوله والشمس ... الاسد وحسبنا على ... بها
عن سكرى ... وساسة قوله ثم كلام ... الكاف والمحكم اسم ما كانت هم فقصة عنت وعجبه
في الحواشي ... بن اسعد بن كرب وعن الاستعاذة عجبه بن اسعد بن صفوان التميمي قوله اوقع ذلك ...
كانه سال عن الجواد وانه في القبيلة اولها صالت ... فصلا عن الجواد ولهذا امره يقولها ... ووصف البعض
في انسان يخاطبه وفيه طرف من الاسلوب الحكيم قوله وكذا اعثرنا ... فيه المثال ليه الكلام ...
والوجه انشراحهم على الحكيم كاستمال الاطلاع عليهم قوله قال الرجل ... اصحاب الكهف بدلا على
انه لبس ... فلما ... لا محالة فصور على حالي ... لك كانه قيل وكذلك اطلعنا عليهم
اصحاب الكهف حال ... في امر البعث ... ذلك ... ابعثوا صوغا ... اصحاب ...
الوجه من الاعتاد قال الى انى ... اي تذكر الناس ... اصحاب الكهف وقوله بنيانا ... بينهم
تنازعهم ... كان في البنا للمتعف اما على ... فظاهر واما على الاول فلانهم ... قصتهم ...
وبالظهور ... فيهم ... وابنوا عليهم بنيانا ... بيوتهم ... تعالى
حكاية عنهم ربهم اعلم بهم ... المعنى لانهم لما ... قالوا ابنوا ... المسامين
المخرج ... على الاوجه ... الاحسن
قوله ربهم اعلم بهم ... على ... فقصوا ...
في بنا ... ربهم اعلم بهم ... ربهم اعلم بهم كلام
المساعين كانهم تذكروا امرهم ... الكلام ... اذا جعل ... فيه ان ... ولا جعل
النزاع في ... الكلام ... واما اذا جعل من كلام الله تعالى ... الوجه ... لكونه
... العرب ... كما جعل ربنا للذين ... في ... التعليم
مع علمهم ... فيعيد ... قوله ... قوله قال العاقب وكان ... النطق
يسمون ... الحكيم ... فاتاه الله ... الى ... نسطور وبليبس
الى ... اسم ... اهلا وفضل ... الا المدينة التي ...
... التي ... قوله ولا تقولن ... قوله

اي بعيا الجبر الخفي ولسانه فيه ارشاد الى العجز الاستعمال وانه حصل الكلام لما سبقهم علم عن الرجم
المرجع لا مقصد به مخلطه ... اخطاء لعمر ... على ... كان الرجام ... نصب الرجم
على وجه التسليط بخلاف السهم ونحو ولهذا قال ... رمي بالغيب ويجانه ولم يقولوا رميا به ... الرمي
في نت ونحوه ما نظر الجاسر في عرض المرمى اثر السهم في رميه قوله اعرضوا الرجم موضع الظن
اي اداته لما كثر استعمال الرجم بمعنى الظن فهو ... من المصدر معناه ... الى الظن والتعلق ...
رجما بالغيب اي ظنا ... وما ... بها الحديث المرجم اي المظنون قوله ... سخل على ... الالحق
منه ... الكلام في ... والعارض ... عن ... ويشابهه ... قوله ... بعض
... على ... الحال ... الصفة ... والسكرى ... الصفة ... اذا ...
جملة الا ... الواو ... للموصوف ... كما ... اذا ...
... الاسماء والصفة المستفادة من الواو ... ملازمة ومصاحبة بين الصفة
الموصوف ... الصفة ... الصفة ...
... قوله وذلك ... الامر ... فلا ... الاستثناء
... قوله ... فعله ...
... على ... تعالى ... اذا ... اما ... عن ذلك
... قوله يعني الاستثناء
... تعالى ... الاستثناء ... تعالى ... القول بجعله الاستثناء
كان ... وسولا ... عليه ... تعالى واما الوجه الثاني
... تعالى ... ولم ... ذلك
... الا ... ذلك ... الا ... وان
... اطلاق ... التخصيص ... الاستثناء ... الوحي
... تعالى ... الاستثناء ... الى النفي
... المستقبل وقوله فاعل غدا ... الوحي ... ان يكون
... الاستثناء ... والكاف ... الله
... قوله ... ذكر ... ذلك ...
... مر ... منه ... بعد
... على ... قوله ... ان يكون المعنى
... على ...
... قوله ... النهي ... على ...
... والنصب

نعم لو انه حال لا وما صحا موصوف قوله وسوبان لما اجمل في قوله فضربنا على اذانهم فعطى سنا قوله فل اسم
بما لشوله تعبير لكون المد المضروب فيها على اذانهم حجا بين المدة كانه قيل هل السمع بما لبثوا وقد اعلم فهو
الحق الصوت الذي الخصم حوله شكل قط وغامت باقوا لسان السنة على انهم ما يخول في كلما بعضنا كذلك عنب
اختلافهم في عدد اشخاصهم ولكون النبي صلى قوله من اعلم مما كان للنبي بقوله من يحى لهم بعث بهم
ولا لاشك انه من بعث النبي صلى الله عليه وسلم لكون معجز له ولو قيل فضربنا على اذانهم سنين عددا ثم قرب
او للتي بهتنا او لم يكن فيه منه الدلالة السابقة عند قوله والاصل الاخر والتعلم قوله على وضع الجمع
موضع الواحد في التشريف اشار الى ان المذهب الاصل في الاستعمال الواحد ولكن وضع الجمع مكانه مبالغة كان الا مثل
بالاخرين عملا لا استعلا الخصوص الذات مع كون المراد اخص لكن افراد الجمع مبالغة فيتضمنها على الانواع
واكمل نوع كانه جنس مستقل كفى لزيادة فضلهم والشيخ قوله الشيخ ابن الحاجب في الاصل الجمع وما عدل الى
المفرد لعوضها نه الى الاصل المرفوض قياسا نظرا الى المبالغة جمع كلمة وابنه ونحوهما قوله وان النفوق
ضرب عارفه لذلك حتى ترسوا دائما نفس الحساب بطلوا اي بقينا عارفه صابرة قال عرف فلم وكصبر اصطبر
لفظا ومعنى ترسونت وتطلع خرج من ما ذكروه تعب الفاقوت الحساب او يطلع وما في المحلى وحجاباس جاد
الحسان والى الاضطراب قوله لانه يوعلم في اكثر الاستعمال سبيلا دا اربعة عنوه بها كما نص عليه في
سوره النحو في قوله ولعت مستحكم تكرر فهمنا لم يرد ذلك وكان الموحين حسنا كافي العشي لم يكن من قوله وقد كان
منهم حاجب ابن عمه ابو حنطب وابن منه العاكف قوله وهذه قوله فعقد عما يجد لا ارتجاع له واثم النشود
على عمرانه اجد سوف نغنه ومقصية المشهورة تبين البيت على الذي بعضه الدو العراته الشتيه بالعبر
في التوقيعه وانساط ولا اجد محكم الخلق قوله ان يحدى بعض الموسى قبل بزدنى لا الى بيدا اسعد
والحلوات النفس اي يستحق به مزدوجا قوله تريد نسبه الحال في موضع الحال في قسط طلوع التي هو على المشهور جاد
مكانا فعساك وعلى غرتها لعيم المشرى في النفصل او موقف والعامل على الاول ايضا النفصل اشارة سوقى
معاني ابن حسنا وكان شرف منها خاصة العتيق الساكت واسعد الى تحل حالا من الفاعل وهو حيثه العجم
اما الاتحاد والاعاس او سنه على مكان لا الحاجم او لا كتفا ما صحها على ان احوالها معضوما صدق الحقيقه واستاع
استنادا لا ارتجاعه الى النص متبع بالخصها كما على لعه صاحبها الا ان يكون ما شاع من نحو وطهم سنسكن المنى
الى السمع بما المستقر المحض على الارتجاعه بكونها محالي على ان النظر للتهوا التعبير والتعلم قوله الموضوع مسند محذوف
ذكر في الكشف في قوله الحق من كل فلا تكونن من الممترين سبيلا الوجه وان يكون مسند الى ضمير من كل طائفتا الاكثف الوجه
حالها في ايضا ووجه اشارة الى حذف المعنى عليه اثم ابتنا ما لانه لما امر بالمداومة على تلاوة سنن الكتاب
العظيم اشار الى جعل القائمة على تلاوته المرسى وجه ما سبك الله تعالى عن بعضه لما نعماه الى لعى بهن
النعمة العظمى وله فلشكرها اشتغال عن كل شاغل ذكر للالهة الاعلى والاعراض بقوله وقل الحق من ربكم فمن
شاء فليؤمن في سبك ان ربي بعدا لسماه ومن شاء فليكفر الحاكم لما فاتى الضلالة اما الوجه مستندا
فالتوفيق لك كان اللهم الى الاولى قول التابعه وكان بالجنس على معنى جمع الذي من تكلم لا من عرفه كما ذكر في

التس

التسن وشمل الكتاب بمقولة التاكيد لم يطوق المفصل ذليل عسى سو الكلام مكونه منه تعالى الاغرار كونه حقا
انه لا اساس الاعز ومن يتكلم حال يحوك اقصر بعضهم كما ذكر بسالك والاكثر او في وقوله والمعنى جاء
الحق ولحا الصحف لخصوص بالمعنى بعد ما وصل المخترين قوله لو ارتفت فيشا السن مرتفعا كما في عنى
فيها الصاحب منوع في الصحاح باطلا مرتفعا اي متكئا على مرفق وهو مسند الى المجرى من للحجرين
فعلى سنا لانكون من الشك الاستهلكن لا اتكاء على الحسنة كما تكون للنعيم تكون للحزن والانصات لحزن من تحرف
آه العين والنبح الشق قوله عبد الشين بعضها اشد اكثر النجم وبعض نسخ الكشاف وما نسي لهم في الاسماع
قوله بالحسن غيرها اشاره الى ان الاضافه لافاده الاختصاص وسواد الحصه لا الى النظر الى ما وقع النصوص
او لا الكعبه محلها واحد او الكثر والى الحسن انهما انما نزل منزله واحد او اولاد دخل كل واحد واحد للحلول
مال بكنه جعلكما ولها صحاحا لانعم كثير في البعث اشاره الى الكفر لا يستحق ومن شك في صنعه من صنايعه
تعالى المعلومه بالاتفاق في الخلل فما علم بالضروره من دين محمد صلى الله عليه وسلم فهو الكافر للطلول واسالك
في البعث كما قيل وجه الكل في قدرته تعالى وفي لمحانه الصدق وفي حكمه الامر الحق الخصم انما
ملساكم ضننا واكمل انا لا ترجعوا ثم انه جاحد لسعي البعاد والاعادة شكم سدا وسما ملحظم النعيم ملهما
جعله جاحد الانعم واشاره الى ان كل كفر شرعا يحكم لعوق والا تعكس فافهم قوله وترسو الطرف
احلت منذ ب وبقليفين كن اي لكن لا اقلى اي لكن انا لا اقلى وسنا الحسن علم السعد لكنه انا لا اقلى
على صيغة ضمير انسان والمعنيه صلى الاصل لكن انا كل علي حذف الهمزه كني مع نون الوقايه قوله فادا كما وما
لكني وهو موحد اشاره الى التخلص للمعنى والا الاستفهام لكان الاسم حول التر لحى سنا الموقوف والاستشهد ان
اكثر بالسنه لا بالعايد التوحيد كما ان المشترك يكون منها وفيها والتعلم قوله وقيل حسبا بالمرائى التصاح
الحسان بهام صنعا او الوحد حسناه قوله ظرف البطن لا ساس على الاسلام ظرف البطن وافي عمرو بن نبيه و
ضرنا الحسن وظلل البطن واشنا ملجزنا اشهنا ونضعه على انه مفعول مطلوب بمنزلة تغلبا حاقا ما نادس
قوله كقوله فيه تعالى في سبيل الله واوحكاف ابد في الحمل على اللفظ لا للمعنى وهو مثال يحمل على اللفظ
اولا ادالى ان المسقوط محقق محمل على اللفظ ومصروف على المعنى كما انه سالك فيه تعالى واو محكاف يحمل على
اللفظ وقوله زمنهم شئلهم يحمل على المعنى وكذا كقوله فيه تعالى الى الاخر وقالوا ساظهر قوله بعنى ان
قوله ابنتخولم اسرف ترتحي صدكم حلم الحل انها سنا لخصص لهذا اليوم الذي جعلنا الولاه فيه بنعمى الدولي
من الاول يوم لقوله ولم يكن فيه متصرفه عليها وفيه وعلى سند الوجه متعلق بقوله السوق الى اكثر ترحي
اصله وجعل الحصن الاوجه كلها لا اوجه لنظرها دعا قيل قوله يجمع في انسابه الالاساس يجمع فيه الدولي ينبع
قوله ووقف بعضا بترقفا انتشا انا قطر بما ترى قوله ووجه حقيقه اي كل مختلطين موضوع كل
واحد بنفسه صاحبه اعلم الخلط سوالجمع من اجزاء الشيء بعضها على ما نعلق جاذبين او مختلفين وسواء كان من
الزرع على ما فصل من العيف وكما امتزاج مع باقي عناصر انسان في اختلاطه بنفسه كحال الماء بالشراب
في امراج والتبعيض للعطف والرعف وتناط الماء به في انسابه الاختلاط الى انسا على الاماء كالمهم

وهو وجه ضعيف ولهذا لم يذكر في سورة يونس قوله احصروا وقفوا في الصحاح ووقف الشيء اي احبسه فهو
واقف اي ناظر وقاف شديد الحفظ وفي الاساس له بحث من ارى قوله وينوب عنه كل ما نطق حالا الجمل الحالية
قال المصنف كون القول بحو بين في هذا الكتاب ولا وجه الى ان الجمل عطفا على شيء والاخلال بالتصرف البعيد لا الحصول
الى اذ ما قبل ظاهر به كل ما نطق في بعض شواهد الاخري الى قوله من خطوط الدنيا وجعل ساتا كما قوله
قلت لا اله الا انه على ان هذا شيخ قبل السر بهذا الوجه حاصل جمل الحال حالا بعضه ومعه شرما عم او عطفا لا الى
عن غاية العطف مع امكان التوافق جعل عطفا او حالا ومعناه انه لو لحقه مضافا بها حالا لم يوجد بالى و
قوله نعم هل الشيء قال صاحب الانصاف اني لا اطلاقه على الله تعالى فانه يطلق على من يحصل منه وحولي
الى النفس وقد يوجه لجهة المبالغة فهو الحق بكونه معصوما لذاته اولا ثم لا يتم انه انما اطلاقه على من لو علمه
الخطأ قوله وانما كانوا يكونون شركا فيها كونها لو شركا في الاخمس اصل الكلام وانما كونوا شركا في الصادرة لو
شاكلوه في الخمس ولو كان يصدق وقيل يكونون ابدا ما نكونه متعددة مع فرض محال ذاته للادب كما قيل
وانما قال سر كونهم شركا وليس من ما وجد ان لنا كانوا كلام في شيء قوله نفعه وجعلنا بينهم وانها ما قدم
جهنم سد اعلى شيء ان يكون للوثوق معا الهلاك وقوله مشركا وصف الوادي وقوله وعل الحسن عداوة
والمعنى عداوة موحشة شدتها سلكك سد على شيء اوكونه مصدره كالموعد اما لا فضا بها اله او مثل
دعل عدل والاستشهاد بقوله لا تكون حبك كلفا ولا بغضك تلفا قوله الاول قوله بهلك فيه الاشواط
تعالى بلد يهلك فيه اشواط الرياح اذا كان بعيد الابلغ غايته والشوط الدفعة وجري مرة الى الغاية
قوله فاذا نمير هل عن شبه من صرف معها الى كثير الحلي فقام ام الاصلود لنا فلا متكلف ونسر شيخ
دهين اسلم امرله قوله واذ هو حول قوله اما الدلالة فصريح محال لكنه يدل على ذلك لان للمعنى اذا اي وعوف
وسوى العكس بلا ضعيف واما انه حال على الوجه الكلي معناه انه نزل منزلة البالغ ساهر في عدم الاسناد
المدرج كونهم مطبوعا على قلوبهم فلا شيء ما اثره مالنه على تسر جال لم لم يسمعوا والسؤال على هذا الوجه
اوقع قوله ضوابطها للغنى لا سرح مسري وليس فيه اسناد محازي على ما يتم واما القطع في حده الهوي
والارتفاع في الاصل ثم احسانا ثم استعمل في ازواله مطلقا قوله في مثل السرحة حجرا اسعد له كما لسرداية
وهو سعد اشق وعل العب المحدد وجعل السرحة الدنيا في صعد نهار الناس انما سمي به لكثرة اشجاد
ارتعول في شاطئه قوله وليس بذلك اي بذلك القوم الرفق وعلك ان لحقه عن عمى حد اللهم بعده
قولها وحكت ما كنا نبغ تبعه وهو داوه لوعروا في الفركه باثبات الكاف في الوصل قال سلمان افع فالوعرف
اتكب بواثبوا في الوصل واكثر في الحالتين اذا قوله ما خففه فيهما قوله لحد دارها في الصحاح وعن وحي اذا رحم
ادلجم في الطريق الذي جاءنه من ريح التعب وسط يقه الى جحر قوله ان نفقا ان حرك كعب سعوف الكعالي
من اصحاب المرد لونس عكم اسعده ويقال حي من اليمن وغلط الرد الكعالي كم الكاف سنة الى بقاده من اليمن
سكبة في حواشي الصحاح قوله او في الاحل عطف على قوله في محل النصب وفي بعض النسخ اوالى محل وقسف الطرد
اي تام الفضل لها تحلاه ومن تتول الطلب على هذا الوجه اشان اوانه لا ماش للقائل في الجمع وانما انتج في وجه

الفط

الفط فالمسالك لست واقصه موقع للوعد لكنني حكمه محالا قوله هذا موضع علم اي هذا العلم نسبه لا من علم
موسى الى الصادق من الخضر عليهما السلام ما كان في صورة انساد محض الصلاح وكسب كونه الحصة اذا لم يعلم مرتبه
من صدد عند الفعل وكونه انفعل واحسنا الصلاح قوله دامر دنيا اذا امر اوله قد لقي للاوان شيئا امرا فيل
اصل امر امرا مثل كبد محفف قوله اذا خرج الكلام في معرض النهي فهي الاخرى كان موسى عليه السلام قد نهي
عنه وعلى التكرار نهاه على حد ما انسان موضعا او صد عنه عن عرض نساه وكم يكن وانما صار الى هذا الوجه
لا الى المحمد انسان ما للاصمعي على انه للنهي على الامتناع لا النهي وعلى الاول وجه ان كونه ههنا موضع النهي تعله
اسقط في نهي قوله قبل اكثر اهل من الاخبار وقيل معناه حتى نشا كبره لا اولئنا نوف الظاهر من اكنا انما
الفظ وظاهر الاريحي كنت صراحا على الكبر بالهيه من حسنها كنت وكنت وحمل الامر بعض معانيها واما حسب
لحسنه فلا حرفا لنفسه فتسللي الحلال وهذا مباشرة على الكد لم يكن سيا مخضا وقوله حسن ان
نزل استقلالا بالهاء الجدواسة من التسلي لشيء لانه حكى على رب الوجه لا نزل عنه والرقي فيه وانما هلا حط
كهن انسه الى الذي قال الغلي قوله وقيل الابلة في بعض الحواشي قيل الصواب لا انه قوله في بهم قلعت
برسانا بها فلو انسس اذا الحق نصولها اي عن في معانيه قلعت وما استعار ها ما لا بركمعلوق العوس
اداة دفن الخروج من شد الحشب قوله لاسطون التعوى مسطو العود راسخ كمال العصا عن الى هلال
العسكري مثلا لا عن قوس واوله فاستطو العود فطالا السكوت قوله ان لا طوي صادقا وصياد في
ثما لحسبهم بها محبا وعز السكينة شب ترضلم شملا نقول ان طوى شملا صادقا حسبهم اي الحق الذي
قلوا انا شمل سلكك كلو محبا وعز السرف فيه انما اليه قوله عزة مارد وعز الاباتي مارد وهو حصن كعنه
الجندل ولا بلق حصن السمول يرعادنا التهوتي وهذا ابن عوف ان ما تلكه الحرس حصن ضد الحصن على
مرتبعا وهو مثل لكل ما يمنع ويمتنع على طالبه ولبعضهم وكان ادادة نفسه بالي على اعنائه اعتماده هم
انا افاد الصرم ترتا اغني اغناه اذا نام الانسان وكلام العرب اغنى وغمنا نعاف على قوله استار وادف و
التي لعنصها سنان طه وانتش طهوها سوعها مات الحماسة كون من نهود الثدي وقيل ارادف بذلك
واحسن قوله وقال خوارقه ستاصر وتكنت موالصاد وصرمعهم واوله يعني اكنان من يوقفه وبدمه
سهل ارتل الستب نحصفه وحش تسم كل في صوابه سال انه يعنى الكتاب حاملا برقه بحرم ليتبع
مكاه وتخلص من لطرد بهم ماحمه اذا كنا من تناص من ازال وهو المتنا وطرطوا والكنسي المحمع
في الشرح ولا في المنبر بعضه فوق بعض قال الاريحي على الانس كنسه الراب ما كتبا دا شرب بعضه
فوق بعض جهوفا عن بهم وقيل سهم ازاله خريسنا محروقا اي هو نحمي الكنا من تناص وزرعي في الست
الصادق المحجم من حصنه فلما من اذا سيبقه فاينهم والمعنى على المبالغة قوله الى او كل الشي اقتل
لازمنى في ذلك الى سم لقيم وهو السواد ونعيمناه اذا انما نصا الى مقيبه العجيب بها ما لاسنا في الكتاب
فانما اسحمل عن اخر وسطه اذا جمع كجمع شيئا صمد الى انسه كعراحب والمعنى ان كل من الظاهر
والذي نوعنها باسم على طريقه ابتنا سا انه والتعلم قوله اي هذا الاعراض سبب لاعراق وجه التخصيص بالنبات

فمنع المجمع انه حرم على الخضر عليه السلم الصحبة بعد ذلك بقوله فلا تصاحبني وكما هنا صاحب الشرع واما ما سبق
على التسريح عن بعضهم لما نطق موسى عليه السلم بما يدل على القطع بقوله ولو شئت لاتخذت عليه اجرا
الخضر بهذا فراق بيني وبينك فلا يتوجه الالتهما والله اعلم قوله واما قدم للعناية ولا يجوز التعصب ليس من
السبب ولكن يجوز كونها للمساكين وكان ... ذلك نسطو ثم قيل اي بحصل بين المبتدا والخبر كما فصل
المسمى بذكر المسبب واما ... الكلام فان جعلتها ... ان يتوسط بينهما فكذلك المسبب المستفاد
من مجموع ... السبب ... ماحكاه سيبويه ... سلوك الطرفين المبتدا والخبر جميعا كما ان السعد
في ... سلوك ... والعصب ... بينهما ... فكذلك فصل ... بين ...
وهو الحق ... انه لما ... لكن السبب ... الجزء ... فيحتاج ... المسبب ... هو المطلوب والاعتنا بشانه
منها على الاعتنا ... الجزء الاخر ثم جيء على ... والله ما عنى الا ...
الجزء الاخر فهنا ما ... ومنه يعلم ان المجموع هو الجواب ... للعناية ولا ... العصب قوله
ونحن لا ... حكاية عن ... تعالى ... كان ... موسى عليه السلم تعالى
والخضر عليه السلم ما ذل ... وفي ذلك لطف ... الظاهر ... قوله ... لا ... على احد
الوجهين ... قوله وضبط ... فهما ... كلام ... على ظاهره واما قوله ... الا ...
فيه قضاه لاجل لقوله تعالى وجاهدوا في الله حق جهاده ... لا ... الله ... والحجة في ... قوله
... كل ... تعالى ... المثله ... ابن ... الله على ... قوله
لا ... والظاهر انه اشار الى العاقبة ... منهم ... قوله
واشد ... عند ... ذو القرنين قيل
... ملكا ... الملوك ... اسماء ... حكيم ...
... قوله كانوا ... احدا ...
... اما ... الحسن ...
وقوله اما من ظلم ... النبل والاسر ...
... اما الذي ...
... قوله ... النبل والاسر ...
... اما ... النبل واما ... بالاسر ...
... فهلا ... الا ... النبل ... الاسر ...
... الوجه ... الحكم ... تعالى ...
... الاسلام واما ... الوجهين ...
... الوجه ...
... قوله ... مطلع الشمس ... الاصل ...

سيما

سيما سا وقيل بعض ائمة التصريف ان المطلع جاء في لغة ... فتحا وكسرا ... مصدر ...
كلام ... قوله ما يحسن الا ... فهو ...
تضمن ... الصوامع ... كان ... المفصل كان ... الشيخ ابن الحاجب ...
... موضع ... لان ... الموضع ...
على ... قضيتم ...
... من المجموع ... في ...
... الموضع ... على ...
من ... على ... الموضع ...
... الجمع ... والجنسية ...
... قوله ...
... قوله ... الشمس قوله كذلك ...
... وقد احطنا ...
... مطلع الشمس ...
... قوله ... الاسباب
... الموضع ... مطلع الشمس ...
... الوجه ...
... وقد احطنا ...
... مطلع الشمس
... هذا الوجه ...
... قوله ...
... تعالى ...
... الحروف ...
...
... قوله ...
... قوله ...
... هذا الوجه ...
قال ... الخراج ... زيادة اللفظ زيادة المعنى
...
... والنوال والله اعلم قوله

من تحتهم تو سعرتهم اي نقاع فوق رقاع بدمست الثوب ونقمته بدما وسعرتهم اي مرقع قوله
والصدفان جانبا الجبل لانهما يتصادفان اي يتقابلان قال ابن الاثير للمنفرد صدف حتى يصادفه
آخر او قوله قطرا النحاس المذاب لانه يقطر واشاله قوله ردما قال آتوني اي جيئوني سوى ابي بكر
وقراءه حمزة والتقدير جيئوني بقطر افرغ عليه وحذف الاول لدلالة الثاني عليه ومن قرا آتوني اسند
على اعطوني ربيه فاولوني قطرا لا اعطاء التمليك لكنه منافيا لما سبق منه من رد الخرج وطلب الاعانة
واما من قرا اعانوني الى عطا فات سلم استعار اجرهم ستمد الطا والتاء لمن تحقيقها قوله نقبا لي فقاتهم
سودوه يكون في اعلى الصخر وقيل سلم استعمل النهاية في اعلى الارض واعسبا نقبه قوله عن ابي الي يعلم
انها ما ذكر بالسطح ربما يعطا العوص عن الكثير وهو مسموع عن طائف نقل حصل من اطلاق المسبب وارادة السبب
وغيره ان من لم ينظر نظر اليه يوجب الى ذكر فيستطيع فانه لا نظر الا التذكر وبعده فان مع التحويل وذكر وجهها ما سا انه
الاول والاصح على هذا المعنى الضمار ولهذا استشهد بقوله صم بكم عمي قوله نعم انهم لا يكونون لهم
اوليا وذلك لانه اكثر حسبان الخادم ولينا اعتقاد الولاية فيهم فدل على انه عن طريق لتصديق ونحوه
واستشهد بقوله قالوا سبحانك الآية دالة على انهم لهم لعدم الاوليا والمعنى ان قوله تحسب طوع على ما
كانت وكانوا دالة على الحسبان ما نسي على التعامي والتصامم وادخل عليه همزة الانكار دالا على ذم و
وعن المطبوع عليهما لفظا لا معنى للدلالة بالاستقلال المؤكد للنعم فانه قبل لا تزلوه بانهم من من حق العصاة
والتقسيم ومن يغفل عليهما الحسبان المترتب عليهما وقوله الذي كونوا من وضع الظاهر مقام المضمر زيادة للتعيين
واما قراءة على كم اسمه وظاهر الوجه دالة على غاية الذم لانه حصل لكم مجموع عنهم يوم الحساب
وما يكسبوه من صغار العقاب والفضائح التي لا بد منها للفاتحة كل يوم قوله كقوله هانيا اصحابه
على القول لتعدد كل ساكه انهم اصحاب الصوامع واد فقصاه انما حسبت بهم وعملت ونصبت اعالهانية
الفصيم الناصب وانتهى الواجب فقد ذكر سواه ملته امالك قوله قال منهم اصل حرورك سوى نفس ابن الكوا
اتنا من لانه كان ايضا من الخوارج وكانوا امر به لتحاج علينا لمن لاسجه واما تسوله الى من الزبد في
من قريتي لتكونه لان اولاها تحويهم فيها قوله فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا قال وفيه الثنى فاسد وونكل الى انعم
اي تفعل وعنه قوله هم الصعلوك وانه وقيل ذا سا برازه اي تمام الوزن وفي عكسه ثبات فا فعل اسنا
المعنى للاضربنا وهل فلا يكونوا لهم عندنا فيه مقدار واما قوله لم يزن شيا فعناه لم يعطن شيا وان
في الوزن مع تلك الاحوال المثال وانما العلم قوله جهنم عطف بيان لقولهم جزاؤهم قال شيخنا الشاني الله
جزاؤهم كما استوجبته في قوله هذا وابو يوسف جنه ثم قال فحشمت اللم للجنس لذلك جهنم
فان لو التقى ذلك انى الامر لكن وبانه عند سيد وحمد جنينا اولى وهنا انما التفت الى ان الحق
ذلك الجزاء وهو جهنم تشبيه لهم وهو كلام صحيح وذلك عند ان نقل هذا الكلام انما يمشي الى ان عند
بعضهم وغيره ايضا بان فيه قوله كنوع عادي من جنتها عودا النهاية وفي حديث فاطمة بنت قيس فانها اراد
تكرر عودا اي تحولا ويقال من كل مرة بعد اخرى فهو عائد والمشهور ذلك في بيان المريض حتى خاص

قوله اسم

قوله اسم لما تقدم التقاه من الحروف في حرا السحر اسم خاص لما في المحرم والمدا اسم عام لكل ما عد بالتي
قوله ولو جئنا عشله مدادا للبحر والكلمات معرفة فيه ما نسوا بعده قيل ان هذا ليس الا الكل على
انهم نادوا الى الكلام مجيئا او يمدد لي ان معناه لنفد البحر وهي باقية وعدل الى الترك لما من المرافقة وان
الاسد عند العقول العامة سنفد ونفاد وكلمات وضع على ذلك وللمثل لتحقيق شائع
على امثال الكريم مع كل منهما مدادا وهذا الطبع يوجب من قوله تعالى والبحر يمده من بعده سبعة ابحر ذلك
من وجه آخر وسماني تحصيل هذا العدد من اللفظ ولم يرد تحصيل العدد ثم فيه فانه تصوير لما استرح في
عنايه العامة من انها سبعة اذا ما لو لاهما سبب الوصول الى التعالي سوى ذلك سبعة ابحر قوله وقد
فسر اللقاء الذي ما ذكر في سورة العنكبوت بحجه لما امثل للوصول الى العاقبة من تلقي ملك الموت و
البعث والحساب والجزاء تلك الحال الى الحال فيستقيم على حسب الى ثواب ساكنه ثم ذكر بعده تمهيد الى
مكان وصلنا الى مكان ما بل لك الحال وان يلتقي منها اكرامه من لقيه والتسوي طابا سوانه بالتي كان وما بعده وقد
سبق نظيره في تفسير العجم قوله او تمكن خلاف سوى لقاء ربه نقل عن السعدي لابس وقال الجاني استعمال
الرجاني يعني الخوف والاكرام ه تم سورة الكهف والحمد لله كما اهله والصلوة والسلم على رسوله
محمد وآله وعلى اصحابه ما الحق التقي بربه وآله

سورة مريم

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله وكسرها ابو عمرو ابو بكر الكسر الامالة لانها انتحى بالفتحة نحو الكسرة وهذا الاطلاق على سبيل التو سع
قوله وبعضهما الحسن وفي الحواشي تعبر عنها بالضم والسبب لذلك حسنة والاوجه في لغات
من الالف وفات من تحريك الالف فاحالوا على لغة اهل الحجاز وهي التي تسمى اهل التفخيم ضد الامالة الا في
معه الامالة والتفخيم ان الالف ما ثم لم يكن لها اصل حملوها على التشبيه على الواو قال ومن انما اصحي فخوفا
لاني دعاء التحكم قوله تذكر مصدر لانه فيه من هو بحاز مع عسير من اي الاخلاص ولهذا لم نشاء النداء
موضع الصوت وهذا يعم رفا على الوجهين الاخر الوجه النساك لانه في العمل الجوهري الذي
ما يعرف انه دنيا الصوت والنداء الصوت وهو لم يعد صوته اما ترى الا في الغم سبيا والخاص
الصوت ومرفع صوته في مكان الاسراء لا يسمع من الناس مع خفاه ثم الاشبه انه كلامه من الجهة الخفية لان
التاء منه مطلوب ايضا كل المقصود بالذات لا تلك قوله في الجوهري الكبير في السن كبر الرجل
كبرا ومكبرا بكسر الباء والاسم الكبر بالضم قوله وعمه تانيث قبل الجمع تاويله الجنس والاشبه
انه الواحد لا يجمع حتى ترد والعظم نانا معينا قوله لانه عمود البدن وقيل لانه اشد فيه واصلبه
بدل على الكل واحد يصلح الحمل ولذلك لا يستال الجمع ضعف البدن والاول ليس هنا على التشبيه
لكونه عمودا وانا سا على الحقيقة وعليه كل الشرح الاستحكام القصب قوله وهو لانه لم يهن
بعض عظامه ولكنها ما عليهم كلها اعظم الحجج المجلى للاسم مع الا عند تقبيل الاستواء ولا قيل ان سطل الجمع بعد ذلك
التلم وسلوك الحكم نقل فرد مفردا عنها الجنس فيعد التسليم بوهاما ذكر للمضر لان الاسواق الكثرة تحتمل
والمراد عمم وقيل السنم على ذلك النسبة عظم ولم نتبع للحاجة اليه بل لو اراده الذكر ليس مقصود الحسب للسياق

وما دل على المقصود بعد لكنه وصفوا ذلك في قوله تعالى اعجمي وعربي ما قلت ما سموه الكلام المعترض
صنف السنة بالموجه واذا كان كذلك دل على المقصود من الحسن الذي يكسبها اللفظ ومن جهة ان العرب اذا
عم لفظها بحقها فقد عظم المصاب وجل البلاء واصعب من ذلك فان قلت لكنه قلت لا يخفى الحسن لان المقصد
الى الحجة اولا والحسنة ثانيه كما نص عليه المصنف في قوله تعالى ونشر الذين امنوا وعملوا الصالحات والحسن
قاصر في هذا المعنى من نظر الى الحسن وايضا النظر في الاستعمال الى الكلمة اولى الى المقصود كان اولى الجمع ولا
نحو ان الحمل سوى على المقصود الا اصلا وفصل سوى المقصود جمعا فهو يوهم خلاف المقصود ومن هنا
النور يظهر صحة على احيانا الامام السكاكي رحمه الله **قوله** شبه الشيب بشواظ النار في بياضه وانارته
وانتشاره في الشعر وفشوه واخذه كل ما حوله باشتعال النار ثم اخرجه مخرج الاستعارة قال بعض المدققين
صاحب الايضاح في حاشية كتابه انه جعل الاية من التشبيه نظرا الى ذكر الشيب شبه الشيب بشواظ النار
ذكر منصوصا كما في الاستعارة بالكناية وكونها استعارة بالكناية لكانا شمل استعارة تحتمله وكذلك
بعلا انه جعل انتشاره في الشعر وفشوه فيه واخذه منه كل ما حوله شبيها باشتعال النار وهو مما ذكر في
لا مرين الاستعارة التخييلية لا يمنعه التشبيه منها ان المحققا والاولى ان جعل المشبه انتشار الشيب في الشيب
المشبه به اشتعال النار والجامع فشو الشيء في الشيء ان ما فيه هو استعارة تبعية والمعنى ان صاحب المفتاح
المشبه الشيب والمشبه به النار والجامع الانبساط فكانه نظر الى ما ذكر في الحاشية لكن على هذا استعارة بالكناية
والجواب ما ذكره قوله تعالى والذين يسعون في عهد الله من ان الجامع الدال على معان الاستعارة بالكناية عند
العلامة وهو الحق لا الحذف نحو ان امر ما وسما ولاشارة للمستعار له هذا فقد تكلم في حق الايضاح ان الاية
على ما سموه كشاف في ان الاولى استعارة بالكناية وان الجامع في الاية غير وكان لا عرض ان اورد بناء على ما
الله وانما الحذف بانها استعارة تمثيلية لا استعارة بالكناية فهو من باب التشبيه من جهة اخرى في الامثل
على ما انه سلمه الله حيث انه ما لا يدل عليه لفظ المفتاح انه ذكر التشبيه ولم يعين الهيئة الوحدانية المنتزعة منهما ثم انه
لم ان التشبيه والاشتعال امر يحصل من مقارنتهما هيئة اخرى شبه بها هيئة تحصل من مقارنة النار واشتعالها على ما
لا يخفى هذا ولانه من ان تعليق ان هذا كما استعارة بالكناية في اشتعل الراس علقت تمثيله اولا وقد يحقق بما سلف
ان ما ذكره سلمه الله اشبه بانه استعارة تبعية على طريق التمثيل لا يعنيه عن كون الاية حسنة الى الاستعارة **قوله**
وهذا الطرف لا اسلوغت فساد المعنى في الحال ان الطرف نابت في الحال وكونه من قبيل ما سلفا
حقيقة لم ان يكون الطرف ثابتا يعمون ما هي في ذلك الحار والمجرور ليس محل النقل لعينه الى المحذوف
للواسطة حتى ان يكون الظرف على نحو حذف من الاسم مكث وفي كتب فتح لم يفد انسا ذلك المعنى **قوله**
اي تنفخ وانتشر فيشتعل التوبيخ على الانسان من سلف من فتح شيخ في سورة ال عمران فانه عند الايضاح
لمعنى التحيب ابو السلوان شيئا تسعد الثاني ان النام وفيه ما بعضي عن الاعادة **قوله** والرفع حقيقة والا
صاحب المفتاح من انه لزم ان لا يكون قد عصب من وصف الحال بحيى قبل كرا فيوضع بالاقطاب متعارضه
كالاثر على مكان كيا صن فقد بطل الملغة في شرحه تعالى انسبه على الاخص من وانا الحطام في العضاضه

قال

في الاسحاب الشيء بعض ما سال حوله بعض ما ما تم كونه المحذوف ذلك واما المحذوف لزعم الخلف في مر بقلي
قال في الاشياء ما ليحسا له دل على انه اعطي ما سال من مع بعض بعضه من بعض وبعض وكذلك ساق الاوقات
لاخر وكذلك ان السنة وظاهر منه الاية على ضعف روايته من عم ان الحي سكت قبل الله عليهما السلم واما الا
ما ان اتى صاحب المفتاح من الحمل على الاستئناف ولا يدفع المحذوف لانه وصل معنوي فليس نفي الا ان الوصل
ولكنه غير داخل في المسؤول لانه ما لم يصل الباعث على السؤال **قوله** نفي المجنون قال رحمه الله ما هنا
مصدر جران ان مثل قصوا ذا تعجب عن قضاء **قوله** على الاساني انشوا ام شنيع اي غريب لا تكاد
الناس يستعملونه لكن دس واني جلاله وكما كان الاسم لغريب كان اشهر بصاحبه وانسح من يعلو انشره به **قال**
نفيه فقد نفع الحجاج ذكرى ما دعوا سمي الاسماء طالت كعني قال العلامة رحمه الله والا ربحا منه اكثر
اعلاما لتصح اسما شنيعا عن العرب وتشبيه لبعض غرابة الاسم حيث لم يجعل له مثل عينا وان استشهد سوى
اثنا عشر شنيع الاسامي مسيلمة انه حمزة عتق الارض بالمحدث على انه صنف مع غيرهم وليس الاول
كان من الجلال والصبر والوصف بحرم ادماج لوصف له سهم **قوله** لنجاء بما احسن ادلة السؤال وكان صوته
صوت بعيد واستبعاد ذلك ليس لاستبعاد لمعا الى الكليم بل بعد النسبة الى المخاطبين واما طلب من نزل
تركه استبعاده وجلب نزلتهم عن مستوى عاداتهم وكذلك ما لا باس به وما جاء في سورة ال عمران اسرا استبعاد
من حيث العادة وهو ايضا حسن الا ان هذا اولى **قوله** ما التعجب فضل هذا التعجب على الاول للاسنا
المعلى وجعلها سابقا بحجة وهم لا كل نحو به بيانه عند المفسر عكس **قوله** منهما اي نحو العمر والصياد
فيها اي عتا وصليا ومثل على من حق ان من محاسن ما لا يعرف لهما الجودة اصلا اي والصبر
وسوا جا من المصادر على فعل نحو الحويل والزويل والحويل بمعنى الحيل والا صرى على الحجاب از ويل الخيل
كالحويل وتبدل زوالة وتبديله من الكسر والفرق امر كانه فصل به الزوال والهلال من شبه المنيع
قوله الكاف نفي اي لامر كذلك تصديقه ثم استانف هذا يدل على انه مفعول قال الاول والضمير بعد
لا تلك المشار لسلاسة النظم وقوله في وجهه وايه الحسن اي الامر كما قلت وهو على ذلك يهون على هذه تصريح
ما قال المثال فتطحن ولا ضفا ان الثاني من قولك اريب والحطيئة قال بكر زكريا على التكلم الاستئناف صلى الله عليه
سلم فقد فلسك والسابق والاحق وعلى هذا اول قال ذلك هو على حتى حكم استئنافا فيه جوابا لما عن على
سهم من انه ذكاه في الاستبعاد سلك الطرف وقصد قصده فلا يبعى بهما انه الامر كذلك قال ذلك
على هذا ما حلبانه كتابة صفة مقول للسؤال والاول يحتاج بينهما عاطف كما في قوله تعالى وقال الكهولة
فما سم اصحابها ومرسيها ان ربي لغفور رحيم وقوله قالوا امنا وكنا ترابا وعظاما انا لمبعوثون
لانه عند الاية ولم والحسن يخلق اذا كان المحكي عنه متكلم بهما معا من غير عاطف لبدل على القصور
للنزول بعينها ولهذا استشهد منه كون الثاني استئنافا قال المدقق وكذلك الحسن اصار في الغزالة يكون
استئنافا حول الحمل فلا يدل على انه استئناف وايضا في الاول لا مستقل ما لو تكلم بها في زمانين او بعده
ذلك الترتيب فالظاهر العطف او الاستئناف ايضا للنزول ثم لو كان الاقتضاء يحصل سكتا على الكلم

على سو على ستر من هذا الابهام فان قيل كان مستبنا وان عدل الله لا الاله على نفسى ان يجعل الاستعاد ما كفى
على ستر ان اراد وعن ذلك بعض خاصه ما الاجل بعينه شاملا لكل على ذلك متعجب يستبعد ان يكون من الكتب
سلك المراد تحليل المتعو لحد وبزال استعاده واما ان يقول لا يستبعد انه اسوه شى على على الكلام الظاهر
واما ان يقول لا يستبعد وقوله انه اسوه شى على الشان منه الى انه وعد بستو القول وكتم وانه من حلاله
الذى تحسب لا يرى فى الحان لبا عنه كانا مكان وقضا فكيف لى يستحق منه صدق وقبعه فى عبو حسن احلاله
وبعضا وهذا اول لسان الانسان تصدق واما لم يكن لم يستو منه نطوقه لا المقصود الى على الكتاب وجه القديم
وقال الجوهرى بعض ستر كما اقول ثم اذا الدم تشرح هذا المعنى عدل عن الكتاب قالا وقال ابن ابى بن غرى
معناه انه اهون شى على ثم لذا احكى لكل الفتح مع بعض خلصانه كان له الى قول قلت لعصى فلان كسب وكيف
قال انى وكيف قلت قال حبالت الى الآخر وان يتوكل سنه قال ستر فلان له وامر وله حيث حاد وذلك الآية
جرى ذكرها عليه السلام وعلى نبينا صلى الله عليه وسلم هذا وجه الوجه الاول وسوا كونه ذلك لشان والى قوله
تعالى وقد اصح من هذا التفسير انه ينكر الابهام ما نع الوصل للذريع من جهة قال الثالث والمحرح جملة
الاول بخلافه فى الوجهين الاخريين على ما سنذكر موجبه ثم الظاهر فى موجبه وقوله الحسن على انه عطف على محمد
من هو افضل واما فاعل وهو الجملة انه عطف على الجملة السابقة نظر الى الاصل لما من انه داخل لنكتة وقيما اشعر
طاهر المجاز انه ما شان حيث عند اى الله قلت هو على ذلك كونه على وفق ايما لما ذكر من جهة
الابهام لا انتفاء عند على التصريح واما الوجه الثالث للمجهول فيه اسم الانسان بعين ما بعده فتستحق فيه نصب
الكاف فقال الثانى لا الاول والكتاب قال ثم ما كتب لفظها لبلاغة الفصل بين المفسر والمفسر احنق
من جهة ولا انتظم انها قال رب ذكرنا قال قيل وبنوه الخطاب زكريا والمخاطب خرم كيف وهذا النوع
من الكلام يقع فيه التشبيه متى ما لا استبيانا فى التنزيل مخوف وكذلك حصلنا كم ام كذلك يفعل ما يشاء والتشبيه
ما رب ذكرنا له قال تلك ثم انما شبه تلك القول الذى سوعلى ستر على ان قال الثالث من ما يحق صله تقول
الاول والابهام للقول الثانى ما سبق وقد حقق الكشاف فى مثلا فتح للباكت ولا يفعل وهذا الوجه
لا تصح فى وجه الحسن الا الا للتفسير لا مدخل الواو والحيوف حيث حصل عطفا عليه الا الحذف والتفسير هنا قال
والابنه الجملة انت وقوله او بعض شاف وقوله والاخرج هذا على الوجه الاول واما الوجه الثالث صولن
يكون المراد باسم الاشارة ما سمع من عملهما فالظاهر من الكلام انه على تقدير البعض والتقبيل وقال ربه له قال
ذلك مثل ذلك اى مثل ذلك القول العجيب الذى وعدته وجرحه وسوانا نبشرك الى الآخر واداه التشبيه محجمة
ما كان على امره يكون للعنى وعدد ذلك وحققه وخرج منه فكن قال ثم الدال انه مع على او نوايهم قال
سو على ستر اى قال انك سوعلى ستر نصرا القول لسطا ما ان البلاغة واما اوله مثل ذلك يخبر قال الحسن لن
الحاجة وبحث عنه ذلك لقوله بعض بل ان بحصر ما استحسنا فان انا الى انا سبق وانه شبه لم يتو لكلى
محكما منتظما فى سلك قال لى بنى شبها عليه القول الاول ان قال رب نكل ان سو على ستر لا الى انتسو لى الحب
ذكرنا فلا تمنع من جهة معطوف القول الاول من ان انما لا القول لى ربه قال ذلك مثل سو على ستر ما قد له ان

فكما علم

فكما علم حالها لان المخاطب له غير السامع الكتب ممنوع هذا التفسير لو قبل واما الكلام المشار ذكرنا فاف ذكل قوله
مثل ذلك القول العجيب الذى بشر ذكر به عنه سو على ستر اى منع ان يكون مثل القول الكتب ولكن يكون بشرا له
لتصدق مستحق اضمار القول واما على كون الحسن ما وصل عطفا على قال ذكر لم يحتج الى اضمار بل الامر من باب القول
الاول والاساكت ايضا مثل القول للاشى البلاغة ولكان الناسب فان السلم لم يجعل عطفا على
ما بعد قال الثالث من جهة التفسير وكونه البلاغة غير انه قلت يعرف ويعارانا لفظها قال بعد موجود
والملائمة معنى لما عرفت ان الاولى على الحسنه والمعنى قال ربه له قد حقق الموجود وفتح عنه فلا بد
من تقدير هو على ستر لتعتد حقيقة ايضا واما لو قدر ان المخاطب غير الله تعالى فلا يمكن اسنى الى القول الاول
نقل الاضمار بالا ترجح الحركة للشهوده وعلى الوجه الثالث لا يستوى التقدير ايضا الحق المعنى واللفظ وهذا ما هو
الاشى فى تنزيل كلام عليه والتعلم وخلاصه ما وجدنا من طلبة الافاضل بعضهم اسلحنا واموالنا الى التفسير
على هذا الوجه قال رب ذكرنا ان قال ذكرنا مثل قوله السابق فى النواب والبحث ملجئه له على الكلم
الى ان داخل ثابت وهو شبه مقول سو على ستر اى قوله قال ذكر على الاصل على هذا التقدير قلت
فلا مثل الوجه فى تنزيله صدقا لان الا انه لو لم يجيئها بانت فضة لما تبيه للعلوم ولتعرف الانسان اصل
القول غريب عن معنى الظاهر لا بدمنه لنظم الكلام فكلا للعنى وانظر الى الشيخ واعجب قلنا
فكذلك نبه لنبينا صلى الله عليه وسلم السؤال فى ما يمنع قال له ربه هو على ستر وصحته وقوعه حال الحق
نبينا صلى الله عليه وسلم من نقل اضمار القول لتصحح الكلام من خلاص هذا التفسير وكان من حوالنا نبينا صلى الله
عليه وسلم وسوى الامر على هذا الوجه لان الكلام معه وقد صحح الوصل حيا لا اضمار القول لانه جواب
لعله السلام وانه يحمله ناسك انه خطب ذكرنا عليه السلام ايضا وجاز الى النظر الى المخاطب هما واحد والخطاب
من سنا عليه الصلوة والسلام وعلم من موضوعه الماتع انه قبل ذكرنا ايضا بين المثالة ولو قال الحكى والقائل الاول محلنى
فى هذه الصورة لم يكن من اضمار لانه اذا قال عمرو بكر اذا قال زيد خالد فاما اعمال الصالحة السابقة له مقول
محسن مرفق وقد يكون التفسير قاف زيد خالد السنة المثالة لا عادة واما تحق تنزيل كلام حال سمع الله
عليه وهذا ما وقع الى صاحب التقريب شرح ستر وكذلك الامام الطيبى بما انه وقد فى الحاكم الى المذكورة
فى قال ذكل تم انه ان لم يكن مستوى القول حال ذكرنا من حيث الظاهر ادلبس بين المقول لسان الاشارة الى الاول
بانه مستقل بمعنى وهنا وللكلام موقف لما زيل الاستبعاد وتحقق الموعود المراد فى ذلك التفسير
ضرح عند الى معنى آخر بما استلزم هذا المعنى تبعا وما سوى الكلام سيح الحمل الاصل وقوله والمعنى
انه قال ذلك وقوله وعد الى وظاهر فيما آثرناه لانه تحقق الوعد لانه قوله مثل عزائه وجعل بمثلا لا
يقع هذا الامر ولكنه لما تحقق الوجهين الاولين علم من هما واما نظرى وحفظا لمريم عليها السلام ولذكرى
تام لا وعد لا قال اوله فيه ضمير استوى اليها فكذلك انه علوا كما نبوه المعنى ما ان ارادوا قال ذكل كذلك
ثم فسر قوله هو على ستر او المعنى مثل ذلك النداء العجيب الذى بحثه وعصر ذكر قال ذكل على الابهام الكاف
ثم انا نصحح هو على ستر واما سابقها لا للسؤال لان المخاطب لها جبريل عليه السلام وقوله سو على ستر كلام الى تعالى شانه

تحقيق صاحب التقريب

هكذا لها وان علم لا ثوابت تكون للغضب قال الرسول الامر كيف تصديقها لها او كما وعد تحقيقها له ثم استانف فادنكر
موعلى حتى لا انه للاستبعاد او لنسبة التحقيق ولا استبعاد فحمل قوله تكل على سبيل الغير لو كان عهاه
لا الحصر ليس شي او شيئا بعينه اشاره الى النبي صلى الله عليه وسلم قوله وقوله كونهم عجبت بلا
تاسيلا بانه مجاز شاعوا اذا لم يحضر تخطئه رجالا من اولى الطيب وقيلا قضاف لا بعض حقوقها بانهم
موجه تعالى تحسبوه خصوصا كل صحه عليهم من العدوق وشهد له الاية نزل بها جبرائيل لانذار شاء قوله
ومنه والحكم الحكم معناه الحي تام اذ نظر الى حمام سراع واحد التمد الدها ندقا الحمام التي بصر بها الثلج
حتى البصر وكانت حكيم في كل شي نظر الى حمام من بعيد فقالت ليت الحمام ليه الى حماميه ونصفها قديه
تم الحمام مايه وعينها تبول الدافعه بحسبوه فالقوم كما حسبت تسعا وتسعين لم ينقص ولم يزد وهو تهنيها
بالاصابه بسرعه فيما تشتغل بها ذوي الراي وطلب منهما الحكم مصيبا سريعه في امر وقالا لا خت نقول والثاني
ولا شغل عليه ما خفي من ذلك شيئا وبصرته وبهذا لكونها وجعلها رسلها والله التمد لكونه لعونه لسرعتها
مكونه للحكم بالاصابه اعجب وفي هذا التشبيه نفع من قوله نزيقا وانشا الملحه الحال المعنى كونه حكيما اي مصيبا
قولا وفعلا كاصابه الحي قوله هنا ما وجه لا وبه ويعرفها سئل عن الى البقا انه معطوف على الحكم وقيل
مصدر او يكون من باب ولستنا السماء الدنيا بمصابيح وحفظا لا لان الحكم اياه وجه من الشام الاسه في الناس
وحاول الجمل بمعنى الاجابه على هذا وجاز ان يحمل عطفا على صبيا وعلى ان يكون المفعول وهنا ما من سيا علمه
لاتحي الحال وباقي لا وجه حاله ويجوز في التحقيق ان يكون معمول حلى ويكون وصدقه على ابيه وحج سني
ان يكون عطفا على هنا ما يستقر العله او الحالة وانشد سيبويه وهو تحصيا لى بيت لمنذر بن ربعي الكلبي
واحدث عهده من امنيته نظرة على جانب الملعب اذا ما الحضر قوله هنا الي ذكر ها هنا اقول لم انت الحي عارف
وفي الكشاف فقال هنا هنا صرمثلا محي وعنه اي الاحكم عندنا او انزل ما هنا وقوله ما الحي اي الحي
شي لحي انه نسب بالحي ويكونه ملوقا بهم ام انت بعينها في الحي وفعل بمعناه هنا ان الحي يكن عطيت اثرا جاية
فكونه لوخر المسند وما فيه للابهام وفيه سيم او صعب المنع والاولى انسب الثاني من انسب عنه وشرقي سكم ونحو
لما قبله انه نسبه على الاول نفعل لعوقها بالو كانت محبيه في تلك الحالة المكرم وبحث ان يكون نعم ثم
لا بد انها عنها سائل نصبتا وعلى الثاني كلام متصل على سبيل التناوب كما في الحي كرامه انتدات
انه نسب كله لا لها جاءت قوله حديه سالى من الى الله ماد تحلم اسابى حصلنا ذال وقيل معطوف
على حركاه او صحبتي الا انه سوء على عملها ثنا وما يا الا وصو بنا سنطرح حفاه عن عيسى عليه السلام
وحمل المنصب ليلة الوجه الذي المرور والظهور فلم يكن تسعين قوله سم اعلى وهي سنة الاحاد فيه ابنا
الى انه عطف على قوله واتينا وعدل الى الاسميه لوصل اليه ب والتعالمعطفا على مفرد وهل قوله احيا دالسبه
تحت عطف وله ويحتمل بالحي قوله والاسناد العراق والامراد المغطا اسند فلان اعزل اعزاك
تعلى بالله نفسه بما بين انها وبين انقا التي طرحه بعل الاصطلحه به قوله اوبحارنا اي وفي مكان من
داربها زجى الله لا ترجى سلحمس قوله وشرقه نضم الى او فيهما موضع الشعود للشمس وعن الاصائي

موضع

موضع التصعود لا شراق الشمس والافق قوله او بما ماسبب نعمه على الحمان كما نقول الحمسكر ابت رعيو ابوهم
الا انه لا مجانية كيف وعيكر في الاول وحده العلاقه بل معلم وجه المجاز مختلف وعلى الاول الاضافه لتعريف
كسابقه لا لاكل وابا الترتيب على هذا الوجه فمحصه رعيا قوله لانه سبب له فيه نفع العباد واصابه الرتع
بانه الرتع سوى الرآن وبافيه وبافيها اصابه الرتع سوى الرآن ايضا الحمه من الصنفين سويعه في نفسه وفيه
اصابه الرتع الموعود تلموني لن تحله وجه الى لوجه ما الذي من انشاء لوكما كان او سنه والحمل على
العطف التفسيري لعدم الفايده وروحيحا اصابه اي سبب لاصابه الرتع الموجود واسعه السبب البعيد لان
العمل لوآن السحاب به حتى تل عليه الثم والرفع الحي قوله المعنى ان كان من حيكل انتحى اسا الحيه كقوله
نعم اسا لان حاصل الاستعانه بالرتع على شتر ايلكم تكبيرا او لي كما في الشرط كما ان تحي من الحلال
بعد التي من الحلم خير نعيم شعب مطلقا حيث يمكنه معه من حبه البخس والتعنف والتعجب
برتم النكته لطهارته الفاتحه اياتم ونهيتها مع الشرط وفيه دلالة على استعظام الامان وحلاله
بمكانه فكذلك ابتل الاستجابه ما قتاعنه بمكافته ولانها منه اياتم ويظهر بالنسبه الى التي وفيه دلالة ان
الشيء ما تشغل بتحسينها تسحو النظام والمحافظ وعلى عظم مكان السوي حيث جعل شرطا للاسعاده
لاتم ونعتها واما قولك ان كان ترجح لطهارة المعنى ان وليها اما او شرب دلالة على ابعا التسوي كافي فصلا الا
العلم بها والحاصل ان السويه تصحيحا تشرط الاستعانه بل شرط بمكافته واستنهاما منه وكنت عن كل الاستعانه ده
ما استحث على المكافه بالطعوه والغمه وان من تحضن يحسنه فتحقق لعظم سخطه ما موقع قوله
ان كان رحمانا الى الامر قوله جعل المتروبعان عن انكاح الحلال داعي الحظارضا او ابى اسا بلفظ النكاح وو
ليسهما لا اياه في ذلك فان ازا للبنين نعمة اني عنه لا انها لما انظهر الليانه ولا كتابه فوطاي التصريح
واما التصريح فقد يستحق اراده على التصريح طارد دل قولها في ال عمران ولم يمسسني بشر حصل كتابه عنهما فان
لقضى فيه البحص كتابه على ازا وجد اياما عنها على سبيل التقليب فاحسن في هذا الموقع ولا على الله ان ابوب
استوعبت الاقسام ههنا لانه مقام البسط والمقصر على نفي النكاح ثم بعدم التهمه ولعلها انهم بلا عليا ثبات ده نه
لا يحتملون غيها التهمه ولا نعم الحاله فلم يحمل عليه الكلم كان قد ايا ساح صوبه ثبات لجرد ولهذا تقول ث
ولم يكن قد سكنه عنها بالكله الي قوله ما اتانا من تعليل قوله ولكنها قوما انسل تقي كما يقال فهي
في نظر انه لا انا من على الشاذ وقد نصوا على تعدد نهى ولعل ابو حيي سعيد نقلت الكتاب الى الواو
يجادلنا فعلى قوله تعليل ما له محذوف قد تنوي اي بقا نظره صا الوجهان ويخرج كل واحد بحسب
المقام وقد ذكر في سورة الانعام وهو سيرها ما معه وضعا المعلا ههنا ابيح اولو من علية اعي
لم يكن من تعليق عطف على نصا ولتبينها ما تصلح فهو تطويل للمسافة ومنع لحمل اعي العطف
معلا سطوعه على قوله سويا حتى وجاشا لا كنا لتمته دال على قوم الحاله مزيد الاستبعاد والنبات
فليه دال على انه اتي تكونه اية ونعمه خاصه لا الامر ايضا فيه ولها الحقه لتحقيق الوحد لتسل من
الاستبعاد الى الاستحاد بما لا يخلي من النجاه ثم الختام للمكتوبة قوله وكان امرا مقضيا اراده ومنها الاهمنا .

تشعر لا محالة استبعادا واما لصحفي او نحوه سنا الصرتر معتدا في النوع لا بد له منه وان هشتر تحقيقا اي قوله
ما سواسونة صنوان لكرة فهو من محه الصلاة وعلى الوجهين هو من سل اما الجمع الكلام وانا اللاحض قوله
على ابن عباس والظاهر انه في وجه ونا منها سخ في حسبها محمل اشاره الى انهم امتصاصا لي تساوى الكلام
الله وان لنا فصحه وتثم فعلا ادسبا الى القوم الذين كعوا ما انا فيه تراسم قوله ما من مولود الا ان
يتهيأ عن بر وهي النعتة على انه استثنا من الموجب لحسب العمر في تستهل وبالرفع على انه بدل من مولود على
المحل قوله ولم تسل اشتاق لكانه وانا بنية ولا الجوهري اتاه ايضا الحجة ومنه قوله تعالى اتنا عدانا اي
اتنا به واما انه تحقا في قوله كما وجدت ماننا عن امتنا ان منها فليس شيء قوله تعالى فخضت الحامل
مخاضا اي ضربها الطلق شبه بامتخاض اللبن وهو تحرك الولد في البطن ولم يتل الجوهري الكسر قوله
سمعا لهم عند الناس الجوهري تعالمه الجمع اي علوم قوله خرسه النفسا بنوه لها طعام الولاده
بها طعام طعام النفسا في الجواري اهدا على العلم في النخلة من جهة الصغر وطعم الكبير وخرسه من هو
بها لحرش الصبيان في الصلقا اي بصطادها لاتنفي له لا انسب قوله انما سوين حان بنا الطاس اعادي
رجعه الى الثمان ولعل وجهه انه لما كان بعض النخلة ذكر الثمرة كانه قيل وعودها الذي هو بها ما كل بها
او سوط لان الثمر كسرا والجاد والحامو بحم النخل ويسمى فيها قوله التي احقه الي الرطب
اصلها منبحا للسعي لما يستعين ومصالح النعام في لسان لعا نقل الاستدراك والماعقيد تحقيقا
لانه قال على نقل الاستدراك ولم يتسي قوله انطوا انا الم انما تستولون ذلك وفعل الاصلاح لسنه
الى ذلك الحرامع كون الانسان لها قلة اعتيادها قوله وانظا في الحاشي هو نحو الشل العود محمل
في عن الجوالي وهي بحر معنى للصحاح بانه مختلف بالكسر وهو المعاهد على نحو سياك وملاك
وسواها تنطه عن الجوالي قوله لا لا سبكم لست قيل انه عطف على قوله لما لحقها اي بنت ذلك لما
لحقها لا لانه وانا ان باللام في الافعال لان الموصوف منسوبا لمصدر لا انه مصدر وهنا الحق عطف جعل
على محل وجه على حكم العاده اي لا كان بنه او على تقدير بنا على حكم العاده لا كانه ويكون نصبه انه كان لا لسنه
كانه قيل لما لحقها من شيئها بنا على حكم العاده قوله لانه مقام دحض الي قوله انهوف الحواشي يعني
المقام التعص انهوف وظاهر هذا الكلام تسويا قوله انهوف بدل منه والاشبه انه العيل لمنصوب
لسان وقوله مقام دحض صرتم اي من الوفاه مقام دحض وانما ابا بصلت انه يوف بعده اى
عادة اي بعجا فيه بدل الساحه موكل اعتبارا لك فقيد لقطا ومعنى قوله وقرا حمزه بكعب تبانع
النون في نسخ الكشاف وكسرها في اللوائح تعالى تسا تنا اللى صبيت علمنا واسهلك التي لعله كانها
عنت ان تكون مثل ذلك التي البطاري والاثنين لها ارو قوله قال لسد فموسطا عرضا العلبي قصد عا
مصدوده مجا وقيل ملاحها اي يتوسط العمر ولانه كانه لكونها قيل باحه معوث وتسمي لا انه لسر بحم
فتنبا تعولها عينا مملوء على حافة الكلام المنقلب لها خط بعضه على بعض وهو حرف من الحنى
وقيل تحت البلاغة وتعني مجاوله بالى انطاوله وجاوزنا العدد لا انها لم يكن ممدوحه قوله

وقيل

وقيل من السرق وفي الصحاح هو نحو في حرقه الرعاط الرد او نحوه تعالى سريك تحتك النوع عن عيسى قبل
ومنه ينحل سرق كانه سرقه مخالف للستر والترخ قوله من حشاشا نهاها موحدا ذكر في آل عمران ماتدل
على ان نقل ذلك اما مجيء كراما او ربما صلحني عليها اللم ويمكن هنا امد الاصلي الى او بمعنى ربما صلح بحن
نحو او ويذكرها كما هو الحق قوله تساقط فيه نسخ ذلك تساقط على الاصل تتساقط وادم
جمع وتساقط ادغام التاء في السين او اما فيه الاصل فانه تحقيق وبضم التاء من لحقا عل وفي الصحاح ساقطه
واسقطه بمعنى والثا شواذ ولعل ذلك لان الحق على ان حاله الشيء الا بينا تحمل اصلا وجعل الاصل بتعاكست
ادخل عليه التاء للاستعانه عن طالب مجاوزه من الفصل بحواب الامر بنه وفي منصوبه ويكون ذا اعمال الاولى لان
ساقط ايضا يتوجه عليه وهو ضعيف انما في هذا المقام قوله او على وجه اصلي الحق بر هذا هو الوجه
الصحيح الملائم لما عليه الترتيل من عرابة النظم لا علم من هو اسنه الاسلوب قوله بجمع في عرقها تعطي
موالنحال به واوله فالمهند بالمحل بوجه بخ يخرجها الى النفس الذي من حزنها الذي كقوله خالدا كل
وفي العدول على الظاهر بعد حسن الكلام ولطف الاضافه مبالغه انه لم يبق في التصريح شي ليتنا او عدم
وهو نظر قوله تعالى اصلح لي في ذريتي وكما تقدم في بعض الحواشي ان الفرق بينهما من جهة صاحب الكشاف
ان المعنى اتاح للاصلاح في الذرية وجعلها مكانا له توهم لانه ان فات العدول نعم وفي القول فيه اصلا
وفات في الوهم وحاصل المعنى انه تحمل لانه اللي هي الصنف خرا لنا قد وفي قوله انه من مبالغه
مسنه ونحو سريك لكونه مضافا قوله وكذلك التخييل هو لا بضع التمر وهي وصل في مثل الصحيح
قوله لانه نحو امسه في الحواشي قوله فعل العبادي تقولوا الوجه حسن والظاهر انه لا يصلح بانه كان
لانه غير ناحج وانما الناح منه على الهم وهو حسن لانه نحو لا يد على ان يحد بعد ذكرها النبي وانها تعلم قوله
من غضبي للبلد في الصحاح على انه بين ان تى الفطع على وجه الاصلاح والاول على وجه الافساد وقد سكن
غير ان الاول اعم ومن لا راعظ كقول الكسائي فهذا لا فرق فيهما ولكنه في الافساد اكثر استعمالا و
لذلك استعمل في الوراه في نحو الكرب والكشف وفي الامر قيل بماء عظيما وهو عجبا وقيل مصنوعا
او بي لما العجب ولا المطبوع كذلك سحنه وكذلك انه نقل الى المطبوع المتصل بما تسر به ان يحل في نفسه
واذا كان وصلها كالمنضج بحر لما الطر المفهو وعلمه ان عونه والهوهم نشيل منه العظم شاهد واما المصنوع
المحلوق فظاهر قوله وكما تسمى اعتابه وطينته للاخوه اي شبهه الشبه الى الاخت من علاه السلم
وانما جعلها لها من الاخوه وانما هم منسوبون الى الاخ الاشهر قوله اي يشبهها به تسمية الطاح و
لم تسترا بالتشبه كالاول لاحتمال ذلك واحتمال الابناه قوله حق تعلمت من نسبها اي بعلمك من الجوهري
في تفصيل الكلام انوف كانه بمعنى ارسل اخط على جهله انه يرجع الى الحال العامله لمعنى الظهر والصفه
على جهل والحمل على انه من تسط لها تحنى طهرعن تقال انما كان بها من نسبها احدث كانه ينتقل التعجب
اي تعجب على الدنا سبها مقتنه لان الاصل هو هو مستعمل بهذا المعنى وبيد الاشعار وليس اوضح من الاول قوله
وان لا عليه معنى الكلام وانه مسوق للتعجب عطف تفسيري على الاول كان المعنى كيف يكلم من كان بالامس

قوله لكن الظالمون يدل عليه حيث عبر عن الضلال باغفال النظر ولم يشعر فيه انه لما حذف صلة الاسماع والابصار
لتصير مطلقا كناية عن عدم التهدي والتعقل المنوي ما يشوشهم فهو عدول على النظم مع وجه الاستدلال
على ذلك لكنهم غافلون اليوم ولو عقلوا لما نبئوا ذلك الحول واستعلم ومنه ظهر ان اليوم اشارة الى ايام
الدنيا قوله فقال من شرح الكشاف جاء بما اسنده البخاري ومسلم والترمذي عن ابي سعيد قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بالموت كهيئة كبش املح فينادي مناد يا اهل الجنة فيشرئبون وينظرون فيقول
هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت وكلهم قد رآه ثم ينادي مناد يا اهل النار فيشرئبون و
ينظرون فيقول هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت وكلهم قد رآه فيذبح بين الجنة والنار ثم يقول
يا اهل الجنة خلود فلا موت ويا اهل النار خلود فلا موت ثم قرأ وانذرهم الآية قوله وهم في غفلة متعلق
بقوله في ضلال مبين وعلى هذا الظاهر انه عطف على قوله الظالمون في ضلال مبين اي هم في ضلال وهم في غفلة
ويجوز ان يكون حالا من الضمير في الظرف ووجه الاعراض ان الاولى ان يكون ما هم فيه من الغفلة والضلال واما لو
تعلق بانذرهم صح قبل الانذار قوله انا نحن نرث الارض تحقيقا وهنا عدوله لان كل ما ننسبه الى النفس و
هنا بالنسبة اليه تعالى بلسان الشرع في الآخرة وبين وطعنه لانها على حقيقتها ثم لو سلم لا شك انه
كما في قوله فذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين لنفعهم وتكرير هذا المعنى في القرآن الذي الحق به لسبيلهما
ما الذي اراهم فهم غافلون واما الجنة وهم لا يؤمنون نعم يمكن ان يحمل للاخذ والانذار ولا يلزم لو جعل حالا
ونحوهم فتعلم حوله ما سبق وما على انه ليس الا الابلاغ هذا ولا منوال الجهة الاولى انما يجي والاستطلاع
تمام والتعلم قوله يحمل انه يفنيهم ويخرج دائما فعلى هذا الاخير حاصله بهم انه ينفي لحياتهم وينفي الا نفس
وبقيتها وعلى هذا الاخير كلها فات والله اعلم وهذا اوفق لان الكلام في عموم النعمة وانه لا اطلاق فيه
لمن الكتاب ايهم اوجب والتسمية اللحق ايضا الاجساد بهم ايضا لكل من على الارض واما كان يحتاج من لفظ اللعبة
شرعا تخصيص الا انه مثال والتعلم قوله الصديق بن الله للمبالغة محمل المبالغة كما وكذا يحمل اولا على
قوله والمراد خلوط صدقه وكثرة صدقه والعطف تفسيري لان من صدق لنزل لكونه كثير الصدق في حد نفسه
فانما على الكل يقول او كان بليغا في الصدق وكذلك يحمل جامعا للنفس لكونه في تمام المدح والمبالغة وقد
الزم الرعب والاول اعني كونه صديقا يشهد لكتاب واثبات له بعبادة ونزول والا تكمل على الاول والاعم على
الثاني فيعتقد ذلك صديقا وسوقيهم واما جمع في الاول راجعا الى المنعوت كما في خطبة الحال على ما
في بعض الحواشي عن الاغلاط قوله والمراد بالكتاب اياه في الكتاب يعني طابق النظم من تعالى شيده عليه السلام
بذكره في الكتاب وانما الذاكر فيه هو تعالى وجعل المنة على التلاوة التي في الكتاب ما يرسمها الى التلاوة
ذكر ويقينه انه عليه السلام لكونه التابع عنه تعالى ومبلغ اوامره ونواهيه ولعظم مظاهره ومحاكمه كانه الذاكر
في الكتاب ما ذكره تعالى ونسبة ذلك اليه شيء يستحق به ان يشبه انه ما ابن من ذلك التاء عوض من الاعراب ولكل ما قلت
وكذا الله لا يجمع بين الياء والتاء وكذلك لا يجمع بين التاء والياء وكما انه القياس الى الزيادة اوجب لصلوح العوضية وكذلك
فيما عوض فيه ومع ذلك يوجه الجواب على ان الياء الجمع عوض قوله انظر جعل الحال الظرف معمولا كانه قيل انظر

وقريبا من هذا الوقف في الهمع عرضهم من ذلك استمرار حال الصبي به لم يبرح بعد عنه ولو قيل من صح الهمز
يكون فيه ذلك لو كانت هذه من حيث ان السكوت على ذلك قطع هذا من موصوله برؤية عيسى عليه السلام وعلى
الوجه الثاني موصوفه ويلحق كسب يكلم الموصوفين بهم في المهد اي كما يكلم الحال الآن وفي العدول عن الماضي
الحال افادة التصوير والاستمرار وهذا وجه حسن طالم قوله جعل ذاته يرثها فطلع منها سو من ان
حال العيان وهو حسنه او نصبه بفعل محذوف مع علمه تنبيها وتاويلا وانه ربه لانه مثل رسالة مرسله
في الثاني بتقديم تمكن من امر به قوله فالصحيح انه هذا للوقف اشارة الى ان الاول عطف على المعهود سلام
يحيى ويعينه لا يكفيه سلاما بعيسى الذي لا يكون بقبيل هذا الذي يعرفنا فقيل الا هذا الكلام منقطع
عن ذلك ووجه ابو الفرد ان يكون معهودا عربيا او نظيرا ومضى على المقام يقتضي العموم ومعلوم على ذلك
الا ان يقال ان انما شيئا من الاختصاص حين لسلام به قوله وقيل هو منسوخ بمعنى يصح قال الجوهري الاسنة الكبيرة
اصلها قوم وكسر الاخرى والهاء كالذهب والذهبة لو ذهب عنها من الكسب اللفظ والنسبة الى المصدر ان
ويكون اللفظ الجد في معنى واحد ولم يطلق الكتابة اسما او مصادره قوله كما يحيى العشب بالسماء اي بحيى بحياته
اذا نزل السماء ما يقيم معناه وكذا قولهم اما في اللحم بالسخي وفيها ما هي من الاعراق كونه العقار للعرد بعض هو الذي
يتقي السخي منه ويحبها الاعداد بالنحو والآلات المهيم بما استدرك من ليل قوله سلاحه من الملاحي
وفي بعض النسخ سلاحه مشددا من الحاجة في الصحاح الاحال انه يكون تلاحة انا واحد قوله والانسان
خط اللغة لانسانا بعاصم والاعمش وحمزة والكسائي في كلام العرب يقال ان نسبه من جنس واحد وفي الحواشي قال
جريه قرية القرى يدق والبعث وانه وابو الفضل قرى الاسناد قوله ليرتهم بين فرق بينها
سواء الوجهان تحطاه اولا في سورة الزخرف وقال اليوم الحرية يعمد عيسى قوله وعلى الحسن الذين تحزبوا
على الانبياء وهي التي تعدى فالمولى بالتحسين والمراد فيهم معهود وله لكنا اهل هم في الاختلاف وقد جاءت منه قوله نوع
وهم قوم نوح لما كذبوا الرسل قوله ليس المراد مدح معهود بين لان المختص يكون بعضه على قوله من مسجد وهو
راجع الى من بعث عيسى عليه السلام يعض عليه المطعم في سورة الزخرف كانه قيل فاختلف الذين عاينهم الانبياء
هذا ما يحل عنه قول الحسن الذي التي افعله هنا لما فيه عليهم قصة علي حيث فيه من الناس فهو صريح
فيما ذكر والتعلم قوله اي من شهدهم ذكر فيه شيئا او جد ساعة انه من الشهود او الشهادة مصدر
او اسم زمان او مكان ولذا صح مشهود يوم والاضافة بمعنى في او على الانسان وكذلك الشهادة وقوله وان
تشهد عليهم الملائكة عطف تفسيري لهذا الوجه واذا حمل ما على الاضافة بمعنى في وهما فالاضافة
قوله لا يوصف الله تعالى بالتعجب قيل انه استعظام مع الجهل بسبب العظمة واما انما الا استعظام فيه مكلم
بالنسبة الى الله تعالى لانه لا تسلط في شيء فهو يتعجب الى العباد او ارسله فهو يتعجب منه المتعجب يحمل الى ما يكون
ما آتى الملك والعلم الى ذلك بعد امداده الى انما حذف عنها بصرهم ثم استعمل الصمم ذا الى الاول عنه في
انما يقتضي سنا على انه فاعل انما او قيل انه مفعول وهو الوجه فالمعنى الحذف قوله وقيل معناه انه
بما يسمعون فعلى الاول هو منقول قوله تعالى فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد وظاهر ان اسند ذلك

لأن ما أوله نصبوا أبيه والرجاء النظر إلى ما اشتمل عليه ذلك الزمان ومن قرب ذكر في ابتداء إذا اشتد فيه ريم ما يشهد
لأن يشتد اللطف والاستعداد أن يحصل بها المادة عليه قوله كيف نسب الفتاح لأن يشتد ضل العلم لا يثبت للأفعال من أجل
على الاستفهام بعلتها وقد استفعى القول على سوته سود قوله فما كان سائغ فيه فعلا النصح والموعظة
أو بما لما كانا بمعنى واحد ثم لا منزلة فصل الجمعة فلا سائغ والمراد أن الكتاح لا يحتاج إلى المعمول قوله من الخطاب
كان متوسطا فيه ومن القضاء عطف عليه فلا سهو يا عامت ذلك كما عرض الفنا أيلا سوء تم خطا دخرم و
يشير إلى التوضيح قوله فتعلى لا عبد الشيطان أن الشيطان أنا لم يعبد بعضهم للدلالة على أصله وفيما فإلى الاطه
نهي عن عبادته بأنه الشيطان من سنته جعلت عبادته له مجازا وإنكار على حقيقته وإليه الإشارة بقوله
ما أن حقيقة النظر عباد الشيطان قوله ولم يخل ذلك من حسن الأدب إشارة إلى أنه لم يجزم بلحوق العذاب
وذكر المنفي الدال على أنعم وتقدم لأن ان تحقق مترتب منه مع استحقاقه أشد العذاب لو أصر على الكفر لهذا الوجه
والحمل على النعمة في عذاب حيث صاحب المفتاح مما بان المقام ظاهر وأنها فات ما ليس بقوله أولا إنما الرحمن
عصيا والدلالة على أنه ليس عن وجه الإنعام بل لكن أيضا رحمة من سائل عباده وتنبيه على ما سبق
أرجى المعصية إلى ترجمة لا ثم الفعل بل رحمته على ما علمه الصوفية نجعلهم أسنى سلعلم قوله فقد جاءني
فيه تجدد العلم عنه أي هذا الكتب يدل على أنه تجدد لإبراهيم عليه السلام علم لم يكن له من قبل سيد أن يحتم أباه
دعاه بالنصح والتلطف بوته على إبراهيم عليه السلام وإنما أرجع إلى الكفور قوله وهو محض النصح وكذلك الصبر
في جنبه فأمر عنه غمرتم لا يستقيم للمقام قوله وقدم الخبر على المبتدأ تنبيه لأنه أهم كون السياق
ما ذكر وفرحها الآيات فاعل الصفة لاعتمادها على حرف الاستفهام وكذلك لئلا يلزم الفصل بين الرغب و
معموله وهو عن آلهتي أجنبي من المبتدأ وأصله أن عن متعلق به بعدمات بدل عليه الرغب وحذف المبتدأ
لدلالته عليه من كل وجه لا سيما والفصل بطرف والمقدم في مثله الناظر والتلويح لطف لغت المعنى بعد أن
كان له ما يكسبه وجه سائغ في الوجه وإن كان مرجحا ولعل سوق هذا الأسلوب في ضمن صحيح الإمام
لعوم أنه على الناس ولا صفا أن إرادة الإنكار لما نشأ من تمتع الحركانة قبل العقل نسخها لا رغبت
طالع عنها منتها النظر الحفظا في صيغة ذلك فالوفي الراجعة لكن مع هذا الناسخ في قوله وسوق
أغنى الحاتم سواء فصل بينه وبين المعمول لأنه تعالى زيد عنه هذا أي تم فيشاه أولى وطالم يستعمل معروفا
لم يكن فيه الالتباس المانع من نيابة المفعول فهو ظرف الحلول ما عند والدوم قوله وتقابل التوب
الذي نوع من الاستعمال للكافر أنها سوء السمع ذكر الله جل ثم ذكر أن هذا الوجه من الرخص يقوله والذي
يدل على صحته واستدل على ذلك بأنه استثنى عما وجب فيه الأسوة ولو كان شرط الإيمان والتوبة إلى جواهر
الاستثناء واعترض الإمام بالكلية ودفع المنوط القادحة أن ذلك كان معصية لما كان له من خاصة وليس
نسخ المدة لم يسأل ما أنكره إبراهيم عليه السلام كان مشكلا بل إنما سوغ منكر علينا لو بعد التبع وصاحب
التقريب قال التي ثم ممنوع فإن الاستثناء عما وجب فيه الأسوة دل على أنه غير واجب على أنه غير جائز فكان معنى إبراهيم
عما جاء فيه الأسوة لقوله فكان إلا ولكنه لا دلالة فيها على الوجوب والجواب أنه مشكل ومستثنى يدل على

انه منكر

سقع ح

أنه منكر لأن الاستثناء عما وجب فقط وأما أنى الاستكثار لأنه ليس لحسنه ملوار ونحيه فيه لكان أسوة قبيحة
وأما الدلالة على الوجوب فهو من قوله أولا لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر على ما يعرف
في كتب الأصول والحاصل أن محل استغفار إبراهيم عليه السلام يدل على أنه ليس في نفسه منكرا ووجه قوله تعالى ما كان للنبي والذين
آمنوا أن يستغفروا للمشركين الآية يدل على أنه لا يتأتى بالتتبع وإنه صار منكرا في حق إبراهيم أيضا بعدما كان غير منكر
ولهذا تبرأ وأمسك عن الاستغفار فقيل تبرأ منه وكذا إنه جعل من ذلك الجواب ومثل إنه الفعل على منتهية
وعندنا لتحليله فيحتاج إلى ما بين الذين أوفى مقتضيات الحجة وإن شبهه على الأمة أنه كان واعترض الحكم
عن قوله لا استغفر لك بعد ما يصح بالوعد وذلك بصريح مقتضاه من بعد أن الوعد على ما تبين مخالف
الظاهر ثم استثنيته بقوله عادوا إليه وذكر في ذكر أنها أوله للحليل أيضا قوله أني أتمنى لسان الأسى بها
سواء عني باهيم وبأمره من علق لا عجب منها لأنه وداه وهو منطق أحبه المنشر ويرجعها ضوءها و
لا أصف والأولى يعلم الجوهري قوله ولعطى ذلك فيه أي استحالة دعوة خفية قنوعة ولذلك
ذلك يجعل فيه كذلك أيضا فضلا على فضل وهو يشير لقوله وجعلنا لهم لسان صدق قوله أرسول النبي
معه كتاب وهو يتقن أنه يحققه فعله والنبي الذي ينبئ عن الله بلا واسطة بشرية وليس في النبوة
المعنى أنه الرفيع والمراد ... للاشتقاق وأصله الرفع ... على العطف ذكره الجوهري وأسند قوله يعوذهم
في سلم يتيح بنحو وقد يحصل ... في النبوة ارفعه رفعه محلة من سماء أنه من المدلول عليه بقوله ونبيا
مكانا عليا وهذا يعلم وهذا ما جاء عليه السلام لست تنجح أنه ولكن يجيء من مخاطبه بالمروي الذي أنه مقتضى منه أي
فقال الجوهري المدائن بل أنه أخرجه فيه من نبأ فاجابه عليه السلام بما يتبع ذلك الاحتمال وجعل الأمر على كل
النبي الطبعي والاستناد طرق الجنسي قوله فشكلته بغير واسطة ملك وفي صلوحه للتعظيم وأنه أبعد من
التكلم بواسطة ملك يعني أنه يحصل أنا من طوق الأصوات في محل بحث وجعله الملك كذلك تكلم الإمام منهم
في صعنه بهم نوع شأنه والمعظم قوله صريرا لقلم الذي كسبه النبوة الواقع التوبة على ما في الحديث الوارد به
الصحيح في شأن محاجة آدم وموسى عليهما السلام كتبت على خلق آدم ما بعين سنة وإنما حسب الكتبة في اللوح المحفوظ
بالتمسك والقسم ونحو كتبنا بالله وإنما سمعه قال في سورة الأعراف أنهم من كريم الألواح إنما كان فيها صحيفة
لينهاه أي إبراهيم عليه السلام قوله يرفعه أنه يرفع إلى السماء الرابعة قال عليه السلام كذلك في حديث المعراج عن النبي
صلى الله عليه وسلم قوله ومعنى الناخنة الحصى الذي لا شك أنه في حجة قوله لعنت السماء محدثا وسماء وإن الرجوع في ذلك منطويا
عنه صلى الله عليه وسلم وقال إلى ما يطهر يا أبا ليلى قال ليس الحقة ما بين الله فقال الأصل إني أشد ثم أشد وأخبر
فعله والمكرم بل وعد في عنق ... وأمر فجعل أدالكم على في حكم إذا ما أقيد لا أرى أصحابه فقال صلى الله عليه وسلم
أحدث لا تنقض المثال وبرجعها تنقض فيعتق بما سنة لم تنقض لست المطر الصقيل البارد أكلهم منتج
قال المتعلق من نوع الشمس استضعف الفتق الكبرى والجلاء فهم الأسس والأصنام الجميع فضلا للأشياء فيه
قوله ومن بينا ما يحتمل العطف على من الأولى ومن الثانية فيه أيضا سواء لأن كما نقص من يبعد وتجيء وعلى
ظاهر العطف المغاير لكن المعنى الجامع بين الشرف والهداية والاجتباء قوله وعن هاده من نعمته الأمم وكل منهم

تلا من تاب وآمن سقطًا قوله ويكتب للخطوة الى الزبى والنقل الجهاد بل الاجل ما نظر الله قاف ابن نباتة لا الكمال التارف
الى من حيتها حتى يكون الطرف من تركه قوله عن توخرا بحرا انما بل مزه ومن صنوا لعنهم على النبي لانما البت
لم يبق لاصنو وعلم والى جنابك حلقة فاطمة فسكوت القوم اكلت لا اما الدنيا النعي العزاني
ستر ومال الحر لتاك كقوله بلى انا ما اي محاوله انام سداعه احدا لوجعن ساكت اي لا تستعمل شيئا تنسب
لقوله لا انطلوا فقوله بل بضاعة عنه ما كنه لذلك وقوله سانا اي دراست لنا ان ابتهم الكفر بعد التوبة لانا نرك
قوله والعلا التي تجمع غلبته النعم ومن العجوز سل مرتبة اصبح عشقوه من علو فلا بدلت انا وادعت قوله
من علت بالكبر على ضيلة بحملها من الضاعف ولمرح الكلام بحلية امرا لده وعن الضيوف في النسبة بهما
من صنت عندي كأني علتي والتعا عم عصد القلب واسلهم سمعتوبها لا اسعها قوله اي عليها
ونحو ما سه عنهم الوجهان لا الطلان [illegible] ان لعنت عنه الغيبة والبا للنسبة صغير الامان والنصب بعاى بسبب
تصعتو لعاب قوله لا مانه من جامع الاكل [illegible] قاف للترق انشلام سوجها الاما [illegible] يسلم عن الاماكن دنه
ونفسه ويخلص من المكروه ثم فشا استعماله في الاكل لا نهم غير والذي لو كرنها حلها صكر على الاشام قوله
من اكل الوجبة الموجب الذي كاصح في اليوم والليلة ثم قال فلان ياكل وجبة قوله استعان اي نبي علته
قطع استعمل الاراث للاشيا وملاحا لا ثم الملح الحكمة كان من مبالغة وللاسعان تنعتة وعلى النحاء الاسما
عشلمه قوله وما [illegible] حقاة [illegible] صلوات الله عليه وعلى [illegible] المنجواة لما فرح من
لا تبنا [illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible] الخلوق [illegible] السعي [illegible]
انهم [illegible] في كل حال [illegible] الطغاة [illegible] واعبت
[illegible] تعالى [illegible] وعطف عليه تعالى [illegible]
النبالين [illegible] لكن المعصوم [illegible] الظلم فهو استطراد [illegible] والا على
[illegible] قوله المعني [illegible] قوله [illegible] خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم
[illegible] على [illegible] وسوف نظر [illegible]
كذلك [illegible] انه خطاب لنبينا صلى الله عليه وسلم [illegible] هذا الوجه [illegible]
قوله تعالى [illegible] وكذلك [illegible] كلام المتنبي
على [illegible] من كلام المتنبي لانه
اذ ذكر [illegible] قوله فاعبد [illegible] من كلام الله تعالى [illegible] بلا شك [illegible]
[illegible] على [illegible] فصاحة التنزيل
من [illegible] الظاهر الى الخفي قوله [illegible] ولكن الملائكة نزل من جو السما [illegible] لا انبي [illegible]
على انه يعني [illegible] في مقصود الشاعر قوله [illegible] فانهم [illegible]
[illegible]
[illegible] من هذه النسبة [illegible]

كله

كله موجود وقيل انه ذكر للبلوغ اي كونه حتى ابه وانه لم يرتفع وبعد الحال يرتفع من الاجانب قوله فلان العادة
[illegible] الفتوة اشاره الى الاصطياد [illegible] اشارة الى تقاعد من المحاسن والى [illegible]
من [illegible] ولم يزل [illegible] من [illegible] من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر قوله قال الزبرقان [illegible]
[illegible] بن خالد [illegible] بن [illegible]
[illegible] الزبرقان [illegible] فقال بل [illegible]
[illegible] قال الزبرقان [illegible]
[illegible]
[illegible] الزبرقان [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]

كان يبيع اثبات السرقة وقيل سمي اسمعيل لانما تحلبه فان مولى محمد بن كعب القرظي اخذ عنه الكسائي واخذ الفراء

عن الكسائي **قوله** وانه يحكم انما يطلب الاثبات فيطلب منها يحي في الوجهان بل ارادته الخصوص والعموم كما مر **قوله**

او حفظ في النفس من جهة البقاء اي للتركيب او نفي انه اشد كلام من اتصال بعد اتم الوضع من لوازمه الا ان الكثير

فيه اصلا وقوله وان ليس الجنس يشمل هذا الوجه واحد الوجهين من الاثبات وقوله بعد ذلك وان ليس كفاية

وهو على احد الوجهين في الاثبات فيه الحاصل ان قبل على ما مر **قوله** ورده كونه حوله تعلق الابل اذا بدت

وكذلك المسرف **قوله** الى ليس الجنس اي بقوله وانه يحكم **قوله** وفيه دليل على ان المراد بالنوع الجنس حواليها

بمعنى طالع الاية الى قوله ثم نجى وهذا الطالع يصل الجنس وكانه قيل نجى سواء وترك سواء على حالهم جاثين

مكونه السند مجهولها على الاضمار يعني به الجنس فمن هذا انما تم اذا ثبت انه لاجنس في الثاني

معلوم وليتنا الطالع المرتين حولها من يحملون انا يحتملا **قوله** لانهم يشبعونهم اشار الى هذا سببه لقوله

كل شيء علاه والاصغر منه ما له ذكره عن الحوالة **قوله** فاوضح على لفظ الامر ابتدا بوجود ذلك ذكر فيه فهمته

انه طلب معنى الحرف حاصل المعنى من كان في الضلالة فلا عذر له فقد امهله الرحمن ومد في عمره مدا واكثر

انه امر في معنى الدعاء اطلاق العموم هنا عنه بعد هذا البيان الواضح فهو على اسلوب نحو لنصلي عن سبيلك

ان يحمل على الدعاء والوجه الاول الموفق لهذا المقام **قوله** في بيت الاية اي قوله حولا داراوا ما يوعدون **قوله**

مدا ويمد سواطها بالمعنيين كونه في معنى الخبر والدعاء فاورد الماضي في الاول لما سبق انه محدث عمر والمستقبل

في الثاني لان الدعاء طلب وعطف نريد على الوجهين عليه لانه متابع كانه قيل من كان في الضلالة نريد ضلالته

ونستدرجه لعذابه لان كلنا نغيظهم وانما انما مؤيد استعطفه على تجمع الجمع الشرطيه لسم الشامل

فاسداد عليه الكلم الجمهم فلوسكن النسخ اصالة كما في الاول وهذا اولى **قوله** وسل هرة تكافى زيد في

في سورة الرعد وسائك والرقة من اسل وقد **قوله** تجافى جرتها النعيل بكونه اصلا اذا راح المطي غرانا

جمع البعر بكسر الحميم ما نخص من كرشه للاجترار والنجيع في الابل ريح تسل القوائم والتنسل سرعة السير وقوله

جرتها النسل من بعد ان يعتون بالعيكم وقوله بكونه اي التنسل وبعضه من نسج وقوله اذا راح المطي غرانا اي

صرف صحاحا من الشراب تدله عليه كانها شبح اكل السرا دالكن غير في الجبه ما ياكلن من الشر بزيادة

للتشبيه **قوله** فالمنت ما وجه التفضيل في الخبر الثاني فيقول باي سيدك الجمع وامناف اتم تنوانا

على سبيل التهكم للمطالبه ضيا ماذكر فانه لو كان حسنه على طريق التهكم كان احسن تمثيل المومثل بها كلك

ما يعرفونه الاربعة انا قلت انما يعرض التهكم ابا التعكس كان التهكم على بابه في المفضل والمفضل عليه واما

مما يخفى فيه ولا يمنعني ذلك وفي هذا طرا ان يحصل بقدر من الاتجاه اتانا ما نا حملي التهكم في التوابع وتعين

الحوالة على المفضل وكذا يحصل بقدر من الكل اعني قوله هذا من حصر كلامهم حولا ما ان سنا على الفاصلة

وهو سعيهم الحواس عن الاولى انضاعه به وكذلك قوله سوف من الاولى الجنوب الجرة ايضا على التهكم

وحاصل قوله انه قيل قوله سواء العمر من تواليه فكل ابي عتابهم وما قيل عليه من انه عرض معلوم كيف لا

وقد سوى ان الغضب وفي الخبر من الصيف في الفضائل بالاتفاق وقد يدله وانما هو عدله تعالى على

وقولهم

وقولهم انه عرضنا سبقتم انهم صحيح ما فيه من المنع يرد على ان الكلام مبني على التعامل كما مر وانه على التساهل

وقولهم اي الوضع حرمتنا ما احسن فنا فيجري سوء انس الحرقة تنبيها فكل من مقصود لذاته وهذا الموضع

ما في انه تنبيه لذوي العلم **قوله** فاضحى من القسب مطلع الجبال وعود اوقيت اي اصح مصرعي تجدثت

وعوده جمع وعد وسوا مفعول لاقت مطلع الجبال الطرف اوحال ابن الجبال على المطلع مصدر بمعنى

الاطلاع ومحصل حالا من المطلع وكانه جبل نعت طالاضافة في المسعدة والاسعد فالكل حبل مطلعا

ورد بعوده بفتح الواو وكان المعنى انه من التحنيب كان الالتباس قالة الناس من يحمل تنبيه وكان عاد

وغير الاسالة صحيحه مما لقه حسنه **قوله** والمشهور انها في العاص بن وائل قال سلم اسد عنا على الامام

احمد والبخاري وسلم وانه يتقي عن عسا من الاوث فالكت فينا في الى سلمه وكان لي على العاص

بن وائل دين فاتيته اتقاضاه فقال لا اعطيك حتى تكفر بمحمد فقلت لا اكفر حتى يميتك الله ثم تبعث فقال الي

ثم مبعوث فلنعم فالد عوح امر وابعث فافي مالا وعدل فاضل فرلنا ورايت الذي كفر باياتنا

قوله على طريقه قوله اذا ما انتسبنا لم تلدني لئيمة تمامه ولم تجدي من ان تقري به بدا واما كان الجمع مع النسب

لان طريقه سائغة على الاساف واذا كان كرم الام فاولى ان يكون كرم الاب لهما فضة وكمان السمع بعينهم

بلوم المطلبه **قوله** او يريد من الضلاف وتضاعف له من المد هذا لاختلاف ما ذكر في قوله تعالى ويمدهم

في طغيانهم يعمهون لان المد في سائكما الذي يحسب الامهال لا يستعمل الا باللام لان الذي بمعنى المد للحقوق انه

يستعمل باللام ويعفنا ويسهل المد لكنه ابلغ من نحت **قوله** ومن قال على بيت يكتبه من كتبه اذا امر انه

كانه عن الكسائي وقيل من يعلم انكنه وكنه بمعنى في الحواشي هو من قول ابن مسعود رضي الله عنه لابي جهل

حين قال له لا فتكلنك **قوله** ويحتمل انه يستحق العهد في معنى من انه الذي والمنزلة الاعطاء واما انه بمعنى

بمعنى مستحق بقوله حال بعده اولو لم يحمل عليها لم يكن للتشديد وجه على ما ذكر من انه ويقرب سوى في بيانه

وقوله ما ما حين السفا والمعنى بعد ما هو حيوان الشد **قوله** وفي بعض النسخ سواكما جمع في قوله الرآه

واستخراج وجهها **قوله** كما في قوله فيه انهم قالوا صرفوا الينا سبب واما الاثم ابيها اصل الا انا في حكم العولني

وان كلا كانت للاطلاق والحوالة على الاولى المعه لا تحكم كذلك وهل كان اهون التخصي في المواصلة

انما مطلوب والمعنى الذي لم يكن لها اصل ولم يجر ان يقع بعدها اجرى مجرى الاطلاق وما يسكن في بعضه الا

الملك انسب نعت للمعنى في المقصود الربع وكلا المراد احا مناسبة له يحق البعض المطلع تعادي

على الصوفي **قوله** والمراد بعده محمد صلى الله عليه وسلم صلته قوله حكاهم **قوله** بعد الاياب التي

ذكرها العناء اي من قوله ويتوك الاشيا ابها ما ما هذا الكوع والوضع انه متصل بتلك الايات سلية

له عليه السلام وبعدها **قوله** كانها في عد نقصها الساعة التي نعتقد فيها او عتب بمعنى التفصيل بقوله انما

نعد لهم ولو على انها تنتهي بانتهاء العدد والشكل الى انفاسهم وايامهم على كثرتها تسوي في احصائها وما في عبارة

فيعبر بها عن المعنى على التفصيل وهذا الذي ذكرنا على ان نعت يمهل على ما سبق في قوله ذلكم مبعوده

قوله قال يدري يدري وقد قطاة حقا كذبته انجبها بندل انا اما حقيقها حقا لانها لا تسمع صوت

الى نفس حتى تنزو الكسرة ضرورة فتذكره وفي لفظ الورد تهكم واستخفاف وعظم الاستماع وفي جعل المورد
جهنم اعاذنا الله منها قوله والمراد بالمكروه الشنيع لهم تنفير على الاوجه السابقة لا المخصوص بما حذف
المضاف وحاصله انه ابدال للاشعار عن الشنوعة وتحقيقا لما يوجبه او يكونه من عهد الامر الحلال كذا اذا امر
مراد انه تسمع الا المامور بالاستماع قوله رتبا فعل تعجب عطف صدره بعد قد تبين لحمونا لم يطع
وسلكها النبي في حلقه عسل الحجة ما سنزع سنه حاتم السوء وكانه قال كونها خاتمة وعقلكه تبعي
ان يكون الشنيد ذلك فالفاء في اسرار قصصه قوله فاما انزلناه بلسانك كانه تشر الى الشر في
معنى الانزال او التعصب والا فالاظهر بين علم ذكر الفاصل بعد اس والاظهر ان ذكر وجه الشر والبيان
لصاحبه والسلم. عملكوه وسلحهم والنبي. والصلوة والسلم على رسوله محمد تم ذلك السفر
وعلى آله واصحابه نجوم الدجنه. سورة طه. بسم الله الرحمن الرحيم قوله
والباقون بالتفخيم على ما بين صاحب التيسير ابو عمرو وورش بميلان الهاء وحدها وابو بكر وحمزة والكسائي
يميلونها والباقون يفخمونهما قوله لا اشك ان المرتع سوى لعمر بن هبيرة الفزاري قد ولي
العراق من عبد الملك بن مروان وكان على البصرة وعزل من محمد بن الوليد بن عتبة وكان على الكوفة
واوله يقع ان بشرا وابن عمرو قبله واخوه له لمثلها يقع راحت بمثلها ابغال عشية فادنى فزارة
لا اشك ان المرتع احوه له سعيد بن عمرو بن الحارث بن الحكم بن ابي العاص ومسلم من عبد الملك وكان على
الثوب وسوء مصعب الوحف سكو وعزل ووقت فادنى فزارة حظا لها اي فزاره قوله
ويجوز ان يكون تشطيرا لاسمي قبل كانه قصد التبرك بهذا الحسن فانه قد اشتهر القول بان من التسوية
من انما في والقسم المستأنف فيها منظما للحروف فاراد ان يبينها فيها على سنن القراءة وفات منهم
مما اشتطرنا ومن لها كذلك فصار طه قوله في لغة عك سوى عك بن عدنان اخو معد وهو التوم في اليمن
قوله الستم هذه طه في خلاعكم لا قدس الله نيا صاح للاعنى فات بعد اسم الخج بهذا البيت فطه فيهم
مثل قوله حم لا ينصرون قوله لانها قرأت الى ان التسوية من اللسماء بطه وانما تهد الدالة سوى انه
بالوقف السوي بعضها الحسنى يقوم مقام الضمير ايها للاتحاد واما الانشاح قوله اتعب من رايض مهر
قال الميداني سوى قولهم لا تعشم شيئا مشكل سيما في المعالجة للمهر شغا وصلاحا من التعب قوله فاتهد
ذلك ما دين الاسلام وهذا المراد بل سوى السلم وما فيه الكفر سوى الشقاء ونعتها بهذا المعنى بالاستعاذ
من عوضه المراد سوى اصل من اقام الظاهر مقام المضمر تحيا ای المذاهب من التسوية والمكلف المانع في الاعتقاد
المكانه وذلك للطلع النشيه من الرمز سوى اجعل اسما للتسويه اوللانتباه قوله حتى استمعت على ودنت
ما سمعت الجرح اي سمعه قوله لا استجماع الشرائط سنه الشيخ في الموقوف بها ملكا وصاحب الشرع يجمع
السبيل اضمح من جعل موضع واستجمعت للجلتك اعوته اجمع له ما عنده جمهور انهم كما ترى وما قول العيني منهما
شرائط الجمع على شتت وفي ذكر الشيخ استجماع الشرائط فان من علم انه يرفع الشرائط اي الاستجماع الشرائط
والاصناف يتسع قوله ويكنها تصيبه طاية الدار انها ضدت الطول ولهذا اصلت في انها محبوبه او منصوبة

نظر

نظر الى ملاحظة معنى الحال وكذلك في نحو ضربت زيدا ضربه قوله ومجيئه بالالام معناه فيها اللام لغرض
او تعقيدا قوله ويحتمل ان يكون المعنى اما انزلنا عليك القرآن ليحتمل متاعب التبليغ مع قوله وما انزلنا عليك
المتعب الشاق لا الشكوى فكان حاصله انه نظر قولنا ما جئتك لتسيء ولا لتشقى فانه يرجع المعنى الى ما ادى
بالضرب لا للاشقاء كذلك المعنى هنا ما اشقاك بانزال القرآن لا لتسكن اولا حال كونه مذكرا وما
تسوق الى بعض الاوهام ان قوله لتشقى على هذا طريق تراه ما انزلنا عليك القرآن الكامن لتشاكل وتعبك
لا للسكن مضمحلا بما شئناه وحاصل المعنى حسبك ما تحملته من متاعب التبليغ ولا تنهك بدنك في ذلك
بلا طائل قوله وعلى هذا الوجه يجوز ان يكون تذكرة حالا ويجوز ان يكون مفعولا له لما هو من قبل واما على الاول فيتعين
النصب على المفعول له لانه استثناء منقطع فكون ارادها اي استدركا مواضعه في المقصود لتعظيم قوله
لمن يؤول امره الى الخشية هو على منوال قوله تعالى من قتل قتيلا فاشار الى المجاز باعتبار الاول وقوله ولمن علم الله منه
عطف تفسيري ان يكون بدلا من تذكرة اذا جعل حالا فاصلوه المعنى ما انزلنا الا مذكرا منزلا صحيحا لكونه على
نحو ونفي وجه الشأن قوله لا يوطاه علما في بعض الحواشي واما اذا جعل مفعولا له فيصير المعنى ما انزلناه الا للتنزيل
وهو مستقيم لان المعنى ما انزلناه الا لكن انزلناه تنزيلا اما آوله بالاشتمال بعضه المعنى والمعنى ما انزلناه
تنزيلا لا لانه لو اجرى الكلام على ظاهره يكون المعنى ما انزلناه تنزيلا قوله ولا يخلو من ان يكون متعلقه
حالا او يكون فاعل لا يخلو لفظ من وجار ان يكون فاعلا ضمير راجع الى التنزيل اي الخلو من ان يكون
متعلقه والمقصود لا يختلف قوله ويجوز ان يكون انزلناه حكاية لكلام جبريل ونحن على هذا لا يكون في الكلام
تنبي ولا التفات فهو وجه ضعيف قوله وقرئ الرحمن مجرورا صفة لمن خلق الظاهر البدل فان من الموصول
لا ينعت موصوفه وكانه اراد الصفة المعنوية وان كان في اللفظ بدلا قوله وان لم يعتمد شرط جوابه فانه
ايضا وقع قبله الظرف ما يرشد الى الاستغناء وكانه صار محالا للظرف وتوقيته وان كان الظرف
ايضا اي استوى على العرش من الكلام عنه وهو كذلك قوله والتفسير بالنعم يختص ما هو اي بعد الاهتمام ومعنى
فانه المصدر الى الكناية والتفسير بالنعم من الفعل قوله وليس يذلك لانه وقع تعليلا للكون المجهول ما
الا السر والخفي منه كذلك فصل اعتده وان جعل عطفا على بعض كان صريحا الى معنى اخر ولم يسلم الكلام مع
الحسن اللفظي ايضا قوله فهما متعقبة موسى لضمير راجع الى الكرامه اي بعدنا حاطبه بانه خليفة النبي الكائن في
تبني ذلك الخطاب ففيه موسى عليه السلام للادباء فالاولى عطف القصة على القصة وفيه شدة لانه لا انظر فيه
الى ما سبقها من جهة ظلمها فالشرط الشرط فيه سبيل الاستثناء قوله لانه حدث اي الحدث حيث يصلح
لما سبقه الطرف قوله من شبه من الحرفه ملقه اصل بيان واشتقاق قوله واذا وجد الهداء وجد
وجد المهدي وهذا اعتبر عن اللوث بصلاة المهدي وفائدة الموصوف المقصود بالوجه والهداية سوى المهدي قوله
وقت الاعشي وبات على النار الندى والمحلق اوقه لعمري لقد لاحت عيون كثيرة الى ضوء نار في يفاع تحرق
تشب لمقرورين يصطليانها وبات على النار الندى والمحلق بكسر اللام اسم رجل من بني كلاب بن ربيعة من بني عامر ومدحه انه
قد نزل عليه فاحسن قراه ونحر له ظهرا اي ناقة قد عرته قد طالب الى بنات فخطبهن ولعب الى ذلك الفخر ببكرهن

لعلمهم من غير ضعف فيفصل ولم يفض ذلك حتى خطط الكتب كلهن والسلام واله مسعود في سوره ص انا الله تعالى
قوله اي يعود في فصل بامور ليس المراد ان الذكر اقيم مقام الفاعل على معنى نوحي الذكر اذا اقيم مقامه هو مكي
على السعاد اذا ما الكلام في ابواع على الحمل مفعولا ثانيا معنيه اولا قوله وقيل لا الخشوع للمحضوع من خصائص من
لا اضيف كالقدوم من اقيمت وكالوحي من حيني نحي صدها ثلاثا وتبعه الجوهري قوله واولى بذلك لانه جعل
الخلع معللا لكونه بالوادي ووصفه بالمقدس قوله ساوى الكتاب وابتعه نزل قوله منصرف وغير منصرف
ووجه الثاني بانه معدول عن طاو ايضا قوله وقيل مرتين نحو ثني للجوهري قال بعضهم طوى مثل طوى وهو الثني
الثني وقد ثنيت فيه البركة والتقديس مرتين قوله لتذكرني فان ذكري ان اعبد وتصلي لي حاصل لتكون ذاكرا بالعبادة
واقامة الصلوة فهي هذا من الشابع او يعلو لعباده لا لاقامة الصلوة باسم لوليها وخصها بالذكر على
نحو وجبريل وميكائيل والوجه الثاني اقم الصلوة للذكر فيها اشارة الى المقصود الاصلي منها الذكر وعلمه
بالصلوة فقط اذ لا اشتمال الكل عباده على ذكر الله وان كان يحمل ان يعم الذكر مشتاق العلم وفيه الى الذكر
الكتب ولا وجه له لانه طاهر قوله وقد حمل على ذكر الصلوة بعد نسيانها والذي حمل الثاني انه ثبت
في الصحيح انه عليه السلام نام عن صلوة الصبح فلما قضاها قال من نسي صلوة فليصلها اذا ذكرها فان الله تعالى
قال اقم الصلوة لذكري وطن هذا القائل انه لو لم يحمل هذا الحمل لم يصح التعليل فعوّل الحمل بانه يحمل في هذا
الثاني ولم يرد ان التعليل لاجله في الحديث الذي هو غير على ما توهم من التعليل صحيح والذكر على ما في
الوجه الثاني والمراد عليه السلام انه اذا ذكر الصلوة اشتغل من ذكرها الذي ذكرنا شرعه ومن كراسته فليحمل على اما منها
هذا خلاصه ما اثر سلم الشيخ وهو حسن وكان لنا ميل الى الفهم من الحديث انه اول الامر على ما ثبت
المصنف قوله فلا اوليه ستره من يعتبر لاخفائها اي لا ابوح في اخفائها فلا اجل لكان لم افصل ولم يرد ان المفسر
على هذا التخريج قوله ان الساعة آتية اي كنا واخفي منه القصه كما سيتم قوله محروف لا دليل عليه مطرح به
للوجه القصار الى الشر اخفيها من نفسي ولا استدلال بانه لا بد للفعل من مفعول ونحو تعالى الله عما ذهبوا اليه فانه
علمهم فيصير هذا الى وقف على حده هذا الوجه لا يسهض الا بحيث الى الاول والاحمال على ما ذهبوا اليه الطاهر
ان ذكره بمعنى محال ثم الحض منى على ذلك المحال لا يمكن ما به على الظاهر الصحيح وكونه على الحاد الذي
سندا قوله فان يحق الكلام لاخفيه وان يحول الوقوف لا تنفذ اي تركوا الحمل نظر بها من ساعتكم على البغي
قوله لوعي معلوم آنه اي ان يحمل الاخفاء على الظاهر ولما على الخفي الثاني ولها ما هو مع تعلقه قوله
هذا الساعة على الشيء وهذه نائبا وقد السبب لا ينفع الشيء طاهر الحمل على الحاد في الوجهي
حتى نقصا منه لا ساعي جنة نقصا منه ينتقص لسانها تحركه فاذ بينت الجنة النقصان منه مقال الجب
تسمع السلام قوله وهو يعني من عاد كاد اصلح واولى وضيع وهيبة نحب وسلا دقع والخريف
من شيع ويتم من الكلام اي باشي ذهب من عقوبة هذا الوادي تعالى كانه ينتقي بجهل ويتعنى آخر
ويصل على من كتب نفصله والمنطق هذا نص كمال الحي من بعد قوله وسلا دفع اي وسلا لا تسعا النفث
بنصاف لا يبرح على انسان الصفه ماذهب من شقا اولا ان تصبيبه قال الخشي ويساقت من دم دفعا وكذلك

دفع المطر قوله ويحركه افصحها جنح المسيح والاولى احسن نحو الامر وكسر الميم آصدها بنصر في شد والما في الحج
مضم الامر وهو المطابق لشرح الكشاف قوله ويجوز ان يتعرض لحال العصر للرافعي بعدد مو بعض في
هذا قوله وكلها ما الحضرمي هم للاستعظام باسمها اكثر من الحصي وعلى الاول يعم للحصر بالمسكوت
من مثل المعطوف قوله ويعرض ان يتعرض لتنتشيتها اي نحملها ذات الصحيح اذا القي الى الشاعر وطلب من
جميع الجانب وقوله والتي يعلمها اي على الشيئين ولو بيني والحمل على ابن يعني الاخر ما به اخذى
من بعض الناس من لعين شيء قوله ويكون تمسكه باليد قبل الثاني ولد سابقا فضله زيت واصبت بالدار ان
للاستفادة لا للاستصحاب وقيل انه هنا سؤال مطلع منه وقال مسلم انه وليس اسم فعل طرف نوبتا
كا اصله الربد لتعطص لكن الطاهر قوله والطاهر من قبل المصنف انه اضرب عن قبل لان الحاكي بانها
من المطالب والطاهر على اصل انه يكون بعد الاستيقاظ وعلى اصلها ايضا ولا الضد اربابها اول الامر الاخر
قوله ومعادل له الله فيها عدل آية آله ضربتم حبلها اذ ضربته قال اسعو معنى شعرك ومالا صمعي
ضربك واعطى العبد وانشد قال الاصمعي الجيد ويحمل السعر مكي وشعرك عن ملاقاتها الصواب دقق
وقيل اصل حادك عدل على القيد وهي عدلك قوله كما حي العسكر الحبشة وفي بعضها الحبشة
من هتك الرحل اذا اصبحا من الطريق وموضع الحبشة هو الجانب الحلاله وراءه في بعضها مثبتا بكسر النون وهي
حسن ايضا لان المتناسب بين العسكر والمثابة ونحن نحمينا ان احمل جانبا قوله ولا اصل المستعار منه حتى
الطاهر قبل هو استعاره عن موضعه بالتشبيه من المجاز الحالي على لسانه والطاهر انه ليس كذلك ثم المص
فسر الحسنه هنا صفات والمراد الجنس في العضد وفسر في القصص بالشاعر والمراد بالجناح اليد
دون فهمه منه الحلم والتي سالك بالمراد بالجناح المضموم هو اليد المهتني وبالمضموم اليه اليد اليسرى وكل
واحد منها جناح والتي سالك منعني ثم والتي ذكره هنا جاء في هذا المجمع منه فجعلها والله اعلم
قوله نحيها عند الطراز لمن حقه ابانه منتولا من ضحا داما قوله صاحب الزبان قصتها في جنبيه
وهو عمرو بن عمرو ابن الحب الجنبه التي ادرك الثلاث عكان نحن قصر احد وثبت آخذه منه قوله
لنريك بها من الآيتين بعضا آياتنا الكبرى على المفعول فطاهر يدل على ان الآيات بعض بمعنى كونها من الكبرى بيانا ان
بعضها والمحصل انها بعض الآيات الكبرى مطلقا من غير نظر الى انحصار الكبريات بما اوتي موسى عليه السلام
واما على الوجه الثاني فالكبرى هي المفعول الثاني ومن على بعض ذلك لا افضل من تمام عندي حالة تكون الاولى
والمصنف واما الثاني فلا وقوله اطلب ضالما فكذلك توجه الاعراض على من جعل المحرجب اعنى ونحو
والبيهان ومن على حاله انما يتصل صلته فما بعد قوله يحمل النفس قوله وقد تقدم ابهم الكلام قبل وقد تم
وانشا فائدته زيادة ارتباط كقوله الم نشرح لك صدرك تبيهم على ما صرح به المص ساكت والحواب انما ذكره
محو الشطاه هذا المعنى فانه لما قال اشرح لي علم انه مشروحا ثم مخصوصا حتى لو اكتفى به ثم قال فيه
صدري فاذا انتقل الى الخيل اشرح واكتفى به فلا قوله واشفك نحو لا اضعه لكنها فتشرط الفعض
مما يسره ما يتهم عنه فيما حقه ونحو الحالي ان يريد النصاحه الكاملة فقوله منعك ان قوله تعالى في اخي

مرفوعة هو افصح مني لسانا لا افصح منه له من عمله عن اسعى وكذا قول ان علمه سيتبينوا فولى بنا في آنا شي منها
واما الاستدلال بقوله وعوله وكان عدوله عن هذه لغة لم يستعمل في كلامه تعالى لا يرده صالح لذلك **قوله**
وفي بكر العقعقة فيه اشارة الى ترجيح القول الاول وذلك اذا اصل هو لساني فصيح عنت لم يصلحها الا
انه من عنه لسانا فالعقعقة لسانا منها واصل القول متعلقا بقوله واصل وبراد بالقسا البين
الطعنة الفاه بالجاه لا الجاه نفسها لا محالة فحالي اسكن هو التنويع فيسما كان الحقه على انه لم يكن هنا
القسم **قوله** واصل عطفه آخر جا به حسن فقيل فيه نظر لان الاغي ليس اشهر الاصمعي والحولى انه اشهر
من غيره وهو عطف ساله على ما يشربه قوله آخر وايضا في هذا المقام هو اشهر من اسمه العلم لا يرجحن على العلم
من العلم الموصوف والحاصل الموضوع بالجاه والكرامة والموصوف هو الموصوف في الحسنة **قوله**
اما ان يكون على لسان نجحه وفيها فيه انه خلاف الظاهر المنقول **قوله** امر الاسيل وفيه مصلحة احد من
قوله ما هو حج لمعناه ما ينبغي نعمى والا يسئل الى الاحلال اذا وصل الله الامنة كيف وقد قدمت بعد
لاجال زيادة اعتناء **قوله** فاز غلام رباه استحسن ايضا له سما لا اشق على البصري نرجح به سقط من
الله **قوله** وكان نرجح منه هو من اشرعها بالى الطريق فحبت **قوله** لا الى انا يتحلى اي يتنشر دل على انه فاعل
بعض فعكلا **قوله** منه حال بعضه كان الحال نحو وجه وهذه من الحاسد على وجه هو مجة من ملاحظة و
بين انشاء الخبري لو كان بادنا **قوله** والا مر لعسكر وافتك من ارقبه وفي بعضها بالفاء من يقويه لذا سكنه
من عجب وكلامه هذا على انه على غنى جاطرفه والحقه حالا ولهذا فسره بقوله والامر لعسكر وانه استعمال
عشله وبانه او الصحيح من العموم تفتنت على محتمع والحق ان تعم الاشيا مراعي في استحسانه فليس
بذلك لانه عشى بعض كونها عشله **قوله** وتحقيق ان يكون مثلا ما دام حسنا هذا هو اوفق بحام لا استنان لما فيه من
تعلمه للنة على وجه ابلغ وهالي في خصصن للامتنا او التربية نظرا من شي الاخصر العدول عن الظاهر ضميم كان محبس
محفوظا ثم اولى الوجهين جميعا وانما نعيتوا ما النعت باغنا ذكر بعضه ضعيف **قوله** كما تشويه لكن الاشياء
لنسبه فيقول في المعتمد **قوله** مثير على ان مراحل هذا هو المعتمد وما وصفي بمعقل التسمع على بعث مراحل الاولى
سار كبت النفس وما ادى هو في سورة القصص **قوله** لئلا يكون او وضل افتدا كما استاقته اي لا يوصلها لما من
منزله منه الله **قوله** واعتذا ذكر حضا حا تطرأن به لانهما على التسوية وضمه الكتابين فيه ومنصوبين
الاقرب دل على الاشتال ومعنى الاسويا بما سويا كذا ... مال المعنى الى ما صرح به **قوله** اي سترو حسنا او يسند
المعتمد اليه فيه من الادعاء وانتصبه الى الامانة وكذلك صوف ايضا الانكار الحال لا سكال به نعم
للامان والحاصل ان السر والخوف دائما الى الامان الا ان الاول لا يتحق ولهذا قسم قد لحق اعي فالجواب بينا
لما جا هنا على العسرين الاولين وقوله اوها وزن الحتمي بما ينتنا على الحركة الاحرى المنتسر بالاوسط
لا انه من اللف والنشر **قوله** وجاز الاسنه في حكايته قيل ابا حاطكتا فاضربا مع ولدها كان الحافظ
والناصر كذلك ثم الحفظ بالعلى انه انظر الى المعنى لانه اتهم باستعمال الحفظ والنصر وليس من باب
ان يحتضن وتسمع واقع على ما ظن **قوله** والتحقيق في كل شي هو الاسم من تحقق انا لم اي تحملونه فقراءنا

ع

عن هوانه كنت نحو للعرب **قوله** حازه محرم لسان لا الى الظاهر انما استعنا بتحمله لكن لها صلي كيان او
لا انه متصلا بالتين جمعت ما به محرم لسان وقد نقول الاستنباف لما في التفسير بهذا المعنى **قوله**
وسلام عليكم للذين هم خزنة الجنة ونوح خزنة انما بعد اشار الى ان السلام والعلامة مثل واحد **قوله**
انسلم على من اتبع الهدى بوزنها ممكان المقابل فقولهم في مريم ونظره قوله والسلام على من اتبع الهدى
نعت الاصطلاب على من كيف وهي بعدها قرب الى الاثم في موضع عليه السلم والسلام على التحية لا ان يكون
وجها آخر واما ان يكون المانع في التعريف خاصة والى ما حسنه الحسان ولا اولى هو الوجه والحمل عليه هنا لطه
ادلا استعمال في اللفظ بهذا التخصيص **قوله** اي اعطى كل شي صورته وشكله الذي يطابق المنعم هنا
الذي الطريق الاول لفظا ومعنى **قوله** صفة المضاف والمضاف اليه عاد اليه بنحو المضاف على التشديد
وسوق الى الشايع في الاستعمال وصف بعض كل واجب ويكون المفعول الثاني محذوفا اي ما يصلح في هيئا
جميع حالهم اب معطي ومنع حيث قيل بقوله لم تخله من عطائه وانعامه وهذا ابلغ واظهر **قوله** ساله
عن حال من مضى وخلا الفاء في وجهه فما بال بدل على ان السؤال مبني على قوله ربه موسى والسلام على من اتبع والهدى
على من كيف وانما قال الامام بعد ان معناه ما بالهم كذبوا انهم ما عنوا **قوله** وعن ابن عباس لا ترك من
كرهه حتى سمع هذا الوجه اوفق للمقام **قوله** كما عرفت ذلك اشارة الى التربص ولذلك كرره وقت في
موضعين مضافا الى الحضر وهنا ربه وعلى في اصل من شانه من قوله اعطى كل شي خلقه ثم هدى ولهذا انعقد
انا في فعال وهذا ايضا وجه سديد **قوله** والحرصنا انسل فيه ملاحظة العقبه الى البطن لتكمل التطابع
وهو الا انه ان المضمر حمل على ان موسى عليه السلم حاكي قوله تعالى كما هو فعل الهم عليه قول الذي جعل
لكم قد لنا وحكاه الله تعالى عنه ليست صلى الله عليه وسلم على ما هو بموسى عليه السلم واما الالتفات لانه حكى
عن القبا لا انه الحكاية هو المحكي عنه في حقه لا انما الى التصحيح والاظهار والتعليم **قوله** ثم هو كما اشار انه حما يهم
ما لا كعب ثيم الخصمة وهي فضل لتسبيح الفرقد تحت المدينه كعنه الفرقد **قوله** وشق الجبل عن ابن الشيد
صوله ان يكون انما سمعه الظليم لا شق الجبل كم من جار ربي فشقوه ومسحوق وكذلك عند الجرجاني ذكر
في الجمل انه وقبته في آخر ثم ارسل هنا والوجه الثاني هو الوجه لا ان التشبيه لم يكن انها رغبوه بعد **قوله**
وما تنسه اي ربه والتا للتعديه **قوله** لا تخلفه لو عد بحيث لا يكون احد مكانا او زمانا لا يكون محلا لمعنى
معنى مطابقه ثم ان من الاول والاشتغال في ما صنعكما معنوي ومكانا نصب على البدل من كان الحذف في
نعتا ما الى المصدر الى قيم مقامه او الاصح ومكانا نصب على المصدر على صنعك او نصل به على المصدر
والمطابق بحذف المضاف فيه الطرف الواقع ضرا اي وعدكم وعدكم انه هذا على غير قراءة الحسن واما على
قراءته فمعناه انه حال وهو مصدر دون تقدير مكان وعلى الثاني مضاف وعلى تقديره هو ناصب الطرف اي لحان
وعدكم والمطابق على هذا الظاهر والكلام في ما صنعكما على ما سلف والمحل الاول ما عمل على وكره الامام ان
نحمل المكان مختصا على الاصلح من ان فيه هم ... تنهناه والمطابق من جنس المعنى على ما ذكر والمعنى احسن هنا
وسكن في مكانه سوى منصف نال وعبرنا لا الخلف فيه فالمطابقه حاصلة لفظا ومعنى ومكانا طرف لمعنى علي

قوله الحسن يحصل الاول بما كان والثاني مصدر اي موعدكم يوم الزينة والمطابقة دون تكلف لحال فرق
من جعل الموعد يوم كذا ايضا وبين الموعد يوم كذا ايضا في الحاصل بل هو من اسلوب الحكيم لاشتماله على زيادة
والمعنى ان ... الضمير الى الموعد المتعلق بالموعد مكانا او ... الى الضمير ... الموصوف لا ...
الطلب ... موضع ... على الواقع قوله ويحتمل ان يكون موعدكم مبتدأ بمعنى الوقت قيل
اي تعين وقت ... الموعد لكونه مبتدأ ... معالم
قوله ... لانه لو لم يوقف ... حسابه
موعدا معنا لا نخلفه ... واما الحمل على الموعد ... يوم الزينة حال ... كما في التوسيع
للاعراض ... ولا الاعراض صحيح ولا المعنى مساعد ... عامل ناصب وكذلك
ما ... موعدكم في يوم الزينة ضحاه قوله ومعناه منصفا اي محلا ... على نصف
المسافة ... سوى ... او محلا بنصف اي يعدل ... آخرها معاني
الجانبين قوله ... قوله ومحل ان يحشر الرفع او الجر
اما على ما ... واما على ... على قراءة العامة وان ... وعدكم
يوم الزينة وحشر الناس ... واما على قراءة الحسن ...
... منصوب ... عطفا على ... قوله ومنه
قوله ... او محلف ... وعقل ... من اهل ... قوله
قوله تعالى ... قوله ان هذان لساحران ... ابو اسحاق الزجاج
... محمد بن يزيد المبرد ... اسمعيل بن اسحق بن حماد ...
وذكر انه ... ابو علي ... الكلام ...
... على الضرورة
... والمعنى
... لانه ...
... على ان
... قوله وسمو ... الشريف ...
... قوله ويذهبا بطريقتكم المثلى ...
... المثاني
قوله فاجمعوا كيدكم ... اي ... على ...
... الفجاءة ... اليوم ... جاء
... في سورة الاعراف ...
... انها ... الفجاءة

ولاده

في الغرابة ... علمها ... والله اعلم قوله ... على ... ابا السقاية ... الى
الناقل ... ولم ... المشهور قوله ... على ... الطاء ... ابا
... على ... الفاعل ... في ... المطاع قوله ... النخل ... في
... الى ... موصوفه وكذلك
... قوله ... لان الكيد ...
ان ... نوع من الكيد ... المضاف اليه ... معا
وكذلك ... قوله ... السماء
... الاسباب ... والحاصل
... الوقت ...
... موعد
قوله ... اي ...
... ان ...
قوله لا تخاف دركا ولا تخشى ...
... قوله ...
... قوله ...
قوله ... قوله ...
قوله ... جماعا
... حشيه
...
...
... وخلوج
... قوله ... نسخة
... قوله ... الكلام
... قوله ... قوله ...
... قوله ...
... قوله ...
... قوله ...
... الى ...
... قوله
... الطور ...
... الكلام ...

والى نحو الموعود بسبب الكلام من الموعظة وتنفيس كل شيء وحاله كونه بمعنى في اي الموعود في الطور قوله
ما ماه قوله مم اوا على اثري لان المخاطبين لم يتوقعوا على اثره ولا بالقرب منه والا انهم صاحبوا في الطور بعد و الحاصل
ان المعنى حمل القسم على الانتساب اي التحمل على ما تقدمه عليهم من قوله فذلك عنه انه عز وجل ما وقع اصاله لم يرد به
انه حال قبل الميعاد ايضا كيف وقد تقدم علمه قوله على الوعد المضروب نعتا لذا اجل سنة الاربعين بل التسعين
سعمل لتسم على وقت الكلام لان وقتها تعتد حصوله ثم طول الحوضة ما رد على من زعم انهم لم يكونوا بعد
حال الكلام وطلب الرؤية واما الحمل على القسم من المخلوقين كما في حجة تعالى وفتنا فهو كل ونسيتم اولا
على اثري بانهم بالقرب منه ينتظرونه كما قيل سلم اسمعيل الامام حين طلبهم للخط الامر ولا موعظا ونهيه عند
العجل ومثل هو لصاحب هذا التاويل النقل بانهم كانوا على القرب من الطور واما الثاني فقوله فانا قد فتنا قومك ان الشرب
انحسن بعضها والموالاة عن الاولى اذا لم يود التعيار وقد قام على ان الثوب من عن الاولى لان
القوم المنسي في الموضع لكل المقصود منه اولا التعيار وما بين المخلوقين ومثله كثير في الركاة قوله
كيف لنفوق لايح منه الحجة البطل انه معنى الكرعنده انه فيه وقال ابن عنه كما تم وعليه سطوح الحي
ما امر جعل للرب كاننا اوما بلغه السامري منه ومن معتمل الاسباب من وجود الفتنة فاجاب بالاتم انه سبحانه
من بعدك ومن بعدك سوا فتنتهم من بعدك ولو بعد عشرين سنة والفتنة وقد لبستا بعضها العشرة كما سوالها من
سوء بعضها لا ضا ما لعشرة فللعقول على لفظ الفتنة وقوله انا قد فتنا دون عاده الفتنة قوله مل سمل احترنا
في الحولي التي قرب من مصر وقيل سلم اشتعها انها قرية من قرى مصر قوله من حطي حين قدم سوعلم في سهل
ولم يعرف انه جاء في اقوامه انه علم الله يرد من كتب ذلك كما يحرز العجل من عجو العجل بعضه العجل
قوله اي فتني من قبل طلبه ههنا هو على هذا من كلام السامري وعلى الفتنة سوى كلام اسمعيل على
على السبعين الفتنة فصيرهم اصم عبدوه وان ظهوا عبادته فتنتهم حتى ادخل النفاق وقد لما فيه اسرار
الكفر قوله ومن بعضه انها انا صنعته صنعا لانه بعد العلم قوله اي من قبل الحق الطيب السامري فال
وقال كانوا اصحابي من قبل يحى سوى وعلى الحال ولدا على يديهم بالاعراض عن ذلك الحق المستقل والتعمير والفي يدو
قوله فيم مما كتب عليه ان الفتنة اي علم مما كتب ولم يلتفت الى الفتنة اولم يحفظ يستعمل الفتنة والاولى المع قوله
وكان افرح من طول السنة لو صنعت لا نرع قوله وجوها الخير والنعم حجا الى بعث ابهم رجى لو قال
اصحم فتنتهم والمواعد قوله فقد عرفتها والذي عهوله فقال الهدا انها نا طامن ان السامري
عرفه انه جبريل وانه قولها على الاسم الى الرسول يذكر لكونها الهالة وايثاره الطعم منطقة لكنه الحالة وقوله ولسما
لم يعرف انه جبريل جاء للغير وحمل كونه الحجج جالها انه عرفه بذلك ايضا وقالوا لم يعرف الخصوص قوله
او حسن لما رأيتها من انه ترمي الى الحرم قال لله عند لا حسنه تعطه من ضد السامري في الحال الذي الى الخروج لم يسوغ له الا
لا يوهي ولا نطعم ولا يسقى وله سابح من يضطر الى الخروج قوله ان هذه فلا عباث في ان هذه فلا انما لي الطبيعة
اذا وجد لها لانعة عباس بعضه مقتضيا وان لم يجد فلا يطلب لانه بمعنى الابد للترة مولا بقى صوالطلب لها والمعنى
فلا يستعد له مثل النبي اذا اتيا يعرف اجل بعض عن النبي استعملنا قوله قال الاخفش انوع فقصر لها ثم ذكا

نفي واخلف من قتلته ويعاصيه وينفون الجنة واصبح مبلغه خلقتا وكان خالد لن يكلف فقصر لها اي وجدته
ربما ان قد نفى الشك ووجد للمعد خلفا وقيله اياه الثاني في قوله الاخفش خلاف نسخ الكشاف وقيل اسم الخشبة
قوله لنرمينه من الاحراق اي نحرقنه شددا ومحمنا معنوما كلاهما بمعنى الاحراق ومن هذا انسل ولم يرد
اللفظ بل علمه في بعد وعلى القراءة انا انه تحصل البرادة ثم الهالي تحت قوله كما قيل بها ونيع عمر اصرف سا
عما اتحصل منها خاف غرل ملكك وسع كل شيء علما عمل علم يسع كل شيء قوله وان هذا الكلام الذي اساك مشر
المعصار ارتبط من انسان تجاه الاحق ويا بين منه احكام العقول وكذلك شقي اي ما قبل هذا القصص الى الحنث الا
نظمه ونفسه سيما على الاعجاز وبعث الكثير منها عشر من فصيل الاسناد وقد اساك من لدنا ذكرا اي جعلته
من جنس الظاهر وقد اساك ان الذكر المشتمل على هذه القصص وامثالها ما المقصود البعيد فقيل ذكر على هذا النحو
وانه الحامي من كونه ذكرا عظيما مجعولا في الكتاب واشتقروا اياه كما كثر الناس في التنبيه والدعوة وفيه ايضا دلالة
في انسانه وفي خفاء الى القبول عند اتحاد والهلال والنساء في المعرض ولم يعرج بالتسمية الاولى لانه فهم من السياق
ومن كونه ذكرا الا يفهم وقد ختم بما نقص المتصل الطالع وقوله من لدنا ذكرا فكثير من ذلك سند به ولم يعتبا كونه ذكرا
ولم يعرج بالسام قوله قلت لا يصح ان يكون في الاسم ضمير شيء يغني وحمله وحكم حكم شيء حال الى الحامل بالحكم
قوله وذلك بعد الجمع عن جهة سبب اللام وهذا المصحوب اشارة الى ان المعنى لا مساعد واني يحمل
لتصحيح اللفظ وصحة في التحقيق ما للتعبير واحسن من انه ونحو حال كونه حالا لهم وانجح ما به فيه والوجه اولى على كم
بسبب تم التنسيب بهم مع الاستصحاب وشبهه الحال نظام اللفظ وصدق المفهوم ويعمد هذا كلام لا يلازم
سبق له الكلام والمبالغة في العجب بذلك بعد ما تقدم وكذلك ما ذكر من اصل المعنى وانه محل الوقف على
انه شر والقسم فيهم لسان لا تذكر ما من خلف تجاه المعنى والى السامي لو كان الاحتصاص الحمل فيهم فيه غنية وانه
كان الحمل لا اوامر ولا كبد يسطر بهيئة وما كان على ان هذا الوصف لهم فليس موقعه قبل يوم القيمة والثاني خمسة
وذنا ساهم حالا على الوصف لا يكد يعرضنا موقفا قوله ولا لهم المسكن اللازم من المرتبة التي هو بها اي المرتبة
التي لا تستوي بتلك المرتبة الاشرفهم وقوله من ان الحسن حال من النزل ومعتمد موقعها في قوله عليه السلام اسعى نزلا
مرنا من جهة اليه في الحديث لا اعمل لها في الحديث لا اعمل لها عندنا في الجنين لا انحال على الوجود ولا سعد
عليه بخلاف لفظ الكشاف وقوله ولا ترى فضل منهم كل لغرضه وتقدير الرتبة التي هو منفصلة من السرى
بها كان لا لفظا بان لو انصافه يتحقق ولا هو منهوي لتمام المعنى قوله ولا ينسخ امر قبل من يكون ان
بلا انهم سوى معنى لا استقلال وحصل الى قبلا فقيلا وافاد في تحصيل المعنى هذا الرجوع انه بدل على انه الفعل
ليطلعه الا من رتبت العلف قوله ونحو قوله تعالى ما لكم ليستم الارض عددا السنين نشد اللبث بالارض
صرح بانه اللبث الدنيا واما قوله وفصل الاجر لبثهم في القبور وبعضهم على وجه نحو اياه ما تقسم الحرمون فقد
اسند علمه الى بعضه ويذكر لهم في غرائبهم المحمول ليستهم في الدنيا او في القبور او فيما بين الدنيا الى البعث والحساب
الى قوله تعالى لقد لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث فصرح بانه اللبث في القبور وقد رجح اليه البصار الى يومنا هذا
قوله ونحو كونه بالاستقبال لانهم ينفخ في الصور بدله وسد له ذلك وجعل اوجه لا يصح كونه قولنا كل

لايحل وما انشا استطرادا عند ذكر الحشر وهو موضعه ويكون فيه يومئذ امتنع الشفاعة بدلا ما انشا على الرحمن و[illegible]
الاول يكون منه الحيلة وكذلك لم يناه الا الخصة آدم مستطردا **قوله** للعوج له لا يعوج له مدعو كما تقول لا عصيان له
اي لا معنى والنظم له الى النظم واصل الهمصاص اصل يصلته تاما كاه سو يا بغير على **قوله** الرواية وجوه وجوه
العصاة تقوله وقد خاب من حمل ظلما اي قد خابوا وخسروا لان الاثر عليه لكون ابلغ وفضل الوجوه الاشراف اي عنانا
اكتفوا والنظم اكثر والحمد ابلغ وقد خاب حال الا معترضة لانها حي بينا باقوله وسو بعس والنظام يوجه له والتعاقل
المعنوي كاف فان الاعتراض لاشعا عن الحال **قوله** وكذلك عطف على قوله وكذلك نعقب فيه ما يشر الى
وجه النظم وان قوله كذلك يعقب وصل لحديث موسى حوقه ما انزلنا عليك القرآن لتشقى اولا لسوق ومتابعة
انه على جهة استتبع متصلا وقوله فتعالى الله استعظام له وقاصد فيه القرآن من الوعد والوعيد الا وامر والنواهي
وغير ذلك والنفس لذاته تعالى المتعالية الكتوية انزال القرآن الكريم ستهيا الى عنايته اكتا له من تعتيب لذكر ما اتى عليهم
الصلاة وتنعيم القاعات وفيه تعجيب واستدعا للاقبال عليه وعلى تعظيم وفي حسب الحكمة ما يدل على ان
قواعد القرآن سيما ما الحقيقة سفهم صلاح الدين لا يحيط الا محق وجماعة كف وما تلاه انه وما تضمنه من الوعد
والوعيد حكم للعجم جل تمام ابطل وجه وان الحق يقبل عليه ثلاثة وان الباطل ما حض عن حقيقته ناحيه
وسوى مفسد لعمل اليوم بن النجاة فان سوى الجمال بد ذلك وكذلك من جونظم **قوله** لتكونوا احق له
منهم من الحق افضل المرسل لقوله لعلهم يتقون اويحدث لهم كذا ما شابه لقوله حكمة كما كان الكلام في تفسير
قوله واقم الصلوة اولي التبويع وان سياقه مرسل الى الخلة والتحليه وهو موضع على اصل من السنة ايضا وكتى
لا يحل على انه تعالى كذلك بل حسنا . تحسين فيوجيله قريب **قوله** فالعوم اثر عن سحب ولعه [illegible]
ما ولعل سوا ربي الحسن فيوجه حلت الحمر وكيت ارادا سره في شغف ما عل كما علف الاثر حيث مدرك
قال ابنه من حاسد فاقع بعضهم وقال بين المقالة الطهارة الادلاك الناس **قوله** وما نصر عليه عباده
سيما اسه في الاسا يجوره في جماله فعرضها وليس فيه والحاصل حرف عليه ونعم ضمنه معنى الاستلا
اي عبرعنا معلمه نصرنا **قوله** ولما ذكر القرآن واسراره قال على سبيل الاستطراد افاد بيان انه عطف على
فتعالى الله لما فيه معنى التعجب وما سبق من انه استدعاء للاقبال وهو كلام حسن بليغ الوجه من جمل
قوله ننتهم لكلف الى فكلا ارالغيب قد سلفه بكلامه قبل وقت الحاجة اي التفضل ان يحفظه الامر
قوله فخالف مفعول المطلق وجوه بعدم محافظتهم وهو موضع له ولم يلتفت الى الوعيد كما لا يلتفت سائر من
الحامع في العطف وحسنه وقوله كانه يقول الى الناس عمل آدم سابقا به هذا العطف وهو قوله
فعاقبه اسعر حب آدم مثلا للنسل وقرآن العهد وهذا اشد وادب باضلة الوضيء واحسن تعا
في حدث الخاتم وآدم صلى الله عليهما **قوله** لم يصل بالقصد من عنايه اي الهمتم **قوله** وذلك معصوب والنبي
ان يحل انها قال عشرين سنة لعمل وما اسنا الموه ولعصوما ابراسي بدا السنة الوحيهم من الحساب ايسوها
لك وكان ذلك يحمم العرب كان قد اشار الى الانحراف عن حيث حيث لم الصفو في كتاب قد جعل **قوله**
قد سالوه لم يوضع لكونه باسه ما صح الاول ليس كيها حكم لطان لانها نابت عمل عامل العمل مفعول ه

لسعد امتناع تواليه حرفي بعلا جملة واحدة وكذلك لم يوضع للتحقيق خاصة لتعلقه بامتناع امتناع حرفي المعنى
واحد وتحضيضه ليس حكم الالوعد في اعاده الفعل والمحسوسه حكم ان سنا والتمسك صوره الدخول وقد نال و
اما المعنى فلا نتبع منه **قوله** انشبع وانتي والكسو ولكن عن ترتيب النظم لينتهز الى الاصل المالوف
في اكثر سوعلى هذا الترتيب وما على ان الحل منهما على الاول بعد الشبع والكسوة اصلان وان الاخيرين
متمان على الترتيب فالاسنا على هذا الوجه المرحلة اقوى لمعنى سنى فصل المال كلي وثانيا كل و ايضا
يعني ينا سبه الشبع والكسوة فقل لنا ان الارتحال فيه فاكست عظام اري ما كان شبع طالب ايما النظار
والضحى فيما معله واحد **قوله** وسوس سبحوا مخلصا له في بماته مرسل فقدا وقد يا دين العشق سو من
ابجونه رونقه للشهوة اوقت المراي ان وضع حملها او اشعر عنها ما بحمل وصان بطنها كما لا وه وهو الخضوع
وهذا اولي والعشق جمع عشوق وهي الحامل اذا عظم بطنها من حملها قال عليه السلام نصف حفا نصا يحي يحصه
ويخصصه حولي انه لو يضع حملها ما يصيح خوفا من خشية الصيد **قوله** لقوله اجيبوا لهما ما اورالى كتابه
تمامه فالها اسلم من ثيابا من عفرا البري وساقي ينجاشي امرش الحبة للنبي شي احدهما لتجمع الاية وتفسير
قوله دس على وآه الحسن طاس وما على وكره العا به وحيث انه ما اكمك الاسلام **قوله** صفو مطلق يتبع العراق
انها كونه تسرا للهمسي ما لزاة واما الاخر سنا على ما اوقنا لانه اعظم للهمسي وعلى الوجهين لوحظ فيه
المناسبة مع قوله وما انزلنا عليك القرآن لتشقى وافسدا نو خط فيه مناسبة انشاء الحديث الحنفي او لقصة
قصة آدم وعصيانه وغوايته في الدنيا في اخرها **قوله** فعل لم يستدلا جملة نعت وكذلك لانه كم لا نتوب وما
والنفسوا النفس سانى وعرفي الم السجدة هو هذا الوجه الثاني على ما وقع عليه كم الحكم اسلاكنا وسيما
قوله من قال اكلهم اسكت مستريف على وما الا كان فيه ضمر اسه مكونه المعنى اولم سنى لهم مفعوله هذا الكلام
كما ترى في سورة الاعراف **قوله** وكذلك افضل اكثر ما كان ما قبل يتصل بتجدد آية اقبل والاطراف انها يا امام الاولي
فظاهر واما الثاني فلا طرفي انها مبدأ الاسل وسهماه ما يحكم حكم وابلغ **قوله** على اسراره يتعلق بصلوة المخ
فقط لقوله كما اختصت بصلوة الحرطان الموحيلهم معنى غير الاطراف انها وعلى ما ذكر وكما ذكر من ان
يتنحما في آية اصل ايضا **قوله** طرفا انها شئل الطهور الترسين لو ويهيمن فقد يقدير نسي جتبها لا بالفصل فقد
لا نزل المستوية والموت لغاية الى الانسا ما في حفظهما ولم يعطى الا مرة واحدة والاشد نعمت واحد لا
سنى بتحركها ما معنى المنهي عن الاخر بعضه نصيبا انه ما انطاه والحرز في سلوك المعاقد والجرا على اعلام المخاوف
قوله كانه قال الى الله تعنابه وسواصنا فعضهم من مفعول متعنا اطرف تنبيها المقالة منهم وقع
موقع المفعول **قوله** على التثنيم قبل للقيام باباه لا الخصب الى السوي محمولة على النظر اليها لعنه فيها حول الرغبة
فلا ملام ذلك عمن ثنا وهو شمس موضع من الشيء لا حج اضافة الى زينة الحياة الدنيا كمل الشيء ولا مي
التسوين بها رغبة مستغنى الشهوة واما الفعل المكمل سوما اسمي سوا الحي خرتها وزيد بها وسوا فعل مصغا
من اكل **قوله** وعلى نعضي تعقيبا معه حرتنا مهاجمة الشرب قطع سنا نعوذ ابا في بيوته اي الى الملاد
الذي اعطينا سببه على سبيل التمتع اصنا ما لم يكن فيه زينة الحياة الدنيا والنظار انه لا ما كونه صيغ

الصفه

سن

وتنزيهه

فصا. باقى قوله ويعلى مثاله من محل الحال والجود يحتمل ان يريد الحال متصفا وان يريد قال ابن الحاجب وهو ضعيف لانه
لا تقال مررت بزيد اخاك ولا الابدال من المضمرات بدل الموصوف ونحو ما اقصدته حوان اورث وليس نظير قوله تعالى
دينا قيما في الابدال من مرابط مستقيم لان ذلك يمنع النصب بكلك بخلاف الملة واتمتع هنا قوله
وشابههم اثنان الحسنة تسال غلاه حسن الشان حلو الاشان ورجل صنير شيرٌ حسن الصورة والشاه
وفي الصحاح الشان الهيئة الحسنة قوله اوما وبعه من بعد الاسلام والتنو سنا انسب بهذا المقام قوله
ومعه عبد السن قسط عن ابن ابي الغو مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم لما روى عنه زيد بن
قسط لا ابو لا او ضته الاسن فان العلامة سند دعا كما تقول لا بعد الله كانه قال لا كان لك اب ولا اخ
وسن طو جعل حاكيا لما قدره انه سوله بعد لعنه مبالغة كان الشيء قوله كالشيء على سكيانه عن لونه مكث
ملتجئ مل استعمل الحيوة الطيبة وطب العلم قوله اتحمل وطمينا وسكم مقتص اقتدار خاتمة شريفة باطر الاختتام
وانه اطلاع الى الوله انزل لتحمل تعب لا تبلغ ولا تهلك نفسك تحت تلعب ملعب جهدك ولا عليك وعليك بما فاد
على طاعتك قدر طاقتك واتراسك وبتم امتثال البشيوه منك وبقية الدليل لا يجمع فهم الامتداد فانه مثل
لمن يخشى وبسبب الخائف حبل لا سمعه الله ما لا يخوه وسلم عليه بمعنى بحمد والصلوة على
رسوله محمد وآله وصحبه بالتسع صد لا صطبار برحمته

سورة الانبيا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله اللام للعلوم لكونه صلة للاقرب على معنى اقترب مله انبا ملا ان معنى الاختصاص واسناد العالمة كما
ستقرر وكحصل به الوضع واما اذا جعلت تاكيدا للاضافة فالاصل اقترب حساب الناس المفر حينه معلوم ثم اقترب
للناس الحساب على انه طرف مستقر يتقدم الا انه هنا حالي مضاعفي وثانيه منغلا المنا خصوص فالوجه الا انه
وفي التقديم والتصريح باللام وعوض الحساب العالم لتثلكك الاصل ثم اقترب لناس حسابهم فصار اللام
موكدة لمعنى الاختصاص الاضافي للانها لجد التاكيد كما في الاباه ما في الطرف من محو بل منه ولعنشكر
قوله ما تنو منه المستقر لعبها وانه مطلق الطرف مجالى وما الظن فانه مستقل الحال متعدد في الفصل وله قد في
الاول على تقدير الكان من جنس المحمود ايضا وكذا جاز ان بطل المستقر على ما ليس بطرف اصلا كجوابي هنا
احرى قال وقوله تعالى وكان من ذلك قولها حاشا ان يكونا حرين معا والجمل من ذلك لعل وقوعا مستقرا
قوله ومنه الوجه لعرب ملاحظة مل ليا انها ب والكتب قوله بمعنى نعيم الساعة اكادت لتستوفي الى
حتى اسدلت واقبلت اوائلها من نعيم الريح وسواها حبس تقبل على التجمل وانشئت قوله ووعظه بعض الشتمي
سوعنه بن غزوان رضي الله عنه صحابي شهد المشاهد كلها وفي خطبته بتهد الحمد والصلوة اما بعد فان الدنيا
آذنت بصرم وولت حذّا ولم يبق منها الا صبابة كصبابة الانا وانتم مستقلون عنها الى دار لا زوال لها
منها بخير ما بحضرتكم مما اي صيغته اليسر يعنيه قوله على معنى انهم غافلون عن حسابهم الاداء الحكم
عن سيقى الادلة العقلية ثم اطلعا عنها الادلة السمعية وايد شد لطولونكم لنظر ضعيفا وفيه سال الا انه اراد
الاول الحال طرفه للاتي وفرغه الطرف مثل للالاعلى الكل والرد الكلام منها مستقلا ذا الا على نوع تجديد وفيه نظر
ضعف الحمل على ان الطرفية حالا قدمت قوله وتوبا اعراضهم عطف على قوله وهم في الغفلة قوله وان ذا وغيرهم

العصا

العصا في الشر الى العصا قد يستدل بها الكلم ما دخل راسكان قاضي ابو رسول الله اعلى سنة خرق فاذا قرع في حكم
قرعت له العصا او فقد قرع له الشرخ فتكلم فتستوي الحكم بضرب مثلا في التنبيه ولهذا قال الحجاج مثلى لا يقرع
له العصا ولا تقعقع له الشنان فان المسلول الله من قرعت له عمرو بن مالك الكناني قوله فلتحيا
الفوائح اصنافها او يجعلها حسب الفطن اصدرتها جهم فعلى الاول الاسراع مع علو ما سيات جولية من العود
وعلى الثاني على مشن الحيتان يغنى النساجي وسنه الطمر واحسن موضعا قوله او جاء على لغة من ياف اكلوني البراغيث
فيه نعته انه شنوءة للى العلامه لشيء بين ولم الاسرار الى النساء عن مسعود كما يتخصص الثاني في نحو قام هند
لما ارسل الاصل الاشتراك والنظم وهو من فصل العقلاء بنحو ذلك بالحاق علامتهم واول من قاله ابو عمرو
الهذلي قوله والقصة وهو انهما اسروا النجوى غرضه انه في الشعر والنشر وهو شان لان الله طلوع ثم
رجع الى اصل الكلام في قوله موضع المظهر وهو الذي يطلق موضع المضمر وهو الضمير العائد الى الثاني
ولم يرد ان المظهر وضع موضع ما سوى فانه مظهر ايضا ولا معنى له قوله فلذلك قال الامر على حسيل الاتكار الى
اعتقدوه من انه بمجرد البشر يسحر وانها جعلها ساحر وانشاء الذي هو الكلام انما لعمل بهذا الاسحار وساحر ثم
علم الاتكار لكنها كانت امرا بديهيا عندهم ان هو الا رسالة من البشر ساحر وان معجزته سحر وضع المدرج جعله
لكونه ابلغ وانفع قوله ويعمل المنصوب في الاصل صفة لحال او انتبا يحمل بمجرى الاسماء كالدابة
قوله ويجوز ان يكون وان يحمل ثم يتعلق بهذا الجزاء لا باعتماد النظم ولا نا المبالغة في توجهه وارتوا
المعنى الذي طلبهم ولا في تعلقه انما قولا لتحريم قوله فكان اكثر لحسان الاطلاع على حوالهم لانه نزل اي يتعلم بهذا
هذا الضرب وما هو اعلى من ذلك وادنى منه قوله ولكن يحتمل ان يكون تامة وما اكثر نحو ان يقل الى نفس التركيب
لا الى التركيب فيها بمنزلة كذلك واما لطيفة لمقتضى الحال فضرورة البليغ من الكلام فضلا على الحيد ولا سوى
المعدود عن الاكاكي الى التاكيد اختلافه مقصود وقوله على الى المسلوب تكيد لانه سوالي الحسني والحسنى
ان الشر والقول عموما وخصوصا من وجه والمناسب بهذا المقام تعميم القول ليشمل السر ويشترك فى المعنى
لا يخفى عنهم المبالغة في الاختفا انه العليم على الكل وجه وفي اهم اهل لكن ولما ساكن واقربا للنكتة المذكورة
والموافق سالك تعميم السر ليناسب قالوا انهم الجن وليعلم وهناك يطلع مرتبة على العلم وتركه ساحته
سالتم فهمها ما سبق الكلام من تقدمه ما بتشوه مدح افه العضو البالغ ولهذا المحرج نعم سوله انه كان
عند زحمه وتوصل بعلم القول كما يرى المقصود نزول وذكرا يقصد نور الوصف المعنى بها ذكر الجمع من نحو
فصار الى ملاحظة القول شاملا او الا على الاختصاص بالقول وحده غير لازم على ما حتوى ومحمود الله عالم
سالم الغيب والشهادة لا يعزب عنه مثقال ذرة وقوله في بعض صفة الانه يعلم كل شيء في السموات والارض يعزله
الى ذكر من يعلم السر المقول وعن وحده طرقه شاكا الكلام الذي يبنى على ان اللام وقع تعميم المعهود
سهنا كذلك وبه يعرض بالعهد مثل كونه اكد والجنس اتم تعميم المعهود فيه على الى التركيب قوله
اضربوا عن قولهم سحر قوله فكذا الباطل لجهل انسان لانه تعلق على تلك لشبهة على وجهها فلا نظر فيها الى حبتي
الى الحكم على كونهم متحيرين في باطل خلط عشوة وقوله من ملائكة اضراب عن قوله الاول المعمر في قوله مثل هذا الا انتقال

وغرضه واسر واعلى الوجهين والتصريح بالنقل بعد العهد بحلاف ما تلاه **قوله** ويجوز ان يكون نزلاً من الله تعالى معادل
للوجه الاول في ان الترجيح ملحوظ ولذا استدل اهنا ومن الله تعالى عنهم الحكام قولهم ووجه انهم انه سحر
اقرب من الكاهن فقال ان من لسان لسحر الا ان خالط الكلام للوزن سقط لاشتباه بوجه بالنظم الا من الله
لكم كل منطوق ثم انتفى اما مع كونها تخالط معتريات البعد وابعد الا النظم بصوته وما فيه من تمام النوع دالة
على اصنف كيف وقد انضم اليه القرآن عنهم في الامانة والصدق فالاصرار المبتدئ لانهم اعرف
انه من اقتصر من النظوم والمنثور طبعا وبما ساواه الشعر من الحلاوات في اللفظ الكنايات مثلها مرجع
الصوت وحسنا ثم اذا جئت الى المادة وركب الشعر من المختلف والمعاني السائرة التي تهيجها الاخلاق وسدا
من لمستغني الحقيقة والدنيا في الجملة التي عليها مدار المعاد والمعاش بعينها تفاضل الاشراف فاظهر والطهر منه
والقائل من لا يستعمل له الشعر والمدح فالظاهر وذاق اذهب منه وقالوا العرب اكذب ما اشتهاه الشاعر منهم
بالطبع اعرف بكانه قبل من يتعرضا فراكبتين وفي الترجيح منه الى الشعر عكسها في الطرق لطيفة بكر بما كان ان
شاء الله تعالى هذا الوجه للطرق علوم ولطفها نحيطهم كل الاحاطة وبق لطامن حيلة فعلنا بالآية مما الاصل
قوله لا الى هنا الى الرسل بمعنى يدل على الحكمة ما ارسل الاولى كلنا في هذا المقام فوجه ما هنا وقع بعده
اذا اصل المقصود الاول الكتاب المكنون في موضعه وقام المعول بعد حسن الكتاب لحقوقها انه يسلم
عنها تشب ارشاد الاساليب فيها وترتيب المقصود عليها وبما يرجح الحمل على انه حكاية اول الجمع المضطرب منه الكتاب
لانهم منعوا اولا ان يكون الرسول نزل وستوى القول به وبني عليه ما ينوا ثم سئل الا الكفار فانهم وعجا آيات
طالبوها بالآيات نحو ما اتوا به منها وعلى الكل يحمل على انه نزل منهم والعدول الى الكتاب لحقوق نزل عن شبهتهم
قوله فيه انهم اعتنى من الله الحجج على انسابهم وكتب الوحي فهم لا يعنونه ايضا اصل الكلام حتى يكونوا
اسوتهم فيما ادخل منهم لا انكار على الاستبعاد اما الى الافتيل ثم لم يومنوا كلف وسواء انه يحق فيه ما في العناد
منهم لنهم انه اعتنى واكثر **قوله** فلا تعاذبونهم فيما هم فيه ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم اي فلا تكذب ما يسئل الكفار
مع المشركين الا جل رسول الله الا ابنا الا ما اهنا فيما هم فيه ذكر تسا وله بعضهم بعضا وبوعدا ومن الرسول ودفع
ما شيء منه الله بوجه ما طلبوا وقولهم الا يكونه الرسول نزل داعيا لتبيين لهم وصدقهم فيه ولو كان ما نعب
من كونه نزل رسولا كذا لكان اولا تكذيب من هذا الوجه وحذف فصله رد تعظيمه تعالى [illegible]
ردا واصنفني **قوله** وصدق فيه من يكرم المعالي اكبر النفي بين الاول مضرب مثلا في الصدق واصل الرجل انه
اذا في بكر فقال ما سنه فقال صاحبه بازل ثم نفر البكر فقال هنع وهي كلمة يسكن بها صغار الابل
المشتري عند ذلك هذه المقالة اي عرفني سن بكره او صدقني خبر سنه في ما هنا فهو [illegible]
حمل الصدق لسني بوضعها **قوله** فيشرفكم وصيتكم لانه لسانهم ونزل على نبيكم تشرفه شرفه [illegible]
شهرته لانكم جملته والمنع في محل ما فيه واطلاق الذكر على الشرف والصيت مجازا والذكر بمعنى [illegible] والذي
او عند ما يحصل به الذكر اي انتا الحسن وحسن الصفة من مكارم الاخلاق اطلاقا لاسم المسبب على السبب [illegible]
انهم نبها عن التنبيه الموقع بهم من سبب من شأ **قوله** وبهذه اي ابطال النعم واستعقاب الجر وفوله [illegible]

اوصين

اوصوا انقاعد سعق من النفع لانه من مضرب موهن على واقصر ما اصل منه ان الالهة لا انفك الى
ذلك فلذلك حق في فعله وما كان من ما دعاهم بانما الا ان قالوا الوجهي ايضا **قوله** جامعهم لما به الحسد
المحمد طاهر لفظه ان المحمود عطف على المضاف لا المضاف اليه اعني الحسد والاشتمل والحامد ولم يرد الاستعمال
مجامع من نظر الى المثل مراعي الاول لا اول حصنا ولهذا صرح بمثل الحسد وفي الكشاف انه قوله
جامع لكنا لحقوق صحيح للصفة الحالة مسند الى المفعول الاول ومن كان الواحد في هذه سواء كان محكم الواحد
حسنه لحلوها منه اولى الكافر لشجاع **قوله** سوا ان الحكم صادقة عنه ولا ما فاحد على الحادثة بين
على اصلهم وقد سبق تحقيقه بما عن لها فيه عنى وانه لا يمكن ان يوصف تعالى بانه لا يرد ولا الى الفصل فعلا يكون به
واما الحادث الذي ولاشك الحكم فنبك ومع الكبت فاعلا من الحالة ان وصلته وسواء الطاهر من هذا السابق
وحمل النهي على ظاهره ايضا لعوله وما بينهما لاعبين ولان نفي الولد بحسب صحة هذه الجملة وما خلقنا السماء
والارض وما بينهما الا بالحق وامر النبوة وبني بك الطاعن السابق على ذكر الامام وسولى الله قد ذكر
في الكتب ان الصدر الحكم في خلق السماء والارض وما بينهما العبادة والموقف وهو من قام بما وصله ثم ولئن تم ذلك
الا بارسال الكتب وارسال الرسل فلذلك الرسالة جاء فعل خلق السماء والارض لعبا تعالى عن ذلك حا
وعن حل نفي وسكر نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فعل الطاهر المنزه عليه من بان العبث واللعب فهم انبات
بنوة وفساد ذلك الطاعن بمنه ثم الظاهر عندي في تفسير الآية والسلم ايضا لو اردنا اتخاذ لهو لكان
اتخاذ لهو من جنسنا اي جهة الطيبا اي مجمل لهنونا لهو امن جنسكم وهذا عن الحق والحكم فهو محي لو اراده
لا منع ويتنس بالنفعة كما كل حال يعرض وقوله انا فاعلين كما يكون لكن المعنى سالهم في الاستياع
اي انا فاعلين بالوصف بعض النبي فكما يكونه صفنا ولوحمل على النفي لكونه تصريحا بتبيح السابق
كما عليه جمهور المفسرين لكان هنا الغافة فانه سبحانا ان اتخذ لهو لهو امن ادنى المنزه من صاحب الولد العائد
انا انما كما سلف لان ان الله وما يقوم العظيم اكبرنا كما يدل عليه صيغة او لصا المطالع سبق ذلك وكذلك
هذا الاضراب على هذا الاسلوب **قوله** سائر كم من الحلو من تهم والى المجاز فاستدرجا وجه الاصرح للتمثيل منه
استحمام النفي فاني لكم اصنعف منه ما هذا الا المعنى ليس على مصوص التمثيل ولهذا قال من نهاد منا **قوله** قد
آذنت بالاصراف عما قبلها فيه ان هذا ادخل في الانكار من جعلهم في النوع وقد طوى المفصل حتى كرعشب
قوله انه مالك السموات والارض ومن فيه يستحق العبادة منهم اعني بمعنى يتعنا بالمراد موقوفه وبعضا نرداد في
عبادته وطلب رضاه ضد اصلاح طباق وعكس مع التصريح بانه ادخل في الانكار والاتمام على بيانه **قوله**
ومعنى نسبتها الى الارض الاشارة بان هذه الاصنام التي تعبد في الارض فيه ايما الى التبادر من عبادتها ومن حيث تعالى
لا يسكر عن عبادته فافهم **قوله** فيه افاده معنى الخصوصية الالهية الى ان يرجع على المعنى انه من شيخ
الذي اوصى الى الكرم لا يعبدون الا الله على الانتشار لا وجه لمحرر كونه قصدا **قوله** لا الى المعتبر ان في الكلام
معه وجب الحال فيه من الامتناع لا الحقيقة بالمعنى الصريح كيف ويحول الى ما منع والنهي كما هو موضوع للنفي عن
ذلك البحث واما انه موجب لان الغرض محل لللانه ونوز ان الفساد لانه للسببية في نفسها بان الماضي

المكلا

وجه

فقط فكلام صحيح لكنه لا يصح الافصاح بمعنى المضمر الذي بعد الا استثناء في آية ممتنعا بمعنى لانه اذ ذاك لا انسد
ما سبق الكلام من اثبات التعدد ويوجب ان يكون الالهة بحيث لا يدخل فيه [illegible] الله الذي ينعقد الى الفساد
فيلزم الفساد [illegible] فيهم واما قوله وكذلك [illegible] ولا يصح [illegible] الى البداهة
مبني على التفريغ ونحوه واما في الاستثناء بمعنى الكلية [illegible] وصح كقولك ما جاء احد الا زيد وما جاء
الا زيد وحيث انه [illegible] **قوله** والمعنى لو كان فيهما [illegible] الى انه
لما بطل لا الهة الا [illegible] البرهان الذي بطل التعدد من اصله [illegible] اتصاله بما قبله **قوله** وفيه دلالة
على امرين اما دلالته على الاول [illegible] ومعلوم انه على سبيل الاستواء بل
معنا [illegible] ليس فيه تعرض للتعدد وعدمه
ليس بشيء وكذلك ما قيل [illegible] الواحد [illegible] بالعرض
الكل واحد [illegible] على انه [illegible] قوله ام اتخذوا
آلهة من الارض [illegible] فلما [illegible] انه اسم لا يستحق الا على
المعبود بحق **قوله** [illegible] ان [illegible] هذا المطلب الذي هو من اصل [illegible] شانا
لا [illegible] على [illegible] اسم الله [illegible] الواحد الموجود
الحي العالم [illegible] الخالق المدبر [illegible] انه خارج عن الممكنات [illegible] الايجاد [illegible]
[illegible] النظرية [illegible] هذا المرجح [illegible] الى المرجح الا الممكن
[illegible] الوجود من [illegible] او [illegible] محال [illegible] لا يكون المرجح مرجحا
وفيه فساد السماء والارض وخروجهما عن النظام [illegible] وهذا المعنى مشروحا مر بينا في تفسير
قوله تعالى اذا لذهب كل اله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض ان الله تعالى فهو الموضع الاقوى [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] هذه الافعال [illegible] خلق
السماء والارض [illegible] الصانع [illegible] الاحتياج
[illegible] الصانع [illegible] الافعال [illegible] البحث
وما [illegible] **قوله** [illegible] عمرو بن [illegible] كان
[illegible] ثم [illegible] الكهف واسم [illegible] وعمرو [illegible]
[illegible] ثم [illegible] وفيه قيل [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] سبعة [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] الالهة [illegible]
ثم [illegible] الالهة [illegible]
[illegible] الملائكة [illegible] الله تعالى [illegible]

سد اكر

سد اكر من [illegible] وذكر [illegible] لما [illegible] **قوله** على [illegible]
التوكيد [illegible] الى المقصود [illegible] ولهذا قال [illegible] والمعنى [illegible]
[illegible] ثم [illegible] لانه [illegible] وكذلك [illegible]
انه [illegible] واحد [illegible] الكريم [illegible] جملة اخرى [illegible]
كلام واحد **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] في الاصل [illegible]
[illegible]
[illegible] لانهم [illegible] واحد
كما قالوا [illegible] واحد [illegible]
قوله [illegible] كذلك [illegible] السموات والارض [illegible]
[illegible]
[illegible] والاستدلال [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] تعالى [illegible]
[illegible]
[illegible] السماء والارض [illegible]
الاستدلال [illegible] الاستدلال
[illegible] التوحيد [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible]
[illegible] الاستدلال
الوجود [illegible]
[illegible]
[illegible] الكلام [illegible] الصانع
[illegible]
[illegible]
[illegible] الاستدلال [illegible]
[illegible]
[illegible] الارض [illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible] (margin notes)

لادعائها اذا مال مدد للمل هناه لسانه ولانه السبب في الاحكام داخل الا ما ذكرناه ولا يخالف لما اورده من العلامة
ما يكرهه الله محال ان يقع وليس [illegible] بخلافه فعلم من ذلك اما دل الابغض على [illegible] الوصل لا [illegible] الارض
عرجا [illegible] الله ولست [illegible] الالف منها [illegible] قوله لعنة [illegible] تمامه [illegible] كل [illegible] مستنهم
انما تستعمل على مدد [illegible] الاحتش [illegible] اعمال الطرف والدم [illegible] واما عند غيرهم فهو حال من [illegible]
في الطرف الذي [illegible] والتقدم واما ضرو في الحاشية [illegible] سبيلا [illegible] من [illegible] على انه [illegible]
[illegible] قوله هذه القصة سوالنوع من القصص [illegible] من القصص بحسب الشان
[illegible] من القراة الاجلة [illegible] والاعراض [illegible] عنها [illegible] اجادة الكفر فيها كما اشار اليه بقوله في
[illegible] قوله اكتفا بالواحد في الدلالة على الجنس اي [illegible] كل واحد مما فيها [illegible] في الدلالة على [illegible]
الصانع وصفاته كماله وحققت [illegible] لذلك والاعراض عن [illegible] القراة [illegible] آية بينة دالة على [illegible]
اي هم [illegible] لذلك [illegible] عن كونها آية بينة من [illegible] قوله والمراد بها [illegible] الطوالع [illegible]
[illegible] بل [illegible] الضحى [illegible] جملة الطوالع [illegible] اي [illegible] لاواحد [illegible] لا [illegible]
[illegible] مطالعها [illegible] سكانها [illegible] المطالع [illegible] الموضوع عن الجنس الطوالع
بالشموس والاقمار [illegible] والمراد بها [illegible] الطوالع اي [illegible] حتى [illegible] وجعل [illegible]
[illegible] المطالع [illegible] قوله اي كل واحد منهم [illegible] المعنى [illegible]
[illegible] المستقبل [illegible] اللفظ والحمل [illegible] بل [illegible] الله [illegible]
الجمع [illegible] وعلى الكافة [illegible] ووجه الاختصاص [illegible] المقصود [illegible] العدد [illegible]
[illegible] منهما [illegible] قوله كانوا [illegible] انه [illegible] رسول [illegible]
من [illegible] الذوق [illegible] من شرح آخر [illegible] الله تعالى [illegible] قوله [illegible]
[illegible] وسوف [illegible] المفصل [illegible]
قوله قيل لنا [illegible] على الناس [illegible]
[illegible] قوله [illegible] ناعم [illegible]
[illegible] قوله اي [illegible]
[illegible] الوصف [illegible] بل [illegible] لاسيما [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible]
[illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible]
[illegible] قوله [illegible] رسول الله صلى الله عليه وسلم

بوالهم

بوالهم عن [illegible] اشارة الى السؤال سوال [illegible] ونبه كيلا [illegible] بما عشيهم من [illegible] وان [illegible]
[illegible] اذا [illegible] ثم اضرب عنه [illegible] عليهم بانهم [illegible] السماع و [illegible]
[illegible] ولا يذكرونه [illegible] فاذا [illegible] الكلاءة [illegible]
على انه [illegible] الكلاءة [illegible] السؤال [illegible] على الاعراض [illegible]
وقوله [illegible] اذا [illegible] الكلاءة [illegible] قوله ثم اضرب عن ذلك [illegible]
من [illegible] الاعراض عن [illegible] الاعراض [illegible]
[illegible] لهذا [illegible] لا يستطيعون
كانه [illegible] الاعراض [illegible] الله [illegible] ثم اعرض عن [illegible]
من الكلام [illegible] الخطاب [illegible] فقال [illegible]
[illegible] ذلك [illegible] الاشم [illegible]
[illegible] قوله [illegible] وسوف [illegible]
[illegible] ثم [illegible] عليه [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] العام [illegible]
[illegible] تعالى [illegible]
[illegible] قوله [illegible] الانسان
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] الكلام [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] الاول [illegible] الثاني [illegible]
[illegible] عليهم السلام [illegible]
[illegible] عليه الصلوة والسلام [illegible]
[illegible] المرسلين [illegible] البلوغ [illegible]
[illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible] قوله [illegible]
[illegible] الاستفهام [illegible]
[illegible] الاستفهام [illegible] كلام [illegible]
[illegible] قوله تعالى [illegible]
[illegible] الاتصال [illegible] الاصل [illegible] الكلام
[illegible] صاحب [illegible] تعالى [illegible]

ام اموال القتيل تبدّ على الاستمرار لطها دنا من العدوف على الصادر ظاهر امر مع تعوض لما انه تور لطفه ولان
الاذان ذكر قاصر عن افاده ما هو المقصود لانه يتمثل به لو خلا آخر فطر من هذا النوع ان هذا المبالغه في وصف
بالقعد مؤكد لا الانصال وكذلك الاعراب في بل يكم فاقهم والله اعلم قوله وابرهن عليه بناه على اللفظ و
ذكر في الاساس انه مولد وهو على نسق ابرمه حاما البرسان وكان في سورة القصص تلك على زياده الولي قوله
الجب اي الوقف المتاب قوله اذا القه ستي عند شئ يتيسر اوله واعلم على التي لطرانة وقيل اوله
فلا تاسا واسعوا اساته ورقعه واستعفوا قوله تركت الكلمه اي القت كثيرا على طعامنا فاذكره ترا
الحجاه وتاالله لا اكيده قوله سئل بعضهم الكلام اي خطه بل فضل كثيرهم ذكر فيه ومعنى حاصل الاول الذي اثبات
ليفسه على الوجه الابلغ معصمنا فيه الاستهزاء والتضليل وذكر وانه انما يصح اذا كان الفعل بادرا عنه ونسبهم
الى الحمل انما فليس يتبين لان السؤال في الاصل بنعيين الاستفهام على ما صرح به الشيخ عبد القاهر والامام
السكاكي بعدها اسفا واحتمال انما انت تنتفع ولو سلم ان الاستفهام على ظاهره فقرينة الاسناد في الحوالة لا
يصح كونه تعليم الاطلب كما فيه لا يعمنا ذ الى السؤال لاجه لوانه لا انصح لهذا الفعل غير صنيعنا مكشوف في
حاصل الكل ان الاسناد مجاز فيه وضعف انه يظهر لما ذهبه عن استعمالي واكثر والصغر في ذلك سوى وهو
سفور بعد ما ذكر اللفظ موجب زياده الغلط بالاشهر فيه قوله نكسته قلبته فجعل اسفله اعلاه ذكر في الكشف
ملبه اوجه الاول انه الرجوع عن الفكر لتسنيم الصلاح في ظلمهم انفسهم الى الفكر انه سعى في نحو زعامتها
مع الاعتراف بانه عن الحيوان اعجز فضلا عن ان يكون في معرض الالهيه فقولهم لقد علمت على هذا معناه لم تخف علينا
ولا عليك انها الميتت بانها لا تنطق بناكذلك ولما اتخذناها الالهه مع العلم بانه وصف والدليل عليه قوله
ارسم على الثلم فحولهم فتنقصه به نعوذ بالله انث وانه الرجوع عن الجدال معه بالباطل في قولهم من فعل هذا
هذا بآلهتنا وقولهم انا نفعل الجدال غير الحق في قولهم لقد علمت لانه نفي القدرة عنها واعترافهم بها
وانها لا تصلح للالهية وهي شئ وان كان ضعفا لانه ما افاد عدم عقلهم فهي كسر النفس الذي كان علمهم في الباطل حيث
اعترفوا بعجزها واصروا الثالث الكشف مبالغه في اطراقهم رؤسهم خجلا وقوله لقد علمت ما هؤلاء ينطقون رجع الى
حين ولهذا قال ما سوى عليهم وحالهم كنايه عن مبالغه الحيرة والخزي الحق فانها لا سبابه الحسنه وينوي الطاهر
من قريب للعقله وبندا وجه حسن وكذلك لا اوله فيه وجه الرجوع ذكر في بيان الكشف فيه من الكل ما اخذه قبله
الرجوع عنه في قوله كهم انتم الظالمون الى الجدال معه بالباطل في قولهم لقد علمت قوله وانجز الا اسال افهم
على الامر ثم الخرعنه الى التنه وضعف والخزعم جاعل افعته الجوهري الحزن على الشئ انطوى قوله يريد الاكراد
انما تمولوا اعراب العجم لانهم يسكنون البوادي سكنهم وفيهم الجفا الذي فيهم وانيب قوله اي ان كنتم ناصرين الهتكم
نصرا مؤكدا اخذ من العوقب على حمل الكلام وهوا انصروا الهتكم محققو فيما كنا به عنه بالفعل وانحل
اداه الشرط على ارتباط الا وجعل انصروا الهتكم تفسير الحقه فاما ذلك فافعلوا وفوله والا فانتم في تفريط
وكانكم لم تفعلوا شئا ما فيها قوله لا تكلم بر وحسنا نظرا الى انه كلام مالا يحتمل خالفه وصف عظمة جلاله
بعنيفا او احد المطلع مراعيه تلك المبالغه حيث جعلها نفس البرد وبدل عليه قوله على ابراهيم وكذلك الى اعرابها

عن جهة

قوله

عن جهة خلاف العناد محتص من خص به وبني النسب الموضع على الاصل لا نظر الى مفهوم القسب فانهم
قوله ان تسعه وكونه فيه ما يرشد الى وجه الانسان ما كان للبانه وهو غالبه وقوله نشر لكبد
لا يخلو ان كيد من يكيد واحد منهما يرجع الى المغلوبة الخصم بصنوانه مختلفه وكذلك يكون الكبود الكيد في
في قوله وقوعوا الى الشيء اشاره الى ما سلفه من انه لم يتوقع ان تناسب حسنا المغلوب لنا لهم من ذلك
الوجه قوله فيه انه ميصح لكونه قدعه وكذلك ثم ماجعلهم قدعه في الحرب وصفوهم على سبيل الكشف
بانهم يعدون المتقدمين بامر اسنانهم ذلك وذل على الحداثه ما هو محتم واما عدم الاخلال فذلك
وبذل انما قيل على جزائه وصفا كاشفا قوله ومنه الحديث سنه تحقق ان تعم بها من اشار في حديث
المحاجة من الجنة واثنان عن ابي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اصغر وعلى الجنة
ان تقول نعم بل على من اتى مو عبادي وكان المضحك على المعنى او سوره انه اخرى والله اعلم
قوله وعمو الضمير لانه الحبسا والمحاكم لانهما قبل فيه الى الحاكم على سبيل الشام والحكي
المنقول على سبيل الوضع وسمى المعنى معولا لم يكشف نعم سلكها في قول اصحاب الحلم في حق العصبة
لا نظر بهنا الى العلم واظهر منه الاختصاص بجمعهما وسوى معنى الاضافه ولم يتولى النظر الى الحمل بعدها
الا لفظا والا معنى قوله انه بضم القسم بالكسر والفتح على انه مفعول الفعل او بدل ما قال قوله دليل على
ان الصواب كان مع سليمان ثم قوله دليل على انهما جميعا كانا على الصواب منا وفي دليل في ان كلا اصيلا
لا ان على انهما جميعا مل سبيل الاجتهاد هذا والحل على انهما اجتهدا فكان اجتهاد سليمان اصوب او منى الصواب
باطل لانه نقض حكم داود عليهما السلام ولا اجتهادا لا ينقض الاجتهاد والله ذلك على انهما جميعا حكما
بالوحي وكان حكم سليمان ووجد بالوحي قوله فلانه خلوانه فيقوله وحوله آخر نسخ لما قدمه ملها
كانت نسخ او شرعه جنبا لا قوله فاد اليمين لكل حالة لسويها تامه اما نعمها والمانوبها قوله
والنسي الجوهري المهنه بالفتح الخدمه وحكى ابو زيد والكسائي بالكسر والفتح الاصمعي ومحكي انه يجوز بالتعر ضمت
في الجوهري قيل من يلي الاصله وفي الجوارح على الشاكله قوله اي رعيناه العاصيه واما يكتم اشارة الى ان
الرجه والذكري منصوبان على المجموعه ولنه في عاما الساقاه انوع على الكل بناويا اولنا وهذا الوجه
اكثر فائت واستلحام من الوجه المحصوص للرحمه بايوب والذكرى بغير واظهر لفظه اللام في الاول يبرز
الى ناد الاختصاص صوغلنه انسب المعنى قوله ويحمد ان شوى ذلك وعن نوسوسه الشيطان اعرض عليه
انه على الوجهين يعيد فضلا عن النبي المعصوم لانه كفر وجحد وطنه ما اتى الطنوف ليس من هذا القبيل
على انه شامل المخلص وغيرهم ولا تحس ولم يسيرلا نسي وظنه ويا الحاطر الاعتقادها ويانه كما حاجا مع على
الزوج لم يكن من قبل الوسوسه والحقول ان الظن يعني المحبس في الخاطر من عن محاد يستعمل فيتحقق في
آخر سوره يوسف والمعنى على ذميا به مغاصبا وطاوح لجعل حاملا على الزوج هذا وسوء حمله الا هذا له
قوله اي في الظلم الشديد المكتناهه اشاره الى وجه اشار الجمع مع حدث الظلمات اسم الله وانشد
التبرلقي ودسن تيولى الناس في ظلماته سوا صحيح العين وعوبها قوله ونجى اي نؤخره التوله لا انعم في

الجمع بين معانيه لكن عن عاصم وابن الصباح نحو تحنيط الموتى الذي سوغ الفعل كما ذكر المصنف في الوقاية وكم
من قول ونزل الملائكة تنزيلا ونعم ايضا قوله ارسل معك ويقبل حمله ايضا شيئا عن ابن حق في قوله يوقد من شجرة
في قراءة من قرا لحذف الياء وما بعد ذلك بانه واما كان اصله يشبهها لاجتماع المثلين ازاله وسلم له الاشكال
الثقيل بعسف والى التنوين لا تنعم في الجمع لكن الامر من ذلك في القراءة مندا وبلا ادغام وجه كما ذكر الجعبري للتجانس
في الاسماع ولا اشتغال والجر وادغام للصيغة مقام الفاعل مع وجود المفعول به جائز عند الكوفيين مطلقا
وبعض البصريين ليس بين نحا الله واما ارسال البا فيصح نحو جوابه متوجها جنوا ما يحكم على ما ذكر في قراءة الحسن
ما بين ان ايه كيف مقتضى الصنعة نوعا من القراءة وتصحيحها لا العكس واما علم قوله منه وكم
لعل بهم مع من الاعمش ان الخشوع في الجوامع ما حال في المكتب ولهذا ذكره بقوله لعلك ترى انه لا يكمل
الى الاخر قوله لا احصاء للمعطي من الحلال والحرام نظرا الى اطلاق اللفظ وما هي منها الا لبناء على الاحصاء ولا
ونحو ما يلمانه وما عتبه تامل على ذلك فاتباع ذكرها من ذكر سوا الكل معهم لم يتم منا داعيا علمه قوله
وهو والدتها اباه من يحل ذكر لانثى حيث الانبهما وذكر في الوسيط ان اللفظ يحتمل للنسبة على تقدير وجعل
ابن مريم ابه وامه ايه اي تشقق لكنها انهما اباه وهذا يدل على ان الشي ليس من مستحق المقام بل ما الا لكل
على الحسنى نحو وهم على انها مستحيلة فهو فقوا بالاولاد او الاولاد يراد منها المنعمة والمراد الالة التي يتم بها او النوعي
يحقق هذا وذلك وهذا هو الذي كان المصنف قوله ومنه اشار الى الحكم الاسلام وهو من بها في الاصول وهذا
واقوى وهو بكل بصوته واشار اليه وفيه انه يتم الى الحكم الله والمقام شيء الوصف قوله ولا الحكم الا واحد فيما ذكر
ما الا لانه يتعلق الامر بها صادوا والدال على البحث من حيث اللفظ لانه ثم في ما ارتباط اشعار مما ذكر
ارتب وان يتم صلى بعد ذلك في نفسه الكل يكون لكل مرتب لا يرتب ولحمله انه متعلق الوجود وكالاله معاني
العطف الى اللفظ ارتب فصح ما بين النعم واما معطوفه الى عنا ذكر بما به الرغبة والبسط وكانه قبل وعلى ذكرهم
اسكلنا سادوا وهو الكعبة في الاله لبدا المصنف في اسكلنا ما سلفه في الوجود اثنا فان المعنى على الاسكلا
ولهما اصلاتها النقيض في الاسعد المستثنى وهو محذوف ملا ردانه موضوع ولعوه قوله لا الهالك الا على
ما يلتبه كلام على عنهما من نقض الحذف واستهال هو الا لا اساسا لعموم المعطى ما وانما الا الشيخ ابن الحاجب
في الامالي قوله وايته اشعة على حياته او بحاطه الى اسنانه قوله فاذا هلكت منها منا وهذا على وصل النطق
ويتم للحج في البدل والبدل ساقط لانها ما فيه على الكلام يتحقق بها حتى لم لا استلمح قوله فدعون
ابن الجوزي اي يصفها النبي صلى الله عليه وسلم فضوقا فادعا نضع وتمثال قوله ونونلوة من يطرن حرف
قوله للنصف ونعم لا باس فيل عليه لا عنفا لا اخذ النعات فالتعبير مع الى الخاطبين اكم خاصة والطالب
ساق النظم الاخرى الى عله اتم لهما ولا يعود لكنه جمع منهم نفسا لمخاطبين فلو خص لهم فيهما زعما انهم التمسك
وحضنا ايضا ذا الجوهري سوا في الخصب وما هجنت انما بعهم حصيب وذكرنا الحنك احمد
الخطب قوله قبل النحو لا اضح لم يرد له انه واما الاخر الا ولي لا الى انه لمشتبهها معترض بكف والاسمع
لانها اخرى ما يتبع في هذا الاداء قوله او النسخ والمصدر للنوع الكلام وكانه صنفنا في العمل لا اسما

قوله

الحلقه

قوله بالضيف لا الى التصرف بعد الجوهري قوله او تعلم من قبل السابق على اوله الخصة كما في قوله مثنم عليه والحق
ان الكل وقع بسم التي فهم وهم واحد الى ان يخلو الخفه ومنها يوهم انا قوله اي كما يطوي السطور للكتاب
اي للكتب فهو تصريح بالمقام للتفصيل والمعهود شرح الطومار للكتاب للاطبة لها فهو كتاب يعد على ابانه لها وفي
سوي مطويا جيدا اذا انتهى الى الكتاب لم يحتاج الى تسويه وكذلك اذا جعل للكسوف منه من الكعبة او اسطوف لتشمل
عليها قوله اول الخلق مفعول نعيده الذي يفسره نعيد وما لم يحمل على انه مفعول بدا لان اول الخلق هو المعاد
حقيقة واتباع ابدا علم من على الاعادة ولا اولية وايضا جعل المصنف ما كان في هذا الوجه لانتصابه
ورجح كونه نعيد اول الخلق وان اول الخلق نعيده كلاما تاما ثم كونه قوله كما بدانا اول خلق على تقطعه عن ذلك على معنى
خلقو كل مثل تجمعه وليس المعنى على الاعادة مثل البدأة وعلى ان ما في حيز الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف
الكل لا انقضت تمعد اختصاص الى الاول في الثاني وليحصل مفعول الفعل السابق لم تكن هنا مع ما في هذا
النوع من الثواب على الحقيقة التي هي مقتضى هذا للمقام الامر الى النسخ قوله ومطلقا انا الا ما في
وقوله والمعنى كذا يحتمل بعضها الاعراف وفيه قلنا وله الاعادة على العدم نوبه الا الاسم والمعنى كما
خلقنا اولا بخير سوق لجنسه وهو الوجه كذلك نعيده مسبوقا بالعدم والاولية بمعنى التسوية بعد
في التعاد ان لمعاد لم يتق معه وصف لا علة النشأة فكيف يقتضي ان اول الخلق هو المعاد حقيقة وقوله اول الخلق
بمعنى اول الخلائق لم يعين ان المعنى نعيد اول الافراد المخلوقة كما هي ان ظاهر بل المعنى نعيد المخلوقين اولا على
ما الحقه اولا وان ما ذكر ذلك ليصح على المنكر بتعميم مقام الحج على اعادة سائر المخلوقات الوجه كذا وطاس
وحاصل المعنى نعيد مثل الذي بدانا في الخلق او هو الخلق وليس فيه الا الموصوف حاصل انها على هذا
وعلى الاول عام ليس المعنى عليه والا اللفظ يساعد قوله ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم رحمة للعالمين
لانه جاء بما يسعدهم اي دسيم الهنا بسبب خاتم شريعة حسنة حيث جعله الانبيا تمام خاتمهم صلوات الله
عليه وسلم اجمعين قوله ولكن الكسلان محنة قال ذلك لكونه طباقا لقوله تعالى رحمة في وما ارسلناك الا رحمة
قوله انما الحكم اله واحد بنزلا انما منزلة نظرا الى الخصوص المقام والوصف بالوحدة والمعنى المسوق من علي ان
عسى التعبير في افادة الاولى للقصر وهو جواز الاشكال في افادته انما للحصر ما دام اصح للمقام لا مقاصد
كالمرتبة حق بمعنى النص وليس ذلك بالوضع كما في انما فانهم معترفا بالاحتمال لقوله وظن داود انما فتناه
قال المصنف انما اشتناه لا محالة قوله وفيه ان هذا الوجه لنه يصح ان يكون طريقها السمع المتكلم وقد
لا الصعود سلم الامكان على ما لا يصح من وضعه وما لم يتوقف الى الاسطحاب الوجود لذلك جابر عن جميع الكلمات لمن
تظهر بها الشاهد ولانه لا يصح دليلا الحصر لانه انما او على انه ذكر هنا الى ان المراد الخطاب ومن الحصر ما
مرجحا بها فيه سو جمعه وانه مثل في ابدا ما في الحصر قوله تب احكم على الفهم قبل هونا على جوابه ما علم انا الفهم
وما على في وسولهم حكاية ما سمعه كما قرا ابن محيصن ما قوم انكم ظلمتم انفسكم بالعجل ولعل شبه رمضاها تركه حذف
حرف النداء عما يوصف انه اي وصفهم جائز قوله كما قال السندي وطايل على معنى اي ضعفكم وهي عبارة عن
الطعن لا ابابه لانه يطلع الى التي يجعله فيه سيقع في استكاله واهانة عن الشيء والحمد وحق حق

قوله

والصلاة والسلام على نبيه من بعث محمد رسوله وعبده وعلى آله وصحبه ما سبح سبحانه بعد

سورة الحج

بسم الله الرحمن الرحيم قوله فعن الحسن انها تكون يوم القيمة يوم ما رواه ابو سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل يوم القيمة يا آدم فيقول لبيك وسعديك فينادى الى صوت ان الله يأمرك ان تخرج من ذريتك بعثا الى النار فقال يا رب وما بعث النار فقال من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعين فحينئذ تضع الحامل حملها ويشيب الوليد وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد فهو كلام يجري على التمثيل كالحديث وكلام على التمثيل وانتمع محمله على الظاهر كما في التفسير على الجمهور اولى ويؤيده ايضا احاديث قوله لعظم قطعها ولعظم تمام الظاهر ان اللام للتعليل وجوز التعليل على انها للعاقبة لعلنا بل للتدهش والحيرة قوله من ارضعت فانها او ترضعه للاولى فانه كذا على انه ذكر للاولى على انه قد سبق المرأة وقد خرجت من فمها ثم قال ولا ترى يعني على الاصل فيه ان فانه للعموم حال يعني وهو بمعنى النطق وذكر فيها على انه ينبغي ان وكل على ... الله تعالى تعليل ان فانه يعني يقول ان اولى وفعل الترك مع ان بعث لهذا منها ما اراده المصنف والعلم قوله صعوبته ... على انه من الله اولى والمعنى فيه حيث قاطع مثال ولان بعض في العلم من قاطع اي من يمكن لمن يعلم غاية التمكن وكان للمبالغة انما اشارت من ان البعض ثم انه بحجة التام واشار كلم في الخصوص بالنص من بين الاستثناء وبعضهم بالقطع وبعضهم كما بان العقد قوله وكما تم ساطع لحجة اي من اتى الضلال بها قوله وان يحتمل الخطى بل يسلك طريق نجاة وربما طريق نجاة عنهم مستويه ولو قرأوا في الشيخ باخطه من الاحتجاج في طريق نجاة ومع ذلك اعرض عنها بعضهم بانه سبحانه في الضلال في طرق قدم فيها وسوى كذلك في تقليد حتى لو شاء سلط الله الحفيظ وقرأوا ما فيه من الاحتجاج طريقة دليلا على انه عم في الاحتجاج ولم ينالوا ما في الشيخ وعلى هذا تجوز معناه تجب استغنوا ما شاء الله في الشيخ لا تحتاج الى الشيء مستغنى عن ان يكون مثل ذلك قوله طريق نجاة في الاضافة اي طريقة طريق نجاة يدل عليه قوله بعد طريقته ولما جاء الحال على الوصف وهو الاصح روايته قوله فلان للاول فاعل كتب والثاني عطف عليه ومن كسر فعلى حكاية الكتوب كما في فيه نظر لان الثاني انما يعطف على الجزاء وقد يلزم على الاول فصل الجزاء والعطف على انه فعل تام صلة في الكل على العطف على جزء السطر والعطف قبل التمام والاولى انه ضد فعله الثاني وهو خبر مبتدأ اي فالامر انه يضله او فحق انه يضله او هو تعلل جملة كتب فلا تعد يعني الامر كما قدره وفعل من امره وصفه والاولى الظاهر الاول والمعنى وشيئ كل شيطان يحمل عليه بانه سول للتبعية نعقل ان من يتولاه وبانه مضل لمن تبعه وبكما في الاول كان قطعه لكل اي شيئ شيطانا مختصا به ويكونها علما انه قوله فهذا بالوجهة في اضلاله قوله فقوله من صحبه وليا لم تترك الا اضلاله تصريح بانه صالح من قبل الحي في السعير من الاشارة الى ما هو من الواقعة فلذلك فرق كذلك والمطوع على ذكر الكسر ايضا فلا منوه ... من جعل من الرسالة على انه يحتمل ان يكون قوله ثم لم يحتمل ان يكون عن ما قدمناه وهذا المعنى ابلغ من ... النفي

الذي

الذي يوجد للرأسه للالة على الكل واحد من الجادلين واحدا من مردة الشياطين واما ما نقل سليمان عن بعض الفضلاء من ان المعنى كتب من الشيطان الجادل من يتولاه وانه يضله عطف عليه فلا يرد عليه ما رده به من الجمعة العموم ما نصه لان العموم بمعنى ان كل واحد واحد من المردة يمكن من اضلال من يتولاه كان من غير لزوم ولا سبيل طاعون على المراد عليه نحو قوله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض عليه الا بما سلم من احد لا ورد وكل عليه قريبه من الجن ولو سلم فعموم العلم كاف لانه حصل التولي على الاضلال واما قوله والمعنى فان المحال انما يضافه يتولى الجادل اياه مستغن عن التمام الا العكس ولانه لو جعل ... من يتولاه موصولا لزم ان الى يتولاه غير الجادل وبهذا حصل فوت المبالغة بخلاف ما اثرناه فهو فهو والتشكل والعجاب الذي ذكر في وجه الم يعلم انه من يحادد الله ورسوله فان له نار جهنم من مكررات لو كنا آنتها هنا وقد سبق الجواب عما اعترض عليه بما ذكر وسول المراد من ... ونحن الى الثانية لقريها مكررة على الثاكيد والتحقيق سليمان ... كلام المصنف الجار محذوف اي كتب على الشيطان انه من تولاه يهلكه فانه يضله عن طريق الجنة ويطلبها ويهديه الى التمرد عنها بها والثاني لمعضل الاسلاك كما في قوله فوجد فوهو الى اذبكم فاقتلوا انفسكم كما ذكر المصنف فيما آية للسنهب ماعلى وكلمة التحرير اما ان الاستعمال يعطي انه من يحادد الله ورسوله يهلك فان له نار جهنم وهنا وجه حسن لكن الظاهر ان المصنف لو اراده لكان منزل وكذلك تصفا ان حاصل المعنى ما يجيء لانه وانه كتاب مبسوط وشبه لانه في المحصول ضلالا مضل الطوائف وقوله فانا كتبنا ضلالا من تولاه عليه سند الا عن ذلك التيسر فافهم قوله او على شرف قيل وعلى كتب فيه يعني النوع انما ان الذي يسمى البصرة والكوفة على ما يجعل تعالى الى ... اصطفي لكم الذين عندنا تعلقوا ووصى والسنة كتب عليه مثلا في شأنه ابن مولاه والمعنى انه يصير قتيل ... كتب عليه قوله ويطرح الطاكي الطرح يوجه الكوفيين ما ليس ... عنه من وجه الحق كالنور والنهر وعند المصريين يوجه سماعا مطلقا قوله فالوراة بالرفع ابضا والقراءة بالنصب يحتمل وعطف على ... النصب بعضهم ... يفضي عن الشيخ ابن الحاجب في شرح المفصل انه مما ضعف النصب اذ لو نصب عطف على لنبين ضعيف المعنى اذ لا ... في ليبين تفصيل الاسم والتقدير شيئ للتبيين فلو عطف وتعريف عليه كان داخلا في مسببه انما خلقناكم الى آخره وقال من بعده ما يلاه لا يصلح سببا للاول نفي الارحام وذكر العلامة ما يجيء الى وجه تفسيره بالمعنى انا خلقناكم مدرجين لغرض اصحها التبيين والثاني الاقرار في الارحام حتى تولد ونسا قد وتبلغوا حد التكليف فتكلفوا والغرض في الحقيقة هو الامر لهذا بلوغ الاشد والصلوح للتكليف لكن ... للاول وما تلاه من صعقا انه جعل داخلا في التعليل والمذكور في الكشاف ان ... ثم لتبلغوا اشدكم على الرفع يتعلق فيها على المصنف عطف وكذا النصب فالكلمة تصح عطف قوله ثم لتبلغوا اشدكم على لنبين والنظاق فليس الظاهر حاصل لا قوله ونحت ان للتعليل صالح له والتباسه ... مترادفة بينهم في جمع من بين الجملتين ما ذكره بالتعقيب ما يجيء الى آخره التعليل فيحر وقد سلم ان ... ويوجد كذا في بعض النسخ وللعلم بالذكر بالنصب الى ... انما هي السعة وهي الاولى وقد اصيب ... سكنا ... الرضى حيث لم يجعل الباء في الارحام على ان جعل العرض منه بلوغ الاشد وهو حال الاشكال العام وعاد كما ذكر تعالى في ...

يوسف والتمحيص وهشلهم بعطف على لنشق لا ابعد ان يتم عليه ويتبين ثم تخرج مجهولا بين عطفا على [illegible]
والسعة الى الصنائع لتصوير الحال والدلالة على زيادة الاختصاص بها العتاق حاصل لفظا ومعنى مع ايج الفصل [illegible]
من النكتة مالا يخفى على ذوي حسن موقعها بعد تامل الاستفناء وكذلك في الانسان ثم في قوله تعالى ثم لتسلكوا [illegible]
على الى الغرض الاصل الذي خلق الانسان له وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ولما كان [illegible] في الدلالة على البعث
الطريق قوله ليستوي على الاوراد والاخلاع قوله ويكم من يتوفى ومنكم من يرد استيفا لسائر اقسام الانواع من
الترتيب كما استوفي اقسام [illegible] وفيه شيء بتفصيل حال نوع الاشد وانها الصنوف [illegible]
لكن منهم من لا يصل اليها مختصر ومنهم من يجاوزها مختصر [illegible] ثم لتسلكوا معلق محذوف [illegible]
[illegible] والاخلاع والاقامة [illegible] نوع الاشد افضل الاحوال والاخلاع [illegible] الى ارذل العمر [illegible]
ويعض العمر لذلك ومنهم [illegible] وضع [illegible] ولم [illegible] الى الحاكم وسلب
فيه ما [illegible] تلك الحالة [illegible] العلم والقدرة [illegible] انه قيل ثم يحكم من [illegible]
الحسنة طفلا اذا شاء عربيا كما قال [illegible] ثم لتسلكوا اشدكم دون ذلك [illegible]
وسيع [illegible] والكسل [illegible] ثم [illegible] الى ارذل العمر التي [illegible] العلم
على العمل [illegible] قوله كالاستة [illegible] الاشد [illegible]
[illegible] قياس [illegible] الحاجز وقياسه اشد [illegible]
[illegible] وكذلك [illegible] الاقاد [illegible] اشد
اشد قوله [illegible] حاصل [illegible]
[illegible] ان [illegible] الحكم [illegible]
[illegible] الشوق [illegible] الحكم [illegible] اي [illegible]
حكم [illegible] من [illegible] الكلام [illegible]
قوله وقيل [illegible] اي المجادل [illegible] واحد [illegible]
[illegible] وقيل [illegible] اللام [illegible] اللام [illegible]
[illegible] قوله وكان [illegible] على [illegible]
قوله [illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible]

اي بعد [illegible] وجحوده والعجائب ما يكفي حالي [illegible] قوله ولطف [illegible] اسباب
[illegible] لانه لا يحتج بحجة تامة قطعية او نظرية او سمعية [illegible] من الكتاب وفي [illegible]
[illegible] ذكر في [illegible] للمؤمنين [illegible] المجادل [illegible]
[illegible] منصوب [illegible] الكلام [illegible]
[illegible] او بالجر [illegible]
على [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible] قوله اي [illegible]
[illegible] قوله قال [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
على ان [illegible]
كلام [illegible]
[illegible] قوله قال ابن عباس [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

منهما غير متحد لان منع الحنفي الشمول على الواحد والكثير قوله وقد استشهد به اصحاب ابي حنيفة رضي الله عنه ما علم ان
المراد بالمسجد الحرام الحرم وما حال اصحاب الشافعي رضي الله عنه عن ان المسجد الحرام في الطواف والعاكف في المصنف
للصلاة المعهود مما يدل الحسي بالانسب له اظهر وكذلك المساواة وهي انه من تحت ما نوعه المنصوص لكل عاكف وباد
او مختص بهما من الفاصل الموصوف انهما من سبيل الله والمسجد الحرام خاصة مع تلك الصالحة مما كانوا بصدد
من كل والان الصد عنها العمر يريد السكن معصية واي مدخل لحديث التملك وعدمه في هذا المساق والاستدلال
ما لا يمد خلا على سبيل الادماج والتسليم النص كلام لا طائل تحته وقد عرفت سوى كما قدرت واما الاستدلال بقوله تعالى
للذين اخرجوا من ديارهم وما شرا عمر رضي الله عنه وطاهر وما حاله في الحواشي انه مضافا الى ما لكي منعه سكنا
ما له رضي الله عنه اشترى لسنة دور للارض واوضحها ثمن من سوى الا فيه لحاجة العامة والامام من كلما للشيعة
فيه الى العمر وللسنة على الطاهر تعين سنده او هي من علمت ان له وبهذا ما قال الحنفي رحمه الله على ان الحجر لم يتبين بكره
قوله وقد جاوره اسحق بن راهويه على نحو سوءة في جامع الاصول هو ابو يعقوب اسحق بن ابراهيم التميمي الحنظلي
المروزي المعروف بابن راهويه احد اركان المسلمين وعلم من اعلام الدين ومن جمع بين الحديث والفقه والاتقان
والحفظ والورع سال له الجرجي ابن حنبل في مرويها وعاد الاصمعي انه شديد المر فانه عجلي دولته
الي مصلى العجي الى رسم على العلم ان لو في تنا منها وبكي له رسم ففيها فان من السلامة السكنة و
مجمع فطوت موضع السكا لجنة الخوخ الرحمة المر تطوف فتسلت من الطي الجنة الله معه الى
الحق من طول مطابقة واحب يعضو على الطريقة لانه بهم قوله لا الى من لا الاسلام لا يسكون اشارة الى
علاقة الكتابة وهي بين الكدح على بهم الانعام لا مطلقا قوله وقد حقق الكلام يحسنا تنازعه ما امشي والاهل
على المقصود الاصل من نوع من اهل داف ومعرفة الى الاعمال المحجة عليها ان شرع الكلال وقيل على
ما ورد عنهم نسبتها في بوصها الى الايق وتوبتها عليهم في اسلاق مع ما فيه من الاجمال والنسب قوله
لا ام المعلومات لامام العشر عند ابي حنيفة رضي الله عنه وعند صاحبيه رحمهما الله العصبي ايام النحر طاهر فيه العدد
على الاحوال كراستتم النحر وسوى اما كونه في ايام وغايته ما تحتسب ان معهم النحر منها فيصح ان يكون اولها
قوله وفي الحديث كلوا وادخروا واتجروا فالحاصل الحديث ونحوه ولتعرفوا وسوى ان الحنفي الاجر لا ان
يكون من الهدايات للاخرة قوله والشهر الذي اضعفه الاعسار وهو كان الاعسار لمن فقد ان قوله
نعمتهم موافقهم لا اساس ويرى المجاز اعطت الرجل بعد جهد اي رشد لانه مما تدل به رسول الله صلى الله
عليه وسلم اي لوجه كما وجب اليه على نفسه قوله فسوف مقتنعا الزعم بالضم والسكون قطعة لحم
فالمقطعة الطراوعضة وانه يوفي الى انه من اكل لوكيعها كل معتبة انما نسبت وتدعى في المالقة
الا انه سوله وقع ما يحق كما رعي منسكه وما على المرفق ما وللتقسيم على انه هكذا ما سوى وفيه
في فقالنا بالشيطان يطوح به في جهة البواد وفرق بين خاطر النفس والشيطان فلا يرد الاعتقاد من
تابع وسواس الشيطان ولانه سيتحمل ما نفس واشد الشبهة الا في الافعال المتوهمة على الطمع
من قوله تعالى من الحق مثلا رحلا فيه شركا متشاكسون فالمعنى فهو متحير في امره قد تشعب في طلبه

ونوعت

ونوعت افكاره وشبه الشيطان للمضل بالريح المهوية من قوله تعالى الم تر انا ارسلنا الشياطين على
الكافرين تؤزهم ازا واما على المركب تشبيهان وعلى المرفق تشبيه واحد ولهذا قال والشيطان الذي يطوح
بالواو وغيره مسلم وقد تقدم من قبل قوله محلها الساطح جمع قطع بضم القاف منسوب الى القبط من غير البسط
وهي ثياب الثوب في الرجل كذا سوى بالضم لحسن ودهن لا ينفع من يتوب بالتمر ويحسبه المسطح ومن دعاوي
نص قوله قال والظاهرها من اضافة ذي بمعنى العلو في شرف المضاف والاستتمام المعنى لا شعوري بما
لانه لا يسعى بطيع من الحرك الحسن الربط به الاداة على قدر بكونه عمم دوى بمعنى اسلوب بمرلة الضمر ومنسوب الى
بعدا لا سعظيم منه من الصال الحسن الوجه اما الحاجم الاضافة المنظم فلا لحاج الى بيان واما احتمال الاضافة فلان
المعنى الى المعظم باصل لسعوى ومن لعا طم ابوابها لا الى المعظم له صاحب ومحي ومنه نظر الى الحمل
على الى المعظم بان معنى الشعوب والاعراض بانه قول المعنى اما مستتم اداجل على السعظم الحسن على ما يحي
على انه رح الحد من يتوى ومصرهم على المذهب الكوفي اومن معنى الشعوب عنهم اشبه لحق على الراجح ثم المنهج
او معنى مناوله للافعال والكرف مثل السعظيم منها غير لائح لا على التحقيق قوله اي من يحسنها او من
وموحسنها المداة من حل التعلل داوحب وسوى ما مقصد او شاة قوله شرع اسكلات الى سكون الدحاصل
قوله وكل اية صفنا منسكا ولكا حال نسكم ذكر اسم الله تعالى على المناسك ومعلوم ان الذكر اما بكونه ذكرا
بوالطات القلب واللسان وذكر القلب اشار بالتعظيم حامله فلا اسلوب سبقا عند نسبتها منا واعرض بقوله
فالمعلم لكم واحد لانه بوكله الامر بالاخلاص وسوى لسبب بشبهه بالفعه وبوكلما نضا لكون الذكر هو المقصود
من شرعه النسك قوله اللهم منك ولك اي عطائك منك وذي الذكر قوله وسكت عنها مع نسبته وهي
النفس وقيل نفسه الرقيع قوله واستجهل اليهم بان تجاي طلب الحسنها الهم لا يحاو منهم سمر البلاغ السحر
الصوالبات سد قوله لتشكروا الله على هدايته الى لذلك ويستقل فيه ما يرويه الى النسك سوى الذي يهتدي اليه
لانه راسه على ما شرع في القتاحة فجعل الفيح وذكر انه لا اي اهتدا دعم اي جعل اعماله في الدفاع عن المؤمنين
سفن المدفوعين وتبين على وجه ستعمل العامل في ذلك الحياة والكون وارد الحديث على سعض منهما على معناه
المؤمنين والمؤمنين هم اصحابه وتعالى قوله وهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان شركوا لكم يؤذيهم
انهم سبيلا قال سلم الله فيه اشارة بان الايه نصحيه ستوله المذين كفروا ويصدون واذ قوع في السير حكر الشعار
ستطرح لم يعين فعلهم ويسمى لان زيادة في الصنف بان زاد بعظم ما صنعتم وبه سوى منه السقى
رضي الله عنه الى انه في احضار الحج وبناسك في حرمة سوى فيه العاكف والباد قوله عنه منه بالنصر لا يحه
على من كلام الحاوي اي في عدم التصريح بانه نصر لان الرزم والشيا فيهم كافة في سقل النوية بالمطلوب
قوله على ما يرى في اوائل السورة هنا لكا بذلك الحكم ولم يصرح اولا بسبب التعميم للغرض وذكر سبب ما هم
التصريح بعهم مظلومين ولم يذكر انطلام لرشا التعلط بحاشا عن ذكرهم ثم ذيل بقوله والله على نصرهم لعند
مؤكد بذلك لكا كسلم من المطلوم شكر في انه سوى المنصور نصر الله ان النظم شاء وكذلك قوله ان
الله يدفع عن الذين امنوا على اسلوب التحريب لا خرلا بقم قوله اصلها بالعبرانية صلوتا هو انا المكنة

قوله

قوله

لم يتق

وبيح نفسهم بمعنى المصلى قوله اضاف من الله عز وجل تطهير النفس عما سكونه عليه سيرة للمهاجرين فيه اشعار
بالشرطية منها تستدعي الوقوع وكذلك من اوجه وقوعها صلح واستدعائها المحقق واثبات للماضي
وطرف الشرط وكونه ذلك في معرض الثنا واستحقاق النصر انه ثم في ابداله عن المثل حجوا العرض ماتيسر
بانه مكنهم لسمو الصلوة ويمكنوا من اقامة ما اخرجوا من قبلهم ثنا الله ويحمدهم نحو لسانا حوائجهم دونه
وكذلك لو ابدلوا من قوله من ينصره لان المعنى ولينصرن الله واعدوا لله شيئا ويعلمه استحقاق النصر
ولسنا ولهم شاوك اوليا فات علم الله واعدوا الى صيغة الشرط لما من الوعيد على سنن كلام الجبابرة
والله لا شك من قوله [illegible] رضي الله عنه وانه ثنا قبل الا اي قيل وقوع لتشييع الحسن الذي هو الملك الحسن
قوله وكيف سوى عطف على قوله عما سكونه من جهة المعنى اي اجبا من الله تعالى ليسعونه قوله
وما لوا وفيه دليل على صحة امر الخلفا الراشدين وذلك لان الاية مخصوصة بالمهاجرين لانهم المخرجون بغير حق
والمكنون في الارض منهم الخلفا دون غيرهم فلو لم يثبت لاوصاف الباقية لزم الخلف في المقال تعالى الله
على انه لم يمكن منهم منه التولي لعموم اللفظ ولما كان الحكي واضحا تم الاستدلال دون نظر الى استدعا الشرط
الشرطية الوقوع فان قيل لنسلم ان معنى اللفظ لا حاد ولما وقع المقدم لزم وقوعه ايضا وفي ثبوت التالي ثبوت
حقية الخلافة الله وعود الله على صيغة الجمع للمبالغة للتخصيص تعلق وجه دون [illegible] قوله وعن الحسن
هم امة محمد صلى الله عليه وسلم اقول لا وجه لهذا التشريف [illegible] من قوله من ينصر الله وفي تقديم [illegible]
النظام لنه يجود ما تشوبان قول الحسن وجع وكذلك الله المقام لا تسع لا الاول والله اعلم قوله
للرضا بعد الطلقا [illegible] لان رسول الله صلى الله عليه وسلم ملكهم يوم الفتح ثم اعتقهم وفي النهاية
هم الذين خلى عنهم يوم فتح مكة واطلقهم فلم يسترقهم [illegible] في صحابته اسلمه وعفا
في النهاية الطلقا من قريش والعتقا من ثقيف قوله ما كذبه قوم نوح رسل وانما كذبه عن قومه وهم النبط
[illegible] ما ذكر في النصف في تفسير قوله تعالى [illegible] لانه لما كذبهم وعبادتهم العجل والخوارق
القوم لكن لكذبهم النبط وانما نوح رسل ما بعضا منهم كذب [illegible] عن ذلك لا ما كان [illegible]
منها اكل قوم في التكذيب [illegible] وانما مشاكل [illegible] ما ادعوه به وهيا ذكر عبادة العجل
وطلب الرؤية وانما كان [illegible] بقوله ما كذبه قوم اي بالاسر لا قرانه مع الاحلام الكذبين
بالاسر وانما كذبه عن قومه باسرهم وهم النبط اولا التكذيب ايسر من القوم كلا تكذيب الا [illegible] نصدق
ايسر من التكذيب قيل عند كلا نصدق والعلم قوله اوانها ساقطة او خالية مع بقا عروشها [illegible]
[illegible] الترتيب وفي [illegible] ساقطة [illegible]
لا غير او المراد سقوط بعض الجدران [illegible] او سلامتها انها لم [illegible]
عليها لم يسقط على الجدران واما [illegible] السقوط كناية عن طول [illegible]
وفيه [illegible] حسن [illegible] السقوط [illegible]
صح [illegible] وان كان [illegible] بالحفظة بمعنى السقوط والا وجه المراد مطلق السقوط [illegible]

سقوط

سقوط العروش من سقوط بعض الجدران والشرفات ونحوها كانه قيل انقعر المسند [illegible] حالة خالية
واما بيت وسقط منها السقف وبقي الاصل [illegible] جيد انهدم بالهلاك قوله وهذا الفعل ليس له محل
[illegible] على ما [illegible] كان منصوب المحل [illegible] والمعنى كم قرية
اسكنا [illegible] الفعل على كلمات اما جعلته [illegible] على الابتدا على الفعل [illegible]
في محل الرفع وكذلك ما عطف عليها على ما قيل ومعنى انه [illegible] معطوف على الجملة الاسمية [illegible]
[illegible] على [illegible] الا [illegible] لانه [illegible] فهو معطوف [illegible]
لها اعراب قوله ولكن تعمى القلوب [illegible] سالمة [illegible] كانه قيل [illegible]
[illegible] ابصار قلوبهم لا ابصار [illegible] كانه [illegible]
[illegible] عنها وقوله [illegible] الابصار [illegible]
الله [illegible] الاعمى [illegible] وهذا [illegible] الشاق [illegible] الابصار [illegible]
اي [illegible] الذي هو المعتمد قوله ومن حلمه ووقاره [illegible] الطوال [illegible]
[illegible] عند الله [illegible] فهم يستطيلونه ويستعجلونه [illegible] يستبصر
والاستعجال قوله [illegible] ثم [illegible] الكبريا [illegible]
الحال [illegible] للتهويل [illegible] الاعتنا [illegible]
من قوله [illegible] قوله واما [illegible] حكمها [illegible] ولن يخلف الله [illegible]
[illegible] فكانهم [illegible] وقوله [illegible] سبحانه [illegible] ومن حلمه [illegible]
واقعا [illegible] الاستعجال [illegible] قوله [illegible] على ما الحق قوله
[illegible] وعلى [illegible]
[illegible] قوله [illegible] فيه [illegible]
[illegible] اي [illegible] الله [illegible]
[illegible] الاعلام [illegible] الاستعجال [illegible] على سبيل [illegible]
قوله والله سبحانه [illegible] عباده [illegible] على [illegible]
[illegible] الامام [illegible] الرسول
[illegible] قصد [illegible] الشيطان [illegible]
[illegible] الاسما [illegible] تعالى [illegible] عليهم سلطان [illegible]
[illegible] رسول الله صلى الله عليه وسلم من [illegible] قصد
[illegible] الشيطان [illegible] سلطان [illegible]
[illegible] عن قصد [illegible] الصلوة [illegible] والسنة [illegible]
[illegible] الاصل [illegible]

الفان يحكم من ثبت الله فله على الايمان بانه بادى [illegible] قوله تلك [illegible] وهو [illegible] النعم

قوله وقيل اشار الى الحكمة [illegible] سياق الكتاب [illegible] قوله لا المولود [illegible]

فيه على هذا فيه مجاز في الاسناد ومجاز في المفرد من حمل الكل [illegible] وكذلك على الوجه الثالث لا المولود [illegible]

[illegible] على سبيل الاستعارة بالكناية فاذا وصف [illegible] كان مجازا في الاسناد ومنهم من قال انه

مجاز [illegible] وعلى الثالث الاستعارة [illegible] جعل [illegible] العموم وكذلك في

[illegible] قوله

[illegible] قوله [illegible]

قال [illegible] من حيث [illegible] ان [illegible]

[illegible] وقوله [illegible] اشارة الى [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible]

قوله [illegible]

[illegible] الحكم

لكن لانه [illegible] على [illegible] المطلوم [illegible] بانه كذلك [illegible]

قوله [illegible]

ان [illegible] وكذلك في [illegible] لانه عطف على [illegible]

[illegible] عن الاستفهام [illegible]

[illegible]

[illegible] الرفع [illegible] صاحب الكشاف [illegible]

[illegible] قوله [illegible] في علم الاعراب [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] الكلام [illegible]

[illegible] قوله تعالى [illegible]

[illegible] صلى الله عليه وسلم

ومشلاة لصدره وهو مسلم وسو علمه الله **قوله** وكيف يخفى عليه ما يعملونه ومعلوم عند العقلاء انما شان الحكم ان
قوله الم تعلم من تتمة حدث الحكم بالفصل بين الفريقين تحقيقا وعلما وكان الخطاب في قوله الم تعلم للاستشهاد
بعلمه عليه الصلوة والسلام على ذلك لامتثاله على اكثر بينه التعلم لانه سوق مسبوقه بهذا العلم انه كانه
قيل كيف وقد علمت انه والمحفوظة من [illegible] الى ان كيف وكذا **قوله** قد جرتهم بحاله جمع حواله تعالى [illegible]
النصر للزمه ومو علمه من هو [illegible] من قد [illegible] الامام وسوسا [illegible] في استعانة ان امم
كما بحال الذباب قوله ضعف الطالب والمطلوب كلى التسويه ولو حققت وجدت الطالب اضعف واضعف
المدائح مثل التمثيل بها ام التسويه ويحتمل الطالب بعض الصور ولعلها اشار اضعف لانه قدم عليه ان
هذا الخلق الاول سواء الذباب وكل طالب ذلك عن طلبته فالاصل السلب المسلوب وهم واجراهم مجرى العقلاء
اشدهم طلبا وبالمحبة انهم اضعف من ذلك الحيوانات تنبيه على مكان الجهل فيه ذلك **قوله** سجدة ها هنا الاكثر
يعني انه يرجح يجابها امانه بعد سجدتين قاعدة الكل وقوم دعا بها الوجيه وعن عقبة بن عامر قال
سلم اسا الحديث رواه احمد بن حنبل في مسنده وكذا الترمذي ورواه ابن ماجه وابو داود عن عمرو بن العاص قال
اقرأني رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس عشرة سجدة في القرآن منها ثلاث في المفصل وفي سورة الحج سجدتان وما روى
عن عبد الله بن عمر ورواه مالك عن عمر رضي الله عنه **قوله** لانهم يقولون قرن الركوع بالسجود قال عليه السلام الركوع
مجاز عن الصلوة لاختصاصه بها واما السجود فلما لم يختص [illegible] الحنفية بعض الصفات ولا العمد الى المجاز من
غير مانع او مكنه غير جار والمقابلة لا يوجب ذلك وانه اريد المقابلة فحسن ذلك ولا يجوز الامر في اول وضعه
او المعنى [illegible] للتنبيه من المستصفات ايضا والحوال السجود حيث ليس هو مقتضى خصوص ذلك الآية لان دلالة الآية
عريقته على التلاوة البته بل انما ذكر بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم او قوله ولا منع من كونه الآية دالة على
وضع السجدة الصلوة فهو كونه تشرع السجود عند تلاوتها لما تقرر من اولية العقول **قوله** سوى جميع الاشياء نعلق
هذا قول ابن عباس رضي الله عنهما وانكاه قول الحسن وجعل الملة لا [illegible] ولهذا اقوى عليه فقط حتى قال اي من
قبل القرآن لا اسا الكتب وفي القرآن واما على الكل فحينه ما ذكر في كتاب الله يعرف من قبل باحكى الله تعالى
في قوله ومن ذريتنا امة مسلمة لك وقوله [illegible] اكلهم بهذا الاسم حين [illegible] في القرآن
مقالته [illegible] فيه من [illegible] هذا والتسمية [illegible] الرسول شهيدا وتكونوا شهداء [illegible]
والتسمية بالاسم الكريم منه تعالى وكذلك قوله فاقيموا الصلوة لترتبه على التسمية المعلل [illegible]
[illegible] واذ خصكم بهذه الاشياء [illegible] اشاره الى [illegible] لكمال الاعتصام
ويحتمل تمام العبودية وسوء [illegible] الاحتياج والتسمية [illegible] سلامة [illegible] وجوبا [illegible]
تمما للاحتياج والتسمية والتسبيح [illegible] والحمد لله رب العالمين [illegible] والصلوة على
[illegible] اتباعهم صلوة [illegible] وتشمل [illegible] وعلى آله وصحبه ما [illegible]
للاعتصام [illegible]

سورة المؤمنون

بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** [illegible] حصل المتوقع لا [illegible] الفلاح [illegible] المتوقع [illegible]

قد دخل

[illegible] على [illegible] وكذلك الفلاح مستقبل ان [illegible] تقدم دلالة على تحققه [illegible] تحقيق
البشارة وثباتها كانه قيل قد تحقق الموعود لهم بل الفلاح في الآخرة وفي بعض النسخ [illegible] ب
قسم [illegible] كقوله قد افلح من زكيها وفي بعضها [illegible] على اللفظ [illegible] الاسم [illegible] العصمى
وما كان [illegible] واعترض عليه بالملفظ [illegible] من [illegible]
عليهم [illegible] حوابه [illegible] ساكت وكل [illegible]
بعد وبالعكس **قوله** فلو كان الاطباء [illegible] تامة [illegible] الاطباء [illegible] الاسم [illegible]
ايضا اي كما [illegible] **قوله** والباء [illegible] **قوله** واحتج من [illegible]
قوله [illegible] في بعض الحواشي [illegible] اي [illegible] من [illegible]
والطامر الال المهم **قوله** والسدل قيل [illegible] وسط الثوب [illegible] على [illegible] عاتقه
ويرسل طرفيه وهذا [illegible] اليهود [illegible] لما استقبل اهل الكوفة [illegible] كانهم
اليهود [illegible] اي [illegible] الذين [illegible] سبال الثوب من غير ان يضم جانبيه
[illegible] يرفع ويسجد وهو كذلك [illegible]
من [illegible] لا [illegible] **قوله** ولا اختصار [illegible] على الخاصرة [illegible]
[illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible] في الصلوة [illegible] اهل النار [illegible] اليهود [illegible]
[illegible] لانهم [illegible] وقد [illegible] فبليسوا قال عليه السلام [illegible]
[illegible] وقيل [illegible] آية او آيتين [illegible] التمام [illegible]
العصص [illegible] **قوله** [illegible] على [illegible] ما [illegible]
المعنى والذين يفعلون [illegible] يفعلون [illegible] لتركيبهم [illegible] الصلوة [illegible] عليهم
وان [illegible] فانظر [illegible] للمصابيح واما ما قيل [illegible] صحيح [illegible] ما
ما كان [illegible] **قوله** ولم يمنع [illegible] الله
على [illegible] لا [illegible] لا [illegible] ذلك [illegible]
[illegible] **قوله** وفعل [illegible] على [illegible] السلام [illegible]
[illegible] **قوله** من [illegible] الحافظ [illegible]
[illegible] على [illegible] الوجه [illegible] امن
قيل [illegible] على [illegible] عليه [illegible] على [illegible]
[illegible] الاعلى [illegible] الموت وذلك
[illegible] ما [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] ان [illegible] على [illegible] قسنا
على [illegible] **قوله** [illegible] من [illegible] ان [illegible]

على تحريم المتعة وتحريمها انها ليست بنفسها ولا يحلها لاحلاله وانما قلنا انها ليست زوجة له لانهما لا يتوارثان بالاجماع
ولكونها زوجة لحصل التوارث لقوله تعالى ولكم نصف ما ترك ازواجكم ووجب العدة لقوله تعالى الا على ازواجهم
وكان حلها منه في الحقوق اوجب وطيهم ان قولوا انها زوجة بكشف الوجه عن نفسها فيلزمه كما انهما ليست
بالنفقة الاصل قضاء لحق المتعلق وانا جبل وما حاصله استثنا في الملاعنة انا لا يدرك وكانت زوجة حال
الحرم لم ينفصل ان لم يعد الموت والملاعنة ممنوعة فان حصل لا يبين الموت كالنكاح المؤبد اجنبيا صاحبه
وعن ما افترق النكاح اذ وهو فاسد بالاجماع وتفسير قولنا المتعة بالمراد اذا صح النكاح فلا تحريم وجب التحريم
بالدلائل الدالة تحريم لشيء حتى الى المحرم لا تنكح الابطلان والمعنى الاية احدى الدلائل قوله وانما قيد جنب
اولا دليل بانه على انه ليس سكر وهذا الاماري على الركاة بالحج وهو لغرض جزء والكتاب قوله وجعل احدالها
المشكل الاول قبل ترتيب ملاطها الاطني بها خل بالمسكر قوله من سكل منه ولى اي يحتمل قوله وعلى الحسنة من
ظهرانه الطهر منها وقوله والكنا للسان سيان وانما الوجه على قوله ما ذكره ابو البقاء الى ان مسلوله من على
الحاد والغو وكتابه يقول جعل الالطهاما مبالغة في كونه ولانه يكون فى الطهر ملابس لمفهوم الاسالي ايضا وحلى ذلك
مطلق الطلاق المتعة قوله فاخرجت اي خرج خروجها منها ومنه قوله تسرح روعكم اى تخرج الحزن من خاطر
كانه وعن الخارج واما احتجاج اصحاب الامام ابي حنيفة رحمهم الله فمنه نظر على اصل محالفة لان ما شانه لا
لا يخرج عن ذلك عنهم قوله وقيل الافلاك لانها طرائق الكواكب فيها مسيرها او فوقه الى الملائكة متطرقة فيها
الحركة دون السماء وسوى في الابعاد من قوله قبل الا انتم الى صحبا فلم يغويك وذلك لان هذا المقام دعى له لانه
ما يتعداد اما الحقائق والاشبه على وجه يسهل الدلالة على القدرة والتحرز مع كمال عظم المصنف منها ولذلك
استوى فيه بصيغة التعظيم مع ذلك التأكيد في قوله ولقد خلقنا ثم السبع طرائق عاما في قوله ثم انكم كل
ذلك انما لا منة من فلاح من طلب على عبادته عاكفا عليه منهم قوله ولما على ذلك موقعه كلامه مسالك
فانه خط خاص منا للقوم الذي يعبدونه بعضهم فيما سوابق الذي يعبدونه بعضه في الفنا وبهيئه من وعد الله في
لتمم الكلام عنه غنى ولما دعا صاحب النسب قبل بيت ان الالهة من انه عن وجها لا الا يسلك على
البعض والسر وبناء على الختم الدالة الذي على يحتو او بعده وانها بقا [٢] الكاسات [٣] اللام في الحكم
[٤] احسن في مطلق الا الجر من انما وكلمة ما مضاف الهم [٥] الى الغبار فيكون بالفعل لا الدالة
ما في كر دنيا فعل المبالغة [٦] اساء منها الى منعت للحال ثم حتى قل عوله [٨] ما في حصر النظم نفسه
من اوقعه [٩] ما في فادوعه من الدلالة على التقدير عليه والمفضل الذي يقع من ما دونه يبلغ [١٠] ما في جمعه [١١] اي الخط
بين الدلالة على ان مسك فلا مرسل له على امر في قوله دست لنسب نوعهم [١٢] اختلاف من العقلاء ع و
مسالك ذكر الاسماء الحطم [١٣] بتسمية مافيه الابعاد وسواء انها على ما سوى كما لمعلوله او معلقه على المعين
[١٤] ما من الحاشي من اسما وفت شاما وجنى [١٥] اما في لفظ اصبح من الدلالة على الاستبدال في التصرف [١٦]
الى الانساب منها مصرح بمسالك عن تعم من ساكنا استبهام [١٧] اعتبها تحريح سنة الامور كل على كل
منها موكدا [١٨] انهما كتبني ما حاصل على المعنى خلفه منها ثم قال منها ما خصص الكل والعلم

والشاده

والشاده وقع ذكر في الدارين والشاده قوله ولا اصطباغ الصبغ الادام وهو ما يصطبغ به ومنه قوله تعالى
وصبغ للاكلين والجمع صباغ والمعنى جعل صبغا وصباغا كدبغ ودباغا قوله وصباغا قوله بمعنوه
انها طعمة في الحلو شيء الطعم والضم يطعم والكسر لحمه الذي يحصل ههنا الاول نقول اصل اطعمه بالكسر في حلو به
للمد الى المجاز ومن الحي شيء طعمكم نحو ابه الخبز او لحم او ملح وهو المتاع والمنافع في صاحب الكون الطعم
بالضم ارزق فصار حصل السلطان باخذ كالطعم لمذاق لان المراد المطعوم وفي المثال نحو شائع
العلم قوله لا يضعف الحاجات حول حتمهم حطما لهم حطا ما انه السيل قيل اذا السنة الحمراء الذي اجحفت
ومال كرام الناس في الجحر الاكحل ويروى كالعم الذي الحجرة السنة الجديبة واشتد السنة قوله فاد فوارة
منه بتحت خلق تماما قبل الاكتشافي وقيل ما حقيق فاسد في التنوير الاسلام طريقا وجب
ان اصل شرعه به منه السنة حيث الى رسالتها اوجانبا الحال على معنى ادراكها فخالفوا والمبهم
اهل النوم وطرقا نص على المصدر لان المحمل في النسل طرق او يعني طائفة وجب الرحل جما وكسر عما انه
قوله في المعقل الامر للعبادة وسواء كان في الاعراف من انه يا ليتها احصا طلب العبادة لا يعبادة له
لا تصح مع المخلط والحال الله ما بعلي الا مصاص قوله اي حق خلقه حق وحق من سنتي قوله قوله
في صورة اسلافهم وهو كان على هذا الامجاد والبا سببية وما مصدرية وعلى الكتاب البا بدلية والنصر على
ظاهرها وعلى الثالث موصولة والبا للالة اي انصرني بعذابهم قوله حتى اذا اسكوهم حقيقا بعد تمامه
بيلا كما تطرح الجادة الشرود الست لعيد المنافى الخيلى وسوكغ القصد وحوله الطي محذوف وصل تنوين
تنويهم شيئا وقسما انت باقيا والنا المثناه من حيث عنه موقعه قوله لتهما كانت فالاعلى والحادي
لسالخلافة وربى ووحدت الى كل من الخلافة كما فات الشيء النوع قسمه ومنه فانه قال لتهما كانت
سواء ثم فسر بقوله لا يعلى والى اوسى الكفا وقد الحاجة لا فاضل ولا فاقص عنه لا يصل الحصر سا والا
نهتها قوله ويعطه ازماه قل اي طلب ان يعطه ازماه والظاهر انه عطف على ما كان لسعى سبيل المعشر
قوله وتحميل لا يحفى انما الا حرك العامة لا الا كبر فهو ترك اسنى التواب والعلماء قبل المشهور بالكل
على ملامح الحادة لتنشرها اسل فيها مصعبا فالحاكم معه طبقا منها منوا لا يلام اي ان ليت
وكال خلال من صعب الجبل اذا لم يركب ولم يذلل وكذلك يستعمل بالعدد النجل ونحو الجام سوا البطي سقط الثنية
والرابعة في عام واحد وعنه ثنوى ويقال وما ان يريد انه يقصد النوق وانها تقع ولا يلام ان يعم
حيث الدابة من الضبعة اي شدة شهوتها للفحل والعرض انه ما خرج عن فرقتها قوله قلت التي بعز و
على بيد سوال سال قيل عليه السوال الحواب لبيانه شيء الى ان هذا القدر لا يخفى على من له شروع ما في علم العاني
وانما الاشكال في اختصاص كل بموضعه ولم يتجه لي والحاصل لشكل الفرق على وجه يستغني بعضه والدالة الاشارة
سؤله وشكال ما لها كانه قال سالك يعني الاستيناف لانه حكاية المقاولة بين الرسل والمرسل اليه طبق عما
تمام المخاطبة لكشي ما حق حكاية لقا وبين المقالتين الا ان المرسل اليهم قالوه بعضهم لبعض وظاهر
اباه على الاستيناف بالجواب عن الاسلوب الحكيم على ان لسان هاذ في الخطاب قوله فيهما فيها التحقيق في هلم

تمامه وسهام خبر للمبتدأ من قبل وفي المطلع بواصل أقرب وهذا أشهر قوله النعت أو عطف البيان في
وفي نسخة سهاك ولم يتنع موقع بعد نظر وللجواب أنه اسم صوت كأنه في المفتاح ما قال الزجاج لا بها [illegible]
ولا تشبه من فعل صنعت أو سوقا متمام الفعل ولكنها على معاكم في بعد للقوم الظالمين لا أنه تمام
منه معنى الفعل من غير نظر للمقام من بين وإنما فسره بعضهم فيجيء دلالة على معنى للملائمة وهو أن يكون الإسم
لسان المستبعد في الترتيب فهي فاعل سهاك نظرا لما ذكر أنه ضمير مبهم لأنه لما كان بيانا للمستبعد المستبعد
هو الفاعل صح أن يكون بيانا له وبقيل سيبويه عن أبي زيد وفيه الكلام بالجمع من هذا التفسير الحل أن الفاعل
ضمير البعد كأنه قيل فعل البعد وقع ثم فصل لما قبل له ويعطفه وهذا كالذي في قوله تعالى لنقطع
بينكم نفيه من أبهمناه وقع النطق على إسناده إلى المصدر الذي دل عليه الفعل والسلم قوله ومنه
بين الناس ما قتلها بيتها ما تحملت ذكره على أن الضمير ليس ضمير القصة المفسر بالجملة كما هو أحد الوجهين في قوله وإذ هو
شاخصة أبصار الذين كفروا وليس للمعنى أحد كل الفعل نفسي لأنه لا يصلح أن يكون تفسيرا والجار بعده بيان
للضمير راجع إلى مبهم دون إسناده ثم أخبر بأنه كما في هذا أخوك وهذا وأنو ونحو ذلك والمثال بين الناس
من يجلها أنساعي ولا يصلح عليها يتحمل والشعر لام الجود وبعده قوله من التسلسل والنعت فالكلمة معنى أو الحال
كاف دين طاس الجمر عندة الجمر من جاء دين يبعث وفي أبيات أخرى في كثرة النسل ولا نقاعد لأنه جعل العثار
وصل إلى العالي الراس قوله كما في قوله وتحقق المحق كماس الوحش التي يحرقه وذيل الإبداء أن يحمل الكاد
يوجد وهو علا كثير أما المستعود فو فوقا معا لا أشياء والواضح بل يعلى الإسناد كما في قوله ووجه من
جمع فعلا أنه تعلق جمع الزجاج نعيلا لأنه من العز الذي التمثيل وأما هو أتركون لأنه قبل من الإشارة
والمتضمن من ملاعبه الذي معا من أنا من قول الجوهري للعوه اسم جامع لمتاع البيت فمن هي أنا إيضا
ما عنوا الم سوقيل من الأرامي وأصل الإبعاد في الشيء هو حسن قوله هذا النساء والحطان
لما على ظاهر يحتمل كذلك فيه خطأ المجمع أما لا يمهل لنحو بالأنعام والجنح فليس نحو العزلة على ما على وقوله
قوله أي لعمنا ما الرسل إنما عقبه بالسبيل يوجه على الظاهر على هذا إيضا ليس على ظاهر من ولما الإنا
من الوجهين في تعلقه تقيده بعبي على اللام خاصة أو بمتسل للسوابق كلها قوله وأسلم مرفوعه منها إلى
الركات الثلث قوله فضرب مثلا لما سمع معروف فيه كأنه لما ذكر بعضهم وأقف من كان من أجماعه في إلحاق
الكلام عليه من القبض وعجم يتعلق البطل ويعتقد عمم اللكل وأن نسبة جادو ذلك دعم في أنها الحكم سبب
النهي أجمل فوقه غلب وخذلانا وظاله على الناس عن أن يجمع القول فهم وضمن السلم في ذكر النفاس وأما
على الوجه الآخر فهو على بنوك سابقه لكل يعرف ما ليس من جعله لما عملوا فهو غريب وعنوا حملوا الأصل أيضا
والإطلاق وعلى التشديد من الاستماع عليه كل الوجه مختلف قوله وهذا الوجه أحسن لطيها فلا تكذيبه المنتهية
أمنه الدلالة اسم الإشارة إيضا موكدة وجعل المصير الآية في إنا نعم ملتصقا الحل لهم ثانيا بعدي وذكر في
أن لا في قوله تعالى قد أفلح للوصلية وسقط من إسما إذا لم يجعل لها مفعولا ليبقى واللام للتمييز في صنف
لام في الفعل ولا شكل أنه لظهر نعم ترك قوله ولذا كأنه إذا وقع ذكر المستعد على أصل من أن العالم وكلام

وعند ما على إدماج حكم أيضا وهو الظاهر لأن تخصيص يحكم ولفقوله تعالى ومن يعمل دون مثقال ذرة قوله
أنث لها احمر من أن ليس أوله داهية الدهر وصمام الغبر وفي الصحاح إيت الصما مثله قال الأعشى لخزاتق
تجمع المنذر له صمان الغبر بفتح العين والباء بقال داهية الغبر وصمام الغبر للسنة العظيمة الوهاب هندي
لها بقال صمي صمام إلى اشتدت أمنه من العظم وهو مساعدة أشم قوله أو للدال على لكلام النفي وقع
فعلى الأول هو لعرض للرغبة في حالهم وإن كانت بما لا صحيح فيه وإن بما المطلوب مقصوده ثم ربما يستحق
من الجواب ترك بقوله وإن كان كذا وعلى هذا هو نظم وإدماج على ما سلف وإن لم يتم بهمته إلى الأولى سيعني
أنه عبد بر عن هذا والسلم قوله والهجر بالضم الفحش إن الإعطاء الكلام للهذي تبعه وهو فلا إذا
إني أهجر من الكلام عن قصد وإن هجر المريض إذا الهذيان من غير قصد قوله والمفتر وتنهما وفي أن الهذيان
والفحش قوله أفلم يتدبروا القول فما فعلوا وصنعوا فيه السناد لسمعنا بعيد ما أمر في المتقطعة الشرع
وإنما منهم مضروب على التعليل فلذلك لم يتدبروا ولم يعملوا وإجعلوا للعناد والجحود ما لم يعرفوا
للإنكار أو التوبيخ بهما والا لما على هذا بهم أبائهم الموجودين لأنهم أسل المحافظ قوله والعقاب من عند الله في
هذا ومن حمل قحطان أيضا من أولاد إسماعيل عليه السلام وأكثر النسابة على أن قحطان من هود عليه السلام أبو اليمن
قوله كني يرعى أبامنا كما أي كنى برعيا الخطبة وهنا جاء لسر أعمال لما قوله أولى وعقده الخطبة في أول
آل عمران قوله قول يا سبحان الله حاذا كون من لما يعجبا لأنه جرى للسمع في جحور إذا قال أن الوقف وقت
مضمون وجاز أن يكون المنادى محذوفا وهو الأظهر قوله والوجه الجسيم أحسن من الخلائع أي أقل بعده مقدار
منا ولا لأن الكرده يعمل النوع وغلوا بعض غلوا وقيل في الصحاح الكرده بالضم المسان من المراح مجمع على
كرد وهو ما دالي من كلام العرب كلام العجم كما لا يحتسب وعنه حسن أيضا للمقام في أول الكهف قوله
فلا نعم الحجة في بيت أكابر ما ليحسن قوله أفلم يتدبروا القول للتعمد لما كنت قوله لم يعرفوا مع عزمه له
أبوحي ومنه قوله على اللهم الحرمة وصلى بعدها صنعت أن عرض إلى لأنهم كانوا يقولون إلى من عرض له و
هذا التدبر على قوله فلا نعم الحجة وأعرضهم عافه خطابهم من أكثر كبرى على سنة المقصود من سياقه
سنة الآباء وإنما بيان لله صلى الله عليه وسلم وضع يتع ما ينبغي أن يصنعه للمتعلم ما عند النبوة صحيح
للأصحاب هذه الأمر ومنه نظر أن وجه وقد لو اتبع الحق هو تم جماعة على الحق الذي جاء به محمد أهواء النفس
النظم على سبيل الاعتراض وعلى الأول ويعقبه على سبيل الاستطراد لنظم الحق وظلما لما ما نبه محاده
فيعقبه منصوص للمقام والتسلسل لا يحتاجه المقام في جراءة على الله تعالى وسوادها فاحش قوله حتى
أكلوا العلهز وفي الفائق العلهز من كان لحلط يوبر بعلجه بالدماء بعشكا كان فيه قرداه وقال العقيلد
انقوم العلهز وقيل هو شيء ينبت بلاد بني سليم له أصل كأصل البردي وقيل العلهز دم القراد ملح الصوف
كانهم يكون مع العلق وهو القراد ومن الله وهو الدقيق قوله والمعنى لو كشف الله عنهم هذا الضرر
للزلة والقحط بدعائك وظاهرها أنه بعد الوقوع فيكون مدنية وقد تقدم أنها مكية وأما أن يكون إخبار أنا
بالتفسير للصيغة إلا لله لا عن حصول الوقوع وأما أن يكون سنة الآباء مدنية والسلم قوله كما قيل

استحال اذا انتقل من حال الى حال في الاتصاف ومعنى اللاشي وهو حال الحول فهو بمعنى التغير واستعمل بمعنى فعل للانتقال اي الحول والاستحالة وكان من وادي التغير الا ان بينهما فرقا في المعنى والاشتقاق فالاول لا يلاحظ فيه معنى الانتقال وهو حال اخرى واما معنى التغير فيه من معنى الحول عليه قال الشريف كل جنة او عين الحول لا كره واما الاستحالة فهي تبدل الحال والانتقال من حال الى حال ابتداء وقيل هو من نسب كذا اضعف ومن لم يرد سبيله ونقلها ابو حسن في العرس ويكون من باب فتح واستقر او ترك فقيل انه من الكلى الحمد المستبطة في الفتح كذلك قوله كما جاء مشتراح اي ويقال من هو مرني انه و انه من العوامل حتى يجيء ومن حتم للرجال مشتراح اي انه مستتر عن شكل وان تريح بها فتهم قوله فان فهلا قيل بانه ضعيف او قيل مستلزم نفي الاول حتى انه ما ضيا ولكنا مضيا عنا ملا انطابقا وخلاصه للحى ان النفايح لذا انه على استمرار الوجود دل على انهم المجتمع لعد تعرضنا دابتوه فيما يعمه الى ان نبوعليهم باب الصناة التشبيه قوله جمع اسطاد جمع سطر وهو على مثال فرس بمعنى اسطر الذي هو السطر والسطر الصف من الكتابة ومن الشجر للغرس ومن القوم الوقوف وسطر فلان اذا كتب سطرا سطر ويجمع جمع اسطر اسطر وجمع السطر اسطار كقول اشاعر واسطار سطرن سطرا واما قوله تعالى اساطير الاولين فقد قال الكرد هو جمع اسطورة واما قوله لست عليهم بمسيطر من سطر على كذا وتسيطر اذا قام عليه قيام سطرها واستعمال مسطر هنا كاستعمال قائم في قوله او من هو قائم على كل نفس وقيل بما عليهم بمسيطر فيكون المسيطر كالكاتب في قوله ورسلنا لديهم يكتبون قوله ومعنى اسطوانة ادق قيل انها كان ادق لان جمع المفرد داخل واقتبس لان معنى الشيء في المنافة التي كالا ضحكه وبالعوده كما قيل مكتوما للطالب عنها وقدمته على سنن المعنى عن قوله تعالى وجعلنا من اما ومنه قوله كان الله على اعاده الخلق وكان ختما فيه ما يرشد الى الآيات اشار اليه قيل في الارض الجديد والى يحيوه تقرير للسابق ويهدد للاخرى وانه يكرر انه في قوله سكن اليه جسد ودعى في السؤال وفسر الذي حشد عمل الاول والثاني وقيل من معنانا للعقلاء والله مرتم اكمله لعنه من طريق الاولى ثم يسأل عن السموات والعرش العظيم والارض بانه اليه كلا انه ثم يسأل عمن بيده ملكوت كل شيء عاما وعلم الاحاطة واوثر للملكوت وسع الواسع وقيل بيت تصورا وتعقلا وكذلك دعي بيت الحكمة في المواصل جميعها ولا اعظم الكبير والنير نظر بكفى في الخلال العشيم ثم بعهم لانا وفيه معنا ثم الرحمن ضيع عقولهم فتحمل الباطل حقا والحق باطلا وليعلها اكبر والحوف قوله لان كتحريه وليس هو في معنى والمصحح للحواشي والعلماء استشهادا له واعلم انه سيكون رشنا اذا سال النوائح الاسير وقال الناس يوم الحشر ثم قال المحروم لهم فيدرعلم تعذر معكم اما قيل من تعال الالف والتوي ويتبع الحياة والجرد قيل لها الدعلم تنل خالد لم الالف الاوالي هي الرب والتي قوله وحنيفة انه لتمام الملك والتعالي ما عليه الله الواحد فيرد على اسلوب متنوع لقوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا وقد لاح لنا لطف لسر وقياسه انه حيان من على وجه ويترتب ان يحتج للمتكلمات الواجب الوجود تعالى شانه وجل عن كل كثرة انما كثرة للمتقومات او الاجزا الكثيرة

فبينه

فبينه لا يبقى لانا بينا الامكان واما المقتضي للحادث في الماهية فكذلك للاقتضاء الى المرجح والكون بمعنى الماهية لا يحتاج فيه فعلم الامكان ثم للمرجح في الطرفين حسنا كان لان الاقتضاء وما لا كان فيه نقص في افتقاره يمكنه مستلزم الوجود الكامل فانه يستحيل الواجب الحسنة وكذلك الاقتضاء في كمال الذي هو مثل معان الحقيقة ان يكون هذا مرا ينفصل طرفه بالقوة واقتضاه الترتيب في المعان فانهم ويحق منه ما تولد انعقادا ان واجب الوجود لذاته واجب بحيث حسنا لبس انه منطبق مع الاصطلاح في الماهية ثم الكون للمرجح مرجحا اي انه يكون الاكثر لكنها لا تحتمل واحد واحد من الممكنات في استقلال مرجحيته ثم تولد العلم الذي على معلول مخصص ومعطلا لا استحالة فكونه مرجحا الها موجب الاقتضاء اذا وكونه غير مستقلا بالترجيح موجب لاستغنا عنه فكونه مرجحا غير مرجح في حال واحد وانهما ما تمثيل اذ ليس لواحد منهما مرجح ومقدورها مرجحه مع ما فيه من الترجيح للحادث والاقتضاء الى الآخر والمعنى كل منهما بعض من الاقتضاء اليهما على السوا انه اقتضاء في كل المرجح حكم تخصيصه بذلك لبعض بالضرورة وليس الدلالة لاقتضاء اليهما على السوا فلا اولويه للترجيح من حيث الذات ولا معلول الذات انه يكون ممكنا والكلام فيه عائد ملزم للحادث الوجه لا اولى بعض الاقتضاء الى ممر غير الذات ومقتضاهما ونفي التبعض لكل واحد لان هذا الترجيح كان ثم مخصص من ذلك تمييز الواجب للحادث لاما والحال اولى لان الانسان ثم قوله اذا لم يستكمل كما حلق وسوا انه على تعدد التخالف في الماهية واختصاص كل بعض ونقض هذا التقسيم لا حاجة الى السيادة الى ان الانسان ثم قوله والعلماء بعضهم على بعض لها مطلقا او ما من جهة فيكون التعالي هو الاكبر او لا يكون ثم انه اصلا وهذا لانه على تعدد المخالف والاتحاد ومنه هو يكمل البرهان من جهة وبرهان تام من غير جهة ثبت وما كثر في التجزئة تعالى عن الواحد لا يحصل وجوده دال على الماهية واما عليه الاضافات اولا وليس برهان الوجه مبنيا على انه تعالى فاعل الاضافات كما ظنه الامام الذاهب الى سبيل الحق ليس الا انه قيل انه بين ذلك ما سبق الوجود في سورة الانسان ثم في قوله عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون اشار اليه ببرهان الآخر يرجع الى اثبات العلو والتعالي وهو العلو الذي هو نقص وهذا العلو المستحق لا يستقل لها الى حكم كل واحد حقيقة الآخر لكن ثم هذا يكفي الآخر فيستتبع بالضرورة وسوف يرجع جميل فقصود ثم يكون على اساسا انه الوجود المعلوم فيكون في حدوث حسنا لكا اليه عائده اصلا مستمرا وهي مختص بالتعالي والامكان على ما تقرر في العلم والحدسيات والاواخر قوله ويحتاج اليهم بالمحرك في فاما قيل اي بالعرض الحاوي في سورة ربيع الحاجة في جاء الامر ولم يرد هو غير المعاني فالثاني كونه سهلا من المنابع واما الكون شيئا قوله معنى الذي حاصل المعنى ولذلك للمعنى لا كسب لذلك بل على انها انما الذات طارئا بالامر وضم للكلام الا المطلق قوله ويثبت فيه معنى قوله الوجه حسنا الا ان الجمع انه احسن من الانسان بواحد وسمي هذا الموضع بانه في حكم السمع انه انسب الى قوله لان المطلوب قصدا لتمر من اللازم هو المخالف وقد تقرر بالآية وهو الذي حاصله ان كل الجوهري قوله ومعنى كونه عند النزع اي الامر الاعادة الى السلطان عند النزع فان جاء ما فهمه الوعد كل من النزع عند النزع قوله ولانه حاصل على وجه لا اعلى اعتقاد اهنا

هذا الوجه يؤكد النقض بانها حكم لانها غاية لقوله ادفع للجملة بمسؤول وظاهر قول الشيخ انه متعلق بمسؤول
وجه على معنى اي لنسألنهم لعلى سؤال الفساد والطعن في حضرة الرسالة **قوله** او على قوله وانهم لكاذبون
اي مردود على قوله فكونوا من جملة ما الخناس من ملتالي هذا المقام كما لا اعرض بحسبنا كلهم والاشياعهم
جراة وهو الوجه **قوله** لا فارجعوني باكه هم تعليل سلطة اصحابه اي لم اكن اسلافا نسله اسل **قوله** عن الحسن
والضوء بالكسر الحكر انصاد وفتح اللواو ولم ينكر الا اللواو على حالها وقوله والنهي عن لحي بين شريع
في حراه اوحي احتج الصاد وكذا اللواو لما فر وهذا دليل على فتر الضوء يحتج الضوء المدا باسم الجنس لكسر
ويسرها ارد قوله تعالى فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة لا الاستغراق لان اسم الجنس اصله التنكير **قوله** حتى انسوكم
ذكري عليكم بهم لما لكن ظاهر انسيت ما بعده من الغاية عما قبلها فيتم على وجه نظير ذلك نفسه وخلاصته
استمر نسيانكم باستهزائهم الى ان ينسيكم الذكر يخافونا هو فهم لما في حال الاستهزاء بهم وهذا الذي
لانهم لعصوا قوله انه كان فريق من عبادي تعليلا وربط الكلام وسلاسة مع قوله وكنتم منهم تضحكون ولو
لم يرد به ذلك يكون انسا الذكر كما لا يخفى هذا المقام وفيه تسخط عظيم لفعلهم ذلك ودلالة على اصحاب
بالدعاء ولا يكمل العباد المسحين منهم كانت عليه اولي وجه من عبادي وختم اول قوله لحي من اللوعلة
من المبارزة وزاد في حسناتهم ما عرا انا اصطلحهم **قوله** وما فينا الهمتها اي ما نستطيع عنها وما في
ومعنا ذلك كمن الدين ما في ما قدم فيقول من الهمة اي من الله على العبد **قوله** كما قال تعالى
كريم اذا كان ساكن كرامة على الاسناد المجازي او على سبيل الكناية **قوله** صفة لابنه اي لا نشكل من ربك
الا كحي بها للتوكيد للتخصيص **قوله** كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه الوحي قال اللهم
رواه احمد بن حنبل في مسنده والترمذي عن عمر رضي الله عنه **قوله** انزنا ولا تؤخر علينا اللهم ما نعال آتنا
سؤالنا ما اذا اعطيه تمت السورة والحمد لله على نعمه والصلاة والسلام على رسوله محمد واله وصحبه

سورة النور

بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** والتشديد للمبالغة في الصواني وفي ابنائنا
عن ابي عنه كانه قائل في درس سورة هذه سورة انزلناه وفرضناه **قوله** اولها فيها وفيه نسوا ولا
سلم الله عنه راعوا الاستدلال على ... بالعقود في الاية **قوله** رجم به حسن فيه في سورة
ما لم يسم لها الحسن يخرج في الصحيح **قوله** وحجر ابو حنيفة رضي الله عنه وكذا مالك فلم يحص
واما الشافعي رحمه الله لا تعارضه اي المراد الحصن الذي يستحق ان يكون مسلما **قوله** قلنا الا انه والا لمن
على الحسن حاد به اسلا لمن الا ما في انصافا عند المازني ومن تبعه كالمبرد وغير عمله في الاسماء
للتوقيف وعند سيبويه سمان يعني الذي والصفة يعني انفعل او يعني للمرء في المثال لحدكين
يكون انصا ما كان سيبويه فيكون النهي انما يعني الشرط عند المبرد وهو اشد على فيه لي
منه **قوله** على تحريه فيل على جلدته قال من جلدته ومجرده سيأتي بعد والظاهر انه خرج
الهيئة **قوله** منسوخ عنه وعند اصحابه الاية او مجمل على وجه النوم وانا ذهب من عمر رضي الله عنه
في الترتيب ان على اباه على التعدي يمنع وانه لا ينسخ الكتاب بخبر الواحد او قد قيل حديث عبادة

ام قال

انه قال صلى الله عليه وسلم خذوا عني خذوا عني الحديث وقد جاء في رواية انما وهو عن مسلم والترمذي وابي داود
وانه في معرض تفسير قوله تعالى او يجعل الله لهن سبيلا فلو سلم الحكم لا اصل الآية لنا سلم النسخ واما المروي
عن الصحابة فلا يحتمل النسخ للآية اصلا سكت اعرض وهو غير وارد لان هذه منسوخ ... الحديث
وقوله او محمول على ان المحدث ما يصلح حوالة انضا عن فعل الصحابة وليس كما غيرهم فلو كان اجماعا
لصح كما شيئا عن نسخ الآية على المحصن فانه عليه السلام اخرج عن ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم
ضرب وغرب وان ابا بكر رضي الله عنه ضرب وغرب وان عمر رضي الله عنه ضرب وغرب اخرجه الترمذي وكذا ابو داود
والاسلم سكر فيه طحاج واما المحمول على النوم فلا وجه له اذ لا عموم في ذلك وبعد الآية نسخ الحبس والاذى في حق
المحالة في اول الاسلام **قوله** وافعلها الله الرجعة اخذ من الاشفاق وكذا سلم الله عن عضهم
الوقوع على الواحد والاسلم للمبالغة كراهة او كونها على الاحد او وجه قوله محاسبا للواحد والجمعة
قوله الاشتمال على المظنة لا فعل بالكسر لكلمة وسرها للمرة ولذا قيل الفعل للمرة والفعلة للحالة كما يفعل
للموضع والمفعل للآلة وان الطولة فادخال اللام فيها على غلبة الوصفية لقولهم امرأة طلقة وحقيقة
موقف والتقريع للحواشي بمنزلة العمل وتحت في قاصرة لا قراءة افصح واسسا تسمى النون اللازم لاكثر
وسلوك لاشتقاق التحديد ولا نعرف بطول النفقة وما بقي لمراد وتحت وتحت **قوله** وتعالج المؤمن
المدفوع عنده انه الزنا محرم محظور قيل هو تفسير لقوله تعالى وحرم ذلك على المؤمنين وسوغه التنزيه
على سبيل التغليط على القول بانها غير منسوخة او ان هذه محرم عليه محظور سكوت مكلف وتعلمه بما عرف
بانه هذا النفر والزواحد الدانية فيقل بنقض محرمات ولزم ان يحرم الذي تنضر العقد لكون العقد باطلا
فلا نسخ واما على ما تقع عبادة نسخه وعلى انها فالحرم ليس العقد وهي محرم عند بما وقوله
مرثا كان النكاح لزانية محرما في اول الاسلام ثم نسخ وقوله عائشة الوطء وقال الشافعي النسخ **قوله** وابتداء وهو
لانه اولى الى الا ان النفي لا يتبع الى الزانية وفساده الحصر الذي هو صادق لا يعدم الاخبار وسكوت لكنهم الحص
لزانية وبالعكس كما ذكره الا صح في سل نسخه ومحتجا مرا لنفاد وهو الراجح من قول صاحب الكشاف نحو
انه يلحقه لانه غير مستعمل ادقيته بمحل الخبر وانه بعلم اصبها بالزنا ويحمل الاخر اي لعلم سيلزم الاخر ومنه
الصورة والحكم ليس كذلك والسرعة ان لم الكتب في الكلام فهم والحاسب قوله والحمل الابا في هذا على
اصل ان اصله لا يعطل العام المتأخر يحمل على الخاص عندهم ويحمى على اصل الحنفية **قوله** وفعل الاجماع
اذ دانه كان شيء قبل النسخ ولا بد الاعتراض بعضهم مبني على الاجماع سل ثم هو سبق الخلاف **قوله** ولم يعد معه
لا احمد من شرعه ولم يجب سبقا ومعنى ارق **قوله** اذ هي حد العبيد وهو قول ابن الطاهر ان الذي حد العبيد عشرون
ولو امكن انسوه حسنا لشاهده اي سقط عن ذي حد حسنه الحرام من ان نسخه الا واحد والحسنا عفى
اذ هي حد العبيد **قوله** وابعدهم في الحواشي لا يناسب لقوله طويلا انهتك ولم سنه وبقال ابد ابيد كما يقال
دهر داهر وساعة سوعاء اي طويل **قوله** وجعل الاستثناء متعلقا بالجمل الثلاث اي لا تقبلوا سائلا
لي قوله والذين يرمون المحصنات بحيث استدل بها اصحاب ابي حنيفة بعلم ان حكم الاستثناء لا يرجع الى الكل

السوانى بدليل انه لا يرجع الى الجلد اتفاقا وذكر صاحب الكشاف ان الخلاف مبنى على هذا الحرف بل على ان قوله
واولئك هم الفاسقون جملة مستقلة معطوفة على الاولى عند ابى حنيفة فيصلح الاستثناء بها لا محالة والابد عبارة
عن مدة حياتهم اتفاقا وعند الشافعى عبارة عن مدة كونه قاذفا وهى تنتهى بالتوبة والاستثناء من
قوله لهم ولم يذكر حكم قوله واولئك هم الفاسقون على مذهبه وهو عندنا اعتراض يجرى مجرى التعليل لعدم
قبول الشهادة عن منقطع عما قبله وهذا جاز بوسطه بين المستثنى والمستثنى منه وفيه ما يشعر بالتأبيد
على ظاهره والاستثناء لو سلم رجوعه الى الاعتراض لوجوب اتصال الكلام بين الفعل واحسانا وجها الثالث
وهو ان قوله واولئك هم الفاسقون انما سقوله داخل في جملة الجزاء والمعنى ومن قذف فاجلدوه ثم لا تحسنوا الله
الا الذين تابوا منهم فيسقطونه عن مجلودين ولا مردودى الشهادة ولا فسقة فيستدل على اصل الشافعى
ايضا ملاك الاستثناء يرجع الى الكل وانضم اليه بها الحمل وتقديم جزا الشرط فصرفه كالمفردات وعلى
هذا قال الاصحاب انه عائد الى الكل ثم اخرجوا عن حد الجلد بانه حق الطاهر بالاجماع او لانه حق العباد
وابطلنه ما اولنا انه القاضى يحتاج الى مسئلة بمجالسته توبته ولكم يعودوا له وهذا حسن جدا ولكن
الحال ايهم قبول الشهادة والفسق برفعه التوبة على الخفى وظاهر هذا الشرط طاهر الآية مع التاكيد
دفعا عنه على المعنى الى القول بالانقطاع بعد الجلد ويقويه ما نقل عن ابن الحاجب في الامالى انه لا رجع الى
الكل ما الجلد فالاتفاق واما قوله واولئك هم الفاسقون فلانه انما جى به لتقرير تعليل منع الشهادة فلم يبق
الا الثالث ومنه ما اشار اليه بالوجهة الاولى فان قلت ينقض هذا القول بفعل عمر رضى الله عنه واجماع
فقهاء اذا نص على ما روى في صحيح البخارى ان عمر رضى الله عنه جلد ابا بكرة وشبل بن معبد ونافعا بقذف المغيرة
ثم استتابهم وقال من تاب قبلت شهادته واجاز عبد الله بن عتبة وعمر بن عبد العزيز وسعيد بن جبير
وطاوس ومجاهد والشعبى وعكرمة والزهرى ومحارب وشريح ومعاوية بن قرة الاجماع على خلاف ما قال
ابو حنيفة رضى الله عنه وهو من جملة التابعين قلت قوله المسلمون عدول الا محدودا في قذف وقال صاحب الفرائد شهادة
ابو حنيفة لا يحتاج الى هذا الجواب الضعيف والكافر بها قبلت شهادته بعد الاسلام لا يمنع الشهادة عن
الكفر لانها استفادة بالاسلام فلم يبطل فيه الرد وبه اعلم ان شهادته مقبولة بعد الاسلام على المسلم
التى وكانت الشهادة غير مقبولة على المسلم وكونها كما قال مع مثل لو قيل لا يوجب الحد بعد اسلام
او يمكنها عن شهادة الكافر اما عدم التحليف في الرد فلا الاخرى لانه لا يقبل لهم شهادة عام لم يتبدل
حال كفرهم او اسلامهم ولا بالشهادة اليهم لان اصاف بها حال القذف وبعد واما قوله لوجب الحد تمنع
لا حاصل تربل المعنى ان الحد ليسلم موقعه لم يثبت الصاف الحاق الشهادة فهذه صفة عدم
قبول الشهادة دفعا منها لا يسقط عدم الكفاءة في الكافر بل يسقط حرية اهل والله اعلم
قوله والشاة والشاة الشاة اى الغصب والعادة ويقبل وهو ابن ابن النبى فيه عن من شهد عليه اى يطعن في
فيه قوله لانه حال الصحيح لكسب غير ساهد عليه عن الشافعى بل هو العقوبة فيه الشبهات وكان ترك
ذا انهم اى خصومهم يحتالون بها الى الله سبحانه وتعالى الى الحق اذا انظر حيث انهم كتب خلال اى يقبل زيادة ولا بها

اتيح هو صغر النجع اى النجع ما ابن الكابل الى النظر ويعمل معالى الفهم والشديد عظيم الخلق كانه
الجمل في الغلظ والكبر والخبط المختلى الفحم ما ثبت في الحديث دلالة على ان والدين الحمل الرجال المعروفة
هو الرجل فقدت معناه تحقق ان الرجل حسن و انه مخلوق من آية والا صحيح ذلك واما هو زنى حكم
جزم المصادر عليه خاصة دون زنى سار احكام الاولاد ملى الموارث فحرم عليه بالاجماع قوله
لولا الايمان اى حد اللعان وتمامه منا لا العارضة حاية الحصى عندنا لنا فيه وكان فيه شابه
الشهادة والحدث من طهم وعيب عندهم وقع على التوحى معناه لولا اللعان وانه دلت العداد نصا
لعنتها قوله وخاصة رسول الله من مصير كالحالة والعافية اى حقق بذلك دعوة النبى صلى الله
عليه وسلم خصوصا قوله ان نفى الامر فيها على الطين لا على الكل بعضه نطى ان الاصل ان الساحة وان
نزل بها فيه ثم فوكه كما يقول المستفى فيه الاطن في الاحكام الشرعية قائم مقام الشئ عما يرجع الى العقل
قوله وكانوا عندنا صادقين في حكم وشرعه الحد لا عن علم يغنى بان لا حكم في الشهادة والامر
الظاهر لا على الستر لبس ان يعطيها لا الا حال عيب كذلك ما ما اعتبار مخالفة الوضع او مخالفة العصبية على
النفس وهذا يوجب تقسيم ما اثبت معناه نحكم عليه بالكذب شرعا اى حكم من لم يطابق الشرع
الواقع وهو انه ما طابقة الواقع في نفس الامر قوله لولا الاولى فيحصل بحوله فيما سبق ولم يرد الى الاولى
في حكم الواجب لانه لاته من الصدق بلوى الكلام لا والمعلم حاجة الى هذا الكشف قوله من الوقى
والاتى وهو الكذب اصل الولى الشرعية تعالى باقه ولنبى شرعه ومنه العلى الحنون لا الى العقل الكون
والماء كل والحنون ما في الشرعية والتهافت وبعاده ليلا معلم فيصعص لمراد ابن حنيفة لا الذى
قال ابن جنى روى عن ابى حنيفة انه قال تعجب لمن يستفوه وفي الحاشية من تغير اذا وجد والصواب
من نسبه الشئ اذا طلبته فادركته جا محشاوشددا اى يقصد وفى الكلام في الكلى من مهنا في مثنا
قوله وعلى من الفداء يعطيهم بها لم يرد الى الضمير لعم الى مجموع الثلثة ليعرض بانه راجع الى الآخر
او الكل واحد وهو يلتفت في الاسناد لان الضمير راجع الى ما اضيف فيه لئلا يلزم لنقل القصاص وهو عظيم من
لفظائم ليعلو الا اثم الثلثة قوله ستبتع الى اسحى معتمم شديد الاسماء وبينعجان وهو به قوله
واما الكنية فالشأن فلتة ولكا العجم اذ يحب التى اعز لو كنيته وكنيته شم وفى حاشية الصحاح
خط ابن الحسن قال الخليل الكنيحان ليس من كلام العرب بل معرب وسال الشاه لا اكنيح فلا نا قوله
او في الهود اى محكم انه في بيان العهد وما فيه من الاثم والمضاد كما يقول وعظه في الكفر وما فيها من المعاق
وفي الحاشية عادة وعادالنه وعادله وعاده فيه بمعنى قوله والكمم هو من فيه يجب لهم ويذكر بعضه ان الشرط
لبس على ظاهره وهو من باب ان كنت اباك فلم الحسن لى وقوله تعالى ان كنتم حرجتم جهادا في سبيلى بعضهم
يذكرهم بالايمان الذى هو العامل في الكل واسهما ارادة وحمل الكل وفيطرف من التوبيخ كما في الآية للتهييج بها
وفى سجاله ويذكر يجعل وجها على معنى انه يتم قوله يعظكم الله ان تعودوا ابدا وبالعرض على
الانساط بذكر لولبس معه زيادة والادراك قوله وقصد لقصوله اى تصد قوله حاذقا حداد لولا ما حد هم

معهم

نن

وحق

اي في آخر حبه للعان وهي السعيدة لو تيقن ارحم منها بل الولد الكريم منه لكن ما قوبلنا ان الدية
اعظم وكأنه لا من نفع لا محض امنه وهو اعظم من ان ينتفع بالتوبة كما يقع على من يلي ذنب دنيا الى الآخرة
والبعض السقط قوله ضرابه حتى يأتي حين غاب بها او له من ينتجح بالنسل كأنها قال تشبه غلمان
استبعد بعض الضراب فصل هذا الغير فيظن وصل الى القعود وانتشى لحم بطوح بلا تراب ويتحجر اذا كانت تجا
اذا فقص بالبكا في حلقه من نفخ الصوت والحزن ارسل النسوة الى الكرم اما من نقص النسب واما
لان الحشم والحلم والحريم على حكمته لان ذات اصل الحرم الاصل السماء فاذا قد دنوا بالظرف عاص
وتعاوره كل ترب ان يكون لهما قوله واللاتي ليس فيهن دهاء عرضه امين انه وضع في هذا المقام
وكذلك في الحديث اكثر اهل الجنة البله ولا يريد البله في اعماله قوله وان قوله هو يطلعنا مبالغة بها
تطلعني على اسرارها سواء من تودد الطعام الحاوية الناعمة واستعظام ما يكسب من ذلك اي التي
تكون من الافك وحاله ان يكون بيانا ولان يكون تشيعا ولا شك ان صاحبه ويكون ما يكتب عنه هو
لانه الحاصل لهم منه قوله فافخر في ذلك لحسبه سوى متصل لقوله متصل والاعمال من جمع
المعاني الكثير في الالفاظ اليسيرة والاشارة من جنس كسينا انواع اللهدا لمعلى الدان والعذاب الذي
لا تقادر بعده في آخره والتشويه الذي هو علامة دعنى في شهد يوم عظيم والنتيجة عليه يوم يسر ليهم
اشد وما فيه من اللطائف والتسخط البالغ والمعصل في عدة من الانواع والاجمال في قول ذميم الحق
والكلب لا شكر في امثال من يهدي من جملة لشهد عليهم قوله قد في نفس الحسين فيها نعمه
لشأنها ما لا تصح العهد قال الملك كتب بها اما صنيت ومن كان على الهه وقيل عبد الله بن اسو ولد في صفر
مصعب والعهد المحكم وقيل لانه جاء في الحرم ويعد قوله مضعوفا في الصحاح اضعف الذي فهو مضعف
على عرفاء سن وقيل كأنه ضرب بالضعف وغلبه كما قيل ركوب للضرب ما ركبه قوله لا ازيد اي الذي
في بيت وقال اي الذي في الآية قوله وهو كلام جار مجرى المثل لعائشة وما رمت به كما قال المدل المثل
بالافانة جاريا مجرى المثل عندهم في قبل البخاري كأنه نوعا ولا يجد ما المهذب وقال عن فيه من ذلك
النسل وقيل لضيم له حتى اكنانه من ان يصيب الخير الذي هم لنا وطالما انه تبعيض عنها والغالب
فيها شاول او شاول او كان بها الجملة لما فيها من التصوير وحسن الارادة جارية مجرى الامثال الحسن قوله
وهو كلام جار مجرى المثل كل الحسن ويظل يوتيم للوتيم وعيا ونشر وضوابطها العنا لعطيت
نساءها العطش امرأة جاءت باسل الوجه الكا لقوله فيه لقد خلعت طبيبه عن طبيب اي خلعني اسبي
لو سواه الطيب ائتانه الى قوله تعالى الطيبات للطيبين وارواسع نحو الكشاف عشنا المخلوق
اي بنيت بعد في حجرة الوباة فيها وقطها طيبا معصوم ومعصوم ومغفورا باشيان الخليل لهم
معصوم وقد بعلكم ولما دسلم اسد الله طاهرا منذ الشبهة من كل الشيء عاجل كأنها في الدنيا نزيد
عمت عنه ومنت عنها في آخر وامر ينبه الاحسن موقعا ولقد حفته الملائكة في بيتي واحد
والوحي ينزل عليه في لحافها واما في لحاف اوفى والطاعة لا نها في قربه طابت منه بترك الولي وبيتها

قوله ونه

قوله ومنه الثابت على شيء من وهدي آله كان دخل وقد قال النبي ابنها منا بنت الخليل زال النهار باضعف
منا اي علينا والظاهر انه للالهية ومنه حاصل الغضب والمشاكل التي ينبغي راسه سن يرى شيئا وجهه
واحد وروي مستوحش والوحش السمح والخليل التام وذو الخليل موضع بعينه كأنه يكره فيه شدا النبت
قوله قلنا ان يسول له بالاستئناس اي التي في الشرع وهذا الحديث توبة الوجه الثاني وحكم على
انه لا يعرف بعده اما على الاول فلو كان لخصه لا يستند الى الصحيح ولكن حسن بالمأذون قوله او يعيب على كل الباب
قوله فتستم حصته في اواسط الشعر قوله يحمل ان لم يجد منها اهل من لا ادري ثم قوله ويحمل انه
لم يجد فيها اهلا لمن يلها وكم فيها حاجة حاصل الفرق بين الوجهين انه على الاول تأكيد لعدم الاستئناس في انه
لا منه والامر دائر عليه وعلى الثاني تتميم بالنسبة للخاص اسلم والحكم بما سلف الى المشغول دون الاستئناس
واما غير وحكم الى المشغول دون الاذن وقوله وكم فيها حاجة ليس بسديد لان اذا كان لا يشغل ولا
يحتاج في نجس الى رجوع البيوت بانه اخص من الاول لعدم الحاجة فان الاصل ليس بشيء في قوله واما سرح لئلا
توقف ولانه تصرف يتعلق على الاحتمال لنا وتركا قوله اي لا تجوا في الطلاق لان حاصل الامر ايحجج
ليصل الى النوق وتعلقه واما على الاحتمال الآخر فهو راجع الى كسبه النهي عن التعقل والاساءة
قوله ما شغول والمشغول مكر اسهم ولم يرتض المص هذا الاحتمال لخلوق عن اثناسبه ودخله في الاول
من طول لا يخفى فلا حاجة لاعادته مع الجمعة انتهى وليس هذا كما اوهم الكسل والمراد بالنشط ولا يخفى المنا
اسلم نومه على ما يقسم يحصل قوله المص او يقضاله قوله طاهر عن ذلك للذكر الآخر انه من المعنى لنا حتى
من عصيان في ساوه على سبيل النسبة ما غرضه او الغرض قوله ولذا الرعيل ابصر غير ذلك وللاهضاف على
بالحق في حصل العض عن يعض للبصر غض ينقص البصر حسن كنانه وليس ذلك في حفظ الفرج وهذا معنى الاصل لا
في عمم دخولهن وما ذكر للمص من قوله وكذلك وقيامه الى الاستثناء في الناس حيث على الاصل النظر
والنقض عارض والاصل الحفظ والارسال عارض قوله ويجوز ان يرجع حفظها فاعلا حفظها على انه
اي حفظ الزوج لعدم ذكر صلته سناول العصمة لم حفظهن الابدان لا في وجهين عدم خلوهن من
عادة وكون الحفظ على الابدان لا يبقى مطلقا الحفظ عن الاضعاف واما من حيث لا على الازواج فلا يحصل
لا الكيل لا ينبغي ان صلاها تعم من ذلك وهذا هو الوجه في الآية وعليه يطبق كلام ابن تيم وتبعاعنة على
اعاله والمتهوس اي غلب عليه الشهوة قوله والصحيح بل لو ترك جلقه من يسوى كأنه لها فعن قوله
وتمام وعل النسوان طال ثمال علان واحد الاثنى اذا كان فيها طول قوله والغضاب بالوسم من يكسر اللسع
اسكونه محسنف ما ننظم طلا يخذ من الوشي تطلي بها اللاه وجهها وتحسنها وتصفيها قوله وهو عشر الاطيب
كرها تطلي به الوجه للتضعيف والظاهر انه عن نهيا اتهن من في صحبتهن وان ذلك لهن حتى اي له وقوى السلم
والنيته وهذا غير ساعد عليه على الاطهر عند اصحاب الشافعي والظاهر ان المؤمنات قوله وهذا هو الصحيح
كالته طاهر الآية والحديث لعائط عند الله الكل انما هو كوله غلامكم رواه ابو داود في سننه ولم ينقل على احد من
السلف اشاكلهم كأنه لا يعتمد بما ذكر من اشكال معويه للمحق قوله او يهم عنا ماوقاد بعد اشكالا وحيا ان

وكذا في الصحاح عنق بين التعنس والعنيسة والعنيسية والعنانة والعنّة كذا في القاموس وانما العنة لخطر
وانما ما لا استعمال العنانة ولا تعرف قول الفقهاء بين العنة فانهم يقولون ذلك لعنا عنا بينهم بلغة بينهم
اوله وفي الصحاح لا اسم العنة والعنة ايضا حظيرة الابل وسواحب الشاء من ابي حاتم كيف وفي التهذيب
من هو اعلى لعنًا في اللغة عن الاصمعي حتى تلمذ له قوله فان تكحي ايكح وان تانبي وان كنت افتي سكم انا ما وان
كنت اعرف بين الشرط والجزاء لتعطيل فاه وقوله سكم على طريقة حرمت الامة سواكم قوله وعن رسول الله
صلى الله عليه وسلم اللهم اني اعوذ بك من العيم والغيم والايمة والقرم والقيم العيم شدة شهوة اللبن
والجمة شدة العطش والكرم قصر في الانف ولا اصابع ثم حمل عاد على الجلل والكرم شدة الحرارة
والقيم المراد الحم البناء والغماء روي بالراي عز الجمع وسوحت شهوة اللحم وقيل الكرم شدة الاكل قوله
فيستنبي تستبيح استدل به على انه سنة وفي الدلالة على الوجوب نظر ولطلا ولفظ المسن في
النوع المخصوص من الحكم اصطلاح حادث ولعله اخذ من المسند بالمحبة قوله ينبغي ان يكون شرط الله
غير منه ومن شيئه ان قبل صح هذا سوى العرف سواء اصاب النكاح لتعيين نظر الى ما علم الناس
من سكونه الى الاسباب فانه يغني ذلك عن العنى والفقر سواسه ولنه وحفي الناكح وسعة العرف وبعد
لا كذلك لم تتبع واقول امر الاولياء بالامساك بقسم الخاطب بعد وجود الصلاح ثم يلطف البحث
الامانة ثم امر العفو الا استعفاف وصان العفى ما سالهم واتجه ان ما لا امر على الفقه والصلاح
على القسمين هذا سوى الجانب عن سوال المعترض والسلم قوله وانه لحال الانجح من اهل الهالكين
دنحتا انافه ترنح تبعها ستطين الصعا منزلا قوله ساقول له سوسا لهم مع التمام قوله ولكنه
علم اقتدان الاستسنا ذلك بدل على انه يكمل على حكم اما الحلم نراسلها مع الحلم في وجه العقد سبب
قوله ويحوز ان يريد بالنكاح ما سكح به وعلى هذا لسوء نظر القول بالانعام به والجام والحرام قوله
ولنظرية بذلك اي يا قسم من العيد في الكلام لنفسه قوله لا ان يسلم بدار النجم فيه الطلوع عن العام
كنف والمانع وسوى العجز عن الاداء قائم والقياس باطل مع وجود الفارق واول الكتابة نعوى بين نفسه
بالنجم قوله على وصف يعد الخادم علاما كان او جارية تعال وصف الغلام ادا بلغ الخدمة قوله
بياعين على مواليهن المساعاة بالامر خاصة عن الا صبي الاماء كن يسعين لمواليهن تحصيلا للغرض
قوله وكم لن ولسا رها فيه ما يشعر بعدهم لا انسان بهذا الشرط فانه قيل ان ابتغيه وقع ما يكون ذلك ادباجا
للمعاتبة على نحو فعل ما مر وقيل بيهم اسعن صاحبك الا يصاف في بقيتها الانعاط والى الساع يبتغى ان
يحرز من منه ان دينا وان لم يكن زاجر يرجى استعمال الالهية خيرًا منه ولولا هذا العقد لما فيه الا من الذي
اولها ما الى ان اسنه ادا ما من الا ادنى والنيجع على من يريد التحصن وجح ذكر يريد صنع قوله لعل الا
كانوا يعدون ما اعتبرته الشرعية للاطرح للحوائج لشدة المعاتبة على الكره لا الكرب مع تمام العقد ادا
كانت بصيد للمعاقبة على احسان الى المعفر تماما الكره والله العلى احد لا كراه الشرعي ولعصابن الى
الى ان يتوهاله مريب صيق والله يعرف ذلك بلطفه قوله ثم يتوارث تعيش الناس بكونهم وجوهه الدكار فعله

تفسير الكلم

تفسير الكلم والجود مبالغة ثم حيث بادر لحملي انه لا اعلى الظاهر وانه ذو الكرم كذلك لانه فان قوله مثل نوره
وكذلك بهذا الله نوره بدان علمه وحاصل ما ذكر ان النور يعني الحق الذي تهدي الباطل ثنا والنور صد
ما النبع وما دل عليه من قبل السمع والعقل وليس المراد ما الحق نفسها دليل على وجود فاطر بما بذكر ايضا داخل
في تعميم اللفظ وهذا دعى عليه بكذبه قوله واصل النور لا معنى مثل نوره اي صفة نوره العجيب الشأن
في الاضاءة دل به على ان وجه الشبه الاضاءة وفيتها لا الشبه والنسق وللارادة كالمتناقض في قوله
وكذا المصابيح ادا كان في بعض صفاء نور وخلاصة تريد انه استعمال النور تحقق نشرها مشبهة بنور
المشكوة ثم بالتحقق شبه دلالة على المبالغة في المشبه وكان هذا اللعاب في المحسوس ما وراه داخل ايضا
عامة في المعقول وليس فيه على هذا اجزاء تنزع منها الشبه لينبني عليه انه مركب ام مفرق وحصل من التركيب
التشبيه على هذا لا وجود فيه تقرير مرفقه مع عشق وقوله ينبت ليلها النور الثابت من نار
مها اي يجعل اصابه الحق بنظر صحيح اشار له الى ان واجبًا ما كان او سمعا اصليا كان اوفرعًا
لا ثم دون النظر وسوى مجنى منهم النظر اللطيف والحق وطرح هذا انه يوافق قول الاكثرين ان النور هو
الشيء في الموصوف كما ان الاوجه من اطلاقات ان النور كذلك في الاية المشبه بها واما تخصص الحسي بالهداية
انزال الكتب وارسال الرسل فيما سمعت لعلل لعدة الرب الكلم آيات مبينات ولما نقل عن ابي بن كعب وعلى
من قبل بورود الخير وما يحمل قال الشيخ المعارف على انه الغارف في النظير لا الى اوطان السمع ايضا وانها
اولها كما اوكا الدجاج الشمس وضياءه وحمل الاشياء من قوله لعله لنا الى وجه نقل علم على
ودانه قوله ومحاكم ملك نوعه وكيف من الحوله الحصر لطف تسعير لاسامع ورب حال العلى ما نوعهم
قوله وقيل بارك فيها عشتغفر في بعض النسخ بارك فيها سبعون نبيا منهم ابراهيم عليه السلام التي
نعاقبها الكرام قوله معني ما هل سود بكسر الصاد ومنها منقل ابن القوم اي شرقه عزته نقل سلم الله
عن المطلع فانه الغرزدق انما عنى قال لم شمولها سيوفهم ولم تكن القتلى بها من منيت بعني
تاموا سيوفهم واكثروا بها القتلى وهذا القول احسنه الزجاج اول ولا استدلال في الكشف لحد ان
يجوز تسميتها عن بكره القتلى على الحال وجاوزوه المعنى المذكور واضح قوله دفتي منسوب الى الدرة
وسوى الضم وكذلك دري يقال من الله لانه بدء الظلام كسبب واما دري بكسر الدال وبفتح البعض
فمنسوب جعل بعض النحو بين النحو ولسو الوجه مع نحو في الكتاب الكريم على النسقه قال ابو عبيد
انه دري على فعول كسبوح فاستثقلوا الضم الضمات فردوا بعضها الى الكسر كقفيا في عتيا وقال
واساف وحصل عرب لان نظر الارتق والعلم لانه من علا يعلو وكذلك المرية عند بعضهم حكاها سا
ابو علي واما دريّ نحو الدال والهمز وهي شاذة ليلها نظر وكلاه ورثا الا انكسه نحو الشيء عما حكاها سا
ابو زيد للاصماح حرفي راسين وسوعرب فان ابن عشتها باجتماع اثناني كا شهرتها العطاء والنونه في تعدد
تعديا بيا في بعيد قوله ولاصال عقيل اصل الظاهر انه جمع اصيل كنجيب ونجائب وتريف واشراف الا اصلا
تجوانيا ومطا اصابا واما هو جمع لتحمله على اصلهم في قوله بلى اراسل قوله كنجل بن باه بجل

يزكي وعرفناه لا نزول الفتن والتعهد قوله ومثلها قول ذي الرمة اذا غير النأي المحبين لم يكد رسيس الهوى من حب مية يبرح فيه ما يرد على من زعم ان كاد نفيه واثباته ليس على سنن سائر الافعال وان اثباتها نفي ونفيها اثبات وقد تقدم تحقيقه في البقرة قوله بتوفيقه وعصمته ولطفه تعميم بعد تخصيص وقوله لان الازكى اما من فعل الايمان والعمل او كفهما من قبيل شرب على الترتيب ومعناه ان التوفيق يستلزم الايمان والعمل فهو شرط تحققهما والعصمة يردف الايمان والعمل الحاصلين فصح انها ردفتاه لانها احدهما ردف الآخر فيهما وانكار ردف الحاصل منهما فصح ان يكون كناية على التسجيل عليهم خلوا عن الايمان والعمل الصالح لانه منهم عن الفساد قوله والعموم يعلم كل او في كذلك في صلوته وتسبيحه المراد الاحتمالات بما تصح عليها المعنى اما استغراق الاقسام الاربعة فلا لان التصحيح لا يلزم كل واحد قد علم صلوة نفسه اي كيف يصلي او كل قد علم صلوة الله وكل قد علم صلوة الله اي كيف يصلي الله وعلى الاول والثاني قوله والله عليم بكل شيء بعقب العظمة والقدرة الكاملة العلم البالغ وعلى الثالث تذييل يؤكد علم كل بالعلم واما الرابع كل قد علم الله صلوته نفسه فهو حلو في على ضمير الموصول بمعنى بلا اسم بلاغة النظم المعجز فلت اذا قدر كل قد علم الله صلوة اي يصلي الله كان ملاما مستنكرا قلت ليس بجازم ويرجع يرجع للتسبيح والتعليم قوله وهذا من جملة الدلائل ما يوجب النظم وهو ما تقرر ذكره من تسبيح من في السموات والارض استطراد لذكر تسبيح رجال لا تلهيهم تجارة وهذا استطراد في استطراد وتتميم للاستطراد الاول وقوله ولعل انها احتياجات رجوع الى الاول ويمهد لما يذكر من بعد قوله فقد علم من جهة اصابة الله تعالى ان ما في التحقيق ان في قوله تطلعا انها بر اسمه في غاية الوضوح للمتأمل وانها على ما توجه وللدال انه ما تقدم مشتمل على النص وحقق السؤال التقسيم منه قوله على سبيل الاستعانة اي الخالد على المبالغة في الشدة والمظنة تنعمها الاستعانة لفظه لامعنوية وصلحت للتشابه الحالي بالنسبة الخالي على الغاية وقوفه فالواقع في الكلام للتشبيه لم يرد به ان ذلك نصا من هيئة الاستعانة بل استعانة لان الواقع الاستعانة مما لا يصح عليه تشبيه المشبه فمن ثم اولى على انه جاز ان يكون معنوية وكذلك استعانة التشبيه مثال الشعر في نحو وكن زنجيا على الشعار وجاز ان يكون لفظه ومثاله من الاولى المبالغة في اطلاقها الحقيقة وانما توصف بالالة كسنة للشيء والقوي كما ما ثبت سمعه بعض الصفات والعلم قوله لا ازيد التجلي وصف الحال الكلام كالاستدراك للاول والطماثية قوله ثم يتولى للدلالة على دخل المتولي في الكفر واصل الكفر ما النطاس والما على الثاني وسواء الاختصاص المتولي بقيامهم ثم استبعاد التولي بعد تلك المقالة وقامت الاحسان وطاعتها انهم لم يتبتولي على قولهم كانه قيل سولوا سيئا ثم يوصفهم ما يصادق ولا يكون في وصل خطاهم انهم مؤمنين قوله عليته فعل المطأ وفرط اوليه ومنهل من امثالي ووسطه وبعث على ما ذكره الازهري عن الاصمعي في نظل الحجاج المغيظ منقطة او وجه على انظار الغيظ عنه شيئه حتى فرط التغيظ متعد متعاهد الى الوادي قوله الحق الى الكلام الذي يجمعهم تسامحه مراده في احوالهم وسكناته على كل اسم انه باب حاف تنزيه لحاعة المدعو المطلق على تنوك مريضه مراة الدخول اي ما يترى في احوالهم والسكون الذي هو اذعانهم

واقول

وانه كيانه على كل اسم دخل توسط التسامح لا حي في البرع في العرب والعجم ثم يحصل خالص لا شوبه غرض شوب سلطها قوله ما دامت بهم اي وجب لا اساسي مع الحاجة ذات الحق في نسب ووجب وتعالى الله الحق حاجة انسان و انها اداة حاجة ومنه قول للتصوف لان عمران الطلحي يلفظ اكل لبخيل فيأكل ما اجد في حق والادوات باطل اصولها كانه مبالغة في الشوبانية فاطلعه ما يسر على تصحيح حجج وما قول ابن عمران اسمها لعلاقة المجاز وما هي الا تقسيم واحد وانا لم يرد سلكها التسوية بل كنى بعدم الذهب على الامساك عنه كما كنى بعدم الحج على التسريح الى الحق قيل لم يحسن البخل احد يحسنه قوله ثم قسم الامر مخصوص ثم بان ان امر يتصل وقامت القسمة الكلام الاقسام يستقل بسببا المقصود ولا يرد ما قيل انه ان ابطئه سلامة مما وقع ام على الامكان الخ مسلم لا انه ثم يقول عن الامام ماتى عليها مستطعم قال انهم على كل واحد من هذه الاوصاف كما في قلوبهم مرض وهو النفاق كما فيها ارتياب وكانوا يخافون الحيف ووجه الاضراب كلا سبب عن الاخر على وجوده وزيادة وفيه انه لا يحتمل ان يستلزم الا من يعني في منه المادة خصوصا وحصل الحقه وهي بل اولئك هم الظالمون اضرابا على الاخر فانه ادل على ما كانوا عليه وادخل في الانكار من حيث انه سابق قبيح عمله او كان الحق لهم على العرف قد انها من جهة اصول جمع التقسيم الى اسباعهم اما ان يكون لخلل فيهم او في الحاكم والثاني اما ان يكون محققا او متوقعا وهو الارتياب ريبه مثل انه يريد تسبيبهم ثم قال وكلاهما باطلان فتعين الاول اما الاول فظاهر لما كان النبي عليه السلام منزها عنه واحرى ولما علم الله انه كان الحق معهم الاول وبل اضراب عن التقسيم الاخير لتحقيق القول وقال سلمهم انه الحق ان يدا اضراب عن نفس التقسيم بعد التقسيم فانهم هم الكاملون في الظلم الجامعون لتلك الاوصاف فلذلك صيغ على حكم تسكين بعلة الاشارة اسم الاشارة والخطاب مما نعت لحر الكلام للمنافي ويتوسط ضمير المنفصل قوله وهذا الواجب بجاوبه لقوله دعوا نفسه كالمر بهذا التعليم يدل الكلام قالت سليمى اشتري لنا سويقا تامه وهات خبز البرأ ودقيقا وفي بعض الحواشي سوى محذوفه ما الشرط والعاصم انتشكوله ومن بيت فالكسيحه وروي لسعوا بواب ونقاد وقيل سمي اسم ابن الاثنا نحاته لعبر سوله لم ان ربما تسقطوا الحرف للحم ثم تسكنوه ما قبل وانشدا البيت قوله وحكم هذا المنصوب حكم انما لم رحم انه منصوب على الحال لما فيه من انه مصدر ان للفعل المحذوف وانما الخرانه ستر مسند فعل المنصوب المحل مع صلته على الحال ولم يؤثر انه بصدد منصوب بفعل مضمر نفعل الشبا بولهوا الكلمة المدامة وبعلل مع تكسير للنصب قوله معلوم لا استكراه فيها وفي بعض الحواشي المعروفة ضد المنكر بغيني ايها عنكم طاعة سكين تميز بها المنوين ولا نطلي بها والذي يطلب منكم حلافها قوله على طريقة الالتفات بيانه قولهم ان الطاعة خطاب مصل قوله فانما عليه وقوله وان تطيعوه وكان الاصل ان يقول على العنيه فانما عليكم ما حملت وعليهم ما حملوا عنده التفات من الحاجة لانه جعلهم عيانا حين امر الرسول بخطابهم فجعله قبل المحمول امره عن المنهم ثم خاطبهم بقوله فان تولوا على انه خطاب من الله تعالى مشتمل الاسم المعولين وسواء النفات عن على ما تبتل الاحاد بجزاه قوله عن مجهت تكليفه تعالى الا حجهت هذا الامر المخطابهم مهد لغاية قوله

الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولمن معه فهي بمنزلة نوع خطاب خاطب المسمى على تغليب الرسول الخ
صرف الخطاب عنهم الى المؤمنين التفاتا وسوق الاعتراض على ما ذكر من جعل واطيعوا الرسول عطفا على قوله
واطيعوا الله قوله وليس ببعيد ان يقع فاصل فعلى هذا انه لما ذكر انه ينبغي ان يامرهم بالطاعة كما قال
لا تحلفوا فصرح ثم اكد بانه من الغائب ومن معه فان تولوا فحال والخوف ان يكون الحال في منكم هذا التسمية
واما اذا جعل فيما لقوله وان تطيعوه تهتدوا لما لهم في العاجل من الاستخلاف فما رتب عليه في
وان تطيعوه في الآجل مما [illegible] على ما ادرج في خطاب لعلكم ترحمون فيكون الحال للتمحيض ولم يرتضها
المصنف لان آمنوا ان كان ماضيا على حقيقته لم يستقم اذ لم يكن منهم من كان آمنا حال الخطاب وان جعل [illegible]
على [illegible] الوقف على هذا انه انما هو نوع سوق عن هذا الكلام لم يكن [illegible] على صحة امر الخلفاء ولم يطابق الواقع ايضا
لا [illegible] الاجلا لم يكونوا [illegible] من المخاطبين وكان في التسمي من الخلافة وافضل [illegible]
التوسط منهما من الايمان والعمل الصالح مع [illegible] الدالة على ان الاصل في شرطي الاستخلاف
للايمان ولهذا كان الاصح عند [illegible] وقد اعلنه صحاح الاحاديث ويدخله الصلاح
في [illegible] السعة واما في الخصوص والاجر العظيم فكلاهما اصل كان للتناسب قوله ثم نصير بين يدي
[illegible] الخلافة قوله لا يجوز للمعطوف ان يكون غير المعطوف عليه [illegible] فاصل
مؤكد [illegible] لان المجاورة مظنة الاتصال والاتحاد وقد [illegible] الا ان الحق
وقوع الفاصل [illegible] على قانون العربية [illegible] احد المعمولين كما
في [illegible] الخطاب [illegible] عطف على ما بعد على ما
[illegible] الى الاصل [illegible] على [illegible] والحسن
نكتة واما [illegible] عن الخطاب وما فيه من
[illegible] للتقريع والوعيد قوله كانه قيل [illegible] عطف الجزئي
على [illegible] عطف [illegible]
في الدنيا بالاستئصال ومحرومون في الآخرة [illegible] النظم [illegible] عليهم [illegible]
وما فيهم [illegible] الحسان
وقاعدة [illegible]
عن [illegible] قوله امر [illegible] الاحكام
السالفة [illegible] الرسول
فيه وتخصيص [illegible] في الطاعة باعتبار انه [illegible] الخطاب
[illegible] قوله [illegible]
او [illegible] قوله [illegible]
[illegible]

وجوز

وجوز ان يكون على المؤاخذة والاولى [illegible] فلا يخلو وحذف الكلام جائز فلا يحتاج الى [illegible] الارادة
مع انه باطل بان الارادة تعالى الاشبع [illegible] قوله [illegible] في نسخ الكرام [illegible]
وكذلك في الاستعارات [illegible] قوله واذا [illegible] لم يكن [illegible]
[illegible] الجمع [illegible] الاوقات الثلاثة [illegible] واذا وصف به [illegible] ايضا [illegible]
[illegible] حيث [illegible] بالاستئذان [illegible] مع علم [illegible]
[illegible] علم السامع بالوصف [illegible] وان جعل [illegible] المقصود
[illegible] مقصود [illegible] الاستئذان [illegible] لا
[illegible] الوصف [illegible] لانه [illegible]
مخصوصة بالاستئذان وصفه [illegible] المقصود ولم [illegible] الاستئذان [illegible]
[illegible] قوله [illegible] العلم [illegible]
[illegible] الجمع [illegible] على [illegible]
على طريق الطرد والعكس وكذلك اذا [illegible] واما اذا جعل وصفا [illegible]
[illegible] قوله [illegible] لانه [illegible] عطفا على الذين
[illegible] واللام للعهد [illegible] قوله [illegible] الحلم او الذين [illegible] ان
[illegible] اما باعتبار الوصف واما باعتبار [illegible] النظم [illegible] وحكم الطفولة
[illegible] على [illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible] ان
[illegible] الابصار
[illegible] الاصلاح [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible] قوله [illegible]
[illegible] واما [illegible]
[illegible] قوله [illegible] نظرا الى
[illegible] على ان [illegible] والمقصد [illegible]
[illegible] في التبرج وعلى هذا [illegible] التبرج في
[illegible] قوله [illegible] عليكم [illegible] وبيان

اتحاد النفس ولما صل لشيء على الصفات المطعمي ولاعطاء الله سبحانه تحوى الصفات ومنح مثل حالهم
وبهم الاصنف فاحج وعلى سنا وجه العطف الخ قوله طي نفسها قرآن القرآة التساعد من الحسن في الحواشي
من متع والكون نه دنم قوله جمع سفن من تغص الماء سفن اذا سال عليها لاقطلا قوله وانفقة من لدنه
ما انال اللجة الحاجا طيس من الف قوله وسنا الطاهر صحيح لما كان في الطعم عز ابه لبعد الحاموا دي النظر
ارلله بالعصر لما كان سال الحكم كنا للحرث والحاد شان واما شا كل لنا من اذ دعا بينا في الارض و
لا اصطلاح الى الانسان نحو الجامع منهما وكذلك اذا كان الكلام في غرض من لا فنا او انسان وليس هذا الكل
منه نبا على الا كنا في تحقق ما كان في الجامعة فهو من فضل الظن قوله وملك الخناجر كونها عن وجه
اشاده للوجه الكنا به وهو على هذا عطف على ما بعده من على معنى ليس عليكم ضاح ان تاكلوا مما ملكتم
واما قوله وقيل سوى الملك فالتفسير على كما هو للذين ملكتم معا لجهم ما لك الخاجر لما شاع
كانهم لم نظر فيه الى المعرف سما سوصل اليه بالمفتاح اولا وشكله لنزل وهو نصح طهر محال الاعن
الاموال وهذا القول لضعف قوله وكذلك القطع بمال الاسلام فطر لست قال الشاعر كانهم قطين
الا انه عزم وكرم قوله ان العار بين عصر وحي عظم الخنا به اوجب مثال سوره بقوله وارزنا فيها ايات بينات
وحيث بقوله لعلكم تعقلون اسعكم الايات ثم حصل ختام الخبر قوله انما المؤمنون دلالة على الكلام كدا
الممنوع كانا تسمع من نعم نفسه لصاحب الشريعة صلى الله تعالى عليه وسلم كالمستنير للنبي على الحجج
والعسم دون استار به ولعنه الكعبة اوتحسن لانه شحنا نحو الاسلام شها ناللحج الذي لوحنفى
عمر للشهر وتحقق بين اثنتين في صارت نسبة للمربع الشحج فنه يدرك الكل بالرتبة على هو الذين فهو جامع قوله
وجعلها كما لنسبة لا محقق الكلام لذلك على ما من وهو من نسبت الى عراداعرض مرالحدث في حضور وصيت
المرا او تحبس وتقبل سيما اسمى لبهاته انه من شعب الكتب وهو الاستسهالها ولا انصفها وينه في حديث بعد
لما سمع حسان بسعر الحمانيين تحشا وبدا ين شأنه محلله وليس من نسيت في الشعر بعضه من كل القيام اول
قد لاح انه لا بأس عصا به ولما اعاده على اسلوب الحصر في حصل المسابق حكم المؤمنين عكس الاول دلالة
على انهما معاكسان سوا نحو ومنه من انه كالمصدا في لصحة الايمان وكذلك من اسم الانسان الدالة على
ان استهالها الايمان كذلك قوله او ماتج في حلف كانوا يحضرونه طسا ويحصلونها اسعهم قد عنده الخالف قوله
وللقضى عن طلعته وهنا اشارة الى ان الامر عن الامر الجامع المذكور اولا من سياوله وتحت واستدلال الاصوليين
بالاية على ان الامر للوجوب مشهور سوا فسر كم فسره المصنف الى الطاعة امتثال الامر الموالي او فسر على الحقيقة
اما اذا اصل اشارة الى اصول الامر الجامع يعني نصرفوا عنه و بعد حصوله ولا ولكن الوجه حمل مع لفوات المبالغة
والنسا ولا الاولى والعدول عن الحقيقة في لفظ الامر ثم المخالفة من ضرورته قوله فان عش من حي الفنا ونهاقام
بر بعد الوجد وجود من من الحاسد قوله انا شعر لا يهلك الخرا وكنه قد يهلك الحال با قد سبق
اواخر سورة الانعام في مكتوبه والحمد لله كما هو اهله والصلوة والسلم على رسوله محمد وآله سورة
الفرقان بسم الله الرحمن الرحيم قوله البركة كثرة الخير ونماؤه او العاصل البركة اسعد

وتبرك العمر

وبرك الشعر التي بركه واعتبرفيه معنى الدوام فضل بركاتا للحرث وبركاتا وسا كنعان التي به لا انطلاق يحيى
بحسن انا بركه والبركة ثبوت الخير الالهي في الشيء ثبوت الماء في البركة والمبارك ما فيه ذلك الخير وكما كان الخير
الالهي يصدر من حيث لا يحس وعلى وجه لا يحصى ولا يحصر قيل لكل ما يشاهد منه زيادة غير محسوسة
هو مبارك وفيه بركة او لان البركة كان باعتبار كمال الذات في نفسها وتبصار ما سواها في
هذا التسلسل بالكتب تعالى قال التي لسح صنع الخير المبارك وباعتبار كمال الفعل وما يخص
ما سبب الحس فيتر على الوجهين وفسر ما في الكشف على الوجه الثاني وحده لان الصفات التي بعده ملايم لكلت
المعنى وحده قوله فلبعد المعنى انه اصح كل شيء حاصل الاشتغال لا الا على الحلول بمعنى التسوية
والعقد عنه ملحظة بمعنى الهيئة وساعده فالحلول على الحقيقة وحاصل الوجه كما ان الحلول استعمل محالة
لا يستعمل عرفا في معنى الاحداث والايجاد غير ملاحظة فيه التقدير وان لم يخل عنه ولهذا صح النهي عن
التصرح بالتقدير دلالة على الكل واحد مخصوص ولا الحساب لا تاج وسيظهر في فرح انا بما دنا الكلام تماما
ووجه اللفظ في سورة محمد فانه وجه فمنقا منضا نصا بلا في حول الى الصحابة لا الصحابة سوله حجرة
ولم تسلم حلاله التي توحيت ما جند الكتب ان يشتغى بها كذا بالجرح ولا قيل كلا انجلا افرح اتبيت فيها
الا ما ساطهر في بها مرة حتى سوا انسان بن ضرقه ضع حضر في بحر في مجلس فيه وهو محصل وقال
خبر فاما حضر منا الحدث بحوانه ان وليه فقال حضر في لا ساقية فيها فلم يمكث الا ايام حتى دخل سعيه
اخو لجهاد الى يحرقوها فاسالوا فيها فلت عليهم جميعا فانهار من سكوا اولا قوله كانه اصاب دعا حضر في
خبر واما دخل التاني فلانه قال دعا ونقله ومثوله تحز ولم تسلم حلالا من اوتى الحكم ايضا كقوله افرغ وانتصار
في شحوص وهو التقليد التي قد نسل الصفا وكاب وهو نسل كرم محكم وهو لا صنان وتزوي
تلاه في سند وهي العظم والصفات التي البنام او هو نسب على انها مستوحي هذا الوجه اوجه في المقام
لا ادعى وهذا ذاك لمعنى النبي على الحقيقة لسكرها في نفسهم قوله ياكل منه ورتبت اونا كلوا من فيه الى الاكل
بمعنى لا استباح وخص لانه اعظم والوجه ياكل او ياكلون يسير على القراءة بالنا والنون قوله بل كذبوا عطف
على ما حكى عنهم الاحصل لعن فعله وقالوا ما لهذا الرسول الى الاخر على معنى اذ ذلك تكذيب الرسول صلى الله عليه وسلم
وهذا تكذيب للنبي سبحانه وتعالى هذه الحديث كذبوا بيوم مما لم يكن له ذلك قوله وهو ان يتصل بما ملته
نزول سباك التي ليس ما فيه قوله وهو لا يحمل كسب ما وهو سمي كاهن من الهنا والتصور جمل
قوله بل كذبوا بالساعة معنا لا تقلد على الوجه لا تلقى قوله وسنة قلت بصوت المسحط وي لازوا دعى للامام
ان هذا مذهب الجبائي والمعتزلة لانهم جعلوا البنية شرطا في الحيوة ويجب عندنا حمل الكلام والسمع على الظاهر اذ لا امتناع
في كون النار حية مغتاظة على الكفار وكذا لانه ان كلف لسلامة ان البنية شرط وهي العلم بان الشر دائما ولا شحوب
الاستقصاء لعموم بل انه لا بد من انكار خلاف الظاهر من جعل للشيء للوقف حاصة حيا ناطقا فكا خرا
على هلاك والضاد او الحمل على المجاز التمثيلي الشائع في كلامهم لا سيما في كلام الله وسنة صلى الله عليه وسلم و
انا الاحق الوجه مثل كلام في حمل الكلام الى هذا او ذاك ومعنى هذا الباب الا على الحسب الله اعلم كما نوهم

تسن

وسلم

استحج

صاحب الانصاف والمخالف نصبتنا بالطول فان سعونه ايضا السر نطاس قوله بعثنا بالموضع قال العلامة ان انه
كان يتلصص بنتا انا صنم الى الجذع الى نخله فقلت لها ما تحبك فقال يا سيدي عشت علينا مكه مر يدع صنق
انعش بها قوله فلذلك ذكر المصرع الجرا فيه ما تسوما فيه كانهم قوم وصبرا اسل لسكر النعم ما هم
انه تعالى وطب عليهم فجمع ذلك فكان الانفع على وجه سعمى ذلك الاضلال هم قوله وفيه كسر التعول من
نعم الله بفضل عباده على الحسنه فاتح السرب والمعنى الانتم اضللتموهم ام هم ضلوا الا اضلالكم تبرأ
من نسبة الاضلال الى انفسهم وهذا اعم من نفسهم ضلوا او اضلهم غيرهم فلا بد على الخاص كما يتجه صاحب
الكشاف فلعله لم يتجه حال السوال التقسيم حاصر من معناه انهم اذا تبروا عن نسبته الى انفسهم فمن نسبه
الاضلال الى الله تعالى بعيد نعم لو قيل في متعب هؤلاء وانتم ما له لعل انه انما عن الحقيقي ولهذا لا نسب
اليه ادبا لكان وجها والحق ما قدمنا الى التمكين مع انصلح بما يكون منهم ادخل في التقريع ومعهم معرض له ما فيه
ومن تعلم كلام للمثال في النفاس وعند ذلك طاش جهل يتجه ويعرف ان الاضلال ادا قام العبد كان
بو مسحا للنعم الى حاقام بالحق وامسكهما ما العبد والاغنياء لا لاشتياق الحاد والطلب انصاف له من
ذلك لكن لبس العباد لمن سوع المنع النتام للنعيم واما ان الحق الى التصديد ذلك الى ان اضللتموهم فلبس السوال
عن نفسهم فيما ضل لانه عالم به وانما سوال تقريع على مخاطبات قلت للناس فلو قالوا انا اضللتهم لم
يطابق واما الحق الى الجواب به كما اجاب على الم بقوله سبحانه ما يكون لي قوله وقرا ابو جعفر المدني نتخذ
على انه المفعول حمل على المشهور في الاتخاذ من المتعدي الى واحد ومن لابد لتاكيد النفي وافاده
الشمع والى الاخرى بنا المتعدي الى اثنين لكن لم يحسن زياده من في المفعول الثاني لانه محمول على الاول
تسمع شئ وما صلح كذلك فصل من مقتضيه وجا الاشكال في كبر اوليا واما ما ان الدلالة على الخصوص
وانسانا نعم ما اسانا وهو للتنويع على الحقيقه قوله منه المفاجاة بالاحتجاج فالالتفات حسنه قد سبق
تحقيق القول في قوله تعالى في البقره صحكم شرونه واما ما تقدم من النحاة من تقديره هاهنا له العند ذلك
صحكم وقدر بعضهم فقد كذبوكم بما تقولون بعد ان كان محذوف ساقط فكان الكلام في الواحد
في الحال التي عن الخطاب لانه يطرق الفتها بعد التنعيم للغراب وحدث ذلك يكون كذا وهنا ما حصنا الالتفات
والتقدير فقلنا ان الله تعالى افلتم انهم معبودنا من كتعلم وما يستطيعون فقلنا احضا دلكم فحسن الالتفات
والمفاجاة بالاحتجاج فيه ان السامع كان غافلا عن هذا المرتب والتسحر فيتحير قوله وقرى انما نريد باولي
واما الخطاب راجعا ثم التنقل فجعلنا خراسانا في الحال التي هو العباس بن الاحنف فقيت متى كون الذي
ادعو واسله اما اليه الى كتب اخاه فحكاية على ان ما قد اصابتنا فلا نعرف وغيبت بصوت العراق
والثاني هو المجوس الى الضمير وحكى ان كذبت فلانا وكذبت نعوله كلاما من ما ان اصلي وحده
في الوجه نحو الاستعمال والماء على وكما انه الحماسه وهو شاذه وانما للاستعانه ذكره
قوله الخطاب على العموم لكلفين بعضه في منكم وكذلك قال ابن ظالم سنا في الكفار وانما ستوي الحال كان
جانا على الاصلين والوعيد بالغداب لانما في العصر ما انسب الى الدنيا من المخصوص موضعه الا ان الكلام بان

ظلما ام

قولم

الكلام

الكلام في الكفار وعيد من مقتضى السوق والوجه المحيط عام ومن نظم منظر اقوم تعاما العصر منهما على نوعلم
في الكفر وبخاري ونعم حد الانصاف والعدل الى محض الاعتساف والجدل فبما يروي له رسول الله صلى
الله عليه وسلم وكان الاصل فلا يستطيعون صرفا ولا نصرا ومن يقهم عدا الكبرا او من يعلم على الاختلاف
والمحمل على من يشم حط النظم سكم لوحقق لان طالكشف وصحيح ايضا ولكن نعمه النكته التي ذكرناها
قوله ولو قرئ يحشرهم لكان اوجه يعني لو قرئ نحشرها من الاشياء لكان اوجه ما قرئ نحشرها من يحشرهم لان
الاشياء في المحسوس والتمسك في الكفار اكثر وفي بعض النسخ ولو قرئ يحشرهم اي موقعا من يحشرهم لكان اوجه
لا انه تكون مبالغه مثنى المخنقه طاوي المشهوره والفتاح الى التسر يحشرهم حالهم وسنه نسخه
قوله مثنى اهل عشي يعني قال فقد تركت حرمة كل وعند عشق من غاتم وطاق الا كان الا من يحي
قال ابو عمرو والعوير تمثيل معناه الذهب والمدائن ثم الى الطاق الطيلسان وفي بعدها ما
ثم سيل الشيء عن ابن جني ولكنها نحشره نضم الشين لكان او هو لعوله كما طوف الا ان مسناه تكرون لشي
قوله وقيل هو احتجاج اصطفى انه عطف على قوله والمعنى فما ارسلنا الى الاخر عطفا معنويا تحمل
على انه اذ ذاك وارد تسليه وجعل قوله وقيل هو تسليه عطفا على قوله وهذا تقرير دليلا على معنى
جعل الاول احتجاجا جعل الشيء تعسرا وما حصل الاول تسليه عن طعنهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام باك
في بيان ان الرسل السوق حسنه فانهم كذلك كانوا جعل انه تسليه عن طعنهم اولى لانه كثر اسطانا في المجئ
فانه احتجاج جعل الاحتجاج قد يسلم وما ساعد عليه النظم لانه اصطفى عن تعنتهم بقوله انظر كيف ضربوا
لك الامثال وتقابل التعرف على ما نسع على الامام وجعل قوله بل كذبوا
ومقتضيه نقوله ولعلنا اتباعه تمكان لانه ستر ابو عبيد ثم ما بهم حوليا او سكتا
سفيان التسليه ايضا وهذا ما ساعد عليه النظم وعلى هذا التوكل الوعيد في قوله واو الاستيناف على
اسلوب المعهود من هذا الكتاب والسلم قوله وموقع التصبره بعد ذكر الفتنة موقع كتم بعد الاسلام المعنى
او حمل بعضهم فتنه الى الاستدلال سعمه وقوع الاستفهام معه نحو من البشر
كلا انع في العلم فيما يخرجه بخلاف سالك على الاشر ثم الى الاسلام وهذا فاستعمل بعد
لنظر هل تصبرون فانه في صوره فضل احدكم لاستعمال الموقوف اعلاما بانه يعلق المعنى الكلام في
التحضيض يحيون الملك انه تعالى قوله وحانه جناس اتاها كلبا غلب بانك طلبت بواسا
انا في المنه وبات الناس فلنه به وجناس من بني ذهل التيمي فاين كليب فحانه
هو موس بن معقد التيمي وهي خاله جناس وقصته انه كان لها جار من جرم فقال له سعد بن شمس
فقال اقد فقال الحارب وكان كليب قد حمى ارضا من العاليه وفيها الترتع فلم يكن يرعا احد الا ابل جناس
لانه بنت اخت جناس فلما بصرت كليب وضرب فخرجت بعمى في ابل جناس حتى خرج كليب ونظر اليها
فكلمها وراى ابلهم فاحتمل ضرعها فقربه بنبل صاحبها وضرعها تشخب لبنا ودما فلما نظر
اليها صرخ بالذل فخرجت البسوس وضربت على راسها ونادت واذلاه وانشدت لعمري لو اصبحت في دار منقذ

لاضبم سعدٌ وسوجا بلا ابانى ولكنى اصبحت فى دار غربة متى يعدُ فيها الذئب على شاتى فيا سعد
لا تغتر بتنكل وانتقل فانما كرفى قوم عن الجار اموات ودونك اذ ودى فانى عنهم لراحلة لا اسندى
تنبانى فلما سمع جساس صيحتها سكتها وقال لها للاء لتقتلن غدا جمل هو اعظم عوا من ناقة جارك
فبلغ ذلك كليبا وحسب انه اراد فحل كليب فقال هيهات دون ذلك ان خرط القتاد وكانت ناقة
ولم يزل جساس يتوقع غرة كليب حتى تباعد عن الحى فاتبعه فخرج جساس معه وطعن كليبا ودق صلبه
ثم هجم على قومه واخبر اباه فقال بئس لعمر الله ما جئت به على قومك فرحلوا الانبية وجمعوا النعم
والخيول وانحدروا الى الرحيل وكان همام بن مرة اخو جساس نديما لمهلهل بن ربيعة اخى كليب فبعثوا
جارية لهم الى همام تعلمه الخبر ... مهلهل ... مهلهل تسمعا ما قالت
كان بينهما عهد الا يكتم احدهما صاحبه شيئا فقال اخبرتنى ان اخى قتل اخاك فقال مهلهل اخوك اضيق
استا من ذلك فلما علم مهلهل انه آخر تمام وتحول مع قومه فطرد كليب فانتهى الشر بين تغلب وبكر
اربعين سنة وفيهم يقول مهلهل حيث قتل فى حرب ... ان ... كلها يكون لتغلب على بكر
وكان حارث بن عباد البكرى فارس النعامة ونزل مشهودا قد اعتزل القوم لانهم كانوا ظالمين فلما اشتعل
القوم الى ان ... اصطلحوا وقالوا فوقف بكر فارسل الى مهلهل بجير ابنه وقال قل لمهلهل
... انهم ظلموك ... وقد ... وترك ... فاقتله بكليب ... بجير ولقيه
ارسله فقتله وقال بؤ بشسع نعل كليب اى كن اخس من ان تكون بواء لجزء منه فلما بلغ الحارث قتله
قال نعم القتيل بجير ان اصلح بين ابنى وائل فقيل ... وكان الحارث من اشجع الناس واحلمهم فقيل ما قال
مهلهل فقال قربا مربط النعامة منى ... الكرام ... الشيخ غال ...
مربط النعامة منى لقحت حرب وائل عن حيال اى بعد ما كانت حائلا لم يكن فيها علم الله ولقى الحرب اليوم
صال والتقى مع قومه ومهلهل مع بنى تغلب وكانت الكثرة على تغلب ولم يقوموا لبكر بعدها قوله
وتحجى منها الفضل للناس ... كلامه اى فيما ... من مراده بما تكلم ... فانفهمت مراده وذلك لانه حسب المقام وكما ان الكلام ... الكريم ابلغ من صريح ...
... من ... كذلك ... للموضوع له ... سنا ... مثل ...
ومنه النوع من الكلام شائع في عرف العرب والعجم قوله منصوب ...
... انه منصوب ... ترى ...
... استشفاف ... ترى ... احسن ... قوله
... كذلك ... كما كان ...
وقد ... فى سورة البقرة ... بعض العرب ...
فعلى قوله قالت ... عوذ ... قيل ... عوذ ...
... سلام عليكم ... على الدعاء قوله والنزل الهوان الا ذاله الاهانة ...

عن اذاله الفضل

عن اذالة الفضل اى امتهانها والحمل عليها قوله ليس بهما قدح ولا ما نشب القدح مع قوله وكلن ... انا ان لا ... فى ... على سبيل الاستعارة لا استعارة فى ... على
ما لها ... استعارة او غيرها ... القدح مجاز ... قدح لى
اسبابهم الاساس ... على ... المقصد الموصل الى المقصد قدوتا لانه
... قدح الى اسبابهم ... اسبابهم فادعا عليهم قوله
ولا عشرا فى الصحاح العشر ... ولا عشر وفى بعض الحواشى انه ...
... ولا عشر ... ولا عشر ... المثلثة
على ... قوله ... فهما مع ... قوله
... فى الصحاح ... على ... فهو ...
... المنقول ... فى بعض النسخ ... قوله ...
... فيجمع بين حالتى ... والترفه قوله ...
... من زخارف ... الصناعة ...
... قوله على حذف ... قبل الا ...
... قوله ... الاسنان ... الجوهرى ... الاضراس ...
... وفى بعض الحواشى ... قوله ...
... قوله ... سلا على الاولاد
... الواحد من ...
... اى ...
... قوله احدهما ...
... كلام ... المعالة ... معناه ...
... على السامعين قوله وقيل للغنى ...
... قوله ... الراحلة
... فى الجملة قوله ... على ...
... فى سورة ...
... الاستعمال ...
... على ... الكشف ...
... الاستعمال ...
... قوله ...
... قوله ... اليمامة ...

اللام واو وراء البصرة قوله تعالى فتح في اصح النسخ بالتاء المثناة من فوق والحاء المهملة وقيل بالخاء
المعجمة وقيل بالمثلثة والجيم وفي بعض النسخ دمج قوله ما اجرا الذي فعلوه تعالى من اجرى
للذي فعلت كما تعالى شيئا استهلت اليه قوله كان الاصل اجرى الى نفسه ويستعمل في الشر قوله
الهدبا العقدة سمعهم الازهري يحكي عن الكسائي انه سمعهم بالدال المهملة مدينة من مدائن قوم لوط وكان
قاضيها تعالى انه سمعهم وعن ابي حاتم في كتابه في المزال والمفسد انما هو سدوم بالدال المعجمة والدال
خطا ثم قال الازهري وهذا عندي هو الصحيح وذكر في السين والدال واما قولهم سدوم قاضيا سدوم
بالدال المعجمة وهو اسم اعجمي وفي الصحاح بالمهملة قوله والاعتماد على ما نقل الازهري وكانه اسم الفاعل
في الاصل ونقلت على التوبة قوله وهذا استعفا داي اسم الاشارة مجي به لذلك كما في باب لابن عمرو وسده
قوله من حيث المعنى لا من حيث الصيغة ويروى النوه اي حسنا عن النبي ويروى بالتاء والنفي المجازي حسب
اللفظ وهذا على هي فالوه في اطلاق ان خذ الذال قوله من طاعه للهوى نزل طوله مقول الهوله
هذا لانه يفسر لقوله من اخذ الكلمة هواه اماتت قوله فهو عائد هواه مستمع عن قوله تبعه في كل
ما ملي ونده وجابا يكونه قوله فهو عائد بقوله الجار وهذا نسخه شرعا في بعض الاشعار منه قوله
فهو كل عليه من طامح وكل قول تدخل الجار على ولا حجة ما اخذ منه حتى ما هو الا تقديم المفعول
الكلام على الاول للعناية اورد عليه انه من باب الحذف المطلق ولا تقديم في نحو ما تقدم تسلام الابن
واجاب عليه بانه خلاصة انه لما كان فيه قيامه بعكس ما في الحقيقة تقديم معنوي لان المقدم هو الدال
عن مكانه الاصلي على نحو الاسد فانه اقبل الاسد نهره لما انه كان من التقديم المعنوي او قوله
ما هو تقديم للمعنوي الكلام على الاول للعناية بلى هذا النحو الاستماع وهذا مثل الخولاني انه نحو لى
الطلب نحوا يا بنا وبنا بنا من قبل انا ارجاء الاعد في ان القرينة المعنوية كما في التقديم
كما صرح به شيخنا الفاضل بعد الاسناد والمتكلم قوله والعرب اذ ليس الاسناد المجازي في الاساس
من المجاز سحاب يعني عظيم القطر وكاس نعمة اي سحاب يكون كناية عن الكرم والمثال الاسناد المجازي
قوله نفع الشمس بكسر الضاد الساحل المطمع منها على جرم من الاجرام قوله فيا من للطلل الطلل الذي
شخص نفسه في سوء النار والجوف الرماح قوله ابا العيوف الورقة وهو مرتقى العيوف من الرماد الذي
ثم الا ان منه وهو عطشان والمرتقى الكذب وفي الاساس كانه الذي خفت نفسه وصفاقو ملك
لولا الرتق عنه الكذب ذاب كانه استعمالا مالا مجاز والظاهر انه مصطلح وقوله القاضي بعد انسا يكون
انسا يجب للراحة والتسود هو الاشتغال بمصالح المعاش ولعل ذلك لان التسود في القرآن النهار يوجد
للعادة بذلك للمعنى ولا لان الاتساع والارضية مع ما فيها من المكرر بالنعم والقدرة اندرج فيها الدلالة على
فكذلك معنى الاشتراك من جنسه مثل ارتفاعها وجعل التسوق في مقابلة النعم اشارة الى ان جعل الليل لباسا
والنوم قصيرا بالحجة بما عسى جعل انها وشرط فكذلك جعل هناك ما في النسوة من معنى الانتعون
ابنت قوله وعن احمد بن يحيى هو كان طاهر في بيته منظر العقد هو ابو العباس ثعلب امام الكوفيين في زمانه

في بيته

في بيته الشعر وفضله الازهري على ابي العباس المبرد علما وديانة وفيه اكان شرحا لكونه بليغا في طهارته
فهو بسبب فيه انما الى الطهارة المتكرر في نفسها فانه الزيادة لانها شيء واحد نحو المبالغة فيها لان
انعام المطهر اليها لا لان الدائم صار ممكنا وجاز ان يوضع للمبالغة من كونه اسم الآلة كما ذكر في نحو معطار
ومصلق قوله وقولهم نظر في طهور حسنا ذلك سوى حال عن حال الصدر وهو ان يقيم بالت
بكونه مصدرا واما بان سوى ذلك طالب الثاني الذي فيما توجه نظر فلم يرد الحق فيه موجوده كل
الشكل ايضا قلت يشير بمخالطة النجاسة الى الاخرى فانه لم يفرق بين القليل والكثير والجواب انه عند
المزيل في الجاري وهو كذلك ما اذا لم يزل لما يقولا بالشرب قوله عند ابي حنيفة يعني ان تعلق الفعل به
ويعرف مالك رحمه الله ما لم يتغير فهو طهور تشرب انه جواز الاستعمال الا اذا تغير ولا مخالفة
له فيه لان الفقه جعل مزيلا للطهورية حكما كان نجسا او لا وهذا الحدث مستوى عليه وهو ما عدا عليه اصحابنا
على اصل التوليد في فعله طلق المخالطة واحد النوع في الاستعمال الا اذا تغيرت في الاصح عندهم تشريك المخالطة
والاستعمال الذي ما نعم وكذلك عندهم ما كان عن انس بن مالك عن ابي عامر عن انس اصح من حديث سهيل واما ابو انس مالك
فانه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو تصابى من تحت التخاذ قوله لما كان بنى الاستثناء على حاصل الكلام الوصف
يشترط فيه هذا القسم خاصة وهو المقصود الاصلي من تعداد النعم في الكل ما سواه وبينها ومنهم في الاصنام
انعم قوله لانهم اذا طووا ذكر في الاول ان التقديم للعناية بترتيب الوجود من تقديم الاسماء على المسميات
لا الاصناع الى التعبين ولا العام المخاص للاشياء في الفكر والاختلاج الى شيء يستهم في تحقيقه في
ان انه من باب تقديم ما هو الاعم والاصل في باب الاحسان ويكرر مشيرا الى انه على هذا الارداف وتم للاستعمال
قوله وهذا هو المطر الضعيف فوق الطل وهو المطر المطل قوله وعن ابن عباس انه ما من عام اقل
اقل مطرا من عام مثل المتصرف على النعم وهو من الوجه الثالث في ان يكون ما سبق له قوله فان ذلك التجدد
والتفسير بيان في وجه الرابط بين الشرط والجزاء مع محافظة النظم فقال ولو شئنا لخففنا عنكم اعباء
نذاره جميع القرى ... ما يعلي بهاكم وعلت شانهم وبما يجبهم في ذلك قوله اوامر من اخذ الكلمة هواه
ان انعكس عليه وكلا وذلك لانا نقل التذييل والنعم والتجمع دلالة على انهم لا يشفعهم الاحتشاد وانهم
يوطون مثل هذه النعم ويعملوه عن نظم موجبها وجعلوا كالانعام واضل وحتم بانه ليس لهم
ولد الكفور معنه تعالى قيل ولو شئنا على معنى انا اعطيناك بهذا الامر لتستقل باعبائه وتحوز الذخر
كله من جزائه فكيف بالمجاهدين والمصابرين المتكلفين بالتمهيد للقوم الاتقياء والمجاهدين ويوقع فيه تعجل
بهائه على المعارف والمطبوع على قلوبهم طاعنهم وقتالهم وانفذ دلالة التسوية على كونه صلى
الله عليه وسلم نبيا مبعوثا على كافة من كفرهم شديدهم ما بين ايديهم وما خلفهم ولهذا قبل في اول السورة
ليكون للعالمين نذيرا فهو من باب الاستهلال قوله ويعطف على واحد الاساس وفي المجاز عض
على ناجذه كذلك احد فيه مستقبل وجهه والنواجذ اضراس الحلم لانها تنبت بعد البلوغ قوله
كانه فيه عن الحد محسنا ودل على انه في صفة الكلام لا اصل لها تعالى انه ان الحق الانقطع كما نقل الازهري

ابن الازهري ... في العلم ... يعني ... علي

صحته على الكتابي ولو كان النصب اولى لقال بخ وقال سيبويه اصله حقيقه فعدلت فيه وهذا افصح والاول شائع

قوله ويجعل خبرا منصوب بمقابل لقوله او تجعل حالا عن الحال وقوله فسل عنه رجلا عالما يخبرك

بحقيقته ليرجع الحصل الى اصل السؤال وقوله او فسل رجلا خبيرا يرجع الى جعلها صلة خبيرا وجعله

اخرى في الشعر فهو بنزع على الرشد قوله او فسل بسؤاله خبيرا وجه نالث يتصل والكتاب على معنى

تجريدة لان التجريدة عنه من نسبته وما فوق من المثالين الاولين لعوقه صلة خبيرا وقيل الامثلة

نشا لقوله صلة فسل عنه لان التجريد لسن من الصلة شيء كيف وقد تقدم ان الرحمن اسم كقولك اسم

والوجه التجريدي وجه كقوله كالنسيم لقوله الذي خلق السموات والارض الى قوله الرحمن فانه لاشك

انه منه فذكره مع الاسم في قوله ثم استوى على العرش قوله وريدي يصيغون بالرحمن للسل بعد

لعنا وقد سبق اوائل البقرة قوله لسطوه حلاله فيما انما طرح قوله وسكر السكران على النعم فيها فيه

ما ولعجان للسنوح على معنى اشتمال على شيء الحسن والتحيز على معنى للاستقلال بكل ما تنوع للامع

كما في قوله او كمصيب وقالت هذا الاسلوب فانه للاستقلال ولو كن اولوا سطها الموتم للعنة قوله

وتريحشون في الوضع من يمشيه موقوفا ومحمولا وربطه المصغر على انه الموقوف قوله وفيه الحديث احب

صيغة هونا ما وان سلم ان جميع الصفات من الموصوفات اوصاف ذكر الحافظ انه من كلام امير المؤمنين على

رضي الله عنه قوله لا تحصيل شعار لهم الحق اصرفيه الصبر فيه قوله وقيل قالوا سدادا من القول في

بعض الحواشي هذا تفسير ليس بسديد لان المراد ههنا قولهم بحسب اللفظ الا انهم يقولون ولا فاسدا يعتد بل

قوله سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين او حرف بكلام لا يخالف هذا التفسير فان قولهم سلام عليكم من سداد

القول ايضا كيف والظاهر ان خصوص اللفظ غير مقصود بل وما يؤدي مؤداه ايضا من كل قول سداد

على المساكنة مع الحلو عن الاثم والتفوه قوله وسماه بعد من الوعيد قوله وقيل مما ارتكبناه اي السيئة

والصلوة المعبر عنها بالسجود والقيام في قوله سجدا وقياما يوم التنا وعدنا يوم الجنا وكانا عدنا

وكانا غراما التنا بكسر النون ما لبني عامر وفيه يوم التنا لبني اسد ودنا على بني جشم من معاوية

الجنا بمنا لبني نمير بنجد وفيه يوم الجناد قوله ومعناه انه مسنزل ومنا ما بعد الحاشي ان كيف

ذكر للنسر والعنزموت قلت لما اشتمل النسر بمعنى الالد والمنزل وجب تاويل النعيم فانه قيل مأوى دار او

منزل واما وجب النتاسب نظرا الى الخصوص الا ريحه دي اليه كيف اشار زهد بحية تاويل النسيم حيث

كان المخصوص مؤنثا في قوله اوحق عيطل نجاء مجمرة دعائم زهد نعوت تعرف البلد حين عيطل

طويل العنق نجاء عظيم الوسط بجمرة واسعة الجنبين قوله والمحصل ان ذلك لحقوله وما هو مستوى الطلاق

المستوى على عمر الطرفين او حد قوله وهو من جهة الاعراب لا باس به اي بمتراوح في الجمل لانه متأس ادلس

للاضافة الى غير المحلى كلها من جملة النساء قوله لم يمنع الترمذي عن لزي نطعت تمامه في عصوب ذات

جمع وقيل هو الحجان وقيل تمم للمثل والاضافة للملابسة كانه قيل عصوبة وعليته والضمير في مهابع

الى الاصل قوله فلبس في الخبر الذي هو خبرها انما ستر فانه للدلالة من مناسبة الدلالة جانبه صاحبها في

على ما تصوا عليه قوله وتحياسا به من وجه حيث اسمي عمونها والعفو له انام قوله حيث اسمي عفوا حالا ان

تكون في معنى اسكلمين وعفوا على هذا خبر امرى وحالا لكونه عبارة عن انتم الجزاء له وعفوا حاف

من سرعة وقوله انام بمعنى جزاء تلتق يذكر لنا العظيم قوله انا ما اي شدائد تعالى عيم ايهم و

يوم بَوَّم ويوم تم اي يوم عصيب جمع فيه شدا لما وعصيبا لشدائد وفوتنا بها قوله

او وجاه يرجع الى ما والى فعله مع قوله في البحنة اسا شيئي فانه يذكر تابات او فيه انه تابت فيه ما يوجد ان

المضاجع في الاولى للاستمرار وفي الثانية على حسنه لان الثواب متنظر ومن يدرك الاوجه للنسبة انه لا بد

من تفسير بين الشرط والجزاء ما خبأه او وجدته اسكرهم والجاد وساير يحل المبالغة كما مر وانما ذكر انما هو

انه الجامع للاسماء الحسنى والالطاف الواسع مع ما مر وكثا من المضاف المقدر او جعل الصحيح الى معاني

كنايه عن ثوابه قوله ليس لي عبء في لعنى الموفق فيل الحصل ان رجح قطعه امر او زمرا ومعوفي الاسناد

المجازي كما في احطه يكون لا امر فيما ومنه قوله عليه الصلوة والسلام لبني فضة فانه اشد للافضة واحب

مجاز فيه وقيل معتقين فلا حاجة الى التكلف قوله فحيا متصلا على الواحد لا لال على الجنس والقرينة

اشارتها بالصعدة واقطعا اليناالحج مسالك لانها على الامان او تعمل التصلح ولا منافي ونحلوا انما من فيها

وعلى ذلك شعار وقت لا اجزية وههنا ريب على مجموع الاوصاف الكاملة ملك جمع الواحد ولا لالة على النوع

لاسالف وهو كلام حسن قوله واطلاقه لاصل الشاعر في كل معبود عليه فيما يرجع اليها بصورة على

فعلو الكنايه عن جميع ما سلف وفضله ومن كان ما القرين بيع فيه جميع العبادات فانه اما عن اللقا وما علي الى اطاعات

ولسانها القصر على الله تعالى وفيه اولا لا امر القصر فهو تفيد الاستعانة او هي هو قوله لم يكترث

تعالى كربه للعصم نكريه بالضم واشده عليه ولم منه المشقة والكربة مثله وقد حان لا صمعي الاتكرثه والما

تعالى اكرثه على ان ربعه قاف ومنه يكي الكرب الكواث انما قوله ومنه الاكراث بمعنى المبالاة على اصح

بالمقصود يفيد قوله قد جاءكم مسكنكم حكي فيل هو في الحسن سببه نزل الى العنبر فان الجزاء اسوحبتم عباني

لكم جاء انتم حكي في نظر كثر او قوله ومنه المقام انزع من هذا التكلف لانه من قبيل هنا وانما

واما اسوحبتم العقاب فانما الحصل من جهته حمع يكون لزاما ومنه اظاهر قوله مثلها لي انبا من الاطلاق

فتدبر الى تحسن هذا المعنى والخطاب المطلوب هنا وقيل طلا الغيب الحسما في اللغز البرهم ولا تبا ما دكم الائمه

انه خطاب نيق بين من جهة المعنى الا ان اراد ان جا هي اسا حسن لانه عمم قوله ما يعبا بكم تقي وخصص فقد

كتبتم من جهة المعنى فهي انتظم ظاهرا مكشوفا ولم يحتج الى تجهل قد كتبنا عن جميع ما تقدم من اول السورة

قوله وانه ربهم من التمثيل لما اشار اليه من المعاملة وعلى واده التقيع بمعنى الترجيم وصلا ماما في

المسحه تم تفسير السورة والحمد لله وحده والصلوة والسلام على محمد رسوله وعبده وعلى آله و

صحبه ما امر حل الامان تربعت وربعت

سورة الشعراء

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله والمعنى انما هذا المؤلف من الحروف المبسوطة يمعنى تنبيه على الحمص من الجملة على السورة في

القرآن كلها على تقدير ان يكون الحروف كنيح العصا الا اتقاط قد سلف انه نوع على الاكثر وفيه الاسم

لاسيما من اسم الى ما فوق ما يدل عليه سعد الحروف التي تنبت في النفس قوله والنخاع ما كان في الركبة
انها ما [illegible] وكسر الفتح والطب والتشريح فلم اصب ما انا في الاشيء الخ لطرف نخاع انا اذا التوى فيها
ان قطع عظم دقيقا ويسلخ بالذبح النخاع وهو المرقى الذي في الصلب وانه دون ذلك فهو سلخ النخاع
وهو الخيط الاسفل الذي يجري فيه قوله واستاع انا نحن فانه ادخال فعل الكون وفيه اوضمان
لانه منقول بان اصل الكون على معنى على هذا البناء على الاستعمال والعلة سوى اتيان المعاني فيه
حسنه والاصل وضعها في هذا المعنى قوله وقوى وخط الاتصال الادغام والجزم والمشهور الموالاة
للانسان ما الماضي افاده مخصوص تسبب الخضوع عن الازال على شبه المشبه قوله في محل من نواحي اديانا من شهود
في سورة سورة قوله اي يا محمد انسان الاجرد ف المجرد في الاول منسا دون المعوت الى انعل المضارع
من قوله مخرف وفي قوله كانوا موضوعين للاستثناء للدلالة على ان الاعراض شانهم وقلنا ان ذكر ذكر
قوله والوصف الواحد يعني الاعراض والكبر كافتين اولا فاما فيمنع الحذف قوله فيحذف عنهم ذلك
ما سوا الى ما قصد قوله حتى تسوى الصنوف حركته من الحماسة وادكه ولا نحم التقارب عنهم قوله
وكم حتى ان هذا الحظ معارك الخاطب ابواج الناس والحظ اسعا المتصل وتكاثر الحظ حظا كثيرا
او كل صنف صنف كما ادا قلت كم رجل رفع مثلا واثبات بقوله فكم كثيرا ما استحق الاتصف من جميع اصناف الناس
اشياء الى هذا المعنى انسان شيء وعنه ما يدل على ان من للتبعيض والتعليم قوله فادخل حرف الانكار على
الحال دلالة على انكار جميع التسوي والتوبيخ عليه لنفسه الى النظم من طريق اولى فالحاصل ان الانسان يعطى الحال
للاشعار بان عمم التسوي هو الذي جرى اسم على النظم وطواحها لها على الحال نظرا لا انه لا سعد نظرا
الى ما يتسم في النظم قوله ان يسل الله جبريل والجميع نبينا وانتفى واشهده المدا لاحمد الا ما سال للاحصول
سنة الاعراض كلها فسقط في سورة القصص والنفي الاصل عما في ضمنه هنا ومن اتى بل على ان المعنى على
لانه معتاد وفيه فان سال معرضا من الاحوال والبعد وادن سكه على بها ولو كان تعلل للاعز قوله ودرق
من الفعل فمن اداء الرسالة فادعى عباس والمتعلق فقال بعضهم انه فلو كان نشا هو نحو عالم بانه يبنى حتى
يؤدي الرسالة وانه انما اريد به شرط الحكم والاولى لانسانا يعلى اذا علمه يصلي على اداء الرسالة انه
يمكنهم وانهم يستغفون الى ذلك لو فق اعوانه وعلى التوبيخ بعض قوله ووفق لان ذلك كان قبل الاستثناء فان
انه كان ما ينسبه لا ان الاستماع ما يجري للاصنا والدافع تمسا للابد الحق بما لي عن ذلك سولكان خاتمة
اولا فافهم قوله حتى اذنيه البرم في انها بوجب ظاهر الكثير يوم النعيم ويعني كذا اهيا معه ما لا يزم
اكثر الاسر محبته والبرم والبرم اكمل المذاب قوله فان الكفي انها وضرار سوالعهم متواحيا بمان
وقيل بلوغ بها الى انها وقد يستوي عقوبة الكلمة في اوائل البقره قوله لعدمكنا لوا شوا ما نبتت عنهم
شرع لا ان يلقيهم بسوء المعنى ما ايلتهم برسالة اذا ما تلته على رسالة وحده والنجم بما ابا ه ما ام
اذا لارسالة فيه ما لا مبالغة في ذلك ضربه وهو معروف او ما عرف به وقد سئل الله من شرف
قبل خلف مرتب الراقصي الجني خلال الله يعده كل جميل فلا تنعى يا عز انتهى تنعى في الاولى

قد تمت

لبنان الشيء قوله ولا يحولن السبب عرض على القسم وجوابه وهو اعتراض حسن والجدير الخطاب المجرد الذي المسؤول
سيد والحلول جمع حل بمعنى الفساد والعش قوله تشهد لذلك قوله تعالى ومن يفعل ذلك الحكم ونرى
الا ما قيل ذكرت ان الراوية عن وجه فلا مدخل لها في الاستشهاد والجواب ان قوله كذلك اشارة الى
المجموع من الكفر بالله وقوله ومن اسكفر في حديثهم لانه قال الحصلهم بعضونها وهو مبني على الرتب
وكذلك الرواية تشهد للاول قوله علام يعيبني قومي وقد كثرت فيهم اباعرها شاوي وعبدانا
الضم جمع عبد كتمر وتمران وبالكسر كجحش وجحشان وقوله ما شاؤا من بعض البعض على اباعر وهو معنى
في المعطوف ايضا قوله فالمجوس نعم فضلتها مما كان يجمعه الدر بمعنى الذي سوى معنى الشرط والجزاء
حاصل ولكنما ما صنعت كان ذلك شيئا كانه قال ان كان ذلك كراما نحسك فقد فعلته جرأ ولكن الوصف
عن سلم اي كونه كرانا وانت تقوله ولكنكم تختمها وفيه القول بالموحد ايضا وقوله وانا من الصالحين على
سبك كانه اعتدت ثان اي كنت ذلك عندي وايضا كنت من الجاهلين عن نهج الصواب لا في العناد
استعمال مكافاه فضحك مثل ذلك وكلامي في لا قولهم قبل الاولى من الكلام العلمي والحاصل ان نصه لي ليس بد
لا احسان بالاساءة وغريبا تكونه كافرا فاجابه عليه السلام بان الحالين حاصلا ولكن الاحسان وما كسب كافر له
بكر فانه عن الهدى بل ضلالا في لاقدام على الفعل اوما كسب كافرا لنعمه منه اصلا ولكن كنت فاعلا ذلك
خطأ ومنه طرح قوله وانا من الضالين لانا في قول الضلال من سبب وهنا الاستدراك اتى بعض الافاضل المحققين
من اسلوب الحكيم فان طرف مقطوع عن الاضافة موتر فيه الفتح على الكسر لخفتها وكثرة الورود قوله تلك
اشارة الى خصلة شنعاء مبهم اشار الى الخ كله ما بعد لا ذلك الذي نبيتم خارجا قوله لما قال له لو عبد ربه
الى الاول اذ انه تعالى ذكرتم فقولا انا رسول كان رسل واوحى فقولا انا رسول رب العالمين واقعة وحدة
والمخلص واحد فحمل المعنى على الاتحاد ما دامه البوسع اسانه عليه السلام والاول ما خاطبه به موسى عليه السلام
بما فيه والى المعنى ايضا واتى الطعن فيه وان هنا ممن عرف برذائل الاخلاق لا يتصح للمعتضع ذلك وفضلك
عما اتقاه وثانيا في السؤال عن شان من ادعى الرسالة عندنا اشهر وهو من هذا شيء من حقوق المعاولة لا يتحلى
امثال هذا النظم الذي اثبات اله المعنى قوله اشتد عليهم من جنسهم اليوم اشد حرا والشد اشد
جزاء غير اسوة قوله من قال في الحوار جالوا فيها شيئا علما علم بالله سنيلي فكيف لو قد سعى عمر عقالنا
لا صبح الحي اوبادا فلم يجد واعند التفرق في الهيجاء اسلا العقال الصعقة حام والوبد سوى الحال قوله
لما حال الحافظ الحافظان اما المشرق والمغرب الى سكت لا ان اشتمل وليها يعتمان فيهما نوعا من جعلنا
الطالب ومن الا نرى حتى يحيى ادلغاب ومنه الخافقان المشرق والمغرب حتى مدة يكونه من باب العلل لما سمه
باسم الفاعل واما من تغلب بالمتصل على ما في التوي لا يخص بكل مشرق مهما اطراف وقيل بل حقوق اصل
شيء انا المع وعلى هذا كله حضنه في المشرق قوله معنا ما انسعل في ذلك جائما بالمحجوم معنى انه يجيء معنى
السابع على ذكر اشخاص الحي عن المحجوم قوله وهي على اسماء اصل النسل انه سلك فليس اشباه الخفة اسم لله
انه تعالى بل ينسب الى ذاته الحكيم ما كل ما فتح من اجل ما نسبه باطل وانهم الذي لسر اعمالهم

هو الترجي ثم على التسليم لا انهم يصدقون كانه من الحوادث وكلما امكن ما لا يتبع بل فيه شيء من الغرور
مبسوط في موضعه وفي هذا الالماع كفاية قوله لا يستوي طرفاه اطول نصر في البحر وفي
العلم وقد سبق تحقيقه في سورة براءة قوله اشح نحو ما لنا المجيء من الاشاح اي وصف به
كانه عن صفة الخوف وفي بعض النسخ اشح كما معناه ما لنا حجة على ما مر في النساء والاول اصح
رواية ودراية قوله وهم الذين لا يتطوعون بوعيد الفساق يشير على حسب التشهي والمنهي
هم الذين يتوعدون العمل الا بنية ويقولون لا يضيع الايمان بمعصيته كما لا ينفع مع الكفر طاعة قوله
فيه موقف ناطق سل لساعتنا ويدنا لحاجتنا او بعد بيت احاطوا بن محاق الطا
عند بعث بالحجر الاسود برمه انه نصب عطفا على محل لسان ولهذا نصب احاطوا اي ابعثوا الينا
سريعا والسطي يتجانا للحاطب قوله والسرع ضمهم ما ساع التحرم الا باب لللكالبه وكذلك لا يدعي
خلاف الظاهر ومعضه ان يدعى انه كالا ملوسيضه ابلاغ التحرم المستحق له قوله وكان
قوله والكم اذا الملك المقربين معطوفا عليه اي على جواب الشرط المدلول عليه بالتمنا الاول وليس فيه
اشكال سوى ان جعل الجواب جزاء وهو كذلك فان جواب وغيره نعم معناه لكنتم انما السنن كلكم
اجر وقوله والكم اذا الملك المقربين عطف عليه وتقديم الكفر في علة رابع الى جوابه انها لا احد او
احد في الاعراض وهو على ما توجه واحد قوله ما ولكم مل الوقوف بين علي ان الاسناد على سنة
التقدير ايضا محاذي قوله فكلنا الاسد فاعله لان الفعل على خواه ويستطول الى انه
لا يحتاج الى تقدير فاعل آخر عن ما سند الى المجهول لانه فاعل الالقاء الا من حاكم لو فرت
سقط بالتي ينسبه لبعض وقال الاسد المراد انه لا احتاج اي بحسن فاعل الا المصوحا المليغ لا يعني
من القاه كما تقول قتل الخارجي والشمل التي يكن للغة الحاج اثناه اوقف قوله المد ولا ضرر
علينا في ذلك اي في جمع ما هو هنا به من الفعل والقطع والصلات لهذا ذكر في المفصل الاعراض
اكثر ايضا وقد مر في الكتاب ما بنو عندنا من الفعل اي خلاصة التهذيب ذلك وبعد حصوله الفصل
وغيره لا يدخل في التهذيب وهو هذا لانه لم يجي اسما الكلام الموجب لا يقلل الى الكلم هو هم
انا الي ينا المتقلبون كناية عن الموت ونعم الكناية لاسما في هذا المقام وفي انا الى الاخر علينا في ذلك
على خصوص ذلك الفعل وحده وقوله انا الى ربنا منقلبون على هذا ما سند بان ذلك عموم الاولى
معروف وقد سبق في سورة الاعراف فيه ولا يعمل ثمة ذلك الى هنا وبالعكس والله اعلم قوله
الملك امر منه لتلك المرأة وادل على بعيدها اساس تربية جزاه علمه من بفجح كانها كالفة وليس
بها خلاف ومنه ادل بفضله على اوانه وشجاعته قوله ونظير قوله العامل ليرفع جميعا وقوله
تعالى اكنتم خيرتم الكفل شيء اسمه في انها لنبت على الطاهر وعادته على المحمول الا ان اسد بكنه
ودروسا على هذا الاسلوب لدماج طرقين المعاشه واما فيما نحن فيه فمضمل التشنيع والمبالغة في نحوي
الصدق والمسكان مع نظيره قوله ثم انفقوا الخيل جمع جبعي وفي اللباس عن ان يحول الالاد انشاه

قوله

قوله ثم جمع انفسهم حصل كل جزء منهم قليلا انما هو هذا مبالغة في القلة حيث جعل المجموع اولا قليلا
لا عن عنه تشرحه فيتحقق معنى ان يكون التقليل باعتبار الكل او الاشرف وافاد الاستيعاب ولو الاد كل كلم
تكلمه والاولى ان يجمع من الاقل كثرة وافرة قوله وقيل الموحي في السلاح سوى الذي هو ودي الرجل
فهي من الاداة مؤديا الى التي في السلاح الموتى قوي كانه صار ذا اداة واما الموحي يعني
الهالك لانه من الاضداد وكانه سلب اداته قوله فانبعثوهم فلحقوهم سواهم اسعفاهم فانبعثه
اي لحقه وقد سبق تحقيق هذا الفظ في اوائل الاعراف ومثاله اي ليس بنحيرا بل مبتديا للنصح
اتصال قوله فلما رأى الحمان ذلك صرح على عما تقدم سنا لك قوله ابعد نجاح الذين بعولا اي جي
الحمى ام من الموت لجمع انتاع من الاسماء العالمة في الهلاك وكذلك لا دراك كالدابة والسب قلت
وكالمحض في الشرع في الباطل قوله الحرف الجر للمصروف وجعل العلوم عماه وقال الرعب
فيل لوقف اعتبارا بالاتصال وقيل اعتبارا بالاشتقاق قوله المظاهر في السماء سواد الاسد في السماء
صعدا وقطعوه تطويلا قوله اقعدنا سهم الى انحدار بن وتبرا الى الحيشي فتقدم اليه قوله بدار كنا
عينا وقيل عرشها وذلل سبل انه قد مد بها النحل ثم العرش كما يقال عرشنا العنب فيه النحل
على اشهر قوله سوى القلم فيل سوى القلم انتلاع التي نما فيه تتلقمه اذا التهم قوله ما حملت
على حمالها سهم وعليها قصعو قالوا على هذا من الاسلوب لا غير قوله البرد لا يحيى هو الكل لمهلهل
صرف من ابرود قوله وقوله سل تمحوا او تمحوا بناه على احتلاق الفراش وقيل بل كلوا فتمحوا او حلوا فما تمحوا قوله
وسمع رجل ناسا في الخوانق هو علي بن سند من المحاويل تكلم قوله وقوم على ذي منصة اي ما اسم عتقوا
وكانوا صفقا المتوالي العلاوه عماتيز ومنه يوم سوراي تشد به قوله يريد انه حمل ثم خلقه ذلك
سداسة المتصل التي لا استطع اما المعقب في القنا وانه دل على انه لم يرتح لهداه عن تمام الحلول وانما
هو الانقطاع من انشا لا لا يستمع الحرصين صادع على الواسا شهري قوله واما قال رحمت دون
امرضني فان ثم اسد وفي معناه انشد صاحب المطلع عن قول موضع مكن مستفاد ولا ستكبر ان
تلقى فان الكل اكثر ما واه يكونه من الطعام او الشراب وما قيل انه ادب مع الله تعالى نحو احسن ان
قوله مرضت لا يدل على انه ضع او فضل عن ولان كله لكن معقود انداله كسار سرده في الكتب اعماله
تعالى الكتالبه وانما سوى بعاد والطعام والشراب ولهذا قال ما دامه على المريض فلم يسبه الليه
تسب السوائي بينها على الفضل بينها والعالم قوله اوجه بسنه وسنهم في الجنة امنا ان الاولى اوفق
لا دماقا ان ماقوله واجعلوا بن فيه حين نعيم منوعة على الكافر قوله وبيننا ايضا اشان الى حوله ولا
يحيي سمعهم وقوله اوضم الضالين والمحل من علم الاسمعا بالاسم وحده مستقل قوله ويبوس
قومهم بعد شيئهم قبل نعجة بوجه وكذلك رواه سلمة الاسد والحق للشوء انضا صدر اوله من
واحد وكما انها نصاف دلك لك الكل اذا اشهر وصا ستداولا تنهم حايد منهما قوله ولولم تيد
الله فلم يحصل الا لسنة مضمد المذي بشد الا سستا من الولا سوال انها اذا حمل على الاسبية لكن من في الله

مقت علم ... او ... انه استدرك من صحيح الجاحظ الحي على آخري ولما لم يكن مطابقا
للمقام جعله مرفوعا عنه فلم يتم عليه بوجه والله اعلم قوله ثم الحي على القتهم من لغت على
الكلى نحو حلقه اى عممت وبعضت وفي بعض دلالة على الشهر وانعلته ولا استعلاء والقاصد
يمكن من المقصود واستولى عليه وقيل حصته الانسان وقيل حصته لا انسان منا جهته قوله ثم وصل
... النعم دل على ان قوله والذين الحيه عطف على قوله لا اسنع من الاهتمام وهو الاستمام لا انه المع
لانه اسما مختصا الباطن وفي شان المهتم به قوله او من الخاصة بمعنى الخاصة يقال فلان من الخاصة
وفلان من الخاصة والساقة العامة قوله اعز من بيض الانوق ... فهو طائر يسمى الرخمة يحرز بيضها
فلا يكاد يظفر بها الا في قلل الجبال قوله من السلامة في النشر اي ... عن الواقع وايضا لا انه في البحث
مع الطلب ... فلذلك العلاقة في البحث قوله والمراد نوع علاقة ... وذكر قوله
ولعلك ... اصحاب الحجاز المرسلين ... واصلهم ... صالحا ومن ... من المؤنس
كما قيل الحسنة ... اصحابه ... لانه ... المسلول ... من سعلو عليه الكلام
انتج قوله ... كنان ... المكنى ... قوله نحتها عليهم ... اى تحزن المدينة
وبما كان عامر بن الطفيل للنبي صلى الله عليه وسلم لاملأنها عليك خيلا جردا ورجالا مردا ...
قال ... غلس ... لا ... كانه ... المسبح ... لانه كان ... الابل
ابيه فسيتها ... فقال ابن ... فغلب عليه ... وبه سمي الرجل
نصف الطعن ... الجوهري اربع ... ومنه قوله تعالى ... اربع وايضا
الطريق ... والمعنى ... لان الجلاد ... وانا ... ينحل فيها ... الانتفاع
من بعده ... الطريق ... تنهاد ... سطح كيف ... الانعام
سؤال عن الجامع واجاب ... على الخط ... عليها قوله ولكن ...
بالنعم ... المقام قوله وهذا ايضا اجمال ثم تفصيل اى كان ... سود فما سلف
يسمى ... قوله ... المتنكاد المدقق وكل
الغصانة ... قوله ... جمع ... النحل ... قوله
من طلع ... قوله ... داخل ... فاعل
قوله ومنه ... عثمان ... الصحاح ...
جمع ... وصحبه ... قوله استعير امتثال الامر بمعنى ... الطاع لكل
امر لا العكس لان الامتثال ... على ما جاء به الامر كانه جعل الامر مثالا ... عليه
... لا تطيعوا امر المسرفين ... الامتثال والانطاعة ... ولا ...
المطيعة ... على ... للمبالغة على ما ... قوله
لكن على امره مطاعة في الصحاح ... من الامر ... قوله

الكشي

الكشي ... لانه ... وكسر ... محارب بن قيس ...
نعم ... منها ... اسهم ثم ... عليها ... به واشتد ...
... واصاب الجبل ... انه اخطأ الان ... ثم عمد الى القوس فكسرها فلما اصبح
ورأى اسهمه ... قوله ندم على كسرها وشد على ابهامه ...
ندم ... لو ان نفسي ... الرجز ... ولكن ... حصر
... الكشي ... قوله الحمد لله العالمين ...
... الكلمة فالمراد بهم ... خاصة والمراد
النقل والجمع بالواو والنون ... العقلاء ...
... والمراد بالعالمين ... الانسان ... الخالق والجمع
... قوله اولا ثم ... اصلا ...
المقام لان ... وهذا يحتمل ان ... العظام ويحتمل ان ...
... قوله ... عليهم بعد الناس ...
... على هذا الوجه اولى ضعيف قوله ولم ...
... كانا بعد ... على الوجه ...
... ثم ...
... على العقوبة الخاصة والسلام قوله على ...
... الآية ...
لا منع منها قوله ... قوله ... الاشتقاق ...
...
والسلام قوله وهو عام في كل ... قوله
... لا ... الصنعة
... قوله ولا ... قوله ...
الواو ... واحد ...
... الكلام ...
... ثم ...
... ان ...
...
...
... قوله وسلط عليهم ...

قوله

قوله

حينئذ

ای عصته ... وحصه ... حصل ... السكن

سوى ابواب وابواب التي اخذ الانفاس وكذلك الجن وعلى الجمهرى ستة والتثنية قوله والا ابتغونه
طرفيها اذا هذا من الاصل في تلك الكلاب في هذه التوبة لان بها على ذلك المعانية وتحمله الحس
صلوات ابن عبد وكلا مسافات في الواقع قوله وبه تحقيق لابي حنيفة رضي الله عنه في صلوات الركوع بالفارسية في
الصلوة قيل فيه نظر لانه على منع المصاف ومن لطفه لا على سمتها وانا اقول ان الثواب الاصحاب
على خلاف الاصل والحق ومثال القراءة كان من المراد للاعجاز الى اخر ما ذكر فلا شك ان الترجمة ليس بقراءة و
اذا كان من المعنى القائم بصاحبه فلا شك انه غير مكتوب القراءة فان قيل من المعنى المعبر عنه باى لغة كان
لا شك في اختلاف الاسامي باختلاف اللغات فكيف لا تسمى القراءة بالتوبة لا تسمى بالتوبة بالتركي فالا
لخصوص العبارات فيها نقل لانها مجرد المعنى المشترك وقد ذكر في سورة الدخان انه صح رجوع الامام رضي الله عنه
انكار القراءة بالفارسية كصاحبه قوله فمضى وفتحها وكانت عادة منه اذا هي وردت اقفاعها اي معنى
العرب فتم الاية وقعات بعينه الا انه عادة من العرب اذا ما غرت الا ان حسنا قوله وقرا الحسن الاعجمين
ابن جني ان هذه القراءة موضحة ان الاعجمين في المشهور جمع اعجمي لا جمع اعجم لان افعل الذي كان له فعلاء لا يجمع
بالواو والنون الا قليلا ولا اعجم بالمعنى المذكور ليس له فعلاء ولكن ان سنوا على ذلك جاز ان يجمع بالواو
والنون قوله ولا عربيا شاقه صوت اعجم اوله ولم ان يستلي شاقه صوت شكلها وفي بعينه فلم لا يحرف لم
صوت [illegible] ساق حتى يكون في الابيات السابقة قوله لا نعارض بكلام مثل به اصله لا نعارض
بكلام ثم لا نعارض بكلام مثله به قبله بل من حيث نعارض ويبدل عن جهته بكلام وفيه التاكيد في
بعض النسخ يعني به بعد مثل وعلته تلك كلام الفاضل التفتازاني رحمه الله قوله وعلته المراد عليه اي بان
جلاه تعالى حليته اي وصفت حليته قوله قد لحجب الدلالة على تمكنه من على نحو ما مر في قوله تعالى
ختم الله على قلوبهم من انه كناية عن التمكن [illegible] الى ان تعلقها بالحسية هو تعالى قوله ومن ثم
تقع في هذا الاسلوب فيحل موقعه انسان الى الآية للمقصد التي كان الذي تم نحو كذلك ويكاد كانت المناسبة
ان يستمع ثم اطرد فاضل موقعه قوله يسال عنه من حيث فيه يا لهفي اليوم اي يسال تعداد طرق عين
من الحال التي سوفه اليوم فلا لها قوله سكت لهم ولكنا نقض لنا وضع العذاب قال استعمل
مثل هذا العذاب قل وعن انه دلالة على بينه على انسانه بعد الابراز للاكتاف وهو قوله ويحتمل ان يكون
هذا حكاية توبيخ فعلى هذا هو كلام مرفوع به يوم القيمة حكى لنا لطفا ولهذا قال يستعجلون في
استعجلهم اياك بتعال لهم ذلك اليوم واما قوله ووجه اخر متصل بما بعده قرينة انه قوله افمنا بنا
غير ترتيب على الساقي بل هو عطف على مرتب على استهزائه فمثلنا يستعجلون ولهذا دل اشار والمراد الى
استهزاء وقوله او انه على هذا يحمل جملهم مرتبة على الاستهزاء والاستعجال ولهذا فسر قوله
الامر كما نعتقد كما تقول للحاكم [illegible] بكلمة [illegible] والاموال فاحسب انها لنجعت فوق ما ان [illegible]
يهب للوقت وكلاهما على حسن وعلى الاول هو متصل بقوله بل هو يستخرجونه وفيه اميلهم
معرض للسكتة ولعمى انه لما ذكر انهم لا يومنون حتى شاهدوا العذاب قال انه هذا العذاب

ولاخفا

ولا خفا اما قلنا من نفوذ خوفهم وانصاف الكلام لامحالة وسلكناه لا نسمعهم ما كانوا فيه من الاعراض الخاطر
لعدم الايمان والحاصل الكتاب لا يومنون حتى يروا العذاب وكيف وكيت فان قضا معهم شيء ثم جاء بهم هذا
العذاب للوعيد فاتى عن بعض عنهم بتفهيم ذلك الامام العلامة فحى يبقى ارقة والاستفهام
لكونه في معنى اخرا عادة لمعنى السمع ولا تعان وان من جهته العقدة انهم بها كل مرجئ يبحث في
العطف على مقدر في هذا الوجه ايضا الوجه لكى لوجه السابق والسالم قوله وهذا الوجه عليه
المقول لانه وعيد للمستهزئين وبانهم يستحقون الحلول الخاله وعين لعذبتهم كالامم التي اذا صنعت
عملوا مثل فعلهم من الاستهزاء والتكذيب فجزوا ما جزوا به وقع تمام الكلام قوله انها النون التي
بمعنى الكوفيون يسمون جميع السلامة الجمع على محاسن من بعد الواو والياء في نحو مسلمون ومسلمين و
لو حي ابن هذا التقلب اليمين كسرة في فصيح هذه القراءة الا لوجه لفصحها انه كان اعري ان يكتب
شيئا في حركة من قراء اصحابه نتبعه فانها قراءة الحسن [illegible] وكان الطعن في المشهورة وبعضهم بعضها
لا ان له من انها سوى حسنه وان المحققين من [illegible] على ما زاد العربية في تعميم ما يحتمل التغير المشهورة
اعني سالفه في النبوة وهذه عظيم فحيث لا استعاذه منها ويفرد وجه قراءة الحسن بانه جمع شياط
شاط كخاط خياط كانه رد الوصف الى المصدر بمعناه مبالغة ثم جمع وفي شوب شياط ثم رده يعنف
قوله وترجمة العتيق من اشبع النجم وهم عباس وقوله على بعد شاه سلوكه وقوله شنع
صنيعه عنه عبادة عن الشبع والري والشعب الفقع من خشب من اصغر من ازقد وهو مثل العتق وقيح الشيخ
وجه الجبل وقوله ثم قال يا عائشة ينشد الحكم ويا حفصة شعر بينهم انهما كانتا سلختا على الملم اذ ذاك
وليس هذا من علمها في الدنيا قوله وهذا من بعضهم قيل الحديث [illegible] قوله ولا يكن في رفقته احد لا نهى
على الكسر [illegible] ولا تشقى تخشى خفيف الجناح [illegible] من [illegible] القانون الذي فيه
كلام العرب الكذب بوقحه في صدقك يسمع نعمته [illegible] قوله اهل ان افنا نسمع الفاع دي الكلم اي كله
سابق قوله ليس يرجع تشبيها السنة بالفح الحجاج وهو لو وله وبعضهم الدلالة كانها اقفع في هذا المقام
انه بالكسر يعني العنق [illegible] سل لو ان شاء الله تعالى قوله فضمه اللقم مثل وغلة الحب
قيل يشكل بتوطهم من الحيث والاشتغال الا ان تعتبر امامه بعضهم ام من الكوفة مثلا قوله لم وقع بينهم وهي
اصوات اي هنا اسباب وكان لنه حاصله ان السرقون من لا خوات يستقيل بكل واحد سعفة وبعض
وكونه في كل عوده نطرية وفيه يذكر مسكة لكون الجمع بالهم نشابه كلاو وجه منهم لكم لا اكره عربيه
ولهذا لا يد ما ذكر في هذه الصورة الكريمة قوله وانه لتنزيل رب العالمين كما لحيح في تقصيص الاشياء الى ما يتبح
من ذكر الكتاب والعرضهم عنه قوله وما تنزلت به الشياطين مذكور بعد الهلاك الذين للسنه وقوله
فلا تدع مع الله الها اخر [illegible] بعد النهي عن دعا غير الله اخرا بالانذار العشيرة والتوكل في استفتح انهم من عصاه
وقوله من [illegible] ابنه استحلافها فات [illegible] والمتداول في هذا الموضوع اشتقاق العاصم
[illegible] فيها في حواشي [illegible] تعالى قوله ولا شهادة قيل هو دعا التي كذا اقاف [illegible] اشهاد

وقيل لا تهاد سوا بقوله صدق لانه قبيحا ولم يفعل ولا اتيا ء سوا بقوله فعلوا وقد فعل فانه كلمت
قبيح مثل بعث الفتاه اما ابتهالي واما اتيانا له قوله ومعناه انه لا يتبعهم الا الغاوون وعليه الحصر
لا يثبت الوجه كما ذكر في آيات يستهوي واستعذب الشيطان وانها دون لابي الحصر في مثل هذا التركيب
من الوصف انما سبب لعنه الغوايه حصل عليه للاتباع فاذا انتفت انتفى تبعهم بعضه فان انه
لا غير والقسم في عضده واقعه بعد النحو ولا يعرفونها واقعه بعد الكلام اولى ونظيره نسبه الى
عسى آدم لكونه آدم ... قوله فيبيت بجانبه ... ويب افق
اغلا والختام اوقد ... لم يطمئن ... من بعض الشمام ... واشار ...
وبناسبه تميل الى شمام الجنان والحب واحد ولم يطمئن الحلم تتضعضع قوله سافحوا عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ... عن فلان ... انه ... قوله قل
ويرجع الى قوله ... فان سلم اسماء ... عن النجاشي ... سول
اصحابه صلى الله عليه وسلم ... قوله وقيل انما
... عثمان ... كما ... ابن ابي ... الخطاب ...
ابن ابي ... عمر بن الخطاب ... قوله ... وتنادوا
بالذكر ... قوله ... بالكفر
... في قوله
عنيه للنفس ... والحمد لله على آلائه والصلوة على رسوله محمد سيد انبيائه
وعلى آله واصحابه ما دعى الله بالحسنى من اسمائه

سورة النمل

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله والكتاب المبين اما القرآن اشار اليه ... والوجهان ... اوصلوا ... وقد
وجه فيما سلف قوله وابانتها ... على ان الابانة
اولا نم ... الطهور ... المعنان ... قوله
ومنه ما ... الاول ... الحكمة ... النسيم ...
النحويين ... والكتاب مطلوب للاستماع الكامل ... للموقف ...
ويرد على هذا الاسلوب ... الطرق واما ... لا
للرد المبارك المصنف ... الكتاب الجامع ... ولسانه وابطال
للهدى في احد ... كان ... محمد صلى الله عليه وسلم
... الكتاب ... قوله
نظر ... الحاصل ... وانما فضلهما ...
هدى ... واما قوله ... الاختلاف ... قوله

اما النظم

اما النظم فلانه فصل من القرآن كما قال ... انه ... الى آخره ... ولا اعلام ...
اسم الاشارة للنسبة لاكتاب ... باعتبار ... التفصيل ... كما وصفوه من
مثل ... الاحسن ... للتلطف ... تغيير الصلوة ...
انما ... الاعراض قوله ويجوز ان ينتصب ... من ... المسند ... تقع ...
... العلم ... فصل ...
ولما كان ... والحكم على الاطلاق ... المسند ...
التذكر والعلم قوله لانه لا ... وفيه نظر ...
... طرده ... الاخص ... كلمة ... وسوى
منه ... واما الحمل على المصنف ... كونه
كونه ... بالتصريح ... علم ... وقد
... المعنى ... بالحذف البتة
واما ... لان ... اذا كان
... قوله ... قد
قبل ... قوله
وقابل ... اليه ...
... الواحد ... في بعضه ... نظر
الى انه ... الواحد ... للمبعوث تعالى
... سورة ... من طاس
... قوله ... على الضراب
... قوله ... عليه
... قوله ... اولا ع ... وحي الطي
... صاحب ... بعض ...
... قوله ... كثير ... كثيرة ...
وفيه نظر ... على الفعل ... التفضيل ...
... التفضيل في ... بحكم الاكثر ... ولما بعد
... عليهم ... كثير ...
... المفضل ... انهم اذ
قالوا ... انه افضل ... قوله فطلع الينا ...
قال ... فطلع الينا ... قوله ... يوسف

معهود وبالشديد مقصود ينبغي هكذا قوله واظهار الهيبة للابهة العظمة والكبرياء كانها ماتوبة له الرّدو
نعتد به مكانه في بعض النسخ ايته وفي الحواشي اي لاية ويهاده وقيل لنفي النفي يثبت على العقد
ليس من آبي للكول استراق الطرف قوله سوط اعجمي يستعمل في لسان المستتر من وقع عظيم وهذا
مضاف الى الفرا في الاكثر قوله يو نعوه نحيب اولهم على آخرهم لكي قوله وذلك كثرة العطية
مع بيت التالة انهم كانوا سوسنين غير مهملي الشاذي لصيدهم ذكر الاعب صحيح حسن قوله كاملك
الطنب واشد ما وثبت عليك كالنجم اوله ولشد ما جاوزت قدرك صاعدا اي ما اشد مجاوزتك
لقدرك حين طلعت في سمائك وعوني النجم الثريا شمس سحابها اي كنت طلع وكان المده بمعنى
سكاوس ميكائيل بحيرا اذا مشى على حوائم ثلث وهي حرف قوله وذلك ان النمام مثل الحمام والنساء في
على الذكر والانثى فيميز منها بعلامة نحو قولهم حمامة ذكر وحمامة انثى وسوعي فيه الثنا اللوجب اي في
حكم لوث اللفظي حال انهاما معاملة كثيرة على ما نقع علمه في المفصل والاسكان نحو طلحة مثلم
لحوق نحو طلحة ضرب ولا المعنوي طلحة فالي بما الاعلام تعتبر فيها المعنى دون اللفظ خلافا للكوفيين في الترا
فيه سواء نهم ثلوثها على انها الحملو للغو فاعتبروا فيها الدول التان ولو اعتبروا ما شبهها كان لعشار
للدولة الاول فيتعسبد المعنى سنا مادل الشيخ ابن الحاجب ولا نقض باعتبار التانيث في عدوت ابن يحيى
منكر ولا في طلحة نفسه باعتبار منع الصرف على ما ظنه بعض فضلا ما وراء النهر عضوية سلم اهل الفساد
المعنى سوغها يرجع الى المعنى لا فيما يرجع الى اللفظ والحاق العلامة باعتبار الفاعل اما الثانيث الحقيقي
ولشبه التانيث الحقيقي او المجمع وتحوهما فاما لم نوى المعنى لعدم التانيث وشبه التانيث ولا بد
للالحاق والمنع الصرف فلا نظر فيه للمعنى التانيث بل الحسن اراده لفظا او تقديرا وكذلك
مع المنعوت والمنعوت عنه وكذلك دليل الاعتبار اللفظ وصحح سند الحكم نفسه بهم في تمييز بعض
المذكر والمونث دون عمرو على انه يحل المناقض كما اوليه عليه للاسناد والامام رضي الله عنه والناعمة
على اصلح هذا فيه قوله عمل كالعفة جرانا للامر فيه عنه في الاعمال الافضل للنواه اذ ذلك له في بعض
للنهي والابدال وضح على ما قرن محمد بن نعيم واشباهها معت فمن ذيا دي الطريق اذا دق
في سنة قد كشفت عن ساقها حمراء تبري اللحم عن عراقها قوله عند الاستواد معنى الاسوب في العقل
اشد ضحكا وكذا كانه مل العرب ابعد قوله ابن السميسع نحو السن والقا معد نغم وضحكا على ما
مصدر في الصحاح الضحك بقول السرق وكسر والشب قوله سفق الحمل مهما الاسمح ذا السوب ساف
في شانه حملة اي مجلة لا يسير الكلام قوله مخشن اي خشن فصل عن معمول كالسعي قوله فيما فيه
سوا ابصير بالما محضر القبح وقيل النبي بوف سناط الما قوله مدها عرفت الطرف وفي بعض النسخ عرفت
الطرف وسو حسن قوله على انه لحن ان بعث طلعة بالنعيل وحي ابن الساهي فيه نظر لعدم ضبطه
اصبغه لم يكسر كالعادس فعلم من عنده علم انه لم يبسط ان والوجه ما ذكرنا والحاصل علي الاول
ولما ان التمثيل ادخل في سلكها لا انه محلوق عليه بالحقيقة وسوضح من ابعد لطيف قوله

بالطباق

الطباق وغيرا طباق وحققه الشيخ ابن الحاجب رحمه الله وقال ليس له ادغاما ولكن اشتت نما في الحروف
وامكان النطق بهما فيضع نما صوت الاول يسمى ادغاما ولا ما الاطباق حاله للتسان عند تصويتها
بتلك الحروف فما دام يوجد لانقلابه الى الحرف المدغم فيه استحال الاطباق قوله اسلاقا وتسيبها
له اي الحمم اسلافهم بعد وتكافح للا تسلاقا والتسه ونوحه التحاقها بها انه لا اسلاقا والتسه وقيل
من الاطلاع بعض المصوبا لاتعد كالادشتا ولا دشونا في ما افاده ما ذكره والحاق ان ذلك في العبارة
حيث قال احط علم لحظه وانه كلام مدرك بعلم مضمونه لما عند صاحبه سنا والعلم بالمحسوسا
والم يكن كما لا الاتية بالتسبة لحي سليمان عليه السلم وملكه واما ارى الاصادفي بعضه بدا على سليمان
بالفهم والتسلم قوله من سبا الحاضرين ما ترى ادشنوه من جهة سيله العرب عمع رجلا ابن من
قبل سبا الحاضرين بمعنه ما ترى بان ثنا البلد والعيم من المسانة التي بينها بلقيس بكر استمونه
الى ابيل لواسطه قوله الوالدوه ونهم من ذي سبا في بعض اعنا قهم حلد الجواميس بصنف
ابنا فقصدوا سبا فاسروا ومعنى السبب الجامع الولد فيه وتهم في اعالي سبا واثرا فهم في بعض
اعنا قهم حلد الجواميس وصارو امعلولين في الفيد المتخذ منه سماه المجنوقه البيع اي طوق
قيما دام البيع وسمي فيه بعضي المزدوج ومواكونة الكلام مسوقا على سجع او قريبه فمضمنها احمد الاخر
من حفظ الاصل مثل ما حرفيه كما تراه في بعض الاسا في مع حفظ التوالي ولذلك لا يوقف عليه كما
لا يتوقف على التسجيع قوله لما في النبا من الزيادة وكذلك لانه حبره شان سمعت ما احطبطن ولا يسمى الجمر
الكشف ثنا قوله الا يا اسلمي يا دار مي على البلى تمامه لا زال منهلا بجرعائك القطر وسولنك نه
المدار الا ما دام اسلمي لانها صعقته سندركة لان المراد اسكل فيها ويخرج منها الحمرغ لا العلب
كما في الكتابة كمه وانه ولذلك على الوقف فيه صعفان لان الوقف على ذلك الوجه ليس من لغة الفصحاء
وادار الوصل مجرى الوقف مما لا اكثر استعماله كذلك ولما ملك اللغة حين الكوفيين انها قياسي قوله
وقيل من احطت الى العظيم كلام الهدهد وقيل كلام بلقيس في التفريب وفيه نظر لا حد ظ اي
آخر ظاهر انه من كلام الهدهد ويحمل الخلاف في قوله الا ما اسجدوا الى العظيم كما في الكتاب والحواشي
ما نقل عن البلقيس وبعض الحواشي معناه انه كلام الله التي حكاية على لسان الهدهد لانه بعضهم بلقيس
حكاية الله والخلاف في الا ما اسجدوا انه كذلك واشده كلام منه تعالى وقيل المفسر الجلال بعضهم قال
ان المجموع كلام الهدهد وقيل فيه كلام بلقيس ولما كان المفسر لم يعرض لما عن الا ما اسجدوا
لفظ الا مرضوا استيناف كلام من الله تعالى وقيل هو متصل بكلام الهدهد وقيل هو من كلام سليمان
قوله قيل لها من هو وما هو قالت انه من سليمان وانه كذلك وكذا سليمان الاول يعني انه من سليمان
ليس من الكتاب وصول التسمية سليمان باسمه على اسم الله تعالى ساقطه ولذلك كان الامام رحمه الله ايضا في الحلي
ولعل الاظهار قولها انه من سليمان ساهموا اه الكتاب وانه بسم الله الرحمن الرحيم قوله اللهوت في
للمانه انشاء بالحاقه الى الفتاء بمعنى الفتاء كل شيء كما ذكر وفي للمولى شعبا والتسوي من الشق لانها حكت

في حادثة او احداث حكم او معونة لسان تشكل واشار الى معنى العوق ايضا بقوله لينا لنوبها ونوحها
معها قوله ومنهم قائلا للفساد للخشية تعال فلان تعزات وتعجبنا نسلى منا سيد قاب
العلام صحبته سنبة فما رايته الاخشية السنن الدهر قوله وقيل هو تصديق من الله تعالى لنبيها
اى جملة اعتراضية فكما ساء لسنتنا عليه السلم بكلامها الحكيمين قوله فقد حصلت محاطو على ما رادني
علمه لا الحال حجتها قبلنا مثال الله اسات للودات فهو العم بها قبل الاجتبا ناسنا وقد حصلت
لهم للاستحالة كانه استشهد بعلم بالحال صالح في الاثقال واما على الكفر والعلة كنونه معلومة لنفسه
مفتاح الى الاعلام مثل قوله اذ نعيم عليها اى يوود عليها شا غريبا من غرجا بالنبي الغريب قوله
وعن عبادته الحذر ان اخذت قبل ان يحكم فيه اى حال الغنائم حما اخص نبينا صلى الله عليه وسلم وكان في
التحقيق لا نما سبقت للهيئة وتعليل بقوله فكما المعنى السرعة الكم قوله فتحيط هو سلما نفسه سنا
العقول آنت للامام قوله الطرف تحريكه اجنانك هو مقدمة النظر كما ان النظر مقدمة الرويه قوله
وكنت اذا ارسلت طرفك رائدا لقلبك يوما اتعبتك المناظر هو من ابيات الحماسة وبعده رايت الذي لا كله
انت قادر عليه ولا عن بعضه انت صابر وارسال الطرف اما التوهم استدلاله التوريث العين الى الذي
ارتد في مقابله عنه عض الحفن قال الامام واما بهيئة الالات للتحريك ونحوها فهو المطلوب قال اعني
قوله واستعيم راسخها من نهي لشي اذا دام قوله اذ لم تنج سد وقال مسنس من حجته تعالى الام
لا ترجون تسويقا اى اذا لم تكن على حال الترجو امن نشأ ان يحكم بها في معنى قوله فلما اقسمت نافرين
اذا اقبلت حاتين تعاد بشعون ولا ادبر مسعر بعقبة السلاسلة قوله قبلك كان العام حاصلا انه
على سند يقتضيه ذلك العام فانه يشتغل لافاضة في وصفها محاجة الى ومان بعث من الحد الى
الحد بزيال الاسلام بعد ذلك مما نشهد بتفضيلها في بيت القصيد قولهم واوثنا العلم عطف على ذلك
المقيد شكر السعيلهم على شلها واستدركا اتفهم من شأنها قوله ويعجانه يعجم سرعيقا
الظاهران المراد به وشهدته بيت الكراه اثنا سيد في اسمه وقيل بن نعيم ذا نبع لا ذوا ملوك اليمن
قضاعة المسمون بذي يزن وذي جدن وذي نواس وذي فايش وذي اصبح وذي الكلاع ونحوهم التبابعة
اذوب وهذا اى كونه ذا نبع واحدا من الاذواء قوله خاطبهم صلح عل حسب معتقدهم واعتقادهم في ان
النبوة بعد فتوح العالم ثابتة بها والوضوح صدقه والحاصل انهم كانوا يحكمون من قومهم صالح عليه
حسنه عندها تحملهم صالح عليه السلم في ذلك مما يمنعون من النبوة اذ ذاك فاسد وان يسمى انهم
ذلك جائع من المعقول قوله ووجه بطريقا بكم قصل بيتهم نظرنا بكم قوله بالبا والنا والنون من قوله
العسه اى الخطاب يضم ما قبل نون الناكيد ومن قرأ بالياء فهم تعجل لاعادة قوله ويطلبنا لا بعد ان لا
يكون خرل الامر خطاب والمقسم عليه ليس الخطاب وصحت الخطاب ولو نظر الى المصنف لوقهم
عند الحلف وصحب النون فاما بالغايب فلا وجه له واما اذا حصل خبرا فهو على الغائب كما يقول
لنفعلن قوله وانا قلت كيف تكونوا صادقين سيدا على تعدد انه لا يكون داخلا في المقسم عليه بل يكون حالا ووالاول

لاولد

لاولد والقبائح الى التخلف السدى كان قوله وسع باسم من ابقى وقد نحن من اكتفى ولا خير في اللذ التي لا بعد فيها
شر الاشهر في ارواته ووسع باسم من نهى وانه الا انما سفو خمرا وقبل الحي الحر ولا يستغني شرا اذا
اكل الجسم قوله وابنح اصلا في نفسه قبل الاحسن في الخطاب ان يكون من الحاضرين قوله وقيل الخطاب
للوط عليه السلم هذا ضعيف والوجه انه تمهيد او تخلص كما اشار اليهما قوله ابن حلوا لسموات والارض
من موصوله والحمد لله موصول قبلها بمعنى ام المنقطعة قوله امن جعل وما بعدت بدلا من خلق وكذلك حكمها
حكم اشار الى الكلام مبنى على التحقيق لا الكلام في اثبات الاخرة في الاجسام هو اكمل خبر فيه شار الى
تعالى ما جعل وان لم يذكر اسم الجامع يعرفه آدم ثم اضيف المفضل بحجج خلق السموات والارض تمهيد
لا ان ال آلها وانما الحمد اولا من للاخر بدليل علمه لا انتفاء سياكه والتوكيد بقوله ما كان لكم ان تنبتوا
كانه تنكر ما فيها من المنافع اكثر لونا وطعما ورائحة واستراح طل ولما اثبت انه خص الخاص انكر ان يكون
له شريك وجعلهم عادلين عن منهج الحق او عادلين به مثلا تسمية في الاول الطرائق يرجى منه الخاص انكر ان
لهم ضر او طرق في نفسهم من حصل الانضغ ادلاء واعتنمه ويكرما لا تم الاسان للتكوين الامر مع منافع
لذلها منفعة الانسان عنه بخلافهم المطلق لبيح للمحذوف المركوز واسوء منه والسوء ثم بالغ في ترجي
ذكر ما سوء الصيق يهم دون واسطة من دفع او نفع يحصل اجابتهم عند الاضطرار وعم بكشف السوء
والمضار سدا فيما مرجع الى دفع المحذوف ولما منهم خلفا في الارض سيقول بها ولما فيها كما احتمل ويندل
انه من الاول واعم واجد موقعا واتم ولهذا فصل بعدم التذكر وطرح فيه تلك المنافع والمذكر
الهداية في ظلمات البر والبحر وكذا ارسال الرياح للبشر استطرادا لمناسبته حيث الرياح مع الهداية في البحر
من تمام الخلافة واجابة المضطر وكشف السوء فافهم ونبه على هذا بانه فصل بقوله تعالى الله عما يشركون
ثم ختم ذلك كله بالاصول عن هذا الاسلوب بذكر يعني الانجاد والاعادة فقبل ثم دعها بتهامن بمرضهم
با جاك سمين جميع ما عدده اولا وزياده اعني رزقهم من السما والارض وادمج فيما ضرب انه دعا بتعين
ولهذا لكنهم بطلب البرهان فيما ليس يتحمل بكنهم دالة على تعلقه بالكل وان هذا العام حنام سلكي
والمعرض عن تمام نجانة شكي وعن هذا النزر ظهر وجه الابداء بتسوق الكتاب والتهليل المفخم ان يا
قوله هذا فرع المستثنى مرفوع السماء فرعده ما ليس بها اي ليس بقول المعنى الى جملة انكر لانه
يوم في السموات والارض فهم مطلوبه الغيب اوله وقد تجني حجته تعالى العرات الحرا بالشي من اسول
لا انه ظلم او مثلا العسم ايها ما لحي على اصلا وعن المتولى عن رسوله وعدد كل سالك والله ما تنبعي
فيه انما وبل الكل العام على نحو اعانه احكم الا اصلاء وليس خير ولا ليس بها انس ادمل دخال
السام فجعيه بعرض على الاستثناء على الماوتيل الاول الخاص فهذا الاستثناء ما ذكر من كونه ثم الطاهر
من جهة كان اصل لم يكن انه لا نظر الى الحد انما ولكن الا سعل لسا ومن للا تلفو المدعو ولا الا فاده لكنه نزعم
من حيث كان اصل لم يكن انه لا منو السبيع ولزم والحواله لا مانع من ادخاله تعالى في الكائنات في
السموات والارض بعرض حسن الاستثناء في نحو اكثر او من الخاص فهم لافادة واو التعلم واما قول الشاعر

عشية ما بين الرواح مغانيها ولا النسل الا المشرفي المصمم على نسل الثنا والمشرفي منسوب الى مشارف الشام اعالتها والمصمم الذي للمفصل والنبو عنه من نبت ومكان الرواح سوموضع الروح نصف النهار الى الليل ولا يسمع الا السيف لتنازع بعضهم من بعض قوله ولو سمي به كان فعلا من ان يثنى والنعرف فيه سبق فيه في اخر سورة الاعراف قوله وهو على وجهين احدهما الاسباب استحكام العلم حاصل الوجهين ان الوصف اما على ظاهره والمراد استحكام اسبابه ولعراضهم عنه ووجه الملائمة بين المضرب له والمضروب عنه الترقي من احد العيبين الى الاخر واما على سبيل التهكم ووجه الملائمة فيه ادراج انهم في السؤال عن وقت البعث متعسفون وهذا هو الوجه الثاني والوجه الذي يحمل الكلام عليه فيه على الاحتمال والثاني حكم هذا الوجه لانه تهكم ما كان الذي يكون على الوجه الرابع قوله من هي اسم الفاعل على الظاهر اسم المفعول ولكنه توسع كما سمي القائم مقام الفاعل فاعلا في اصطلاح النحاة دل على اتحاد البعث الذي بعد الكلام الذي بعدها وهذه الدلالة على اتحاد البعث ووصفه هو الذي بعده كان البعث هو الحدث المتحد وما سواه مطلع وعلاقة له وفي ذلك دلالة على اتحاد الموصوف بذلك لصدقه دون غيره فانه المتحد وهو الذي في سورة المومنين فلا تقديم اي الا انه على حقيقة واما الاستفهام فهو على الاصل والاستحق للعدول قوله فيما بيننا من عمر وصحبه نوكي سراعا والمنية تعنق اي دونها منهم لانه ضمهم لمن وفي غير النساء وكانوا اقاع الدنيا جمع قمع وهو طرف نبع الاسنة والاحسان مستترا من الطوف يشتهون بها لانهم لا يعرفون ما تسموه وليس لهم منه الا مورد النمع والانعد اصله ناس عنهم ذلك الا الشنا احنف من نبع الفاعل المعنوي والملازم موقوف النبي في قوله ما انت بهادي العمي عن ضلالتهم وما انت علينا بعزيز قوله اعنا الله صحاح صناعتها وما اعرض من اقطارها كانه جمع عنق وصل اعناقها الى اوقاتها قوله فجلو وجه المومنين وادرك الله سبيل الحدث بروينه بالحا المهملة وفتح اللام والحرف مرجلا لادم ادا بشرته وفي الكشاف ما حكم من حلول السيف اذا اصله قوله الواو للحال فحالي هذا نشبه لعارض يكديهم بادي الراي وانه واحاوته دخول متر فعلى العطف حملا منكرين وهذا ولي قوله ام ماذا كنتم تعملون بها التبكيت التغر وذلك انهم لم يعملوا الا التكذيب تعريضا الوجه الذي منصح والاصل اكذبتم بالغي ام صدقتم بها والمعادلة لم يفصل للمصلحة الا اذا ما لا يكون حيا ما الاولى بحيلوهم محقق وما كان لاعلى ذلك البيح عنها على اساسه كانه قيل اما عليهم من التكذيب ثم صدق حادث ووجه الدلالة انه جعل السبيل مرتدا فيه فلم يحصل التصديق مثل التكذيب في الاستفهام وجاء دل على ما يشكل في وجه معادل التكذيب قوله ام ماذا كنتم تعملون شمل التكذيب ما كان او اوجده الحسي ومنه قوله انهم تجاوا بالاستفهام جهلا بالحال بل لما ارادوا التبكيت فظاهر اللمع على معنى قل لي ويكن ان حذف لما اخرنا انه لم يحنث ما مضاد الاول واستعانه بانه اذا استكل على الذي عمله لم يحث الا ان اولى وهذا وجه لاح واما جاء دخول ام على ما الاستفهامية لهذا لتبكيت فانها خرجت عن حقيقة الاستفهام الى التبكيت للحكم لا بالمعادل من الاول قوله او ليدكما كان لكم عمل في الدنيا الا الكفر والتكذيب بآيات الله ام ماذا

كنتم

تعملون من غير ذلك وعلى هذا الوجه لا حاجة الى جعل صيغة الاستفهام للتكتة السابقة للتكذيب ام على انه للمعادلة من التكذيب وحمل عمل غير تعملوا بآيات اولا والاولى على صيغة الاستفهام للتكتة السابقة فدل على انه لم يكن لهم عمل الا التكذيب والكفر كانهم لم يخلقوا الا لذلك فلا كانوا لم يعملوا غيره وحمل سائر اعمالهم لا سيما الكفر يصير نفس الكفر او كلا عمل وهذا وجه وجيه بالغ وما نظر ان دخول ام على اسم الاستفهام غير منكر اذا خرج عن حقيقة الاستفهام وهو ههنا من حيث وكذا ما بعده صورة الاستفهام ايضا مقابل من حيث اللفظ لكنهم من حيث في حجة حالت الحجة والمنتقل لهنا للنظر والله اعلم قوله وقيل الهدة قوله وعن جابر بنهم موسى لانه صعق من انه ينفخ اذا انه المتعلق يوم الصعق بعد النفخة الثانية كما يدل عليه حديث لطيم اليهودي ويجوز ان يراد رجعهم الى امره عطف على قوله وقيل معنى لانات حضورهم الموقف على معنى شك واطلق قوله ما بين مثل الطود حسبانهم وهو لحاج والكاف نهلجي ارتهن انف الجبل المتقدم والجمع يحوفه ثم شبه به الحبش فقال حبش ارمق والملاج من ابراد بن واحد للمالج ويشتها الحلجة فلا يتعرف والحاجو الحلجة مثل البرد والبرق قوله والمقصي وهو منيخ في الصور وكان كيف وكيف اما لى يستدل على انه ونفخ الصور تسداشا ملا زال النفخ وما بعدها وجعل المصيف مولدا لهذا المحذوف المدلول عليه ما يستفصل في بعدها ومن جاء ما سبحانا ينفخ ناصبا ورتح عليه ما وقع وينفل سبحانه اسكن الرواح والى ابتغاء انه عرض مولدا لقوله وهو يمر مر السحاب وحصل قوله وكل انوه اشارة الى النفخة الثانية كما قاله المفسر وجعل قوله ان صنعها يفعلونه اسببا والجواب من سؤال ماذا يكون بعد تلك الدواهي وقوله من جاء بتفصيل هذا المجمل وهذا اولى وافضل مما قاله المفسر والله اعلم قوله فما نبع الخوف بالكاف والغم من شهود يكاد يلهع عليها النظر عند الخوج من باب يستمر قوله واشار اليها اشارة تعظيم وترتيب في قوله هذه البلدة هنا ما ذكره الى التعظيم كما ستتبع على البعد سريع على القرب ولهذا صرفه تحقيق مختلف في تقرير كلام صاحب المفتاح وهنا التعظيم اله الفهن للعظم تعظيم واي تعظيم قوله ووصف ذاته بالتحريم الذي هو خاص وصف بكم اشارة الى الوصف هو كثيف منه البلد الحرم بها تنبيها على علته التي لا يلحق الوصف على ان يعالى شانه تعظيم لشان الوصف وشانها مطلوبه الوصف وزيادة اختصاصه بما جرى عند الوصف على سبيل الادماج ويحصل ذلك كما لمسلم للشرف المرسل المعلوم والله كذلك لو وصف البلدة بوصف تخصيصا او مدحا قوله فاخرته مستفهما اي نصيبها في الآلات المعطية قسمة وقسمه اي نصيبه واقسامهم ومقاسمهم قوله وقيل هو كقوله سنريهم آياتنا في الآفاق فيسل حصل هذه ليس تنبيه والحمد لله على نعم المعرفة والوجه بما كل نعمة وهو له وما بكل الا شراعه بتلومق في الجر والشكر قوله وهو عطف على نصدق لان المعنى نعتة قوم سليمان وقوم هود محذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه

تمت السورة والحمد لله سبحانه والصلوة على رسوله محمد وآله وصحبه طرا والسلم

سورة القصص

بسم الله الرحمن الرحيم قوله فانك الاغنى وبتقرب الجنات دلجتها حتى تركه عليها

ما شاء الله

تحسبه

يبتغي انشيئا اي دقيقتان يبتغي جوانبها للحوف اعوانا بهم ينطوها قوله ويعطفها على تلو وسيضعف
عز سنده اما الاول فلانه لم يكن خارجا عن الجنابة وهو اعظم وابعد واما الثاني فلانه اما حال عن
ضمير جعل وهو مفعوله او صفة لشيئا او كلام مستانف وعلى الاول ظاهر الامتناع وعلى الثاني
اظهر اولا يتجه لذلك لحق للموقع عن السؤال بعطفه قوله جعل اسمها شيئا والعطف يقتضي الاشتراك
ولعل العطف على يستضعف مساغا على تقدير الصنف والمعنى جعل اسمها شيئا يستضعف
طائفة منهم ويريد ان يمن عليهم منهم اي على الطائفة من الشيع فاقيم المظهر مقام المضمر الراجع
الى الطائفة وحذف الراجع الى الشيع للعلم كانه قيل يستضعفهم ومنهم ان تقويهم كما زعم المظ
في الوجه الذي جعل حالا عن مفعول يستضعف والحاصل شيئا موصوفا باستضعاف طائفة
وارادة المن على تلك الطائفة منهم بدفع الضعف فانقلب بدفعه الى العلو بالعضة الناس لم يكن
حاصلا خلاف الاولى على كذلك لم يكن حاصلا باستضعاف وتقييد كان الارادة والحال الذي يتضمنان
كذلك واما او بناء على الظاهر فهو بيان الحال كيف تجمع استضعافهم والارادة اسبقنا السؤال على
تقدير ان يكون حالا وهو مدفوع من اصله لان اريد مستقبل والعطف اذا تعلقت يكون في ذلك المعرف
وحيث انه لا سوقه عن تلك الارادة نعم لم يلاحظ عن مقابلة الماضي تعالى الحجة لذلك قوله ولا انفث متعلم
غش علمه الموضع اذا لم تنفد المغشوش فيه قوله خاف الا بنبح الطامر خافت قوله او كانوا متعين
محرمين صافهم انشان يتحرقهم فهو سبب هلكهم فهو على هذا استنادا في تعليل فان سلمان
فهو الوجه وفي الوجه ان السلام في على لكونه على الظاهر كانه قيل دبرتها دبر تعرضوا فهي لكونه
عليها لهم وعدانا لانهما كانوا خاطئين محرمين وفي جعل متعلقا بالاولى فاقه سنا المعنى مع زيادة
لهم واسلم قوله ومنه سبب في سوره اسم قوله وقوع الفنا التوقع مصدر وقع العناد اذا
خلا لمغاشيه كانه اخذ من القرش الا قرع في حلوقه من الشعر قوله لتفحم به في نشر لسعة
انه مال سعي سنخ الحضر امر السبق على الطهر على ان يستعمل تعرابه قوله لكونه من الوالشي
لا استر وصول لما جعل الوالع من الحتم والدوله وكبدرد الابنا من الفرع وكماه وجا فمحجا اسنهنك
تقول لولا لن يحطنا على قلبها وسكنا قلبه الفانزين لا انهاج انما سد لكونه من الوالشي
تاخي الانتهاج بدو معنى الالف كاللام لكونه ملصقا فان الكيبه كانت من ضيق الصدر
وارتبط للتحسر والتصديق وهو من قولهم ما اسنى الحد مجادا اي ما يتقضى ما مر في اول النص عن
الجهد قوله فما لك بما ارد وسم تملك ما جوز الاعتراض عليه بما هنا الا ما نوه في اللغة الموثقة
لا الا الضمال الحصول في جميع الضمير المختص بلغة العرب الا الذي عند مرتها الحالفه وكانوا يستكملون الرمة
فلعلها كلمت بلسانهم قوله فاقلت كيف حل لها الاصل مع سنا على سنة الامام ابي حنيفة رضي الله عنه
قوله ولكن اكثرهم لا يعلمون داخل غصة نبأ انه استدرك على ما وقع بعد العلم ومنا انه استدرك على
نفس العلم ولم يرد العلم ووقع عليه ايضا من جهة المعنى قوله كما قال لنا لطف ولي سجال الامر لله تعالى

للمرين

المرين لا قحما ولا ضرعا اي شديد القوى والقحم الهم والضرع الصغير في الديوان وفي القواع الصعب
في الحواشي وفي نسخة لعظ ترجمة بعضه من هنا وبعضه ملقى وفي نسخة كامل لو اعيا سن عون
شكلا فقلدوا امركم لله دركم رحب الذراع بامر الحرب مضطلعا لا مطعم النوم الا ريث يبعثه يكاد
حشاه يقصم الضلعا لا مترفا ان رخاء العيش ساعده ولا اذا عض مكروه به خشعا ما زال يحلب
هذا الدهر اشطره يكون متبعا طورا ومتبعا حتى استمر على شزر مريرته مستحكم الراي لا قحما ولا ضرعا
اقول المقصود المخالف واروا المخالف ومنه يظهر انه ليس المراد حملوا امر الخلافة بل ادام الحرب
قوله وقيل معناه منعت ان يظهر حوشيه وجود في بعض نسخ العرف قوله ولا يكون
استعطافا في معنا ما قوله ويجوز ان يكون قسما ظاهر انه ليس بقسم وهو الحق وظهر انه قسم
واصحت عليكم لتفتكن موقع فالاول لانه يوحي بصفة المقسم به والثاني معناه اكتب عليكم ان تفعل
ما كتبا تقسم عليه قوله لا تعد ورزقه اي لا ما خذ الاجرة قوله خالد بن عبد الله القسري كان
والي مكة من قبل هشام بن عبد الملك قوله وليس علم بالطرق لا احسن ظنه بوعلي بالاسعو مال
والاسود الامين لم يزل تعلق بهم قوله من الناس من ياتي مختلفين اما من اعاده في الاجتماع على الماء و
اما الكلام الجامع فلو كان نوع من قوم او صنف لا انشئ ان يكن ذلك قوله من ههنا يعرض الاعتاب
بانه لم يفعل قوله يريد اي جفو من مسند عتب الحريص على طريق الادماج قوله مخضرم الحريص الخمر
شبه الحير يقال جارية حوم ومحفوم قوله مقبل بطال اي بلا الضرع والبطون كيف جعل
ضربا منا جزء اسما قبل في بعضها اخر مضاف للتي من سويكن اي حضر تخض تحص ولو حمله
موصولا بمعنى الذي لينفي السعد الذي يشغله ضرطا برد اقول كيف ينفي ومن يصلح للواحد والجمع
على انه اذا اريد بالواحد الحسن جاء التسعة انفصال السبع وكما ان النوعي الامين اعرف من ضربان اضافة
افضل التفضيل عن محضه على بابه الا ان يكن تمكن سوف الشاعر الا اخر النا سحبنا وهما كما اسير
شيء عندهم في التداسل والتجانة مضافة للنكر وما مادمنا الى النوعي كالناس لما كان مراده
كما كان المراد ناسر شيف خالد بن عبد الله القسري صح انه اعرف وما ذكرناه اظهر لانه من ان الحال
المثل وانما لو لا الاولى فليتكلم لتبك ابعثني والسالة ابو انتحى خالد بن عبد الله وسوا سير في
بدو من يوسف بن عمر قوله اسوه ما عملت لسانك مجح وهو جماعة منعته وهو المعنية والمنجح ذو النجح اي
ابرح اغاث لمن تحل به احنائره الكلام دون النائل وشكله وابينا يحتوي به المرحلة من المعاصي لكوجد
او يكتا من المستقصي لعطاء من عاسها او اسنه اي تلادم قوله كيف صح انه ينا صح نضم الكتا وفيها من
ابن اللدة واعرفنا قوله لاسلالي ولا تشابهي لما تعنى في الفاق فان الناس كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم ترك البحث المسالة للالاقة والملاذة المجادلة من زي الناقد لانه يستخرج ما عند
من لمخة والملادله المجادلة من دراه اذا ختله ويكون بحصيف للدارة معيد افضل الحق عن عقيه
قوله تنظرت نصرا والسماكين ايهما على من الغيث استهلت مواطرة لنظر الانتظار في هذا وفي

نصل باثا والقسم واستهلت من السف وسواد الليل واستهلت دموعه واستهلت ساكت وقيل هو صوت المطر
كقولهم استهل الصبي والمواضع ماطن وهي السحابة التي منها مطر ولا استدلال لانهما مختلفتان في العمر
في مواطن فارجع الى ما قوله لعرضها اي لعرض سامع عرض البحر قوله متفرق الطرق المرق وسط الراس
هو الذي يفرق فيه الشعر وكذلك مفرق الطريق ومحاله وكسر المواضع الذي تشعب منه طريق اخر قوله كما ادرع
ودرعها سود شعر في سودها لا عراف قوله باشر خواطب يعني يلتمسن لها حول الجلي خواتم والادعر
الدعر العود الكثير الدخان استدل به على ان الجذوة يطلق على العود وان لم يكن عليه نار وللجواب انه
اراد الحكم فظاهر وان المحال لتماما فان اهل الجنة لها ما وهي وما يشهر فساده ويتخفى واما
قوله والتي على قبس من انا رجذوة يستدل عليه قريبا وانها ورهي شديد عليها الا قبسا قبل
قال سلم اسال الله بها النعم واستق السنة والعداوة قوله لسنح ويعمل في الصحاح وضح الرح اي ذهب
النسيخ ما دلسنح ويعمل اي يخرج عسل هوكما يخرج النسيخ على بعضه لا اساس من المجاز افيخ ويحكم
اي خلا فلكن من الحشم خلو البعض من النسيخ سند الطاهر واما اوضح ويعمل فمن رواه بالنيخ فوجهه ان المراد
المنوحم الذي هو يعلو الرح عن الرح من نسخ وكثر الاستعمال حتى صار بمعنى الكشف والزوال
ووجه النتح على ما ذكر الجوهري واضح قوله ولستخبري اما عرض بوجوه ما فيه منها على انه الا طالع
النزل وسوار فالو معنا ولا تشهم اليك صاحل تحجبه من الكم للاتباع في الكم وهو بمعنى كما تري في
اقصرنبه في افادة قوله الا ايد ما تبعة قيل هو سور شرابه وفي انهاء وحيث ان مسعود انتهى
على النار اي وعونه وعليه نداء يقدا اي حبة صوف قوله قال سلامة بن جندل وقد يحمل اسفل شرح في
تحمد الحد عصب دني فلول المرخي قد يسوق حمسه في النمل ذوابها بعضه اي السنة وعمل النصاحه
قوله اويصل صاحب كلامه بالسان الرق من الوجهين التصريح الاول ما في حقيقه وفي الثاني التصريح
على حقيقته وانما استشهد من على التم لانه سائر حلت يتصعب العوم وانتهى هذا الوجه يقول اي اخاف الكيد
للانه على ان التصديق على الحقيقه قوله قال طرفه ابني لبيني لا احكم وجد الا انه كم كا احد لبيني اسم
وقيل امه تغير تابهم انا امة اونبههم الى الام تهجينا لشانهم وانهم مخنا قوله فاما ان يكون ذلك لان اليد
تستند شد العضد ذل وجهين احدهما انه كما لو بحث عن تقويته لان اليد تشتد بشد العضد
الجانب شد اليد والثاني ان ذلك على الاستعاره التمثيله شبه حال تقويه في تقويته باخذه كالبد
في تقويها بعضد شد وحوهي استدلالها باستدلال العضد اصل لا ان الاجزا تنتهي تقويه
اليد في استدلالها باستدلال العضد انسان الي يكسا الشيء قوله يجمل فانه خلاصه ما في
وتتبع الكلام قوله ويجوز ان يكون قسما حوانه لا يصلون قيل عليه ان جواب القسم لا يتقدم عليه و
فيه فانما يعلم الجواب دال على الجواب قوله او يلغو القسم اي يكن الذي يتوسط الكلام فلا يحتاج الى جواب
قوله يحملها اسم يشتمله على اشتماله بالطاهر وهو على هذا صفة مختصه او طاهر افراده
شبه المعجز عند من له مسكه وسوس من نعجه ابي او موصوف بالامر الساير انواع السحر فهو صف

ولعم

واعلم ان التحرر وان زعم انه لا اصل له وسموه على ما دست اليه الملض وصفه بالاقران لنفي على الحقيقه لا من جهه
في السحر استحق ان يكون قوله قوله فقد يبنى على ان الاعتن يخرجه فات التحقيق وكذلك ايضا ابن عرسه
الا ان الحد محل الاحتمال ولا صحة العلم بالشيء لا يدل على عدمه استما عدم علم شخص واحد وقال
هنا في الصفوة لنفسه صحح اهل غرض صاحب الكشاف ان عدم الوجود يستلزم عدم العلم بالوجود في
نفسها والاستدلال كذلك فاطلق المسبب واراد السبب لان بينهما ملازمة كلية على انه لما كان من لوازم اسباب
عدم العلم لانه المطلق جاز ان يطلق ويراد به الوجود اولا اشترط عيب عدا الاسد العني الى زعم العقل
من العادي فالوجي المضا وقد يقول احدثنا لا اعلم ذلك اي لو كان موجودا لعلمناه فانه قد يدعو
هذا الاستعمال شايع في عرف العرب والعجم عند العامة والخاصة كيف وقال المحققون يعني الالهة والطاهر
انه من الكنايه لا من المجاز فعلم اللفظ اما ذكر مدلوله انتفا العلم لانتفا الوجود لسنن انتفا العلم من بعد لانتفا
الوجود قوله وما ظن فيظن ان الوجود الهاغيره لم يرد الظن في قوله فيظن ان الوجود في
ولكنه مطوي الطرف الاخر لان فيه انما قضى بالدليل ان الطرفين كما عيت من المحتمل المكمل الا من لا يحتمل قوله
قوله فقد اطلم طنولا بالي هو صحح باسمه سر انه في افادة ممن للترديد سوله بيد من ابتاده قوله ولمن سامان
هذا حين دليل على العظم نعم ان اوهمه التوقف واداه باسم دون تكبره وتلبس واشباه كونه
وبا مناطها تحصيله ولم تعلمها بما ان في ان لا نهم القدر كونه بالاسم ودل على العظيم من وجه عدمه
قوله وكتب اسه قيل اي وكتب اسه له في الالواح يعني ذكر في النوع ان لك كان مكان هنا جاء وما نقل
الملض من قوله في سعه مريم انه قد جنى سمع صرير القلم الذي كتب به الالواح يدل على كلام على طاهره
وهذا هو الوجه لقوله وكتبه التوبه لقيد الالواح وهو كذلك قوله وهو عمامه وحسونه سنه قال سلم انه
رعنا على المجازي عن سلمان الفارسي تعلق يعني الترع هي على صلواتي السبعين سنه قوله
كنا سنام هذا المعنى اشارة الي كل من قوله وللمعني ولولا انهم قالوا اداعو قوله هلا قال الملض جعل
الشرف سببا والعقوبه مسببا قوله وواجب ان المقصود بالشبه على الاستقلال القول بسبب قوله
لئلا يكون لنا من على انه حجة وقوله ولولا انا اسكنا هم بعد ان من فعل القائل وقوله ان يقولوا ما
جانا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير وادى ذلك لم يكن بدلا من بيان نكته ان هذا الاسلوب وهو
ما ذكر من قوله انهم لولم يعا فبوا هلا على كسهم الى الاخر وهذا اما شام حمل العقوبه سبب الارسال تولى
القول ولو جعل هذا مجرد الخلاص عن هذه النكته كما قيل بيان السبب المجوع انما في جعل اللفظ لا كلام في
ان كون الاصل قوله وسواء تقول المتصف بحال الاخر يعني ان الثاني في العدول عن الفعل الى الاسم التي يعتمد
في هذا المقام لهذه المعالجة والثاني في قوله فلما جاء على اسلوب قوله فقد جاءكم بشير ونذير قوله اولم يكفروا
يعني ابنا جنسهم ومن مذهبهم مذهبهم والضمير يرجع الى انا شي من الا الانسان او لا اضافة الجمل وقوله فعلى هذا
هذا اي على قول الحسن وكان العرب اصل اوكم يكفروا بما هم يعني انه على اسلوب فقد جاءكم من اي ادعوه وعوه
قوله ثم علقت قوله من قبل في هذا التفسير اي المنزع على السوال على الحسن وقوله قلت باولم يكفروا جاء

حتى ما نبئ قبل او لم يكونوا آباؤهم من قبل ان يرسل محمد بما اوتي موسى يعني ان فيهم في كتبهم على التوبيخ عكان
علمهم في العناد عرق اصيل ثم قال ولي الحلقة بما اوتي اي على هذا التفسير يكون الضمير راجعا
ايضا الى اهل مكة الموجودين ولكن على انا وبل متعلق المعنى اذ ذلك لا الى اهل مكة الذين قالوا هذا المقالة
الى آخره ويريد بساحران موسى ومحمد صلوات الله عليهما وبسحران الكتابان وحاصل الاستدلال على المعنى بل يكون على
انا وبل ولكن العطف على الظاهر من غير فصل لا يخفى ما فيه من قول الضمائر ولهذا تعتل الانقلاب وضعفه ايضا
اعم فانت ما قلت حصل قوله مستند بشرعا على التعليق وما دعا كالى التخصيص بالانبيا فلت لا
الموجودين في زمن محمد صلى الله عليه وسلم مثل ما لم يكونوا من قبل محمد موسى عليهما السلام وبما اوتي على ما ذكر من
من جهة الترتيب وهذا ليس بمكشوف والمراد الاشراك لا وجه لصحة يعني انا حثهم وتعلمه تتوجه او
لم يكونوا ظاهر يعني او لم يكفروا اوليس من قبل سوالا بما اوتي موسى كما كفروا الآن بما اوتيه وامّا تعلقه فيعود اوفي
فلا نظير له وجه لا يخفى اذ هو تشديد بلا فائدة لانه معلوم ان ما اوتي موسى كان من قبل محمد صلى الله عليه وسلم اومن
قبل الكفر بالموجودين في زمانه على ان لم يكونوا ولا انقلاب والخلف المعنى وحاصله ان من قبل اي يتعلق
ما اوتي بالوجه ان رجع الضمير الى الموجودين مثل ما بما اوقل ويلزم انقلاب المعنى الى ما ذكر وان يتعلق بقوله او لم يكونوا
ما ان رجع الى اسلافهم باعتبار ان انهم على المتقول من الحسن واما ان رجع الى امثالهم من الكفرة في زمن موسى
على الوجه الاول ومن سلطانه اهله او الجد ولو سعيا زمن السرقة يعني ما انتوه والتركه من رده ما عتبر معنى
واعتبر مرونه اذا تعلق او لم يكونوا والانقلاب كذلك انهم لا ارتباط الى الضمير ما لو لا يرجع الى ما رجع اليه
الضمير في او لم يكونوا **قوله** من محو ما ذكر قبله شرط للذكر يعني ما ذكر في سورة الشعراء **قوله** فلم يستجب عند ذاك
محسب تقدير اول فرآك عمران **قوله** قال التفتاج اجمع الشيخون انها نزلت قال عليه السلام في شرح اجمع المنزول
اوقت وهو الوجه **قوله** ضجيج عند الموت فانه عن ابي طالب لولا ان قريشا تقول ادركه الضجيج اي الجزع
ضجيج الكثر وضعف ومنه الجزع وسكنها نا تنق **قوله** ونحو الى الحانه اي حانة الخمار وفي بعض
النسخ الى المجوس وخانه كثير وجعة وهو ضعيف لان التمييز من الجنس والواحد في مصنوع
الادمي نادر وفي الى الخانه بالحا المعجمة والتا وهي خشبة يطحن ما لم يتشادد عنها الحطل
قوله تخلف الآن عن اصحابنا حسنا فسد كما النعاج فتتبع سو الى الطبيعي بني الآن ويعد
اصحابها ابنا ما فلا امل ثم تتبع الاصحاب في الشر وهذا الستنها ولقوله او نعرضها وسوقتها ما لا اصل
فالبعولة اما مجرد ابنا لها من اصحابها والعالين فيها باحلقه ابك التبنة وقفاه يرجع الى الاصل ودخل في
علاوة حاله نص بحيث انه على ما كان اولا وهذا المعنى لان **قوله** ما سوى الامتو ومنه الحصر لما نا من عمه يكون
قوله وما اوتيتم واما قوله اما ما فلا اصل عن لفظ المتاع ومن قوله واتقي في منابع وكانه مقابل ما الاشعر اصله
اقل انتقل اذ لانه من المنابع ومتم وفي لفظ الدنيا اشارة الى التقلل والخسة **قوله** تعتبروا الضاح
تبين قبلها اما التقدير فيما ذكر ان المعنى اعتبر هذا التفاوت الظاهر ببين ذلك واما الايضاح ذلك انه
ذكران بالغين تبيح لا مضاد ولا عنها لتسا لو معل الحسن الذي هو الجنة **قوله** لا الذي الغي وفقه عن قد

اذ لا يكون في بيانه فائدة لانه معلوم البراهين **قوله** ولم انعم عن ذلك محتملا اولا على ما ذكر سلم الله وان النبي قد
عاش ام مالك يعرف الحرف والكاف في هذا مكسورة كانه قال ولم انعم انك في منزل على الموت فانت
رهين غد وعن قيس انا ادعوك فلم اشأ ذلك **قوله** هولا سبيله والذين اغوينا صفته واغويناهم هو الخبر
تفسير اغويناهم فغووا فقيه ما يوهم الى الجواب عما ذكر ابو علي من ان هذا الذي يفضي الى الخبر لا يكون فيه
فائدة لان اغواءهم اياهم قد علم من الوصف وذكر انه افضل من زيادة وانا لبسنا دل على هذا المعنى
وانهم غووا باختيار لا ان الا غواء الجاء **قوله** اوضحوا عطف على قوله اغويناهم ويداه ولا انهم مشركون في
الغواية بالاختيار لا انا كما لم تفسر لم تسول لنا وهوا سويتنا لهم ولكن لتسويل الاسباب الاحسان والواقع
كان اوضح من الداعي وكانه لا تسويل ايضا واما اوضح نظم فغووا كما غوينا بان غوا قاضر ولا بد من هذا
النسق لا من جهة التشبيه لكونه شاملا للطرفين فليس بشي لان ذلك لا مدخل له في التشبيه والا في الكلام دلالة ه
على هذا الحذف **قوله** لما راوه اي العذاب ذاك الحوه حالا على الوجهين وجعل لو لتخصيص ما ذكر فيحسن لو
شرب للغصول العذاب بعرفه بعد صفوته للعذاب وما فاتوا من ان هذا التفسير اعيان ليس فيه نظرا لان لو ماث
لابد على التمني عن واحد لا لان التمني الى المعنى والداعي الحذف يجوز دلالة الحال فاذا انضم اليها شهادة
المقال كان اجمع اولى **قوله** او تحير وا عند رؤيته وفي بعض النسخ ادنجوا دلالة على انهم من الحيرة
والدهشة اوفق فانها سبب عنهم للهداية ومنه دل على انه وضع لانهم كانوا يهتدون موضع
تحيروا وسببه كان كل واحد يتمنى لهم الهداية عند ذلك الهول والتحير كما عليهم او سوء الله
تعالى على الحال كما ذكر في حديث والقائلين امنوا ولنسول المنية من تحسر ويا رب سلم الله والنظم
على هذا الوجه ينطق **قوله** فصار لا ينبا كالتي عليهم دل على انه استعارة مكنية وقد سبق تحقيقه في
سورة هود وهذا اصعدا يدل على التحير والتشديد **قوله** تيتعتعوا في التعتعة في الكلام التردد فيه من
حصر او عي **قوله** ما كان له الخيرة بيان لقوله ويختار تعالى ذات الله هذا الوجه يدل على النظم لا يوجب
قاما من تاب وآمن متعلق بقوله افي وعندنا وجعله حسنا والحديث على التركيبا مستطردا لذكر
الاصنام فكانه بعد ذكر المشركين قال وقال بعض من شاء والطاهر انه ليس مقطوع به ما لم يكن جاز من
هو على البدل ما للتابع والمتبوع وقد حثا لهم على الاقلاع فاما من تاب منهم وآمن كانه قبل ما ذكر
لمن هم فاما من تاب فعسى **قوله** من شيمهم في الامرين ليس فيهما ضرر لمحنا بحمل ان يراد انهما سيان في الحرية
لا فضل لاحدهما على الآخر فليس موضع احتمال المحنا وانهما سيان في اكرامه فلا مجال للاختيار
وفي بعض النسخ من شيمهم في الامرين ليس فيهما اي في الدواعي الشداد ليس فيها ضرر لمحنا والحاصل
الخير اسم من التخير وسوابات الطرف الحر وما حتنا ما لهم فيه الخير اضابا هو اصلح لهم والمدفع
الحر على هذا الوجه بمعنى التخير ولا وجه لا فتح بيك الى الاصل يطرد على هذا الوجه لانه
بمعنى الاختيار المستعمل المجرد من احد الطرفين والخيار بهذا المعنى في مقابلة الكره والموجب فيفي التابع وجه
باختيار ثم عليه بالاختيار عطف على المراد على التعين بسل التنسر وجاز ان يكون عطفا على قوله اشركهم

اي بحيث يحسب انهم لآلئ ولآلئ لؤلؤ قوله وفي الحديث يلهمون قال اسمعن رواه مسلم وابو داود عن جابر قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اهل الجنة ياكلون فيها ويشربون ولا يتفلون ولا يبولون ولا
يتغوطون ولا يمتخطون قالوا فما بال الطعام قال جشاء ورشح كرشح المسك يلهمون التسبيح والتحميد كما يلهمون
النفس قوله كرا انصنا وسوضنوا الشمس مع قوله والظلام ليس بسكك الدليل لما ان الحاسب العقل من
طالع النعال وسو كرانها ان النصرف الى الضيا للالا على انه سفخ يناطح كثير منها النصرف فلوابى
انهما ان استدعي النصر على تلك المنفعه منحرف النعال ولا السامع للضياء لا للنهار على الانهار
ايضا مواضعه ثم استغوا انهاب فلم يوف بالظلام ثم المقابل من هذا الوجه واجاب بانه ليس
سكك الدليل فلا بمقصود في انه كالضيا ولا المنافع من حيث مع ما فيها من الاستيناس والانشراح بل الوجه
تعقل حال التامل وجد حكم بان الليل من منافع الضياء والظلام مضروب لكون الشمس المضيئة تحت الارض
ولكن ظل الليل ثم اما ان المنفصل فيها ارشاد للحسن لكنه فانه قوله افلا تسمعون بدلا على النوع بعضهم
ان الشامل فيه اكثر من حيث ان مدركات السمع اكثر والمراد ما يدركه العقل بتوسط السمع فلا يرد انه يدرك الاصوات
وحدها ويدرك البصر اكثر من ذلك وذلك ان ما يدرك بالعقل بتوسط السمع او لغيرها عن المخبر
بعيان منه واما ما يدركه البصر فهي سبب المبصرات مع قلته واما المطالعه من الكتب فانها اضيق
مجالا من السمع ونحوه وقد نظر انه لا نسلم ما ذكر في المطالع افلا تسمعون سماع فهم ومعرفه افلا تبصرون انتم
عليه من الخطايا لمؤكد ذلك وسمي هذا التوبيخ واما ما نقل عن الحسن ان ليح اللليل بالسر الاعظم ابلغ
وانما فيه من مصالح من ان اليها بالليل فشبه كرا الليل لانه على النهار اولى ويعني قوله افلا
تسمعون سماع من يتدبر المسموع ليستدرك منه فضل الفاعل ويحصل ما يلزم اسمع انهما يمل السامع فان
عشي السماع استند الى المراد بالمسموع اذا كان سباك سرا وسكر فيه ويعني افلا تبصرون انكسبه
من ذلك الحسا سندا له فهو موته على ان صاحبك في ومنه على ان ثم خلف لا انتم عنهما لمن يستعمل
الكلام في المسموع ولا ضياء الاكون بواسطه الضوء البتة يحتاج لا لحث فيه وفي الثاني تنبيها على النشاءس
كما فيه الاحتياج الى يوسط كثير لانه بادر واحد قوله ولا لذه شكرهم سعلق بجعل فلا ولان متعلقان ومنها
وفي الاعتماد في الكل على دلاله العقل مثلا من تمام اللف وسعه قوله في تقرير التوبيخ بانخاذ الشركاء بعد ذكر
اولا وبعد شانهم فيقول اين شركاي وعقبه بيان الذي هو عليه التوبيخ وثانيا وعقبه بقوله ونزعنا ذات
الثاني بعد اصطلاء اول لسان فساد رايهم والثاني انه لم يكن ذلك عن سند بل عن محض هوى وقوله الا ولان
امضان شركا وسكت بعضهم التصالح لقوله بعث وفعل الحول شركائكم فتعرفهم والثاني نحسراتهم لولوبي
فحيي من المخاصم الاخرى لخوفه وصل عنهم ما كانوا يدرون وما دللهم وعاب عنهم عند السلى لقضاه
قوله والحوبه في الحوالي الى الامام مصدره الحق قال الجبر ابها حوبة قوله سنتغ عليهم الاسم وضل الحاك
سنتغ فلا يظن قوله قال ابو الحسن جامع الاصول سواد نوس العبيلي صحابي اسم لفظ بن عامر فقوله لمليوفه
مفاتح فنهضنا لمكن علمت له مع كونه اسل الكوفه ولعل الاولى ان يقوله لمكن بالخاء الجمه اذ كان شيل الكوفه

وعرضا

وعرضا لكنه مفتاح واحد وكان مفاتحه تنوء بالعصبه فانظر كم سعة خزائنها قوله ووجه ان تفسير المفاتح
بالخزائن اما فسر المفاتح بالخزائن دون ما يفتح به ليتم الاتصال فان اتصال الخزائن بالمحمول هو في اتصال الملابس
من الاتصال لكنا وتح يكفي انه ذكر من المضاف اليه كما اكتفي انها ينت في عكسه في قيل دسبات الملاس
وفي الصحاح وقد سنت الوراق يحذف المضاف ثم هو ما ان حمل بمتعلق بتنوء ويكون كقوله ردي نصعق
وسلامي لان تفسير المفاتح بالخزائن مصنف ... سوقها المبالغه قوله ونشت بصلح اذا التقرير في والاجابه
مصرفه للمتقلب قوله وقيل سو علم الكيميا قال الزجاج سنا لا يصح الا الكيميا بطل لا حقيقه له وسعيد
عنه سلم الله بانه لعله كان يعمل العجي وليس يصح ابدا ولما يمكن قارون منه بل الخلفا ادعوى بطلانه
سمي عنه لا عقلا ولا نقلا قوله وكان ما ضيا اصا حامل سو الموقع ولهذا تقول بالكسر قوله
وقيل عندي معناه في ظني وقوله بعد ذلك ثم لذ عندي اي هو في ظني ورايي وكذا دل على ان عندي
جملتنا فيه ترجى ان ذكره رايي ساء ترى عليه لا بصحي حمول اوتيه على نقل عن القاضي وسنه وفي الرجه
قوله صنع بالجسم اي تتصلف في الاساس وفي المجاز فلان يتناج وفيه تبجح وسمعت من يقول فيه نعاجه
قال سلم اسعده وهي تناح بابي المجد وفي الاساس ايضا وفي المجاز اصبح انشاد علا ويتبجح شد قيه
تكبر قوله عليه لا رجال سو موقع وتوصف به النوع لاحم جار في الحديث وعليه قطعه ابو عوانه
قوله وقيل رسول الله صلى الله عليه وسلم من يقرض الخيط قال الا كما يقرض القصاه الخيط من
انما بوا القصاه جمع عضه الهاء اصله وقد قيل عضه كعده وسو شجر من شجر الشوك كالعوسج والطلح
وقوله كما يقرض شيل ما يحرق على النافذ من الضرب التي للانفصال الشوك دون الاصطلاح بالحي العضاه من
ضرط ويتمها الذي دون قطعها لا يستعملها انما اوجب والظاهر انه في الضرب على الوجه والنحو
بما سمي بالخيط فصلا على الضرب وفيه انه ويعقوب الا اضرب اسناده الى متعلق الخيط من بحق
او دموق قوله بالاوراق الاوراق جمع لاب واليصه من طرف للام قوله الصابر على الطاعات
عن السهوات لطاهر ان الصبر لما كان حبس النفس وسوكت وثبات على قدمي بما فسر سوكت عن المعصيه
وثبات على الطلعه وقيل في الحاشي الصدر لمعلقان اصحها الذي بنطق به عنه والثاني الذي يقصد به
المعلول لا اول معلى عن والثاني معلى على والاول سو المعصيه والثاني سو الطاعه وقيل عن صد بدله
يكن في قوله لو يغني عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئا اي بدل امر من بدل طلعه اي الصابر في
على الطاعات بدل الشهوات وكذلك في قوله على ما قدمت اي اشتمل انه شيل على كثير قوله وقيل حكمها اي حمل
لها الحكم بما احب وسموت في بعض النسخ حكمتها وصح الحكم ليها فما الجحت قوله اي الاشنه للحال
بالكافرين لانا لو انه للفلاح اسنا دال كان لبس يستند واسكل من ليت البالغ وانه بعد من عدم فلاحهم وليس
تجاههم سببه كان لابد فلاح له بل المعني سببه الحال المطلق بهذا الحال ووجه فلاح الكافرين عجم ان الحال كان
الحاله وانه تعلق الشاعر وتحي من تكلم نسب يجت ومن يستو بعش عيش حرث سامد لان وتحي
منصوله قال سلم اصيو بالوجه وقيل سانا في الطلاق انا اما في قول الى مضمنا وانه نكر قوله ومسالكوفه

ان يكون بعضه وبكت واشد في التحصيل لو قيل المستقر لا يعم ولا يستوي على الذي للتعليم قوله ونحن اكبر لك كاف
الخطاب وانه بعض لانه لسان المعطوف لاجل هذا القول اي لسبب القول المفعول لاجله وبكل وهذا ما اشار ان
حتى ايضا فانه قيل انه لانه لا يفلح الكافرون وفي قراءة او لانه لا يفلح الكافرون كان ذلك منه لوجه اخر وبيان
يكون المعقب محذوفا تنزيها للسياق قوله ولا ستر قوله والعاقبة للمتقين اي في انه هذا المثل بل
على ان يعم من التقوى ولا تكفي ترك العلو والفساد المقصودين واصحاب التقوى هنا سوى المتقي من علو
ونحوه وفساد فارغه او سوءه لم يكن من الموسوس فرعونه في الاستكبار على الله تعالى بعدم امتثال اوامره
ولا يتبع عن نحو اجره ولم يكن من مثل قارون في ارادة الافساد في الارض واخلاع كل شي من كونه مستحقا له لا
نفسه فانه اراده افسادها لا لاشتغاله عن عبادته ربها الا انها خلقت للعبادة فاذا امتنع عنها صيرت
عن كونها مستحقا بها وليس معنى للبغي الا ذلك او الاول والاول يفيد بلا دليل والثاني هو الذي يحمل المصنف
وانه هنا موقع الطالع قوله قد لما وعد رسوله عليه السلام اراد الخصاد للكفار حتم هذا الكلام
لا لطفا في حاله معاد للاخر واما اذا اريد ارجع الى مكة فوجه الرد الى معاد اعني فتح مكة ادعى
وانما النعيم لمطمح موتاه يتحمل احمد السبل في الاخر واما من سار عن الهدى لمنزلتها وفي ضلال المبين
لضعيفنا هذا الذي يريد المصنف شكر الله سعيه قوله كلام محمل على المعنى الدال المنفي سواء رجا في الوقوع
منه عن صلحه والقا مثبت فلا يصح واجاب بان معنى ما كنت ترجو الا ابتاء مالي على وجه اللغو بالرجاء كان
منفيا لا استعاده فضلا على القائه نفسه والفه نحو المعنى وجا الشرع وما لابس استعمل الست
ووقع في حقوق اربهم قوله كل شي هالك الا وجهه اي ذاته لا اذ كان ما سواه في حد ذاته المعدوم
والوجه المحمل ان يعطيه من لا يشاء داخلا على ضمير الشان كما شاء الله سبحانه هـ تم بعون الله والحمد
الصلوة والسلم على رسوله محمد واله وصحبه

سورة العنكبوت

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله فالترك اول مفعولي حسب وقوله وهم آمنا سواء الحال الاخر حاصل ما ذكره ان ان يتركوا مفعول
مفعول اول وان يقولوا معنى لا يقولوا مفعول ثان والترك بمعنى التصيير يستدعي مفعولين والحال فيهم
لا يفتنون من تتمة الترك وجعل حاصل المعنى احسب الناس ان يتركوا غير مفتونين لقولهم آمنا وحيث
امنه ولا كثر المفعول الثاني جار في هذا الباب لا يقال علمت ان زيدا منطلق حسنا والظلمت
ابقوم قبحا والثاني انهم وهم لا يفتنون لكان ثاني مفعولي يتركوا على ما ذكر من معنى التصيير والوجه لا يخال
الا علمه الثالث الفصل بين يتركوا ومعموله بالغير وهو لا يفتنون سادي مفعولي حسب وهو ان يتركوا فصل
ا جنبي لا تقال ضر في حسن زيد والجواب ان وهو الخف او الاقامه مقامها على الاثنين في المتعلق للتحقيق
وجعلها مسلم اما في الاصر فلا ولا سيما اذا كان هما منصوصا وفي الثاني صعبه جدا حيث من قول من
مواضع المحقق والناصب وفي التوضيح بعض فضل النص والمثل والتحصيل بهما مكانا من مواضل المسئلة فلذلك
كان المفعولان كانهما افتنان والمعنى تام فلم يخرج الى كل الثاني بل الاثنان التحقيق واما في الناصب فقد يجري
جريها نظرا الى انهما كذلك في الجملة سند وهو الله وقد نظر الكافرين لا على طريق الاستد والجر قياسا

كمرجع المصدر فيكون للمعقول الاربع المصنف ذكر في قوله ان يقولوا انه سادس مسد المفعولين وذكر وجها ان
حسب يقتضي مفعولين لانه لا يلي الاول كالمستعمد وان قوله وهم لا يفتنون حال مالية سدت مسد المفعول
الثاني الاربح كل الافعال علمت ضربي زيدا قائما فيدل على ان يتركوا فصار القول في جميع الاحكام بل القياس
انه يجوز الاكتفاء فيه بالحال من غير نظر الى انه قائم مقام الثاني لا نهجه تركنه وسوغ جوبا لسابع كلام
كما تقول تعبيه على هيئة الحالة وهو نظير يعقبه بحرف في انه تم بالحال بعد او الوصف وهنا الحد
انه تم ايضا بما يجري مجرى الخبر واما الفصل فغير ممتنع بل الاحسن الى انه فصل الا اذا عرض ما يوجبه
هنا الاستئمام بشأن الخبر حتى التقديم لا لوصف الاتيان ذلك سهل ولا بعد من التكلف ان يوقف
ان يتركوا مستقيمة المفعولين كما في قوله ان يقولوا ونظائره والى هي معمول لان يتركوا مترك بدلالة
الحال اي كما هم اوعلى ما هم عليه كما في قوله تعالى ام حسبتم ان تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم
لم يحتج الى ما قدره المصنف هنالك وان قوله بمعنى لانهم لا يفعلون يتركوا على انه غير متروك والله اعلم
قوله والمعنى احسب الذين اجروا كلمة الشهادة على السنتهم انهم يتركوا كذلك غير ممتحنين بل يمنعهم
اسما في التوقيت وفيه نظر لان ما ذكر يقتضي انهم يتركوا غير مفتونين واما الاتيان في ابتلاء الحال الحسبان
لتعلقه بعضا من الحمل على ما قدم اذا اكثر كونه ا عتبا المفعول الثاني اذا قلت احسبته قائما فالمنكر حسبان
قيامه كذلك اذا قيل احسبوا ان يتركوا غير مفتونين لهذا اعاد الكلام حسبانا الكلام على الوصف الذي انعم بل
انما موقعها اخرى ولا اسلام ما ذكر ولا يسبب ان يتركوا ايضا والمقصود الاثنين والحاصل ان اصل الكلام الا يفتنوا
لمدلا على الكلام ان يكون سببا لعدم الفتن ثم قيل ان يتركوه غير مفتونين لهذا مبالغة في كيانا يعقل من عين
فمن لم يستتم اخل على حسبان الترك مبالغة على مبالغة واما يرد ما او بوجه اذا لم يلاحظ اصل الكلام
ويجعل مصب الانكار الحسبان على ما هلا الامر قوله في جعه بن عبد الله قال سلم الذي الاستشهاد بجمع
صالح مولى عمر بن الخطاب رضي الله عنه شهيد او هو اول من قتل من المسلمين اصابه سهم غرب فقتله
اول من سمى من الشهيدين ابن هشام مولى عكاشة اصابه سهم في قتله عمر بن الخطاب رضي الله عنه سهم غرب
لا يعرف راميه يضاف ولا يضاف قوله موصول بما حسب اولا بسبوق في الاول يقول على الانكار
الحسبان اي احسبوا وقد علم ان يكفي من انه ولن يوجد لسنته تحويل وعلى الثاني انكر حسبان مجتمعهم
معنى النفي لانه لا يستغل ولهذا قيل على الاول منه على الخطأ وعلى الثاني تخطئة قوله وقد اصيبهم
منه يقين با استحقاقه للمحن كذلك وكذلك لانه ترتب استحقاقهم لا كذلك منه وقيس فيه ان من قبلهم
ضربهم ليبالحا بقوله وكان من نبي قتل معه ربيون كثير فما وهنوا ولا ذلوا قوله وعن النبي
صلى الله عليه وسلم فكان من قبلكم يوخذ فاشتكينا الى الحسين رضي الله عنه لو لعب الخارق واخر الثاني من جناب
الارت قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد ظل الكعبة شيئا فقلنا الا تستنصر لنا
الا تدعو لنا فقال قد كان من قبلكم يوخذ الرجل فيحفر له في الارض فيجعل فيها ثم يوتى بالمنشار فيوضع على
راسه فيجعل نصفين ويمشط بامشاط الحديد ما دون لحمه وعظمه ما يصده ذلك عن دينه قوله اذا اشبعتها

التبر لم يبح لسوقها تمامه وخالفها في شتوب عواسل التين جماعة النحل قيل تمت يكف لنبي بيعها في سفنها
في النعل والنوب النحل جمع نائب لانه يعيد لانها ترعى ويتوب لحيهانها الاصمعي بن النوبة لانها سوق الناس
لوقت معلوم ابو عبيد لانها تضرب الى السواد والنوب جيل من السودان اوقت فعلى هذا المفرد نوبي كزنجي
فزنج قوله ومنه سلالصلاح اي اصلاح المطول ابن السكيت وذبيانية وصفت بينها بان لكنف
الى الطيف والوقف سو لمعتمر بن حمار ابا رقي وكان خلف في نفر من هم وكرما فضلوا بنوا ذبيان
ابن الطبع وطبع كجمع بمعنى الطبيعة والمشرف بالنوب شي يعمل من جلد وفي الصحاح الحلال الذبيحة بالقرف
وهي قشور الرمان تجعل فيها الخلع وسوانحم المطبوخ سوابل بعضه المسافر لما كانت نفسهم على حربها
وعنهم الاغنام فان الامر خلاف ما سوابها وقوله كذب ابن الطبع خطا اغراك والذي احسان التسح
ابو علي السوي يعد اسيف ما ثبت عندي طرفا ولها كلم يجري مجرى المثل وكذلك سمر فيقضيها وابن
طرفيه ولحق في لعنها ضدا ما فيها سعلقا بالمخاطب لسرا وضع في معنى الامر بحو حمل اسب والمراد بالكذب
الرغيب والبعث من قول العرب كذبته نفسه اذا منته الاماني وخيلت اليه ما لا يكاد يكون وذلك ما بعث
الرجل في الامور ويرغبه على التعرض لها وفي عكسه صدقته نفسه اذا ثبطته وخيلت اليه المعجز والكلفه
والطلب ومن ثم قالوا للنشيط الكذوب ومنه قول شعر يخبرني انه كنت علم الحج معناه لكنك اي
لتنشط ولتسكن على فعل و ورد في شرح المفتاح وكذلك عسكر الدرو والنوبي قول اعرابي نظر
الى جمل نضو ان الكذب عندهم في قياس الاستهجان وما تغري لصاحبه فما صنعت لك فعليه قصار
معنى كذب فلان لا اغراب اي انه وحده فانه خائف فاذا قيل تعلمت صار الهو بي ابن العراضا متى ولت اندي عليك
فمنه ثم استعمل في الاغراء بغير شيء واذا كان فما تصدره الكذب كذلك ثم كذب عليكم الفضل اي عليكم بالعسل
وكذلك الحج اي عليكه والزمه وذكر عن محمد بن اسحق انه يضر نصب النبي والنعم رفع ووجه النصب على ان
الضمانا انما على كانه قيل كذب النمل الحم توجد ثم قيل عليكم النبر اي الزمه وقيل صحيح اسم فعل بمعنى الزم او وجب
قوله وقد امنه في الدرعه وانما ذهب قد سبق في سورة النساء قوله والمعنى تعليق الجل بالابلاغ كان
الاصل انعنوا بجمل خطاب لما صدر الى الذين تسمع جمعتهم في الجل وانه حسن خطابهم انفسهم كانهم يطالبون
بالابلاغ وفيه مع ذلك تعويل الترتب على الفعل فانه كما ذلك قد سبق في سورة الاعراف ان الحكم في
نحو منهم قوله وصابر من لا يعلم افتنان على الرقابة لا يسمى كاذبا لعرضه عليه بانه من جملة الاخبار على ما سلفه
من ان المعنى تعليق الجل بالابلاغ فهو اضمار والكذب نظرا اليه والجواب ان التعليق لا ينافي ان يكون اضمار لا
موضمان معلول ان اثبات الضمان عند وجود الصفة وانتفاء دليله لانتفاء كاذبا الاصح ولا متن عجب قوله
لانهم قالوا ذلك وقلوبهم على خلافه ليس جوابا على قول من يعترض الكذب مطابقة المعتقد كما توهم قد رد عليه
با ضباره كما سمع بل المراد ان الكذب ليس راجعا الى انهم غير حاملين لتقال ان الضامن لا يسمى كاذبا بل الحزن
تعالى انهم غير جاعلين مع ذلك بهم كاذبون في عصيانهم الضمان عند وجود الوصف والحاصل ان ثبوت اتيان
الضمن ولم يتحقق لا يسمى كاذبا وان لم يضمن يكن كاذبا ومثل لمغفرة وهو الوجه في الآية ولما العلم قوله وغم طبال

الظلام

الظلام الا انا با اوقه حتى اذا ما يومها تصبصبا وعدت وانظا من جعل الحماد نيبة من صادرا وارد
ايدي صبا اي عيم العانة وعا تطلع من حمار الوحش تصبصبا اليق ودب وغم ستر والبس الا ما
شبه شبه الاثل اوالاثل بعينه ولما سد الحماد به عس الحر وعطسه الا تحقق نيبا طرفها مستبت
قوله ومنوا السلة اي مع اسبهم حتى تتوا باسانة قوله او ان نظروهم بمعنى الذي انه للبعض ومنها على تقدير
اجل معلوم مجرى اللانم في صيغ الاصباح للمعفول وعلى الاول صحاح من المصدر الى واحد ... فان
اكان لكم علم باسوهم كم ما سوتركم وجعل المال على انك علمتم لان هذا اشاره الى ان ادنى طرف من العلم
يكفي في مثله وانه سل اتى عنه الانبا وعلى ان وما تحريه المعدد فهو حكم بغير اكان لكم لتمر منها والحرب
دونه قيل لا يتشعوه وجعل علمتم جوابا على تقدير لست الوجه والله اعلم قوله لانه الحد لا يسطيع
ان يحكم شاملا لرأي قيل هنا من المواضع الذي لسد للفرقة المعاد عن الاول والا طاب وكيف كلام وما
منسوق قوله فلا تضر وتبني سكت يكم نعي ان لجرا الحقيقة ما دل عليه فقد لك اما بما غنيا او تقييدهم
بالتلذذ نشاء الامد والاضرار با عتبار ان ذلك ستة من لا محمد في انسابهم وحاصل الاول نبني الى الضرر
عائد الى الفاعل وانما اتى شي قوله ومنه الاية بر يعلي كفلا قوله ولست ارفه واقعه عليه فاني
الحقوق ان ساترقه اعلم ابو الحسن صب معطوف على سبق وارفه واقعه عليهما فان ربه حقيقة
ارفه وعطف على الاول ومنها ايضا يعلمانه وبحوتشا سيأتي اسخن صاحب المطلع وقال عصاب
لا انتصاف للضيان اسكا للنفي عما ان يقع ارفه عليه اصحب والتحقيق فيه ان الامد ليس يحكي كلاما
فالمراد العلم والسمع ع العلامه بعد اسمى العطف المنصوص من انسياق الاستدلال من الامد على
الاعاده فللحسن ان يكلفا في سكت واحد فان العلم اولى واوضح كنت وسوقه على النظر في الدليل الا
يحالحقله وقد كانت بصحيح الكتب سترق ما ذكرناه ويكونه الدليل النبي اقرب واوضح من قوله في
ذكر ارفه في الاول وانظر في كل والله اشار الى الامام بعد لص عليه بان الاول حقيق والثاني مجاز قوله
مكانه قال ثم قال النعليل اشاه الاولى فيه ان اعاده الاسم لزيادة التقرير وانه الاسم الجامع دال على العاده
جميلا وصار الحسن في الابد لهم والدين والحكم والحجة فهو جامع الاشيا ن في افادة مثل المعنى و
ابلغ وفيه اياه معنى الكافه والسوء وهو محتق قوله وقيل والتمس اسما اي طلبه في السما بعض قوله
انهن يحب سول الحكم ومنه ومنص سوا قد سبق في سورة ابراهيم ربعين بعده وفي تعسير الاسلام
تخطوا ان يعد كان لنضر في قوله تعالى ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار كانه قيل الجماعه
حيث سكم والذي يحرك سوا اوالاشان الذي حاسكم والذي صبح بهم لم اتخفى عشان ولذي سفيان
ثان سكم اسم قيل الا نسان ان الحافي نجاه سوى الله صلى الله عليه وسلم صار صحابا يعني انه
يمنه الصنف قوله اي يا سوله ومن النعم لا الكفار ولا موصف ليأس في الدنيا لانه لا رجا له فهو ايما يوم
النعم والضا عنه بالما الحقوق واما الرجا بعباسه حالم وحال المؤمن لا حال المؤمن الرجا والخوف حالهم
[illegible] والباس فهو الخطر بالرجاء والخوف انا خطر المحوف سالكا كما جاد ابن بن الخوف والخطر

المرض حال هلاك الاعراب بدلا الجاء فكانه مصص على كونهم وتوبيخا لهم واما استعان بشهود الا الانس من الحج ويوم
الدين ما نوا على الكفر لانه ما دامت الحقوق لا يحصل اليأس من الرجعة لرجاء الايمان او من وقت آيسا من التوبة على الوجه الذي
على موتهم في الكفر وعدم ايمانهم قوله ومن جاهم موته سكم ينبغي سكم مع الاضافة المنوي بينه
في الموضع موته سكم بالنصب والاضافة وقوله كما روي لعدم سكم وسوغا على هذا الحال صاحبه الوجهين وذكر
او وجه الاحوال المضى لسبق انقطع سكم باسناد الفعل الى الحسد المدلول عليه بالفعل وتحقيقه سبق
في سورة الانعام والى المضى جعل الاضافة الى الضمير المنوي حوت البنا قوله ولو اطاعوا عطف على ابن سمع بعضى
الى صانعا لما ذكر لطا او على ما عطف عليه اذا كان عطفا على نوحا افاده في الحقوق من حسنين قوله
والقبه سدعهم فيه من حقوق الكلمة في الوفاة قوله المفرض نشبه بالحقيقة معتمدا وتتعادل في ديهم
بما هو مثل عند الناس في الوهن وسو نسج العنكبوت سنا بالوهن من هذا التشبيه وليس فيه توصل لكونه
موقا مركبا عقلية ابعض ومعناه الاعرض من التشبيه تقرير امر وشيء دينهم ولبيه بلوغ الغاية الى الغاية بعدها
وسوبيان الغرض على ما يجوز انه لا يحصل من يعتمد على طايل وامر الى التشبيه من ذكر يقوله ما الخدم
متخلا ومعتمدا ولا انه من اتخاذ وتخفيف وتكاليف عليه وكذلك في المثال انما سبب والله المنزه عن ذلك
كله بالنسبة المنزه من هذا بالاسس وبعد فاف لو كانوا يعلمون امرهذا شانهم فاضاف التشبيه الدينهم
والى امر دينهم وقوله والمراد دينهم بانه تصريح بما هو الغرض وفيه اقطاب التشبيه على الى وضاء من عراء نسج العنكبوت
صفه حال وصلوح وعدم صلوح اعتماد ولهذا اعتمد انه من تشبيه المفرد والكل زياده تصوير وتوقيع
والى ومن السوت على هذا تمثيل تقرير الوهن من التشبيه ولهذا استشهد به وقال الامري الى
منطوع التشبيه وقوله لو كانوا يعلمون على انفسا ادراك ليعاد جهلهم في الاتخاذ ثم نعلهم تجهيلا لهم لا يعلمون
هذا الجهل الى الذي لا يخفى على من ادنى مسكه والوجه الثاني مخالفة وله وجه والى دون البيوت بقية
اخرى مقصوده والتشبيه يخففه مما ما تقطع عليها بقوله لو كانوا يعلمون لانه نعى عليهم جهلهم بالمقصود في الجميع
اعني المعني وما يتبعها بانه على المراد مثل الكلمة لا لاماتة كما افاد سيما السين والوجه الثالث كالذي في ان
الذي استعان يمثله تقرير الوهن تبعية تقرير التشبيه وكما في الاول تبعية تقرير التشبيه وهذا اوثق
من جهة الاستعان وترشحها لكن الاول اولى لانه عاده البلغاء تقرير امر التشبيه بالدليل على تقرير التشبيه وان
الفاء انهم عن الاتعان بعد سؤل التشبيه الاول واما قوله ولعله الى التشبيه فهو وجه آخر مستقل في اصل التشبيه
مبنى على السوق والغرض والدين ساقه المحتوى والمحتمع تصوير نفس امراضهما الحدائج توطيئا لامر
وعلى هذا جاز ان يكون قوله والى ضعف البيوت جملة حالية لانه من تتمة التشبيه وان يكون اعتراضية لانه لو لم يكن
به كان في ضمنه ما يرشد الى هذا المعنى وقول الحض الى هذا اقرب لان قوله وكما ان المعنى البيوت ليس فيه
الى التشبيه الاول وهذا الوجه واحد وافاده في التحقيق الى العدول الى الحي من جهة لا ينافي الترك الاصنوعي
اربا والى الاولى ان يكون من تشبيه المفرد الى المقصود بان حال العابد والمعبود واما بينهما اي الاولى لو اسلم
ان نحل فيها وتصلها ثم تجوزها معطوفا بعضها على بعض قوله وقبل معناه والجاد لول الاعلى

في الدقة

في الدقة الى آخر بعد مع ما فهم ان التنوين علته قوله ومثل ذلك لا نزال لدينا الكل الكتاب ما اتي اسنادا مصدقا
لسائر الكتب السماوية والمثال المدعى على هذا ما تعده كما صنو ادلجاءت هذا الاسلوب ولما كان من شأن الكتاب
الكامل الكامل المعجب لا يزال انه مشهور ومصدقا لما بين يديه فهذه الا نزال المعجب في كل مقام بما شأنا
فلهذا حقق قوله مصدقا لسبق قوله وقوله آمنا بالذي انزل الينا واما على الوجه الثاني فالمثال اليه ما
شنع كذلك الكتاب فاسألوا وقوله وانزل اليكم ومن عكس جعلها خطأ قوله وكانه قال هؤلاء المبطلون وكان قد
ذكر لاريبا بهم وجه فلا دخل واما الخطاب الثاني الثالث لما يتلوه وتلخيص وهو دال على ان للوصف مدخلا
فيهذا انما يصح اذا كان المراد المشركين مكة ولا فلا شك الكتاب انما معنى الكل والكلمة فلست
بصاحبنا لا يعتقي كتابهم في تحو او على هذا الوجه ومثل دلاله على ان هذا الامر على الخج والكلمة متيبا
لا تخط ليس بمكانهم لا انهم يعولوا لابه ويكلف لدلالة الخلف ولكن مبطل قوله زياده تصوير كما يعرف من
كونه كما ترى يعنى ما ذكرته في مخوما هم عوض ان مثل هذا الكاتب الخلف بعنا ملتبسا قوله والوجه ما ذكرنا الا الطامع
من الطعام انه حال الطعام لولا انه في سبيل النون خضوع عن ذلك قوله والمعنى في صيغتهم حتى اشترط فيه
اسناد الى الفعول او كسر بهم للخاسر به طه على سبيل الاشتعاه لان الخراز سما في انهاية قوله الا ان
الكلام وقد يوجد الا نصا فيه بحث لم يصرح بانهم الموصوفون بالباطل لكافرون بالمه بل الذي في بعض
النعم تنبيه الغافل الى المطلوب قوله واما عطف اي الحرب وسوغ بل الضمير على شريطة التفسير قوله
قلت لما هو ان شرط محذوف وسوغ هذا الكلام سوغ في ابل السن والتي تعالى فيهما الى الثاني في
فيما تلى فما انت عن قوله الذي وله معه كما تقول انه اخوك فاكرمه وكذلك لو علمت انه اخوك فاكرمه
والثاني فيما عنه يعنى سوق الجزاء او صلح حوالت الشرط اخر على مضى ولو كان كذا فان مكة فيه السنه
فلا منع قوله ومعناه انهم ينبذونه واصلوه الى اول الجزاء لا اما صحيحه قوله او تسلم الطرف الثالث
بالمعنى في الحواشي وهذا في الكشاف اسهل مخرجا كما سبق الطريق المصف وتجويزها ايضا في قوله تعالى الطرحوه
ارضا فيحمل كلم قوله المضمر في سابقهم لا يرتكبه افاد سيبويه انه معرض لكونه بمعنى الانبي وبعض ته
الذي اعتمد عليهم في زيف منهم منزوية بعدها وقرينة كقوله تعالى الى قد سواء زانق في النفوق
الذي وامر ابعض لسبيل الخالق سوا زانق وامرا ماض ايضا فاوجدا الحلم القدر على الانفا واكدتهم
ضيح قوله وعلى دينهم سيكونه قوله وضع المضمر موضع موضع لانه مبهم غير معنى فقال الضمير ما شاء
فلعله اتهم شيئا وكان منها باعتبار التشبيه واما الضمير للخبر لم يرجع الى غير ما انه ترك التابع والمحمول
انه مبنى اكرم رجل وافضل مسناده بمعنى الفضل والنعمة من حيث ما يستفاد منه وهذا من نوع ميهم
قوله لا يعقلون ما انزله وما فيه من الدلالة على هذا ابل اضرابي عن جهلهم الخاص في الاستان بما هو حجه عليهم الى
انهم مسلوبو العقول فلا يفقهون مثل وهذا الوجه وحده كلى في حوبه لفي قوله وقل الحمد لله على
مرض ما الى وقرر استحقاقه العباده كما ذكره في لفي قوله الا انعقله ما زيد سوى الحسن في هذا
بين بم قوله قل الحمد لله وبعض الاضراب انهم اقلام معطوفا بسكت الشافضه الظاهر فا في الا انفظته

لان بين الاصل والمضاف الا العضا بالعسا الرا شرح متعلق
كتبه ملكا دالا داعيا الطلبلو
المحشي

بمكان حركه وبما فيه ومنه ظهر انه لا استمداد على كيد وعلى كيد ليس لانها وجهان فلا منع من الجمع والتمام نفسه ولا
الضرب ثابتا على دينكم وكلا على الرتبة على ما ظن وان المعلم قوله والصيان سوا لو كل انقاد الثاني وكذا لا الذهب
والذهاب قوله وقرأه من قبل وليتمتعوا بالكسر فيه لا اللام كي حذف بعضها ان فلا لحن حذف حركتها
ايضا لضعف عوامل الافعال عن تحمل الحذف ولتمثيل العاد بما بعد مدخل امر الحاضر لظهور والتعلم قوله
انت ومثال في الحواشي سو نظر ما كانت العرب تقول بدى وذلك عم الغم ايت في اقامه للمبالغة في
عطف على قوله لنقال قوله بيناتوه في الاساس تاتي في الامور واستاني بعني قوله السهم خرين
ركب المطايا بسوط برمته وانت العالمين بطونه راح قوله اعطاه مائة من الابل وادخلهم لتستقبل الماء
الحلفه بهذه القصة وبلغ السكان مكنا فاستوى جانبا فرحا وعاد من بعضنا فلم يجد ساكنا
والعطاء ماية من الابل فيها وجهان سما ضميرهم نعت وجهان على نحو ما مر في سو العرب تقول كذا وفي
النسخ وفيها وجهان وسوطا بركسوف قوله احدهما الاثبوته والا يسوجون والثاني الم نحو عنهم
اخذ سلم الله مكونة اللام في كافرين للسبب في الاول وللجنس في الثاني وليس بذلك لو قيل النسخ صحيحهم
شويحهم في الوجهان ايضا على ما على انهما نوبخهم بكرا باصح ضميرهم ومعضو واكل برطا او من
لغيرهم استحقا فهم با ضلوا وسدا جار مطرد في النوع ثم لوصل بما ذكر سويدا فقد وقد قوله
وحقنا وبما جنا وتعجنا جانبا ان الكلمة في بعض بيت المبالغة كانه جعل الله تعالى
سنن المحاسن لا استعملها المحل فر فتجنا قوله وعن ابي سليمان الداراني في الكتاب ابو سليمان
وصهيب الله الذي قوله بلغ المحسنين لناصيهم وبعضهم افاد سلم لسانه وطالو المحاسن لفظا
وبعض الاول الاطلاق في المحاسن والمعنة والثاني المحاسن تحتاج الخاص وعمن ثم فادمنه خاتمه
شرينة السورة لانها مجاوبة لمطلعها بالمطلع الغريبة فلا دينا احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا امنا فهم
لا يفتنون للخدا الى اسقط عقدها باعتبار الى العيوط سعه فاتى ما عسبوه وفي نفسها جامعه
فاتحه ولهذا قال لنبلوكم حل ما يجب مجاهدته الاخر قوله استحسن بيانه خير الجزا والحمد لله وحده
قولت ه تمت السورة والحمد على احسانه والصلوة والسلم على رسوله محمد وآله وصحبه

سورة الروم

ه بسم الله الرحمن الرحيم قوله الذين بعضهم العدوهم
اما الدلالة على الاضافة وطامس بكبهم واما انتهائه فالحديث المغلوبية قوله البضع ما بين الثلث
الى العشر وفي المجمل ما بين الواحد الى التسعة قوله كذبت يا ابا فصيل كتبه رضي الله عنه ابو بكر جعله
المحذوف ابا فصيل بعينا قوله كان انصرهم بدر للشرعي اي المسلمين ما رقم قوله وعلا بعضا منه
اخذ المسلمين في جهاد اتم سنتا انما نعم ادا بيت ما دعاه للترهيني من ان قوله نعم بيد لان عن
الرقم استند من اخر عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وكان قد انقضى اكثر من البضع قوله وقيل
انه كان ذلك قبل تحريم القمار سنا سواطا امر ان السورة مكية وتحريم الخمر والميسر من اخر القرآن وان
قوله اي هجادة وتحدد واضرابهم سوءا لحصر كافة لا اسرا نقطهم منهم فان اخر نعم الجامل منه

فيهم ودعي صلم الله اي هنا معقود وفصلهم وهي بحم منعوقه قوله ويجوز ان تكون الجنه اي افعالها
مفعول له اي مفعول ما في معنى القول وههنا نعم ان تكون تفسيرا اسما والحواب انه تفسير مفعول اسما
كانه قيل اسقاط القول كذلك والمنقول عنه اكراه فعل اسناد الى ضمير واما ننتي هذا تفسير للفعل لا القول
غير الحسن انه طاد ما فعل اسنادا الى شيء وافترى على تحميل ان تكون تفسير الفعل وسوانطا مر كما في فبانوه عمل
ان اول اسناد القول فيه وتكون تفسير القول وصاحب الكشاف بنا على سند الامر حوز ان تكون مفسر ثم
افسد ان تكون معنيا للقول لا انه ليس تفسير وسبح ان تكون معنيا للقول او لا حتى تفسيره والحواب انه
سبحلها لان الاشارة نحو قوله وفعلته واما نظهر التضمين تفسير ولعا جاد وانطلوا الملا منهم ان امشوا مهندا
احوف قوله وهذه الناقة للبلاد بعث الناقة اذا لم تزغ من شبه الصنف قوله وكتب شعفوا بها وقيل
للانسان لانه حولف به الناس قوله وكذلك كتبوا السوابي انه قتل الناس تشبه في محاولة الفعل من
نطه وتوحيه انما لامر سلوا الامر وكذا لان الناس سهما الخروج لان الحركت على تطيها تستهل وضح كلامه
من حمل على ما ظن وان المعلم قوله من كل بعضا خصوصا انه الحيض وبعد الجمل شبهت الحربة بساحته وبقية
وبعضها النهر سابقه كما حصدها في وقيل بيده تفد الحصر قوله وله الحمد في السموات والارض [illegible]
بينهما وبعضا انه اعلى المريق لفيهما قوله ان جعل على الصلوات الخمس كما ذكر ابن عباس رضي الله عنهما
فهو كلام مؤكد للوجوب لان الحمد ايضا يجوز تعلق الصلوة كالتسبيح ووجه التأكيد دلالته على ايهم
ابرع الكتطيين من اهل السموات والارض وان حمل على الظاهر فوجه انه حار مجرى الاستدراك لا انه لا اتسبيح
ولما كان موطا واصكان ان كل واحد منهما موكدا للاخر مد التعلي بحصر حمد للحمد في الاوقات وحمد التسبيح
على اهل السموات والارض واما الدلالة على الوجوب فمن وجهه لما كان الوعد والوعيد انتفع الانسعين
طريقا للخلاص من ذلك كالطالب الوصول الى الدرجات كان واجبا وكذلك ان الفاء في قوله فسبحان الله سببية
سند المعنى ولما لم يكن لها سابق وبعد كانه قيل فاذا ما صح ووضع عاقبة الموضعين طاعته الى المسلمين انهما صحي
اسبحا دائما وفيه اشتقاق لا اسم جابن انه لم طرف نقره واحدة لاانفسه فعل الامر لانه انشا من نوع آخر
والحواب ان ذلك بوضح المعنى واوضحه حواب الشرط على سوال ان فضلت كذا فنعم ما فعلت فانه انشا
ايضا لكنه انشاء انه بما لعجز والمبح كذلك سوال انه نزيه تعالى في الاوقات عن جميع مقاسه وطلبا
لحياته فدل على الوجوب من حيث الاشارة والى سبيل النزاهه طريق الخلاص وانه لا يمسك الا انه الى الحكم في
الشرط والحواب يقول على السنه العباد وههنا من الغالي واعلم قوله والنوال الا كثر الجنس رضي
تكرر بعده صدر المواقع والادلته قوله كعوله وشبهها حالا كثر ومنها الجدال الاشارة والثاب مستلا ذاه
وانتم تترض بعنى اكثر منهم بل يعني انه منتزع على خلق اصلهم وخلقه من تراب كما مات وجد منا سند ظاهر لانه
الدلالة وبعده واما قوله ذكر بعده بل عيب فلان بعينه احاسه ان وما سال من طلب الولد قوله ومرتبه وفي
آية ما لكم واشعار بكم من فضله السلو والنهار فان جبلة للفصل على الظاهر من كتبه وليس في نقط الخط بار
انها ولكلمة مقول الاشارة تسال الطرف الاربعه الا انها لمن يسمعها قوله جعل لكم السبل وانها تسكنوا

ضرورة التسمية وصفا للمثل لها سا وانها بمعناها ولو جيء بعد الالف التقاء مدخل الادوات لانه المقام الى سقا
واما الآية من السنة والمثل اولا كالكتب في الاستشهاد بالامثال في جميع الوجه الظاهر فافهم **قوله**
وبها فسر المثل وقول الله من ظاهر الكلام الوجهين جار في المثل وفي الشعر والظاهر من كلامه في البيان الى
الآن محمول على تنزيل المثل منزلة المصدر والجواب انه جعل الحال في البيت احادا دالا على انه كما لا اصيما ما نان
المراد كقوله آيات بينات والمتصل بها ما سوى الحال تاما في الحال وان المثل هنا مستعمل للمثل الوجه الاول
معنى المستعمل ابدا وهو وانما يمثل الوجهين لا اشتراكهما في الجواد ولم يمنع ان يكون احدهما الحال واسث
لعروه من الورد وقبله سقوفي الخمرة تكتنفني عداه اسم كنف وودود ٥ فقالوا ما تنا اسث
وقوله علاه اشاد اي علاته من اجل كتبهم وذو نعم هذا ما نقلته حال المسمى في الآية وفاد الخاص الاصبهاني
بعد اشتقت ومن آياته آية يريكم البرق خوفا وطمعا على انه صفة وحذف الموصوف في الصفة تعا مثل
فلا واضح فقد دبها اوضحها وطعاما لا استعمله المخف وقيل ومن آياته ان يريكم استوى بعد يريكم البرق فصل
آملة حال من البرق متقدم اي يريكم البرق خوفا وطمعا حال كونه من آياته ونقل الاوجه ان يكون مثل بانه ضرب شد
محذوف المصدر آياته ما تقدم وقبل عليكم ثم قيل يريكم البرق خوفا وطمعا سابا الكتب وهذا اقل لضعفا من الكل
والله اعلم **قوله** والمراد اما مثلهما اي المراد من المثال بامر او اشتبهما والحنة لكونها على صفة القيام
منها انشا حالي الى ان امر تكلوين ولجعل الى الارادة **قوله** في تتابع الجمل موقع لكن في نفي مساكنه يقيم يريكم معان
الاول تكلم لفظا ومعنى وعنا في عنه اقيم مقام من حيث الجمع لانه نسبه عادته وهو على اسلوب تنا من ايهم
ومن دخل كان كانا سنا لا انتفى معنى وليس لحفاوا ما من حيث الصفوة امن جا معطوفة على قوله ومن آياته الحق
وعادة هذا الاسلوب الاشعار بانه آية خارجة من جنس الآيات مستقلة بها فيها يسكنها آية انها معدومة
مدارها وكذلك الوضي في الكلمة في آل عمران والله اعلم **قوله** نحو كسا دعوى فكانا نا دعوى اي الطود او
من اسرع كل الصفات اولا من الطود الصنى والجراد اذا تنفتي تعالى به هذه الجر وقد تسلك يا فعال يهدي
اذا تنعى والنبات في تجربة وقوله او هو اسرع في بعض الاضراب عن هدا اي الطود كما يجوز ان يكون
متقابل اي كما يجوز المكان في هذا القول لكن يجوز متقابل نحو ان يكون مكانهما حسن والمثال الاول كونهما على انه
مثال للدعوى فانه المتبع **قوله** واما دليله عن اسم به التعوي لما منصوبه الآية من قبل ما ابنية كمثال
قوله اذ الجانب يهدى بطل بين معقل بين ما الذي من الصحابة وله نزل البصرة نسب النهر معقل البصرة ولد به
نهر الشام ما عند الله فانه يطمع على الارض كتبها والله اعلم **قوله** والبلد المستوي يعمل على الوجه على انه ليفو
حوزان يكون حالا من الضمير المصحوب وان يكون صفة والحلى الى الرحم ما آن الاعلام **قوله** او الى العز واد في
نفي ان صاحبه عتلهم يصطل بانه نصب على انه امرا وهو الحنفة وقال ابو يوسف نصب على المحل ما سب
ووصف العنف بالخرق تخرف صاحبه كما قيل ليل نائم وكان منصيبا تعالى استصعب عليه الامر نصب
سواء نم ولم يتعد **قوله** وافل نعما اي تعب الحالي وكسب اقل من نقله حلي الطود والحلقة الحالية ذلك الحق
وفعل الادوية بمعنى الحق كما تعالى اسكر اي اكبر فانه صلاة الى سعى احسن **قوله** ولا فجل اي وجل الى اول

والمحصول

والمحصول انه من باب زيادة المطلقة واما قال بعض المحققين لانه يؤدي مؤداه **قوله** واذا كان شوبه منها ما كانت الجنون
من الاثنتين اي اذا كانت من جملة الاتصال الذي من اسوة كان ثنوبة من الاثنين كان في التسوية فيه نظر لانه يستحق على
الوجه الصحيح ولان الوجه الذي كان ما لذاتها في القدرة كما لا امتناع فلا كان ممكنا فيها وفي انفعال لا انه
في يصح المعدومة وهو الامكان اولى **قوله** واصبت ذلك والذي هذا المسالمة من المفصل في سهولة
الاثنا واما المساواة في صحة المعدومية فلا مدخل لها فيما نحن فيه والحاصل منه انه لو سلم منه ان الداعي الى ضم
اثنين فلا يسلم انه اوجب الاتحاد كما لا يكون الداعي اليه كذلك نعم اذا حصل الداعي الى التقسيم صار سواء
وليس البحث على ذلك التقدير **قوله** ربها المنشر الاول وهو جعله فيطلقه عليكم ويتعاون على اصولكم وقد
وتنزيله المعارف في السموات والارض المثل الاعلى ربما ان الدخلتهما على عظم القدرة اتم من الاثنين
فهو ادل على عدم الاعادة وهذا اصل من الاثنين **قوله** بما نوه ان يستقل العقل بكونه اتم وهو على السواد
ولا دليل على كونه نصير القول كما في نحو هو يحسنكم انفسكم وهو مسالك توكيد بمعنى التنوير على سبيل المبالغة
معوالي الثنا انحال من الضمير هو وتشديد الضمير ترجيح الاول والله اعلم **قوله** واما اضرب على خطاب الجماعة
فقد ثبت ان تولوا فاعلكم من المتقدم فاقم الخطاب لوهلة منسي وما قبل من خطاب الرسول صلى الله عليه وسلم
خطاب الجماعة تولوا لذلك الامر على هذا المضمر لانه يجوز ان يكونه حالا من الضمير فاقم **قوله** مستوفى النظر
الصحيح من قطعهم بما في قسيم وتساويه بعولة لا يحتمل احسنهما على الغير **قوله** ومنه كل هيئات دحضا
حلبت بها جنا الهم الشياطين عن دينهم ما دلا تزيين اي ستحسنهم في الاول فخيلهم وكل قال تعالى لسولهم اذا
مكنه العقيدة والفهم ما خفى اليه الشيطان اي جاء الوحي في الضلالة وكذلك على خير وهو من اضنا انا وصل الذي
اراد سببه وطرده وابانه واجتال الذي اسم دينه وابتعادها منه قال تعالى الله هذا صفة طوره وبعاه
عاص من حمار اخضر سلم في الصحاح ومن مثل السج ما بحالتهما اي صرفهم من الجلالة **قوله** ولكنه يقع ومعه
على الوجه كل بيان الضعف بين القلب فانه يوصف المضاف اليه في نحو صرح به النحي ابن الحاجب في قوله
وكل الخ مثال اخرى الثبت وما قيل انه اذا وصفه مثل على الافراد شامل لكل وهو النحو لبيس شي
من العكس الخ لو يقول الذي مثل **قوله** وكل حبل ومن صاحب نسبه تمامه لوصل حبل صاحب او معارف
المعاني الحانة بعوض حبل الكرم نسبة لصاحبه ولا تعلم عنه لاذى في شي وصلاة يوجوه الى الخ
او المحانة وهو للشماخ فان سلم استقبل تمامه فيما الصدق والاعراض هكذا حسن **قوله** وقد اصحوا حسنه يحى
هذه الآية وجعل لسعة لمحا سهم او في كتب ثم الاستدلال من احتمال ان كونه الامريات الصدقة ايضا يقبل ما الاه
ثم اردفها العطف عنهم محمد ومن اهل الجمال انه من سنة الرحيم الحجم وكذلك قوله حقه ولكن لانه امر يعرض من
الصلح لا محصوله نسبه وجعل الرحم من اولها ما لكت **قوله** فلما كان الى انه اصابهم بما قدمت حاصلهم
الى سنان اوامر محله رضاه والحوم الطيبة يتبعه كما انه نصابه محبة سخطه والحجم على الضيعة مهولها
فادا اسبابه تلك فات يا محمد ومن معه او فاتت نسخه لو فالامام بعد انه سيتخرج على حسب السبط
والنبذ وما كان المتقدم او في لما السابق النظم فافهم او انهم نقل التي سقط لتربع لنسيم الاتعاب على ترتيب النعمة

عن شكر المنعم ويتوعد ذو الطاعة **قوله** اي يقصد [illegible]
[illegible] وقوله وجهه عطف عليه [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
الحديث المستغفر [illegible] اذا طلب [illegible]
[illegible] النهاية [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
اما [illegible] الكلام [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]

اشترك وكان

اشترك وكان [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** فهم [illegible]
[illegible] الكلام [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله**
[illegible]
قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

ساعة

في الدنيا والله اعلم قوله ولقد وصفنا كل وصفه كانها شي ما اذا اضرب المثل الخافه وصنعه من الجنّ
والتي فوق كل صفه كانها شي يفسر لقوله من مثل ولم يات بمثل لظهور دلالتها على السعض وقدرنا سو نجي
من تفسر ولم يرد ان من باب قوله ولا يحملنك على الخفه جزعا فعل جزعا مفعول له والحمل والكلام لعرض الى اللفظ
كل النهي راجعا اليه من باب لا اريتك هنا كانه قيل لا تخف لهم جزعا او حمله على الخفه معناه على انخف
وتقلق جزعا فلا الخفاح الى الله وبل ويقبل هو تشركا وعدم النصر في امر التوبه واو سطهم تنبيهم على
ذلك ولم يتم بالصراط المستقيم وادمج فيه ان ذنبهم شديد وهو مثل الحملها والجزع لوطن
من نفسه وهذا ارشاد من الله تعالى لنبيه على الصلوه والسلم وتعليم له كيف يلقى المكاره بصدر رحب والله اعلم
تمت السوره والحمد لله على نعمه والائه والصلوه والسلم على رسوله محمد افضل الانبياء وعلى
آله وصحبه اتباعه النجباء

سوره لقمن بسم الله الرحمن الرحيم

قوله للذين يعملون الحسنات ومن الذين ذكرها هنا الوجه يدل على ان وجه الذين يقيمون الصلوه صفه كاشفه ووجه ما ذكر في من تعلق
اوتكل على سبيل مر ساكن مرجوحا وقوله اولئك الذين يعملون جميع ما حسن من الاعمال ثم خص منهم القايم
بهذه الثلث سلوكهم ان وعلى هذا يكون الاستثنا في قوله الذين يقيمون الصلوه وضرب او تكل على سبيل
ومن استثنا في الصفه المدحه للاستهلال على نحو ما مر سالك انضا وكان من حقه ان يكر جميع الاوصاف
المشتهره للمحسنين احاديث كثيره واما اختصر على هذه الثلث عند الاوات منها على اكمل الصدد حقوق العبا
اداو جنبت كثيرت واقتصرت عنت وساوق ما سر الحرفه والدخ البعث مع الاشراك جاوا ما الظاهر تمام
المعبر بعيد بعدا الاجمال في الاول وتصور الاجمال في الثاني والحمل على الصفه المادحه محل حسن انضا لكنه
ظاهر موجب للاختصار على الاصح من الوجه والله اعلم قوله ونظم في ما وسر للمعنى الذي نظر تكر اللفظ
كان اي وقد سمعنا اي الى الوصف كما شف لنه في الجمع من مختار الشعرا وس بن حجر فيه ثبته احسن كرم
واني انها الشمل جلي جزعا المنبى تحديد من فصا المنسوج اسماجه والتجب والتر والنجي عما الا لمعي
الذي وسو مصوب على الوصف وخبر ان في البيت سته ابيات اودي ولا سمع الاسباخ ملم لحق خاول
الذي اي سلك فلا شعور الخوف من لحن بطلب التجيح ان اموا معه لم يستوفيها لخصه للحدث والجد
لا نفس عن زول انما لك كطال الوعظ ام الاموذ شرها على المرائي كما هم وفي الصحاح والالمعي المصيب لسان
وسمع بهم قوله من كان وكان سو نجيج موفوع الاغاني عند البغادده قوله كمعولك صفة وصفه
التسيح ما غنى به من الترويسني صامتين صحيحين وفي الصحاح صنف الالدو التسبيح واحد الخفيف
قوله ونحو ان يكون الاصافه بمعنى من التسعض فيه المشهود ان الاضافه تفهمها مع التمييز في المعنى ان
تكون بمعنى البيانه نعم اعتسان اليه منها عموما وخصوصا من وجه تحيى السعض ولكل الكول من معنى الاضافه
والمعنى الاسعضيه بمعنى الى الانسانه الاراعى ان يعلك اصبت من الاثم توحدي وحدي ولك شيا من الانام
او وعدتما منها فصح ما ذكرنا والاضافه في قول التفضيل الى المعرفه بالمعنى الاول سادته علم وطهد قال الامرا
في هذا فضل القوم قد تنبه من ان في التقيم لما الحظا العدول عن قوله الا تنكر جاوا بلفظ الثاني لطاهر للمضيه

في الاصافه

في الاضافه فانها للتبعض والوقف الوجهين الآخر انه على هذا الوجه لا يحتاج الى تقدير الحديث المنكر منه كما في
الوجه الاول لان الحديث الذي هو اللهو لا يكون الا منكرا وعلى الاول انما استعمل اللهو بعضه بعض وهذا
مثل الحديث المنكر لانه اللهو التي في الجملة قوله ودلل ما دون هو الضلال على الدعوه وهو الاضلال
وجه الدلاله انه اذا بالضلال الضلال المضاف عنه شان من هو يسير الله وبركه ليسا وهذا الضلال
سكل على ضلال وبالعكس قوله زائما تعال نبه بانه اي يكبر وهو ذاتم وتقيم نجم اي نجم ابو جهم على الكبر قوله
كان من ما ذهب بها اذ ثم او هو كتابه في اصل على التمويه لانه اذا قصد به مع الثان ثم تعمد صاكيا به عن
الكبر كالتمويه بالاكثر استعماله وفيه رباه تهمي وعنك سو الوجه ومن ارث الملكه ولا ترجع بهما لسان الي
هذا المعنى قوله ولا اصل يعني بان الخصه هذا اذا كلم مثل الالغا قوله وعد الله حقا مصدر له موكد له لا اول
مؤكد لنفسه والثاني لغيره قال الاول ممتا دال على النسا الكلمه بمعنى الوعد قال قلت هلا كان كالاول لدلاله قوله
الذين امنوا على التحقيق والثاني منع او وجد عنده كاحمل الملكه فيما في قوله لا اصعد ما نحا لا ينحل التصعيد
والنفي فيما الذي هو الصعود لا يبين من قبل الموكد لنفسه لنحو ما ذكرت لا لا اضا للموكد لا يخرج على احتمال البطلان
فها تكون موكدا لغيره ولا يحتمل الا كونه وعده وكذلك لا ترحيجه الى القسم لم يحتمل الا كونه قسما فعدل من الموكد
لنفسه والله اعلم قوله اما بلا سقف ولا ترجيح فيه تقدم ما موسو ما مر البحث فيه في سورة الرعد قوله وقد رفعتكم ليسوع
ولحكم ما حصل بالحكمه على ما منه انه لم يوصل لها لا لا امر لان التوقيع محض هو هبه ربانيه لا مدخل للاحسان فيها
لاشارة والمحض ولا معرفه كما تقدم قوله واعلم الحكمه وقد عني الحكمه الاصليه وكذلك قوله والشكر للتوله
وما لا تستعمر منه ليتم الا على الله اني سبحانه عمل التنابل ليس من الحكمه في شي وانتجح فيه المقصود من تقصير ذكر النعم
ويناسب احسانه بطاعه الله واللسان والجوارح قوله وعن اي عمرو ويس من من وسنا اسمها ذلك تب
بالنحو في تصديره ومن يعلم انه ليس من باب التحلل لحرف الحلوق على المذهب الكوفي قوله الذي يعلم من
الى ذكر في الدر في هذا ليس من قبيل نحي اسلم لنحي وحده كما من في القصص والانفال ما ليس فيها واما ليس
لوحده ما من الخطا انه يبلغ في حسنه حتى حصل كلام هو ولغ حتى حصل بالا نفع انه علمه علم والمعبود نحو
انه بقي ونحو امثال الانه نحو ما دخل في سلك الجهال مطلقا وهذا تورجن وفيه مبالغه عظيمه ونظير
رجع هذا السلك في هذا المقام على اسلوب فاري القيسه ما تعجب قوله صحابا اي مصاحبا معروفا
من هو مصدر بمعنى والعرض شدد احدا للمعنى المذكور في حتى تخرجوا ماسا حدو فانوا احصلوا في تخرجها
وو منزحب عوداحتى فتحوا الشجر الشجر يحط الشين بالتحجين قوله لنفال من اشد سو مثل ريف والنبي اكبر
ابن كل قوله جبل امي ونبي الجبال يعضي الله والعلاله والجاني والعصاله الله كتب الفنوسلانه
والعلاله شه الناس والحلبه ما الحلتي قوله كانه من صغار الغثا من اسم فيه مسح سوره آل عمران قوله
في منزل البراري في مقاصده النقل والمعنى معنى الغي وفسر المقاصد دلالة على انه اسم موضع النقل قوله
كاذا مشى سريع المهاه الى عاشه رضي الله عنها موطكي يعلكاد يموت تخافتا فقالت ما هذا فقيل انه من القرا
قد كان عمر سيد القرا وكان اذا مشى اسرع واذا قال اسمع واذا ضرب اوجع قوله اذا قصر به اي اسبابه انه تغير

قوله

او التصوير قوله وكثرة اصوات من اجناس صوت هذا الجنس فيل وفيه هذا المناسب لصوت الحاد واما هذا الثاني
المقصود من الحمار التشبيه والمبالغة في التنفير فان الصوت اذا اشتد عند الحركة انكرا وفي المعنى والجنس
لم ينسبوا الى الحمير جمع وانما هو لدا اسماء الاجناس ولا وجه للسؤال مع ما فيه استبعاد في الجمع من لسكنه الموت
اليها قوله من جنسه واحدة كما هما لم تتبعه قوله بل اكثرهم لا يعلمون الخ كتب الخ هذا احد الوجهين بما مر
في سورة العنكبوت وفيه انتقال حسن كانه قيل ولئن سالتهم يقولون الله لا يعلمون الخبر ما موقعه في هذا المقام
قوله عطف على محل ان مع معموليها على تقدير ثبت الكون وثبت البحر كما ذكر فيه الدال على الفعل المحذوف
سواء وضع على ما ورد بها به فاذا لا يكون فيه الحرف المعطوف دون ملاحظة ذلك وفي هذا العطف
انواع عن الملاحظة والحاصل انه يحمل على التابع لا يحمل على المتبوع ولو جعل تعديد الوجه منصوبا على شرط
التفسير عطفا على الفعل المحذوف اعني ثبت لكان وجها قوله وفيه ان يحمل هذا على الوجه الاول قيل لاول
كون المبتدا نكرة مخصص قوله فهي تصبح عنها مدادها ابدا من يحصل الضائع مرارا وحالا قوله
ولئن ثبت كل الاقلام اشارة الى انه في الكلام حذفا لدلالة السياق كما في قوله تعالى وبه اذى من راسه ففدية
اي فحلق ففدية قوله وما اشبه ذلك من احوال الخ حكمها حكم الظرف اشاره الى انه يحتمل الحلول عن الضمير
الحال الواو وفصل بها من ارتباط الاستعانة عن الضمير لانها على المقارنة قوله ويجوز ان يكون المعنى وبحرها فيما
للارض هذا وان كان عند ابي الضمير الملازم اشارة لكنه وجه مستقل كون الحال على هذا حالا من الارض فالعامل
فيه معنى الاستقرار اي ولو ثبت كون الذي في الارض مستقرا في الارض اقلاما حال كون البحر ممدودا سبعة ابحر
وعلى الاول كان فيه الحال ما في الارض لقوله ولو ان في الارض اشجارا اقلام مما كذا قلت والتصال سالم في
الظرف والظاهر ان المعنى الاول ولا معدل الفصل بينهما للضمائر الا انه لا يلزم الفصل باجنبي
الاخفش وافاد هذا السؤال لو اعني بهذا ان تقسم على التجريد الاضافة وهذا التسميع خارجة عن الارض و
لا ولا يحمل الحصر المفهوم المعلوم بعد الحاطب وفيه نظر لا وقوع ان الاول في الجنسية اظهر لا اشتراط العهد
في الاضافة قوله من لا شئ من جنس الشجر والواحد الا قد بريت اقلاما تسبب حتى لا شئ عدة من جنس الشجر
والشجرة واحدة والحمل الغير قد بريت فهو جنس الوصف الحال قوله فكذلك الخلق والبعث واحدهم كما اذ يعلم
واحدة بركة المعلومات كلها يصير المتصرف وسمع المسموعات كذلك ما يشغل بعض ذلك عن بعض
كذلك مما يرجع الى القدرة والفعل وليس هنا شيء مما سبق قوله دل ايضا الليل والنهار رخصة علم
قدرته وحكمته وفيه اشارة الى الاقوال وليكن على عظيم القدرة واحاطته على جميع اعمال الخلق على عظم الحكم
انه لا حاجة للدلالة الاول ايضا على كمال الحكمة والاحاطة وان دل على العلم صريحا لكن الدلالة على القدرة فيها
معه لان كونه فعل سواء الدال على العلم علي عرض ما به ظاهر لنفوذ العلم الى البواطن وخفايا الاعمال
لا تعلق الا من موجدها وموجدها واماته والتعلم قوله ذلك الذي وصف من عجائب قدرته وحكمته
افتد انه فيه من قوله المرتبة الذي تحكم الى هذا المقام وقوله سواء العلي الكبير ههنا كالنتيجة لذلك
المذكور مسالك كلها قوله فكانه قيل الخ ذلك كان الكل موجب وشرح تفصيله في سورة الحج متولي البيان عنه

في كتابه

في كتابه عن الاتيان مما يطلب بها الموصوف وفيه دلالة على الصفتين بما عهدنا الايمان وحقيقتها
ذلك لان الصبر ثبات والشكر استزادة قوله من غلو ايه الموج قال غلا به غلوا وغلى به غاليا اذا
رمى به ابعد ما قدر عليه قوله وكل كفور ختار ابا غمر الات تتك من غمر وختر اي يحصل على موضع غدر و
لا يغتفر منه قوله الخطاب للمؤمنين وعليهم فيقتضي اباؤهم على الكفر قيل عليه ان الاستعمال لاستصحاب الخطاب
سوق على ان الخطاب للموجودين حينئذ والصحيح انه عام لهم ولكل من يطلع عليه اسم ان الناس من قومه من حيث
والسنة اما الثانية فما تقرر في اصول الفقه انه يتناول الموجودين واما لغيرهم فبالاعلام الا طريقة
المالكية موافقة واما الاولى فهي تقدير التسليم لا شك ان الخطاب للمؤمنين الموجودين الى زمان الدنيا من النبي
صلى الله عليه وسلم واصحابه ومعلوم ان اكثرهم فيصل اباءهم على الكفر حتى ان النوقيف قوله نعمها رجالا مجا نب
في الصحاح سوقيا من غير قوله ويعلم ما في بطنها وقيل عن الحسن الحسنة يجمل بالحرف مقصد بحوك تعلقت
ما فيها لقاحا من فحل فلان فيعمل اذا ذلت قال وبروحها اشهد على ما في بطنها واما على ما رويناه فصيغة الاستشهاد
محذوفة للظهور اي على جنينها قوله اثمر ما كهانة في الصحاح كهن يكهن كهانة بالكسر مثل كتب يكتب كتابة
واذا انعض التصرف قلت كهانة بالفتح وكهن بالضم قوله كان ضلالا اي شيئا مضبوطا قوله عنده علم
الساعة ان يرسيها وينزل الغيث في ابانه من غير تقديم ولا تاخير في الاخرى دلالة على ان نزل ويعلم معطوفان
على الجملة الظرفية على عكس يستحكم مما في بطونها وكم منها سائغ واما الدلالة على الاختصاص كما دل
عنده الاصحاب نسبة في الاول ظاهر لان عنده علم الساعة مما يستحق الحصر وفي الثاني لانه من الا ما الله تعالى
الليل والنهار والعطف على المختص به ما قيل ان نزل الغيث لا دلالة فيه على العلم فضلا على الاختصاص مدفوع
بما ذكر المصنف من المقصود تعليله لا يرجع الى العلم لا محضي القدرة على انزاله لا بما هو من تحققه في المقصود و
ما هو في وما تحويه فالظاهر انه عطف على جملة قوله ان الله عنده علم الساعة ولما كان الكلام مسوقا
للاختصاص لا للافادة اصل العلم له تعالى فانه غير منكر ثم من النفي على سبيل الاستواء اختصاصه
به تعالى على سبيل الكناية على الوجه الابلغ وفي العدول الى لفظ الدراية وما ذكر المصنف من الكناية وبحث
في هذا الاسلوب لا ادراج المذكور كما اشار اليه المصنف ومنا في التكلف فيه وان جعل معطوفا على الحرف
المعنى ان الموصل المنفي شيئا اي يعلم ماذا تكسب كل نفس غدا وتعلم اي كل نفس باي ارض تموت على نحو ما ذكر
المصنف في قوله تعالى وما ادراك ما ليلة القدر من جمع النجوم القصد على ما في قال سيبويه عن صاحب الكشف
هذا وجه والتعلم قوله وراي الشيخ غمره وهي سهام الهدف فيه لطيفه تم بحمد الله سورة لقمان والحمد لله
على جزيل نعمه والصلاة والسلام على رسوله محمد واله وصحبه

سورة الم السجدة

بسم الله الرحمن الرحيم قوله والوجه ان يرتفع الاسناد وخبر من رب العالمين سابقا على الوجهين
سابقا لتوقيف اوجه ووقت وجاسته تحسن فيه الاعراض ذلك ثم حسن الكلام على العلم بتصريح مع وجوده في
ويحفظ ثم اثباته للمقصود ويعم الانبياء في الاسباب الى الكتاب يعطل المحصل البليغ شوطا من الحق
من كل وما دون ذلك فالحق ويحرمه نوع الحسن من الحسن وفقط ابطاقه على النظر الذي كرر الحصر بل الانطباق

فاذا فارقك العالمين اوما تم الى المخاطب صلى الله عليه وسلم بما تعتد فيه من نيل التخلص الى ان الشرو بعظيم
شانه فيه انه العبد الجامع الذي فيه ما وقع في اعلم بالاسم ووقعه على اسلوب الترقي ولعل ان جعله اسم ما كان
العالم وهو انه ذلك صلوات الله وسلامه عليه قوله لم يبعث الله اليهم رسولا من قبل محمد الظاهر انه لم يبعث
اليهم رسولا منهم وكان فيهم من شرايع الرسل من قبل وكانوا متفرقين في البحث عنها لا استماع ابن سيم واسمعيل
عليهما السلم اقتصا الى عرفي معهم ومعتنيهما الكلم تعالى وسولا الظاهر فاو ولست ما مضى قوله ما لكم من دونه
من ولي ولا شفيع وجه السؤال الظاهر اللفظ بدل على الخطاب انه تعالى شفيع دون غيره وتعالى ان يكون شفيعا
ويكون ذلك رده صلى الله عليه وسلم على الاعراب حيث قال انا نستشفع بالله اليك قوله ومحصل الجواب
اصحابه المعنى ما لكم مجاوزين الله اي رضاه وطاعته ولي ولا شفيع اي لا ينفعكم شئ دون رضاه ولا
في اللفظ الى حال عن المجرور وان كان الشفيع مجاوزا انا نصر ومعه اتصال بتقديم كانه قيل ما لكم ولي ولا ناصر
غير الله تعالى مكان فيل ويجوز انه لان المعنى ما لكم اذا جاوزتم ولاية الله ونصرته كما في قوله ما نسخ كذلك دون
الله من واق فان المعنى اذا جاوز وقع اسلم تعلق قوله الامر المأمور به من الطاعات وعلى هذا حصل
معناها معنى نزل كذا الفصلتي مر الي معنى العروج الصعود كما في قوله اليه يصعد الكلم الطيب
العرض مثل الالف الطال المدة لا نهايتها العروج والمعنى استطال العباد اسم الخلص وكل طال
ما من السر والوضوح فيه للاستبعاد ودل على قوله قليلا تسكرون لان الكلام معتمد مربوط بالمعنى وكل
الكر ومعه ملك الخفاما في الذهن الى استطلاك الود قوله اولو اذا نراك كلها صلى هذا الامر يعني انه ان
والنصر والعروج اليه محارم من شرعه وكتبه ووصي الحكيم وقوله في الف سنة سماوي بالفعل والعمل الثاني
ولهذا قال مدة كقل يوم وهو الف سنة ثم قال ويشكل وقع على وفاة سنة المدة ما يرى منه كما الامر كما قيل
مدة الامر يوم مقداره كذا ثم يعرج اليه فيه كما يقول قصيت ونظرت في الكتاب اي قضيت الكتاب
ونظرت فيه والنبي اصلا في الصلتي مثل ساير وما قوله ثم مدة ايضا يوم اخر وعلم بما هو الي
المضايع موالي الارباص كانه قيل تقديره هذا التدبير قوله وقيل نزل الوحي فيه هذا
كما في قوله يلقي الروح من امره والعروج رد جواب عن السؤال والرد معه جبريل ويقول في يوم كان
خمسين الف سنة على الوجه الاول ما يسلك والعروج الى العرش على ما ذكرتم والعروج الحاملة الى
هذا الوجه ومكانها عرض الى السحاب على العرش وعلى هذا النشر والوضوح فيه كون على النوع
فسايره انصل على ما مر واصل الا صلاة في الصلتي قوله وقيل فيه امر الدنيا من السماء الى الارض الى
انا ثم قالا مر يعني انا وكنه عن تشديد بالطروف وهو متعلق بالعروج والمراد
النعيم والحج عنه فهو قوله كان مقداره خمسين الف سنة على الوجه الثاني ساكنه قد اوطاه ثم
على الف سنة اوما تم غش من هذا قبل مواطن الف سنة قوله وقرب خلقه على البدل قال
مصدر على النفس والخطا من هوا احسن كل شي والضرب كقوله صنع الله وعد الله فان
سبوبه ويكون البدل قوله لانها تنسل منه اي تنفصل قبل الوبر ما ارض وتسعى

وهو سلمى

وهو سلمى ونخل في الصحاح نخله ابوه ولده ونخل السنة نحيه وقيل النخل الاصل التراب الذي يخرج
من الارض قوله ولا يمضون بعض خلقه تمامه كلسانه وخوضه بالطوال من حنظل ونايل من في النعمان
اي صوحا منو بعض قسمه شماته والطوال جبل اي ركل الحشم والنطاكي تلك المدن مدفونة قوله
من صنف التشاء وهو الارض الصلاح الصبح لا الارض للبابسة والطون شئ البصل في الاصل الاست من صل اذا
انتن ثم قيل للارض الصلتي لانها تقلب الشي يقول ابو ضوء الصنائع على الصلح اوله وما ذكر في الصحاح
لا يخفى انه من الصليل لا الطين اذا يبس يتشقق ويكون له صليل قوله او كنا عميا وتحيد فابصرنا وعلمنا
بعين انه لا سد له مفعول محصل وقطع العذاب لتحديد فلهم من النسيان انها مقترنة مع قوله والمراد بالنسيان
الترك بنا على ما نعلم انه اوقع في التسيان على هذا النشر ليس من الاحتياج والحاجة الى العلم
من الظاهر ما يرد من ان الحوض لا من لا اقرب قوله والمعنى عدم تعلق هذا التسيان بنا منعول
نروقوا احصان وتنبيها الاانه صفة لو كلم كما في الواحدي وجه قيسع علمهم من المعاصي في الكباير
لو شئنا التلاقي فيهم قوله كما نسم بتعلقه على ما وقع كان وما بسل المخاطب كتاب قوله والمطمع
وتنبيها ادعاته سلما استطاع قوله يقول الله تعالى اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت رواه البخاري
ومسلم وغيرهما عن ابي هريرة واربابه اطلعتكم قوله عن الحسن اخفى القوم اعمالا فاخفى اسلهم بدل على
انا محكم فلا تعلم نفس لا تعط لك فكوع ثمار في الصح فلا يعلم والاضعاف لعظيم الجزا وهو ركن ان القاعل
اخفى يرجع له لان جانب هو العظيم وحقه فلا يذبب وقيل الحسن قوله تحته ما وفيه من انا احصنهم
الفاعل والكلام فيحضار معارضا فيما يكون على الشخص ومن لها ما يشرح الله من الحزن والحرج وتحويها ما
قيل المعولد عن الحسنة الحجر بما دخل الصدور انه لا يخفى ليس انما رجح قوله اولئك بهم بريد ان رجح في طلبونه
هذا على قوله مجالس يفعلون قوله والمعنى منهم ما احصن الا دقي كما قال الا الي تصح هذا ذلك التوبة وهنا
المنهم انا يصح في الدنيا ويكون من التي في النشطة الآخرة لكونه لهم عدوا ومعرا او يكون الرجح راجعا اليهم
لعلمه ولو من قوله بحصول على انا تحصيلنا ذلك لا يصح حملا على التوبة قوله والحدها على انها روينا
وهو علم انهم لا يختارونها لم يشع ذلك في مدة قال النحو بر بشيء على ما يستغنى العمل حابه
ثم انه لا تحصل مرادا لكونه عاجزا وانهم يرجع الى المده المعتبر على المده انه وكل سبيل اسحق من بين يدي
ما ضاف الاضعاف فلا من الحرمين اصحابه كفروا والمعتمد الى المده ما يصنعه الرجح بل فهم ما ذكرنا من الاولاده
ليس معاني فيما سأكونه تعالى بحيرة في الكرم والاسا والافعال بعباده انه الرحيم بها منه صيت الحساب
ونزه المغفرة فيما بعد يعني هذا لانهم يحتجون المخالفات ومن لا ينكرونه اصحابه فاستحق لهم لكن يحكي زاد الا انما
مر ما انهم والتسليم قوله تحريم على ابن ابي طالب رضي الله عنه ومن ابو الحسن عقبة يحرم القوم اذا اصطلحوا عليهم
وما اتبعوا انحراف المخالف بخير يحيى يحري وكل اشجار القوم ويشاجروا عن ماء قوله والملأ نكر حتى
في الكتب الي النبي قوله ما اشتد الريح مثل به انه ابتدأ فيكون اكثر حق وبعضها من فوق حسنة من
قوله الكشف النفي الا ان جنس من خبر الى الحق ثم يرد بها ايضا بانه يرد بها بعد الاستغنا انه

انها غرفت الموت في اراه بعد النفس مما يستبعد وفي اساد لفظ ازاده واشعار بانه بلا فيها الفا معظم
الجمع سائقه على ساقه قوله ومخوه منهابه قوله وكل يستوي الركة المحري في استعمال الالفا في الذال مجازا
وكذلك في نحو له كما انا معناه وفي هذا خاصة نسبة في الضمير ايضا والى صلنا حبنا وفرط قوله فلم تنعقد
بانها المنعقد مطاوع التعقيد للالام فتنقض العقدة كان جمع عبد الحقوق كذلك ومعناه التكلف
وحاصله لم يتكلف عاملها ولا استعمل والتعقيد اشكل ايضا من هذا الباب قوله على معطوف على معنى
من معنى المعطوف الذي من حال السنة ولم يكشف ويجوز ان يكون فيه ضمير السيد بدل الركاة النول وقع مكوا
مفعوله لكم وصلتها ما كل من الجمعين في ماعلتها قوله فعلى بكم وقد حصلتم في ذلك اليوم بين العيان
تستعمل في معنى حصار او بهم او قبح ولا تستتر حاتى مبتسن لهم والحال كذلك وكان تستعمل كثيرا للتحقق
في هذا الغرض والاحتياج الى الحياد مبصر وعالم وغيرها صوتها بعطفه بين الملائكة في هذا التمام
لانه البيان اتحاد واشتمال على احد الاوجه المذكورة والله اعلم ه تمت السورة والحمد لله المنعم المفضل
والصلوة والسلم على رسوله محمد واله وصحبه ه

سورة الاحزاب

بسم الله الرحمن الرحيم قوله فاكثرها الراحن وفي بعض النسخ الداحن بالدال المهملة ان انكشف وداحن
والراحن اذا الف البيوت واستانست وكذا شعر اتاه ومن اوجس تعرفها بالحا قوله فلذلك يعلم
الناس بهذا المعنى في قوله تعالى محمد رسول الله نظام اما في قوله تعالى وما محمد الا رسول ولا على اي حد
تعالى وامنوا بما نزل على محمد بعضها اناه نعم الذكرنا السبب العظيم ويمانعونه تذكار الانشا في كتبهم ايضا
على تحوته وحكى في الركاة بانها بهم دفعا للالتباس والتشنيه انه لما قيل كان صلى الله عليه وسلم بايمه دل على
انه العظيم شانا صلوات الله عليه في بعضهم اجمعين قوله فاكفف لسنعوله وتوطهم اي قوله الى قلبين في
ولهم في تصديقه وتحويزيكه وقيل لظلمهم انهم كانوا يقولون لا نهما ان رسول الله صنا انس ينشئ
وضربه مثلا في الظهار والتبني والظاهر قوله اي ما جعل الى قلبين في قلبهم اي قطعهم في شعر انه دع
البلين وقت سلم الله صار الزناح دعوا عبد الله بن حنظل بالاسم قلبي الى الاخر فاكذبه الله ثم قرن
هذا الكلام ما يقوله المذكور مما لا حقيقة له ثم قال يقال الله فالمذكورات الثلث كلها مثل مما لا حقيقة له
وهذا انسب لنظم التلاوة لانه تعالى ينفى المثال الثلث على نمط واحد وفصل قوله ذلكم الله فذلكة لها
ثم حكم بان كل قول لا حقيقة له ثم ذيل الكل بقوله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وانت ما صاحب
الانصاف فيهم استثنا فيل ولكا اجاب سبب النزول وقوله بعد السبيل ادعوهم لابائهم الابرة شاهد
صعوبة الاولى معروف للسبب بانهم ما كانوا جعلوه الا انفاع ابنه بل كانوا يجعلونه الا اطلط
فادخاله في قرن مسئلة التبني اسقط الدليل لانه قول لا حقيقة له كالاول واما في قوله الحق ويهدي
السبيل قوله وكان قولهم نظاهرتها تباعد منها جهة الظهار فظهرتها تخير ناي سكت
والتوضيح انه ضمن ظلالته معنى المحاسنة وتعدى بمن ولا نظر وجه تخصيصه كل قبل ما تحقق الامر له
في الاعاقتنة والله اعلم قوله ظهر منها وتحشى على النقاح وتحشى الرجل اذا نام مجنونه وسلاحه محافظ واعلى

لحان

لحان الحمل كنا به من غما البعد وجاز ان يكون المعنى جعل نفسه في البعد منها كالوحش قوله ويكنوا عن
البطن بالظهر وادب لا انه حرام معناه فضول الظهر لانه محل الركوب والمراة مركب اذا غشيت فهو كناية
لطيفة استعمل في الظهر الى الركوب ومنه الى المغشي والمغشيات محرمة على الراكب كما الراكب ظهر الام
وهذا احسن والله اعلم قوله ومنه حديث عمر يجيء احدهم على عمود بطنه في الفاق اي جائي حامل
على عمود بطنه فانه سعى كنفشا اي محطوط والضمير في عمود يرجع الى الشلع الجولاي يجي احد النجاد على طرح
واسم بحوله ويتلقونهم ليشروها او يخص من سوالبلد كانه يتلقى الكبان قوله فلم يزل يبالغه في الرك
كالالتا لكل الكتب فلم يزل شيئا من كتب الوهم قوله وبابه ماكان اي بابه الحمل على اضداد ماكان من فعيل
بمعنى فاعل قوله وفي بعض الخطل وفي صلها الظا بين الذي ما جعل استعمل الثلث موصولات الضل
بالتنكير الذي على ان الكل في حرف في انها اقوال لا حقيقة لها كالتذكار الاطلاق ثم فصل التنكير بقوله والله
يقول الحق وهو يهدي السبيل ويكتفي وقال ابي تعالى وفصل قوله ادعوهم لابائهم اليه اي فان الوليكا لمحتضر
لقوله الحق ويهدي السبيل وهذا الاستبهالية قوله ويجوز ان يراد العفو عن الخطأ دون العمد على طريق العموم
لوجها ويحداه في الوعد على سبيل الاعراض التنبيلي ما كتبه لا الاشال مانعوا الدم ماجهم حكم مقصود في نفسه
ويبقوف لكلك لسعض قواده اخط الثوالكلا تعدى نقط وتتركه ذلك والاعكس فيه ان قوله خطاء
وكذا ضد كل الاخذ في العنت والعفو او ما مواضعه على التعمد فيما تعطي دونه انها قوله وكيس مائعول
فيه عن نهج الحتم والاشال لا فرق عم او خصص وجعله عطفا اولا بالطلق على معنى ادعوهم لابائهم هو
اقسط لكم ولا تدعوهم لانفسكم متبنين فانه اولى على الاول فعلم مسيطره على الكل تعلق عند مدعي حق
قوله اذا التحى حرب اشتدت قال نقرها ربطا النعام تحت حرب وائل عن صيال ابي عبد جاد
قوله اولى بالمؤمنين يعني اراف بهم قوله تعالى اولى بالمؤمنين يحتمل اولى بان يوثرهم وما يعوزه و
عليهما في الوجهان قوله اوضاعا فاني فانه اي عملا صنعا فيما بينهم بالمصدر ولو كسر الصاد كما سمع ضايع
كبياع عن جانع قوله نسوته بالواو في بالفتح والكسر النصر وهي كالراد وبالكسر وهما السلطان كالجوف
سوى بالفتح مصدر بمعنى النصر وبالكسر الاسم كالامارة والامارة قوله ثم نسخ ذلك بقوله واولوا الارحام
بعضهم اولى ببعض اما هنا واما في آخر الانفال وقيل بالاجماع والحق كشفه عن الناسخ قوله والاولى ان
الموصول والمهاجرين اي في قوله الى اوليائكم وهو من وضع الظاهر مقام المضمر كانت من في قوله من المؤمنين
والمهاجرين للابتدا او للتبعيض وكان للبيان فلا لان الاجانب بدليل عليهم لدكل سياقا والتبعيض اولى
والحكم يكن للعموم قوله الى ما ذكر في الآية اي لعمومهم لابائهم اولى بالمؤمنين من انفسهم قوله والنجامة كالخاتمة
لما ذكر من الاحكام ... ما يستوي ... انه تعالى لهم ...
المؤمن النزوع في شرح لغز قوله او لبيان لان اتا الذي حاجتهم فعلى هذا الصادق مظهر ووقع موقع المضمر
لبيانهم قوله ... العطف لسان ... جعل ...
على نظام ... عطف الخاص على العام ... على فضله ... صلى الله عليه وسلم

على سواد الاعلام صعوات ارتقى عليهم وذكروا على تربيت نعم زبانهم دل بهذا العدول على ان ظاهره ايضا على انه
لسان فصحاء عليهم **قوله** وكذلك لم يدل على انيا في على فضيلة بعضهم على بعض وما نقل عن الحجاج انه قدم
لتقدم حلقته صلى الله عليه وسلم فانه اولهم خلقا وآخرهم بعثا فهو بيان الفضيلة لا الفضيلة وكذا وانما
نقل عن صاحب الانصاف انه لا دلالة للواو على ذلك كقوله تعالى منهم جعفر وابن اخيه علي ومنهم احمد
للتحرز عن شيء لان العدول عن مقتضى الظاهر سواء الموجب للاولوية والكلام قد بني على الترقي ٥ وقد
نص على التنزل وانه من الاول فهو علة له وما اتى من ان استدل بعضهم انه من المخاطب في التنزل عليه هذا
الكلام فصلتم لذلك تنادي على مكنة قوله شرع لكم من الدين والمقدمة التي هي بما العلامة واستعلام
قوله لان المعنى ان … اكد العهد حاصله انه عطف مصوتي لان الاول حق لانابه للمومنين الا انه على وجه
ابلغ واوجبه لكان انه على مقدر يدل عليه قوله لسان الصادق فان حق لهم ثابت في نفسه وترتب عليه الآيات
اخر والمعنى فانا مسولا ولعله حقا عدلا وهذا الظاهر والسؤال على الوجه الاولى في قوله لنسأل الصادقين
وانا التسول لستلت الكفار والعطف ظاهر الوجه وكذلك لم يكن **قوله** فاحضرتهم اي جعلتهم حضرين
مولى بالرد **قوله** والكفايات التهديد رغبة للكفار قلت الشيء جانه الله للمسالم ومنه للكفار في الشر **قوله**
خطاب للذين آمنوا ومنهم كذا يدل على انهم اصنافا ثلثة وكانت المحادثين الذين في قلوبهم مرض عن الايمان
في اسباب قبل نحو صنف بما ضح على نحو الحكم القسم واهل الحرام وقبل بهم فتح حال المنافقون فستميلين
بادخال الشبهة عليهم فقوله فظن الاولون ان اذا اشد خوف الريب وضعف الاحتمال لان الثبات وجل
ضعف الاحتمال على انه تشرك … على وجوه لا يعد له وقوله واما الآخرون فظنوا ما سيحكي عنهم بقبل
التصفير للآخرين وقوله على الحسن ظنوا ظنوا محالفه طول المنافقون لانهم يتناصلون والمؤمنون انهم يسئلون
موعد ما سبق اولها فالمراد الاستاذ منه تعالى سواء التي يجلب للخوف **قوله** من قال اولى الناس عادل والمصالا
تامة وقوله الى الصلف اصابا **قوله** لو كبسوا عليهم قبل يعقلوا للاغارة عليهم بمجاورة الاسابلي المجاول
عليهم **قوله** مطلوبا تتعلق الامانة بما ضمنه دين ودين وانقضية … فجاضه **قوله** … ملا
شيئا وبها اوله بانت نعجل في الوغي اي … معتقلا **قوله** الا الحكمة ليس اي فليلون بتبعهم ليس واحد
روى اكلة ليس فيما الهمزي التسلسل اي قد ما كان ليس واصيغ الحيوله لكن اكرواسر على الابيه **قوله** لاتقهم … ابنهم
انفصل بالي التصريح استوفاه **قوله** تزوغوفه من زوغ الطائر حرك جناحيه حول الشيء يريد ان يقع عليه ومن
المجاز يزوف على وليه اذا عني عليه **قوله** كما يغسل الرجل اذا بعث عنه اي من بعث عن الرجال وكان الهاتف يعني
على من يذب عنه اشد الاشفاق **قوله** فانصرفوا من الخندق الى المدينة باصحابهم من قوله والقائلين العوائم
منهم لبيان الدلالة على انهم خارجون عن عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم مخلوه اصحابهم المومنين على التحاق بهم
فقوله ولكن اتوا عن كتم **قوله** وفي رواية صاحب الاعلبد قال العلامة الاعلبد تفسير لطالعته **قوله** صوان به
تماوت من الاندا الصوت وانشد قد سبق في طه **قوله** في رحى الحرب من يعنه الرحى ويخصها اذا دارت
قوله فيه لقوا ساه اي لك الخصيا **قوله** لمكان حبك الشيء بدلا من كم سنا على انه السنة كلمات بجوابه

لكن

علام

لكني … البعض لان … الكل على الضمير لكنهم والمخاطب للخوف بعضهم … ابتغاء سعلوه حسنة لا ابا حنيفة
لان النصب للموضع الفعل **قوله** وتحض بهم الاساس ومن المجاز تحض نعاله اذا اوجد عليه امرا يقنعه
قوله فاقبلت ما قضينا انحب وحلبه انه وقع عيا في عن الموت نا على تفسير الاولى لمن قضى نحبه
حمزة ومصعب ومن ينتظر عثمان وطلحة وهكذا بعد كذلك تحمل موته شهيدا وتحمل فعله سنة في
تفسير قضى نحبه لانا في … فانه بعض وجهها آخر **قوله** صدقوا من يكن تسم خمسة في
سوية الالفاظ **قوله** جعل لهنا … كانهم فصنعنا عاقبة السوء لما ذكره **قوله** … فمن بعض
المستسلمين اهل النفاق … الحق وما بذلك كما يدل … فقوله … وبعضهم … الملتبس في
على سبيل التراجم وجعل شيطانهم للعصف على المجاز … بعد الاستعارة في ذلك الخيمه **قوله**
على وزن الحرب منع تعويله انني **قوله** سمعه ارتفعه صار الرفع سما الدنيا وكذلك … التهلكات
ومعنى الحديث شعر ان تفعه على الكذب كانه ذهب الى ان من حمل انما يتم به الكمال طبق تصع للانواع
كانها تطامع بعضها بعض وقيال الرقع سما الدنيا ولعظمى على سما اثنتها **قوله** يعني انها قالت
لاخيرات لنعمة اهل … اقيب من الرواية مسند الامام احمد دالة على الحديث للاولى ومتصل قالت
في اسانيد الاكثر لامرأة من نساء … بالامر فقال انت سلم … ولكن يعني بعض سترا لانسان
املوع عما اخترت الامر فيها **قوله** لم يستغني متعنتا فانه في بيانه قوله مسلمنا على ما دعاه المطر ومنه
التعنت بغير الانضمام بالعزف اعيننا او قصي العنت وفيها نوع علوم منه تعنت في السؤال اذا
سأل على جهة التلبيس عليه والتلبيس … لاشك انه في بيانه التسليم لانضمام تيسير لسانه كما يوضح
في تعلمه … التعليم **قوله** مسكن لسانه لا كاهن ولا محتاسب **قوله** واما صنيع بعض لطلبهن رضا
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انطبق على لفظ الام حيث حصل النشوز … والي له مع الملائكة
… فيه ان صنيعهن العذاب … رسول الله صلى الله عليه وسلم وطلب ما يشق عليه ليس كما يشود
مع سائر الازواج وكذلك … مضاعفة … وحسن التطوع والمعاشرة على عكس ذلك
هذا يؤكد قوله واما ضعيف عذابهن لا يوجد البتة الى الاخر وفيه الى العكس يوجد العكس كما اشار اليه انضا ثم
ادبح فيه ان قوله تضاعف لها العذاب ضعفين معناه مرتين لقوله ضعفين وهذا … لاما … لنه
… غالب **قوله** اذا سقيت اي استقصت … وتفصيلا وفي بعض النسخ … اي عنب
… نعم الضا بها … **قوله** لستن كجماعة واحدة من جماعات النساء … على الجماعة لطائفة
المشبهة والمعنى على مفصل نساء النبي صلى الله عليه وسلم على نساء … لا النظر الى بعض … على واحدة من
احاد النساء … ليس يتصودا من هذا السياق … الظاهر اللفظ ويقال …
ساعت اللفظ والتمام … لم … كان … الى … على …
… على … والاكثر على الاجماع …
في … احدا …

ملزوم

تمل في الدال الحد كمان لنا واحد منفرد ومع انا ... واحد مجتمعين و متفرقين ومعنى الاحاطة
ولنا وله ما فوق الواحد صح ما نسكم من احد عنه حاجزين وفي الاساس على تعد احد اسم لمن في الواحد العيمين
لا لا تضرب واستعماله مضافا او مضافا اليه اما احد كما مثنى ويجمع الاحد واستعماله وصفا ومثله لا
يقع الا في وصفه تعالى اما اصل اغتى وحدا فقد يستعمل في غيره لقولنا انا معه على ستا نسى وحد **قوله**
ان اريد من التسوية واكن متشابه ولا تخصيص بهم لا يستحق في الكلام لان الموقع الى المخاطبا ... بت
فاما ان اريد المبالغه في النهى حتى الى حد التسوية واذا كانت متضمنه للاشعار عن الخضوع فانما الها واما ان
يراد انه يتح والاهانة الى انضمام ما يوجب من التسوية وكثير كذلك كانه تسوية المعلوم ... وغير
وفيه نوع من التشريع على ما فرط من بعضهم من نحو خضوع في القول قبل النهي وكلاهما راجع الى المبالغة في النهي
وانه يتح الا في الاسلوب الاول المبالغة فهو للمقصود الاولى والثاني مبيح وفي الثاني العكس والاول
اولى في هذا المقام ومن فهم المعنى جمع بين الحسنة والمجاز واخذ يتبع ضعفهم **قوله** لسنا خفت الاساس
خنث تكسر ويثني وقد خنث وتخنث وخنث كلام لينه **قوله** والموسسات الموسسة انفا جين
واصلها من الوسوس وهو حديث النفس بالنفي حتى يجد **قوله** ومنه الفات قبل ... والمتنا سبب ابدل
لانه على كذلك ما الاصباح واستشهد لذلك بقول ... والنفس في ... فينا ومع ... الناس
مروي الدنس بفتح الدال ايضا انما المولد من غيره ... لاجتماعهم وانشاهم ... بن شداخ
الشرافهم في بني كنانة ... لاتشرونا ... الظليم ... في المثل
انصف القارة من راماها ... الجاهلية ... على ما كان فيه قبل الاسلام لانه
كان صلى الله عليه وسلم في ... استعمل معنى ما كان **قوله** للتعقيب ... سيد ما ... العمل
والترع والمحسنات واحسانه **قوله** وعين الدلالة على ان انه النبي صلى الله عليه وسلم ... سنة بعض
فيه يا التسهيم **قوله** ... الحد ... التي يسوى ... في امانة ... سبب النزول
قبلها ايضا ان الكتاب ... الكفرة عنه تعلم ايات الله والحكمة ... من عثمان في نظر الحكم
نفسه واعتبار ما نشاء لحضور المقام ... النبي صلى الله عليه وسلم ... الوصف
اراد ما الوصل ... الحكم ... الوصف المقصود ... صيغ
لطف لان اللطف ... التعبير به والجمع بينهما ... الحكمة اذ الخبير ... الامور
الفضح ... ما افاده ... حسن بانه خبير **قوله** والمسلم ... في اللفظ ... الكفر
وكذا والمؤمن والمصدق ... لانه ... المسلم والمؤمن ... اطلاق ... ما ... خلاف
ذلك في اول الدين في ... المؤمن واما في المسلم فظاهر **قوله** عطف الاناث على الذكور ... المسلمات
وعطف زوجين على الزوجين ... المؤمنين والمؤمنات على المسلمين والمسلمات ... الوصفين ... العطف ...
لتغاير الذات فلا يتبين العاطف عند الاشتراك في الحكم وكذلك لتغاير الوصف ... الانسان ... ما سبق
كل من الصنف بطائفه ... الجمع ... دالة على ... الاتصاف والاتحاد على طريق التعداد

قوله اى

قوله اى ... فهو ... تعظيم رسول الله لقوله فان لله خمسه وللرسول على وجه وقوله اولا اولا
رسول الله ... الله فهل هذا من ... ورسوله احق ان يرضوه واجلال ... واحسانه ... العابدين
لانها في حكم ... **قوله** وقبل علمها بان ... سلطتها ... تبع في العالم عن ...
رضي الله عنه ... كان ... اعلم انها ستكون من بعده وان ... سلطتها ... قال ... عندك
زوجك ... الله ... قال الم ... عليك ... وقد ... انها ستكون من بعد ... وهذا ... على
ولا ... الانسان ... للثلاثة ... اعلم انه ... ولم ... غير ...
منه ... اوليكان ... طلاقها لاظهر ... في اخر كلام وبعد ... اوف
حسن ... وهو النص ... منه ... على ... العزل ... عليهم
انما ... لان الارادة ... لم يكن قد سبق ... الا الى ... على الكلام و
... الدلالة ... كان الاولى ... الصلوة والتسليم ... **قوله**
كما جا في حديث انه رسول الله صلى الله عليه وسلم ... الله ... وحديثه على ... دعاه
ابو داود والنسائي عن سعد بن ابي وقاص قال لما كان يوم فتح مكة امن رسول الله صلى الله عليه وسلم
الناس الا اربعة نفر وامرأتين ... واما ابن ابي سرح فانه اختبى عند عثمان فلما
دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس الى البيعة جاء به حتى اوقفه على النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا
نبي الله بايع عبد الله فرفع راسه فنظر اليه ثلاثا كل ذلك يابى فبايعه بعد ثلاث ثم اقبل على اصحابه فقال
اما كان فيكم رجل رشيد يقوم الى هذا حيث رآني كففت يدي عن بيعته فيقتله فقالوا ما ندري يا رسول
الله ما في نفسك الا ... **قوله** ... الاساس ... المجاز
... فال ... اصدق ... بعد ... الحال
قوله ... طلبته اي ... فالمراد ... لقوله واذا كان الامر
مباحا **قوله** فلا ... الكتابة ... سماه ... من قول ... منه ...
انه في مقام الاعراف ههنا **قوله** قلت واو الحال ... حالا ... على احتمال العطف صريح
انه ... المصابيح ... حالا مع ... عند ... وقد ...
المثل **قوله** ... الواحد ... والجمع ... الجنبات ... لانها
كانت ... طاحت **قوله** والذي ... على ... قوله ... تعددت مع
... اما ... الكتاب واما لانه ... بما قبلها ... الوصفين ...
... على انه ... **قوله** نعم انه لو كان له ولد ... بالغ ... رجال ...
... وخاتم النبيين ... لكونه ... احد من رجالكم ... لان ... من اولاد الانبياء
... الا ... عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ... لا ... و
... رجالكم ... **قوله** انما ... خاصة ... خاتم النبيين ...

انه مولد والكمال انما يكون في كمال الصلب لانها ملعا مبلغا يستنبا منه النبي وقوله الاربعين من وجه آخر وهو انها بلغا مبلغ الرجال والآية تدل على انه لا يصلح ان يكون ابا احد من رجالكم لانه حال في وقت نزول الآية ليس احد منهم ليصير نصبا بما اذ ذاك وقد سلم اسعد بابي الكامل كانت لاخراج الست الخامس من الحجوم وفيها تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم بنت رضي الله عنها صلوة عمر الحسن رضي الله عنه في سنتين لانه ذكر في جامع الاصول انه ولد سنة ثلث من الهجرة **قوله** لما كان من شان المصلي ان يعطف حاصل تقريره ان الصلوة استعيرت لكل انعطاف فيها حنو وشفقة ثم شاع حتى استعملت في الرحمة والمغفرة كذلك على بابه في الجميع فصار المعنى سواء الذي ترحم عليكم ثم سال عن وجه عطف الملائكة واجاب بان دعائهم لما جعل رحمة على سبيل الاستعارة جمعه بعد الادخال كما ذكر في قوله ولما صرفوا منه معهم في الحجتهم ومثل سوالوجه انضاف وجه النسبة والملائكة هذا ونعيه وقد سبق نحو هذا الاسلوب في سورة النساء والتعليم **قوله** في حال معتده مثل خاصة لاني بار لا اصلا بعد كما يعهم بعض كلام بعضهم **قوله** وقيل ذا سراج منير فعلى هذا السراج المنير سواء كتابا وقابا كتابها منيرا مسخ على هذا الوجه ايضا **قوله** ويجوز على هذا التفسير اي على تفسير السراج بالقرآن ان يعطف عليها في قوله كذلك على معنى انه سكال والقرآن اما على سبيل التبعية واما من باب متقلدا سيفا ورمحا وقيل على هذا التفسير اي على هذا تالنا سراجا اي باراده كمال وتاليا سراجا كقوله يتلو صحفا مطهرة على انه الجامع من الامرين على نحو ولقد انا موسى وهرون الفرقان وضيا اي دينا ما يانك تالنا وما الى زائد وجعلناك تاليا والمفهوم من كلامه سلم السابقة نحو ان اراد هنا سراج القرآن وقع تكون التفسير ابا ابن كمال والذي عليك ذا سراج في وجعل القرآن ذا سراج يعتنف والتعليم **قوله** ولعله بل يحول فاذا سلم اسمر في مغافره الحسن لكن في متابع المبشر بالاعراض عن الكافرين كلمته ولهذا قال القاضي وشرح معطوف على محذوف مثل فراقب احوال الناس لان بعث كما يستقبل وقابل المبشر بالامر بالشأن والنذير بالنهي عن مراقبة الكفار وطلباه والكناية على ما صودر المضاف **قوله** وهذا اوقات اوجري على القوانين وفيه الى الجمل في تمايل الارسال وتفصيل في تعاملها والتعليم **قوله** قوله الاخرين اسم الآيات في تحمله اوله اقبل في المستتر من باب المستثنى من اسم الضمير اذا تعص الى التحاف الا بعد على التجدد والاصل اسم الاباد فيه موضع السحاب ومعصية ببيانه بلذة ما الاطهار **قوله** ام سالي بنو فاخته بنت ابي طالب **قوله** فاعتبرت الكرم فعل بانها مصيبة لاني لم اهاجر معه كنت من الطلقاء في العالم ثم نسخ شرط المهاجرة في الاحلال **قوله** وسبق طيبة في بعض الحواشي عن عنوان الادب نحو انيا اي طيبت **قوله** وفي ان وهبت على الشرط من البرك للشبهة ان اخذ في السعة ولما كان معنى احللنا لك اعلمنا كما احللنا لم ينافه الشرط المضي كما تقول ان اخذت لك او كلما فلان ان سلم عليك ولهذا قال فما قيل واحللنا لك من تقع لها ان تهب لك نفسها والعيب الى ان تعد فعل لك كما قدره صاحب الكشف **قوله** بمعنى الهبة ولفظ بها كان معنى الهبة مخصوص برسول الله صلى الله عليه وسلم اجماعا فلك ذلك اللفظ والمدعي للاشتراك في اللفظ بدل المعنى محتاج الى دليل **قوله** وقد استشهد به

دلكوه

ابو حنيفة بعد انتهى التحصيص من المصنف انه هو هنا والا ما بدل على الله لنبيه تام بانه تمام خصصه الدليل حيث ذكره مع لا انها تقف وتكرر لفظ النبي وان استحقاقا لكرامته للتنبيه وكانه اورد قول الامام بعد استرادها من الرخصي هذا الاخذ ولهذا قيد بقوله والمدعي للاشتراك يحتاج الى دليل ثم انها الاصل في خطاب الواحد له عليه السلم عندنا لنا فيه غير مساعد عليه **قوله** والدليل على انها وردت في انه الاحلال لا يقع مخصوصه استدل المصنف على ان الخالصة مصدر مؤكد لجمع ما سلف اي احلله لكيلا يكون عليك حرج متصل به وهو قيد عليه ما وضعنا جملة معترضة بين المتعلق والمتعلق تؤكد معنى اختصاصه عليه السلم بما اختص به كما ان لا اختصاص من علم وان بين المخطوع ما قبوه بسبب ارتباط حسن فلو تعلق خالصة بالوسيلة تسلام الكلام ويحق دسكله انتهى الى ان قوله لكيلا يكون متعلق بقوله انا احللنا كما تعلق في العالم والعوارض اذ داك على حاله **قوله** وكان استعمل الدوامع في الحرج اذا بات صحيح كالاعراض عشرين كثر الحرج فلذلك قيد بالتوبة على قوة منه **قوله** اي ابن بكر بما يرجي الي هواك قال اسلم اصدوري لها بوسلم وغيرهما عن عائشة رضي الله عنها كانت خولة بنت حكيم من اللاتي وهبن انفسهن للنبي فقالت عائشة اما تستحي المراة ان تهب نفسها للرجل فلما نزلت ترجي من تشاء منهن قلت يا رسول الله ما ارى ربك الا يسارع في هواك **قوله** بمعنى تترك مضاجعة من تشاء منهن وتضاجع من تشاء او تطلق من تشاء وتمسك من تشاء لا رجاء ولا ايواء لا طلاقهما تناول صنف الاقسام لانها اقوال في الآية فاد على سبيل الترديد لكن يتبين اصحها لان اللفظ عند الاستعمال ثم قوله من قسم جامعه اي جامع فيما يفتقر الاقسام بما سنا ولها كلا وكلا وجه في وجه الحصر انها لانه اما ان يترك منه جنسه واما ان يرجع وعلى الثاني اما ان يطلق لكن لا ولد لما لم يكن مقصوده الى نسبه في المساواة كالبيع لا مرطة للضم عن الكل واما دان مفعول يرجي من تشاء وتؤوي من تشاء والحقي تفسير الامساك المضاجعة وتركها والقسم وتركه ولما ذكر الاضاع في سيأ المولى بالطلاق وتقديما الى النكاح وفهم منه ان نفي المناح في عسم يقتسا من طريق الاولى في احتمال القسم وجا قوله وادا طلق الى الاخر محسنا واضحا **قوله** من الاعراس وما عطف عليها بيان لهنا في قوله لا يحل لك النساء والاعراس بالكاهاجرات والقرابات والكتابيات اللوفة ولا اما بالقصاح نباتل الاما يملك اليمين فيجوز اوسل لكما ان لمن من لام والطاهر وجه انه يعني الحلطا نفيه مع لام والتوليه والوجه اعتبرا معا ساكت مدكي بالواو ومكل التسمي لا اوس بالاو لسوول الى التسمي كما في الآية والله اعلم **قوله** لانه موغل في التنكير من الافعال التي التي التربع ولا معافيه والطاهر انه نحو لو قوعه في سياق النفي فيأمره المفرد المسوق الاربع المحي منهم ان تقع مسندا وكانه الحقعم الجموع وجعه المؤثر وان المعنى لا استا وكثيرنا ولانه ادا استا استعمل لم يسد متعلقاته واما الاصلاح في الاصل والسمع **قوله** وقع الاستثناء على الوقت والحال معا منها مبني على قوله تعدد الاستثناء المفرغ وقد سبق في سورة الانفال كلام فيه اعلمه ولو قيل انه حال على العموم في كم لا فاده ذكر من سلف نوع في جميع الاوقات الا وقت وجود الاذن المقيد **قوله** لا تدعي يسعى سكم من بعض المضاف فلي تسعى من اجل الحكم لكون الراد الا استحيا من بعضهم لما الت والله لا يستحي من الحق لا استحياء منه للاخراج مثلا فهو المعنى لا يستحي من اخراجه

جه

للاحراج

ان يتبع حصل ما نشا منه الفعل كالتصفيا وكلا المعنيين صحيح نحو اتبع احدهما موقع الاخرى قلت الداعي الى
من ملاحظة معنى الاخراج واما ان يحتاج الى الاخراج ويعترض عليه فيكون الاضمار والابطال للفظ شيئا واشار الى
انه من المضاف فعل وبطلان وقع ووجود المرجح وفقد المانع لا وجه للعدول فلا يسمع ذلك والعلم
قوله لا ترى الدنيا اي بينها كانت ابين من كل الدنيا عنت قوله واستهانا لا سوان سلخ في الجب
مسلفا لا سالى ما فيه ماخوذ من الهتر وهو مزق العرض اي كانه طلب بذلك ان يمزق عرضه حيث
نصر نصيبه قوله واصطفى حدودها اي الاصحاب ما استوى منه قوله ولكن عاملكم في الحب احسن
من قوله الى ان على كل نبي تهدد فانه ينزل جار مجرى التعليل وما كان في وجهه واتقوا الله من القول فانما ذلك انه
عام وعقب الخاص على نحو يا ايها الذين امنوا لا تقدموا ثم قوله واتقوا الله وهذا الاسلوب يدل على
زيادة الاعتناء بذلك للتقديم كانه كالمكرر حصنا على وجه يوحي ان قوله لا اولئك تبع قوله والذي سعيته الاحتياط
الصلوة عليه عسكل ذكرنا وجه من الاضافة اراد به ان الدلالة على الايجاب من غير تقييد بالمرة والتكرار لكن
الاضافة دلت على التكرار فقال بعضهم على الامرين مرة واما دلالة الاضافة على الوجه المطلق ولم يرق اوله
وقالوا الحديث ستر المراد الاية ولانه المناسب للسابق لئلا له يصلون اولا على الاستمرار والتجدد وهيهنا
لنبني عليه المومنون صلوتهم قوله لئلا اصل الصلاة الواحد معطوفه معنى المجاز والحقيقة فان قلت وهلا
جعل من قبيل ولما خدعوا احدهم لو يلحقهم فلان الاستعاذة ما لم يوجد شرطها ههنا على ما حقق في المرد
النوم فليكن على ذكر قوله وقيل طعنهم عليه في نكاح صفية بنت حيي اصل في الاستعمال والحاصل
الى ما طعنهم في نكاح صفية قوله عسى السلام اي في السمع نحو السلام وفي الحاشية بكونه السلام والصحيح
عند الصدر والعالي قوله الى سوهم ومنوهم نا عن تبعد لانه على زواج الكلام تعالى شانه اي
كما العناد والعشا لا العناد لا يحتج عليه قوله ويسلطون انفسهم من يلحظ فلا الى الى انظر من هنا
وهنا وفي بعض النسخ سلطه انفسهم قوله لانها مفعول من قصوا الصبح قوله فكيف يصح
اتركه منه وابركه لما تبع من نحو الذل والتعب قوله لا ريحانهم يتموا الشبه وحال العار الى سبب
بانه وسل على ان الشك يطلق على مقتضاه من البعث والقيامة قوله والسبع عطف على وجه نهيهم من النهي
في قوله ولا تكونوا والسبع قوله وقوله وهو الوجه لقوله ومنه لانه يتبين ان قوله يتسلك على النهي
كما نص في ذلك ولا استبدال مع ان النهي عن الاذى وعن الخوض في حديث من واحد والامر العام
يا ايها الذي حفظ اللسان عنه يدخل حفظ اللسان عن ذلك دخولا اوليا لقوله لم يدفع عنهم النهي
والمراد هنا الايضاح لذلك المجمل لا الاستدراك وكذا قوله ما يتعلق بالعبد من وقته موجها الى وصفه حاصله
عند بعضهم انه استوله ما عليه كما تجري الحال على عرض من سوله وحينئذ موقف قوله وربما الامانة الطاعة فعظم
امرها وجه شانها سعاد فعد يشترك في المعنى ولا فرق بينهما على ما ورد الاول من تفسير الامانة الطاعة الى الامانة
لشمول التي تتعلق بالجمادات والذي من تحمله المكلف والسعي والاشفاق والاباء عن الحمل الى الخيانة وعليهم كثابة خالات
سرعه على التمثيل وبدل التمثيل على تنبه الجماد بالمامور المطيع ويده عليه امرستين للمطاع بايد بالامساك

تمريض للانسان وانه كان فى ذلك وفيه تفخيم شان الطاعة ان فخمها وشانها من تسبيح الله الجماد عظم شانها
واعتدالها ومكافيها عند راسمها وكفيتها وهذا نظر الوجه المذكور اولا في قوله اشار طوعا او كرها فانا
اشار طاعتين وهو من المجاز الذي يسمى التمثيل على ما يقع عليه هنالك وان كان عرض التمثيل في الموضعين مختلفا
وقوله سلما انه يعضد الكراه ويلغاه بالتمثيل وان كان ايقفه بالامانة الطاعة الحقيقية ولذلك عبر عنها
بما كلفه الانسان والعرض والاسناد والاباء على حقائقها والحمل بمعنى الاحتمال الا الخيانة وحقيقة التمثيل
ما كشف عنها قوله مثلت حال التكليف في صعوبته وثقل حمله الخ الخ والعرض تصوير عظم الامانة الى
الاخر وهذا نظير الوجه المذكور سالك اخر في قوله ويحول كونه تخيلا ومنه نظر الى ان التمثيل تخييل حاصل
والمقصود لا يتاتى كونه تمثيلا واذا تلخص بعض الفضلاء من الكشاف في الامانة واخذ الزبدة والنوض منه
انظر الى ما صنفه التمثيل شيئا بعد الحقيقة والاصطلاح ثم لا يغنيهم عن التصحيح الحسن التحقيق هنا و
هوالاء قد فاقوا قصوا انفسهم في موضع وهذا سيط موضع ضيق فيه المفهوم ما يسماه التخييل للتحقيق والتخفيف
على شاذ لئلا يتبع ان يرتع عن سوق المنهج فيما تردد من شاذه واستعلم قوله ومنه خوف الشاك اخوك الذي
لا يملك الحس نفسه قوله ويرفض عنه المحفظات الكتاب من الفطامي تعال حس له هنا اذا رفع احفظه
اغضبه والحفيظة الغضب وطاقها التمع ونسبته والكيفية النحو والحقيقة ما يحمل وهو كذلك في بعض الروايات

انفصاض

قوله لو فصل لتشجيع اي ونسبت تعال استوى المنتج بغي التمثيل بين الصعوبة بعد في اسم يستغني ويحل
وينظم قوله لانه اذا سبق الوالي كان ذلك نوعا من عدم المعاند يتلفه يصلح مثلا لقوله ومثلها الانسان
على ما ان ولو حمل على ان السند بعينه وسوق هي فصل الكلام شمل على اوى حسنا ولئلا تم صريحا
كما ناجه والعلم ه تمت السورة والحمد لله على نعم الشكور والصلوة والسلام على رسوله محمد واله وصحبه

سورة السبأ

بسم الله الرحمن الرحيم قوله له ما في السموات وما في الارض كما نعم مع قوله
يحمد للنعم الدنيوية اشعر انه لما الحمد في ما في السموات والارض هذا العالم بالامر وحاصل الكلام لما عنت الكلام بذكر
النعم الدنيوية عرف ان الحمد على نعم الدنيا ثم لما عطف عليه الحمد في الاخرة علم انه ايضا على النعم لما لزم الكلام
ولما قسم كذلك بان الحمد في الاخرة علم ان الاول في الدنيا كذلك ايضا فصار المعنى انه المحمود على نعم الدنيا
فيها وانه المحمود على نعم الاخرة فيها قوله لانه على نعمة واحدة لا اصال لا عرضه عليه شيء على ما عنهم بالمنفصل
في الاخرة والطاعات مرتبة انه تكلم الوعد ظهرت لسعد العباد قوله وهو الحكيم الذي احكم امر الدين فيه
ابانا ان المتصلهما لا لابقاء انه تعالى كما يستحق الحمد لانه منعم يستحقه لانه منعوت بالكمال قوله احسنا به وفيه
تكميل معنى كونه منعما ايضا بانه على وجه الحكمة والصواب وعن علم بموضع الاستحقاق والاستجابة لكن
نطلق عليه انه نعم محال وهذه نظيره في موضعه الاخرة ثم فيه انه سالنا الاتصال قوله بالحمد في الارض ما تنا وتق
وقوله وهو يحمد كل نعمة وسوى فصل الحكم المعقود للشرطين فيه ما شرطه هنا النشيع كونه مقابل للجزع
متصل بالاجمال في قوله ما في السموات والارض بسوفه كسنة كانه نعم وكما تفصيلا لانواع النعم الكلية مما هيه
وهو الصحيح المعقود فان الاخاق موضعه لا يعطى ما يتوهم من الدلالة على الكل يسبب ويستحق العلامه وقد صنف ما ذاله

قوله اوجب بعد النفي يجعل له فكانت الشهادة اوجب ولحسن شهد عليه انت وانتج ثم وجعل ... للايراد على
هذا الاسلوب والكلام شفي هذا التاكيد وقوله فان قلت على الوصف والحلف والحالف بما اجاب به
انه مع بيانه التاكيد دعوى ... على سوال فينا كان انما اعترض كانه قيل ودعى العالم توهم فيها انكم
وفيه ادماج انه لا كلام في ثبوتها واما قوله في السوال الاخر كيف يكون مصححا للمكروه فليس سوالا عن جدوى
النهي ليقال حاصل ما اجاب ان النهي اذا لم يكن مصححا ... وعدمها سوا في تصحيح ولا تصحيح بالحج ونحوه
عليه بانه لم يبه الالتفات للنهي ههنا بل بما يراد بعد ذكر قوله للنهي على ما سبق ... بان النهي ...
فيه لا نكار مع ما فيها من الفوايد ... الا كتابها في الحاشية وجواب انها ضمنا بان جعل قوله ... ثم
عليه وكانه قيل الحكم ... البالغ المحيط بالغيب ... وعلمها وحكمتها حاصل وانه
انا الله المستغني ... العالم ... وهو كما مر ... المتقي ... المانع ... ما كان للنفس
شر ... والتعليم **قوله** والنهي على نفي الجنس ... لانه نظر الى ما ... كانه ... بان ينفع ويضر
النفع **قوله** ... موضع ... على ... لان هذا الساعة على معنى وقت
الحجم الا ساعة ... العلم انه ... نطوبه ... ولو قيل ... على هذا الوجه بالاحاد
الاشياء لم يستقم المعنى واما على وجه النصب فهو صحيح ... على ما ... **قوله** عما اراد عليه
في الاتيان ... من ... النوع من ... والمعنى عليه ... في هذا الكلام
ايضا **قوله** ... على ما ... ام ... الى ... متصلا ... العدول ... الفعل
... ابا الانسان ... كانه قيل ... هذا الكلام ... ام ... الى ... الا قوله
والاستدلال على ... فحاصل ... على ما ... الى ... الطف
قوله ... الاحاطة ... فافاد للمعنى
... على ... **قوله** ... الا الانسان
... اي ... وهو العاقبة ... **قوله**
... على ... **قوله** ... ولا ... اي
... **قوله** ... اي ... **قوله**
... اي ... على ... **قوله** ... على ... و ...
قوله على ... **قوله** ... اي على ... اي على ... لسان
لانه ... الصوت ... الى الصوت ... الاذان ...
الى ... **قوله** ... الوجه ... العطف ... الفصل ...
... **قوله** ... للعدو
... **قوله** ... واما النظر ...
... **قوله** ... اسم ... الله ... على ... الحامد ...

فصار

فصار ... كالنفي **قوله** استعصى عليه اي ... استعصت ... كانها طلبت من نفسها العصق
والامتناع **قوله** ... لانه ... عليها ... رجل ... الكسر ... كما قال ... الله
لكن ... الشيخ ... الشام ... الشجاع ... ما احسن ... محاربه
ثم ... المخصوص من ... كلما ... عليه وصفا ... بوصف ... بالجلال ... افاده
... الكثير ... **قوله** ... **قوله** قال ... على ... المحلف
... الشيخ ... اي ... الحاشية ... الشيخ ... وقيل انه ... بالشي و
... العلامة ... الشيخ ... كل ... الشيخ ... كثير ... في ...
الامر ... الشيخ ... على ... **قوله**
... **قوله**
... على ... **قوله** سبحانه على ...
... **قوله** ... عالم ... عالمين ... لكنه ...
... على ... علم ... للمعنى ... لانه
... المعنى ... **قوله** ... و
... كانوا ... كان
... على ... اللفظ ... فعامه
... **قوله** ... كان ...
... **قوله** ... اي
علامه ... الاول ... المضاف ... وجعلنا ... واحد ... الحذف
على ... الا ... على الاول كانه قيل
... **قوله** ... الذي ... العرامه
... العموم ... الخلق ... ما قيل
انه ... على ... الكريم ... الرياسة
... **قوله** ... **قوله** ... عيد
... الطعام والكاس ... بعضها بعضا
... **قوله** ... الحامض ... اي ...
... وصفا على ... **قوله** ... كان ...
... **قوله** ... فليس
هذا ... المعاقبة ... واللام ...
... **قوله** ... الى

هو ... على ... الي ... الحلال ... الى هنا
... الى ... الي ...

ما سبق ولهذا قال والمعنى انه شبه هذا الكلام كانه قيل وسل هذا نبي كذلك الجزاء وهي اثنا عام في كل عقاب وكما كان
الصحيح لعدم الاضمار ولان لانه سبيل يكذب الكذا واستبعدهما **قوله** ويحتاطون منه اصحاب ذكر في معنى
ونحن وسنن الاية لعى وجعلنا منهم والذي بعده مما لا يتصل لما قبلهما على سبيل الشرك الحسنين في كماله
الا بهما وما جوابها به مجملا ثم فصل الثلث وعنهن هنا قيل وجعلنا عطف على قوله لقد كان لسبا فانما العطف
لهذا المجموع على تلك المجموع **قوله** اسناد الفعل الذي هو ... كان ... على الاصل ...
ستر هنا ثم استعمل طرفا اتساعا وفي قولكم قدم للحاج ثم استعمل للوصل الى الشيء كما كان في الاصل المتصل
لان يحسنه وصلنا ما جاوزنا بها **قوله** والمعنى على خلاف الاول وهو استبعاد ما بينهم بعضها على بعض
كلها وهو البس البعد فرع على لفظ الامر وكانه يتوجه انه على الدعا فكلف على وهي المشهورة سوا نصبت
الندا او نفع على الاستيا وهي الاولى لطرحا بهم بينا جولا لا اساس بينا حب فلانه على بعدها لما بينهم
بعضه يدلها **قوله** بطوله وسيوا ايدي سبا قيل اي في طرق شتى لانهم تفرقوا في البلاد من تحملهم اخذ البوادي
طريقه وقيل اي اولاد سبا لان الاولاد اعضاد الرجل ليقويه بهم وفي المفصل الا سبا لا تنسى لكانه ايمان وفيه
قال كثير ايادي سبا يا عز ما كنت بعدكم فلم يحل بالعين بعدك منظر ما اي كنت متشتتا الهم متوزع
الخاطر بوقت ما صيدها واستشهد بمعناه وهي طرحا ولهذا استعمل في الوزن **قوله** لقوله صدق قيهم
ظنه في من المال ... فقد استبعد وما تكلف نحوه ... في بعضه للاستدلال نظر لان الاية استشهد به على
هذا الوجه ابلغ لما فطنه من معنى المبالغة وانهم زلوا صادقا فهم لانهم صدقوا ما ظنه بهم
ومعنى التكلف حسن الموقع ايضا وكذلك عن على هذا الوجه فيه نكتة حسنة والله اعلم **قوله** والمراد ما يتعلق
اليهم معنى الجنس المذكور **قوله** ثم اجاب عنهم اشاره الى انه نزع لهم وسكت وانه لا اضاح الذي يطلقون في الجواب
بالسنتهم فانهم معترفون به ولا امر اوضح من ذلك **قوله** سيشهد عليهم اي لا اسقاط في الاول والاسقاط
تسام الصفة مقامه في الثاني وليس ... ايضا لانها في حكم اثنان **قوله** تقول الشفاعة لهم حاصل كلامه ان اللام
في الاول لمن شفاعة نزعه على الاضافة الى الفاعل والمعنى لا تنفع الشفاعة الا كاينة لشافع اذن له فيها اي
شفاعة شافع ... الى المشفوع اوصل الى التعلق بالمفعول والمعنى لا تنفع الشفاعة الا لمشفوع اذن له اي
لشفيعه على الحذف والايصال واللام في له صلة واضافة اللام في لمن للتعليل ... فيه لا ذل المشفوع
وجه حصول الاشارة الى الشافع والمشفوع الا لما فيه لاجل المشفوع والفاكهة ان قوله الا لمن ... ان
يحمل الشفيع وهو المشفوع كان التصريح ... هذا الوجه الثاني لا يتكلف فيه لا يحتاج ... المقام
قوله كانه قيل يتربصون ويتوقعون حتى اذا فزع عن قلوبهم سألوا اي سأل بعضهم بعضا ... واسمع
... كلام صادر عن ... العظمة والكبرياء ... منهم في ذلك الموقف ... الى
انفطه يلحق فيهم ... وما ... بمنى التطويل ايضا ... على ... النظم المعتمد ...
يكون لا ... ما بيان ... يتساءلون ... اقوالهم ... ويا ... عن ... ابن
قوله ... ادا ... فعلى ... الامر في السماء ... كانه سلسلة على صفوان ... فاذا فزع

عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير وعن ابن مسعود قال اذا تكلم الله تعالى بالوحي
سمع اهل السماء صلصلة كجر السلسلة على الصفا فيصعقون فلا يزالون كذلك حتى ياتيهم جبريل
فاذا جاءهم جبريل فزع عن قلوبهم فيقولون يا جبريل ماذا قال ربكم فيقول الحق فيقولون الحق الحق لا ساعة الا
والدال انه صلى الله عليه وسلم ذكر في ... نفس الاية ... والجمهور من المفسرين نظروا الى الكلام
طلبا لمالك النظم مع المستعرض الاية على ذلك والمعنى نظر الخطاب والمقام ... وهو الوجه والله اعلم
قوله فزعت الشفاعة اي انتفت نعمه كقولك قرعته **قوله** وقرا الحسن فزع مخففا بمعنى فزع اي كشف
حاصل المعنى ولهذا قال في المثنى اي كشف عن قلوبهم ... انه ... معنى الكشف كما ذكر ... الفزع عن
قلوب ... فعني ... الحاصل الى ... وقوله ... الشيطان كان على ... على هذا المعنى
مع امانته ... هو الوجه **قوله** ... ذلك ... الرق ... اي ... كل ... حتى
عن ... على النحوي ... الماعي ... وفي ... ابن جني قال ... الخاص من ... انه
... كما ... من ... كرحيل التي ... انه ... فانه ... المعنى و
... انما ... فيها ... ونسائها ... انه ... الاصطلاح
... المعني وعلى ... هذا ... فاشتقه من اللفظ ... المعنى ... والله اعلم
قوله مع ... نحوه ... بعضها ... **قوله** ... والتصغير ... ذكر في
انه والتصغير للتعظيم واما مصدر ... **قوله** ... لم يكد يخلص
واصل ... **قوله** والمراد بالاعلام الصفا على ... **قوله**
وانما ... ان ... معانا ... على ... وكذلك ... له
... **قوله** وهو ... اي لفظ ... على نحو ... العرب
واما ... **قوله** الا ان ... الحانة اسم فاعل من ... معناه ... الوصف ...
... على الحال و... الواحد ... انه لم يستعمل ... وكذلك ... الاخذ والموصوف
واقام الصفة مقامه ... الصفة ... لا يحي ... وحسنا ... س
... الزجاج فيه نظر ... الجوف ... لان الاستعمال
واحد علة كما ذكر في الاساس ... **قوله** ... على طريق ... السؤال
على سبيل ... في الجواب للمقصود من ... ظاهر اللفظ وليس هذا من الاسلوب
الحكيم فان ... المعنى لا اسما والعلم ... **قوله** ... لا ... حقا ... فقال
... على ... والعلامة ... الامام ... وفي ... الطيبي
... الاحكام ... الامام ... **قوله** ... عنها الا
... التقرير ... **قوله**
... من ... على الوجه الاول واما ... على ... لانه

حج وانما الوجه اذ ذاك ان يكون استثناء ملحوظا فيه معنى الايمال من آمن وفيه مبالغة من حيث انه جعل الصالح
وولده نفس النسوى قوله وهو مجانب في مقابل الوجه الاول ولا وما اظهر لان الكسوف لمن على الانفاق والبسط
والقدر اذا كانا من عند الله فلا يشح لمن توسع عليه اي خاف الضيعة بالانفاق والمعنى قد بعد عليه زيادتها ومحه
وسوخص الراغب مبدل من بعدكم كانه قيل ومرزقه من حيث لا يحتسب قوله على التمثيل انما لكانك اغنى ويحى
باجاه من المستقصى اول من قاله سهل بن مالك الغزاري وذكر انه عدل في طريقه الى النعمان حبا اوس
بن حارثة بن لام الطائي فما اصابه شاهدا وجبت اخته وكانت جميلا ثم انه افتتن بها مجلس
ثم تقول يا اخت الخير البعد والحضان كيف ترين في فتى فزاره فما يجوع من الشعل يسلب الحسنا الحطبه
فقيل وحجبت منه تعرضي العهد انه سيد الرجل وسوره بغير قوله اللهم وال من والاه وعاد من
عاداه ما رضي الله عنه في مسند الامام احمد بن حنبل عن البراء بن عازب عن نعمان ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم لما نزل بغدير خم اخذ بيد علي رضي الله عنه فقال الستم تعلمون ان اولى بالمومنين من انفسهم قالوا
بلى فقال اللهم من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه فلقيه عمر رضي الله عنه فقال هنيئا
يا ابن ابي طالب اصبحت مولى كل مومن ومومنة قوله من الصدعا وهو بعد الله ومنه قوله تعالى انه متها على
الدار تستتم قوله وعلى اللام تعلق وعلى ثواب عطف تعبيري وكذلك قوله وما في التعيين واللام جاءت له اللام في
كفروا وما انه اللام في للتي كانه قال وقال اولئك الكفرة تحصيل الفتنة ومنه الانسان واللف
بالترتيب مما انظار ننام المضمر فيما بين الموقف والمكان لشمل ذلك الحق بين الموقف فيه وقيل الموقف
للمباحثه وبيان فضا من مصنعها والا قوله او وصفهم بانهم قوم يثوبون ذكر وجهين في وجه وما آتيناهم من
كتب بدون ما سنحن على انه نفي الايتا والارسال معا قوله فجملة على رسلي جانبهم اتفاق التعبير ثم قوله فانا
سوا نفى امثلة اصح معانيه الكتب يسجي الكبر من قوله فكيف كان لا الا الفا فضهم مني بعد ذلك وجعل الذين
الكفار بتزيلا للفضل منزلة القول وفي نحو من لهم بخمسة بعضه صحيح وعلى هذا الوجه قوله وما بلغوا الاعراض
والمعنى ضلوا الكذب قد تبوا وسلوا عطفا للتسبيح المطلق وفيه مبالغة حسنة وقوله بعد ذلك وحون
انه عطف على قوله وما بلغوا وجه آخر والضمير فمكتوبا على هذا الجمع الى الرسل فيما نفي سوا لم يبلغوا معشار ما
وصلوهم في الكذب لا كما بينهم خاتم الانبياء صلى الله عليه وسلم لم يكن لجمع الرسل من قبلهم وعلى هذا اكلهم
رسلي من هم الاعراض وهو وجه حسن وجعل الاول تابعا قوله وكذب الذين من قبلهم بعد التلا يكون هذا
اعراضا بدفعه قوله فكيف كان نكير لا معناه تكذيبه لا دلاله فلا التيام دون التوجيه قوله وما رفيه
العواقب البحر يخجاه من تقبه وارتقبه اذا حاذه وقوله مل عليهم البحر وبش عقلا لا ينتج النكر ففا بين
لا سلوب الا سند بالجمع وانه هو تمام صوغه في قوله ما بصاحبكم من جنة لانه كانوا في تحصيل المطلوب
وقد انفسهم الله علم بانه البحر وانه وكنت قد ذكرت قوله فلتجد الكون كلاما مستانفا تنبيها من
هذا الوجه للحشر واستطباقا للمقام قوله ترجيه الشبهم ونحو منع واعتماد التوجيه سوقه
ولا انسا الفزع ولا العتا دلا لا على التسبيح والمطف قوله او من يحجه الباطل صنعه فعلى هذا الا

معنويه

معنويه واقصد ان يحصه وما يبدى الباطل على هذا الوجه مثل بين ترتيب الاول وعلى الاول يكمل لما الا قول
انما يبدى للحق ومعنا ازالة الباطل ويجوز ان يكون من باب العكس والطرد قوله هذا في الهلاك احدهما امنه
معنى الهلاك من غير نظر الى نفسه باعتبار لشهرته في معنى الهلاك وهذا معنى كونه مثلا وهو في الاصل كناية كما تقال
لا ياكل ولا يشرب اي تثبت قال عبيد بن الابرص اقفر من اهله عبيد فاليوم لا يبدي ولا يعيد لكن في وقعه
نبس المسند مع انتما او عروض سند عليه قبل له امدحه فقال حال الجريض دون القريض وقال له انشدنا
وكما اقفر من اهله ملحوب فقال اقفر اليوم من اهله عبيد وتقول وما يبدي الباطل وما يعيد قال صلى الله عليه
الحديث رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي آخره سنة الاكبر قوله وقيل الباطل ابليس هذا الاكبر
والكلام على الظاهر قوله وعن ابن عباس رضي الله عنه يزلزلة خسفا بالبيداء وفي مسند الامام احمد بن حنبل عن حفصة
رضي الله عنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليؤمن هذا البيت جيش من قبل المشرق يغزونه حتى اذا كانوا
بالبيداء خسف بهم فقلت يا رسول الله فكيف بمن كان فيهم مكرها قال يبعثهم كلهم ذلك ثم يبعث الله كل
امرئ على نيته فكل ذلك في زمن امام ابن الزبير والبيداء بين مكة والمدينة ومثله رواه البخاري عن عائشة رضي الله عنها
وليس فيها ذكر ايام ابن الزبير قوله انه عطف على فزعوا وكان مات اخاف ان تعذب ولم تفت وانا اما كيد واما
الصبيانه عن ثانية على انهم لما فوت سبب للاخذ والاخذ سبب لعدم الفوت وعدمه وفيه مبالغة حسنة وهو
تحصيل المطلب عن موت اثن حق لاراد ولو تركها فقيه فنعهم واخذهم واما المراد ولو ترى اذ فزعوا ولم يفوتوا
واخذوا عطف على فعلا بعد الفاء وسوا الوجه الآخر واسم العلم قوله عني شيئا ان يكون اطلاعه تمامه
وقد ضمنت بعد الا مواز مواز وقيل فلا ذاي عنا غير حامد وقوله تعالى الا مون صنوف قوله
الا ان يهما ومنها كلاما مثلا بسنا دال المعاني وقد تم تحسنه في سورة سورة ه تمت السورة والحمد على جزيل
نعمه والصلوة والسلام على رسوله محمد وآله وصحبه

سورة الملائكة

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله الحامل للخلقه الجوهرية المحاض الحوايل بين النوف واصنافا خلفه قوله وانما لم يصرف لتكرر العدل
الى قوله ولا تعترض عليها فقد مر في تحصيله بحيث شنبه الاستقصا في اول سورة النسا قوله وانه الصفا لـ
في تصوركم الوضع فانو بضال التي صارت مثلا والوضع الصغير بين التخلله وحوالاكل وقيل طائر
يسمى بالعصفور في صفته قوله وليفا قوله يلبغه يقم انا اذا اختلط ولبثه ومنه رجل لتى ولبق
بين الاملاق لطفط يفي قوله كانه لا يقبل الى ما سواه بين ضم ليكون ابلغ وجه الحسنة على ما بين هنا الا
قوله اذا جمعت هي خالي باضافة رحمكم قيل فيه هذا يكون نظر بين نصبه وهو شاذ والحق ان
ذلك غير مسلم عند اصحاب النحاة قوله وقرى بغير الله بالجر حمل على لفظ فالجر على الوصف لفظ الجلالة و
النصب على الاستثنا والرفع على الصفة والنصب على الاستثنا والرفع على البدل ايضا وجه وسوا على الا للنفي
الاستثنا اقوم ولا مانع من ان يكون خبرا على قول الرفع ولا بد من قوله اذكروا نعمة الله وكان الاستفهام من خالق كذلك
انعم لتسوى الى الحطم او مطلقا لتساوله تنا ولا اوليا وهذا اولى لئلا ان يكون الاستفهام للتبكيت وللانكار
في حسن المعنى في الوصف ايضا راجعا الى الحصر والتيسر في وكما من خالق الا الله وهو كما من خالق بالله

هذا حصل الخالقية وهنا موجود لا انه قائم بالخالقية ملي قوله فكيف يستشهد به على اختصاص اي

انتساب الى اطلاق الخالقية والوجه ان يكون حالا مستدلا لان المعنى على التوزيع والكل بدلا منهم معترفون به وكانه

قيل هل من خالق كمثل النعم غير الله ثم تمم ذلك بانه يرزقكم من السماء والارض وقد دل ايضا بنفسه اختصاص بالعبادة

كما ان الخالقية تستدعي ذلك وفيه ان الخالق لا يكون الا الله فلو قيل هل من خالق رازق من السماء والارض غير الله

الكلام عن سنن المقصود قوله لا اله الا هو جملة منصوبة اي ولا يجب استئنافا كما او تخبر رزقكم وقوله

وصلها اي جعلها صفة لقوله كما وصلت يرزقكم قوله لان قولك هل من خالق سوى الله اثبات ثم ولو

[illegible]

[illegible]

ثم المعقول للشبه على المشبه وليس من شرح الاستعارة في شيء بل انما هو تشبيه لا يتحقق في اشتراك بين المشبه
والمشبه به يلزم منه ان يكون المشبه اقوى في ذلك صحيح تعوض حسن واما دق لانه اخفى الحديث عن
البحرين بعد ذكرهما ولا سيما للمخصوص بالمدح وذكر الفاضل تعاليهما بما انه منتهى التمثيل على معنى ان
البحرين وان اشتركا في بعض الفوائد تفاوتا فيما هو المقصود بالذات لان احدهما خالطه ما لم يبق على صفاء
فطرته كذلك المؤمن والكافر وان استويا في بعض الصفات كالشجاعة والسخاوة مثلا فانهما متباينان في الاصل
لبقاء احدهما على الفطرة الاصلية دون الآخر **قوله** ويقال للسحابات مخض سندا اولى مما ذكر في المفصل
اللهم امطر علينا اخلاف السحاب **قوله** لانها تسقيها يقال سقته قشر ومنه السقيفة براية انثل **قوله**
ونحو في حكم الاعراب القاع اسم ليت صفة فيه نظر لانه جار مجرى العلم على ما صرح به في سيبويه ظلل الحيوان
نعم وصفا لاسم الاشارة النية لا لفظا ولا معنى وكانه فرض على تقدير عدم العلمية واما آبا للعنى على تقدير
نحو الوصف صفة قيل المقصود انه للتنوع بالقصد لا الاشعار بالقصة سوى تقليم الاكثرين ما كان من
المنوع على الاطلاق واما عطف البيان ففيه لانه يوهم تخصيص الكل الاعم كما اذا قلت ذلك الرجل سيبك
عيسى ضحى نوع سرك لان اخا اسم مبهم وكانه اراد البيان حيث نسبت العلم الى الغير ويحتمل الكل منه شيئا
في مثل هذا المقام وافاد ثم اسماء كيف تشاركه في احاسن اللقاء على حال انه ماتعبده تسلوى صادق البانيه
وكيف كان وصفا او بيانا كان الخالص ما بعده وهو في الوجه حسن دون ذلك اللهم الا ان يكون صفة او عطف بيان
اشارة الى ان الذي تجعل الجنس الخاص على انهم عموم صنف فيكون حكم حكم الوصف اذ ذاك ويعدل عن ذكر
المقام للاشارة الى التساوي فاسم الاشارة وتجانه لا اعتراض اعزوا ساتكلم **قوله** فصل تركيبه بهم حاصل
انه من مصداق الكتاب وخاتم الكلام **قوله** ذلك الحمد لله هو على هذا ينكل **قوله** فاثبت بالرق
وجد السؤال الثاني دل على المنفصل لا يتعلق لاحد من تقديره شيئا وللاول انه كان اولا على هذا المعنى
دل على عدله الكامل والثاني دل على انه لا اسقاط فيه جملة كما هم ايضا وهما المقصودان من الآية **قوله**
مل العموم الكامل على طريق البدل فانه قيل ان شرح كل واحد من النفس المشتمل على المحسنين منعهما لامن
التحول الحقيقي لتعينها فما هو **قوله** على انهما ما ساغ سرد الى سنة الاشياء نحو فيه الاسناد بخلاف النظر
وذلك لانه هنا جاء لمعرضه يرتبط بما قبلها ولا على حالة وسياق جملة مستطعم عما قبلها بدليل ذكرها
لفظا ومعنى وفطن الى ضبطه وفيه سوء بد العلة لفظا خلافا ثم قوى موجب الاختصار لفظا ومعنى و
الا كذلك هنا لك **قوله** وتركوها مثلا منصوبا تفسير لقوله اعلموا واحسن ما قاله اذا جعل فانما منصوبا
قوله من عمل اي سواء من عمل على ان يضصنه **قوله** مثل الكافر والمؤمن او المصنم والسعر وعلا فعلى
الاول يوعظ على قوله ولا تستوي الحسنات وعلى الثاني من قوله فكم ليس تكلم له الكلك والاولى فى لانهما
شبها اولا بالبحرين وفضل البحر على الكافر وخلوه من النفع بالاعمى والبصير ثم مشبها بالظلمات والنور والظل
والحرور فلم يكتف بتعداد النور لبصره حتى ضم اليه فصله بما نص من النور خالصا بحي ورده انه تبع تلك المعنى في اللعوب
الغشاوة فكان فيه ترقي من التشبيه الاول الى التشبيه بالاحياء والاموات رقيا تاما وقد وقع عليه فالتشبيه

واقد

وافسد الخلاف انا من الكلمات لانه كالتمهيد لقوله وما يستوي الاحياء ولا الاموات والكافر وما يستوي في انما
ذكرها في التمثيل بعد ولانها متصل الى انقسامها **قوله** قال لبيد او مذهب جدد على الالواح تامة والناطق
المزبور والمختوم وقبله وكان موقع الطلل وتقادم فبراق غول في الرجام فشوم وبعد دمن
تلاعب الرياح برسمها حتى تنكر نؤيها المهدوم شبه ما عرف من الديار من رسوم الاطلال بالوشوم او بلوح
منتسب على الالواح جدد **قوله** جدد اي ذو جدد والواحد بمعنى الواحد اي طوائف وما للاحمد نسوة القرب
اي الحمرة في الواحد اي فيما ظهر مثل ولما طول الكتاب في المزبور الظاهر والمختوم المكتوم وهو الدارس في
المقاح او اوراقه انها طويت عطف الالف عطف الواو وكذا كان اولى في الالفاظ في حكم الوقف وقال كتاب
مزبور اي مكتوب على غير قياس وانكر ابو حاتم وقال بعض المزبور هو المكتوب وقال لبيد كما اوحى
كلاح عنوان مزبور يلوح مع الكتف عنوانها وهذا العلي انه لغة وان رواه حاتم على هذا فلا حجة للا كان
للحفظ السود قال الجوهري الخط من الخط كالنقط من النقط ريطانها شبهها المخطوط والمنقوط و
اما الحاجة لانها مجرودة منقطعة عن سائر الالوان بلونها الخاص **قوله** جؤنه السواد جدا بدريع سوا لمن
ذهب من قصيدة المشهورة وقبله والتي تسعى على حياته السراع الظهر وسط كل شيء والجدايد ضربت
يحج الحديث والكثر الشيوع انه يعمل صدود وهي الانان التي انقطع لبنها كانه قال لا استحسد النحل ولا اماني **قوله**
وروى عنه جدد بتحقيق اي عن الزهري **قوله** كذلك اي كاختلاف الثمار والجبال وعلى هذا سوى محل النصب
قبل الامر كذلك اي كاتين ونحو ثم قيل انما يخشى الله ومكانه مستكل الكناية من الحصر التام دلالة على انه
اصم سعي الحشر ومن سرها وهو مختلص لي ذكر اولياته مع افاده انهم الذين يقع فهم الايات والاهم عنه
من هو اللمصرين والقي الحمار لتكونه من فصل الخطاب **قوله** ولكن كان التي في سبل التواتب تنزل منزلة المسبب
عمل الحمد سيل السوق الخلاف ولكن للمتوق على الكتاب الى الاشراف والاصطفاء للكرم الى ما وان حوه
صاحبه منقولهما مستلوخ والضمير لحمل الى الخير والبدت سوى الاخرى في النظم لطاقته قوله والذين
لهم ما جمعتم وهنا سر بين العظيم والاختصاص المدح في قوله ثم اورثنا الكتاب على ما ذكر للغير والاماني
تعظيم في ذلك الكل يعني ان الكريم في تحقيق الكافرين ولنا ستر العقود حال الظالم والمقتصد في السكوت
حال السابق ومحلوق عن التعلف للنص اكبه وكيف وقد فسر كذلك فضل الرسل ومن ان لعله هذا الكتاب
الذي صلى الله عليه وسلم على ما رواه الزهري عن ابي سعيد انه قال صلى الله عليه وسلم في هذه الآية سواء كلهم منزلة
واحدة وكلهم في الجنة اوليك وكلهم عطف تفسيري **قوله** وكانوا ما سواك الله الا اكفا دالت الاسماء وحقيقة في الاصول
على انه عبارة لطاعة الله لا ان يعلمهم نعولون ذلك في الجنة وهذا اعذر ولعله لانه لم يكن في معرض الشرط لانه
على انه حال ايضا يكرهه عند مشارفه الخلود **قوله** وذكر الشكور دل على انه التسمية كثير الحسنات قال الله
وما عمله انهمكت وذكر المعقود دل على انهم كثروا الزلات منطوق على الرق ولا يتسك النظم وكذلك نعمه
الدنيا **قوله** كصحف جبلي سلمها فيها في شرح الاصلاح مولا عنه وقد ولكن والهجع عشية
ولما صل ما قوس ايضا دون لبسها اصلحكم حتى يتوعوا مثلها كصحفة البيت فقالوا فيها ايضا نحوه

للخرم

لا اصل الحكم [illegible] بعض قول عند الرحى التي او ضميرها و نصر ضل من شدتها كصراخ المراة الحامل التي قد حضرها المخاض

[illegible] ما يولمها من ذلك وصله [illegible] قسمها [illegible] بيست [illegible] ما ذات بها ويرفعها

والنشر [illegible] الولاده [illegible] كلام [illegible] على ان النسل والشوق [illegible] **قوله** ولا هم كانوا

[illegible] يسمع الموهم كذلك وكون على حسب [illegible] احتمال على الاول صفته [illegible] قوله

[illegible] **قوله** ذو بطن خارجه قيل انها جانبه من [illegible] من قبائل العرب وفي انهابه ذو

بطن [illegible] **قوله** لسنوس [illegible] ادا قال قد قال [illegible] فان الكلام وقوله كذلك

[illegible] ومن ذلك [illegible] **قوله** [illegible] النفس [illegible] الخفيفة [illegible] وكلها بالقسم

ومعناه [illegible] **قوله** [illegible] الارض

استيعاب [illegible] الكلام [illegible] الاستدلال [illegible]

[illegible] بالكرل [illegible] الاستدلال [illegible] الارض [illegible]

[illegible] تعالى [illegible] على [illegible] تعالى على [illegible]

وكذلك [illegible] **قوله** [illegible] العرب

[illegible] على [illegible]

على سائر [illegible] على [illegible]

والعلم **قوله** [illegible] ثم يجعل فيها مبنيا [illegible]

[illegible] فيها [illegible] وكذلك [illegible]

[illegible] العلاء [illegible] **قوله** [illegible] في [illegible]

[illegible] ابو عمرو [illegible] لذلك [illegible] ساكنه [illegible]

[illegible] الوصل **قوله** الى [illegible] لانه [illegible] على الجمع [illegible]

لانها ابعد الطرفين [illegible] والحمد لله وحده والصلوة على رسوله محمد واله وصحبه

سورة يس

بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** [illegible] سبق في [illegible]

[illegible] في سورة ص على [illegible]

وكذلك [illegible] في [illegible] آل عمران [illegible] الكشاف [illegible]

[illegible] وقال [illegible]

[illegible] الساكنين [illegible]

على ما ذكر [illegible] على [illegible] الحروف

[illegible] على ما [illegible] عباس رضي الله عنهما [illegible]

[illegible] والله اعلم **قوله** [illegible] على انه [illegible] الحكمة [illegible]

[illegible] كلام [illegible] الاعلام [illegible]

فصل من العرض لا اعلام بانه موصوف بذلك وان جاء موصوف بكذا [illegible] في سلك سلوك الطريق

لا اختصاص [illegible] **قوله** على انه اسل من بني الصراط المستقيم عن [illegible]

[illegible] الطريق المستقيم [illegible] والتبع [illegible]

منها [illegible] مستقيم [illegible] تعالى شانه [illegible] الاختصاص بالمرسل و

الرابع [illegible] الصراط المستقيم [illegible]

لا يحتاج الى [illegible] ثم انه [illegible] الصراط بانه لا صراط [illegible]

[illegible] سالك صراطا [illegible]

قوله [illegible] على [illegible] كما [illegible]

قوله [illegible] **قوله** [illegible]

[illegible] **قوله** [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] على [illegible] على [illegible]

[illegible] **قوله** [illegible]

[illegible] **قوله** [illegible]

[illegible]

[illegible] على [illegible]

[illegible] **قوله** [illegible] **قوله**

[illegible]

[illegible] **قوله** [illegible]

[illegible] **قوله** [illegible]

[illegible] كلام [illegible]

[illegible]

[illegible] **قوله** [illegible]

[illegible] **قوله** [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

من كل السل له ذلك لا السل له ان يلعهم واما على الوجه الثاني فهو اضراب عن تصحيح الكلام احاسيهم ما بهم حصلوا
اسبابا للسعاده مدمجر فيه السنه على نحو ضنيهم في الحرمان عنها ثم اضرب عنه الى افعاله من التعطش
متنبي الى نعيم الوجدان والعلم **قوله** وكما يهب لا اضنام قبل اي انما شل لا العباده وكان في تلك المرتبه ساجا
طالطا مل نها فلان كان كاوكا فانس وكان شعفا بعبد اسد والحديث اسعى قوله عليه السلام ستاق لا ثلثه
الي لا خر بوبد السول الثاني **قوله** حتى خرج قصبه من العا وجمع اقصاب كانه مقضوب لا نه كل واحد من امعا
قطعه عمنان عن الاخرا ونقصه انتصابا نصبا لبز **قوله** لا يحزنه مع الي الاخر ساكنوهما جاجه ولقد
نحج التين من اسنانهم وفيه ما توكلهم لا نسانا الاجس ولا ما تنبعه من طلب جاه وعلو ولهذا جعل انفعا
حسنا **قوله** فالاول اوجه لما فيه من ابداع النوامس المكنونه ولا كهما شيء مخمانشا من حسب ولما دل عليه
من نحمه حتا وقيتا **قوله** فضلا عن صب الجهال من بين النسخ الموثوق بها وفي بعضها فضلا على حسب الجهال
وقرنا لها فضلا عليهم كفضلا على صب الجهال وفي عباده فيه ركه لفظا ومعنى **قوله** ويسن لطاعته
وما تنسا لا الضلوع لي الخشوع اوله طوى الحجز والاولى في غروضها الحجز الكل ما نعت وما جوانح
حزن النفح كسب وهي الاحض انطوع عنها الماء والسنه الجديد ايضا واستعمل البعض والاولى انسب
والعوض تسهل عرك الحلم للنزع ولحزتيع العلظ من الابل **قوله** انعل من ازواجا في الكتاب لانهم كانوا يسمونه
الى ان تقول وادا صاحت تفرمول **قوله** ويجوز ان يكون من اسعه وقع على سبيل الاستعاره من نظر ما نقل
ما اراه من معنى وتحريه تضم اتنا على التكلم على ما سيجي في الصفا فاله تعالى **قوله** وباجره على
العباد على اجرا الوصل مجرى الوقف المستثني وقف على حسن وتعاطوها معطيها للارتم فان على العباد
التوابع وقفوا على الها مبالغة في التحرر بالحاق الها مل انا ثم وصلوا على تلك الحال **قوله** والدال على
الراه من انستمان فيه اشاره الى انه على الاول من باب الكل حصل كونهم عرض اخص كذا استكل لهم تحويل
واما جعل بناء على المعنى على الاول لا المبتدا سعلو لفظا **قوله** واحسنا منا انسينا فيكا لا سيما
كثف تكون الارض البنيه كيف فقال احسنا منا **قوله** ونحن ولعدا امر على التسمع يستبق اما لم يحمل على الحال لان
المعنى على الاستمرار دون على حدثنه واعماضه عنه ولهذا قال وابرح عطف عليه تعتصب والتعتيبات الحال
وهي منه المولوي **قوله** على طريقه الالتفات اوقد لنه ليس من ظاهر لانه اول بعض الواحد المطاع لان المقصود
بالاصنام والسحر ودست على المودد ان استواس والحكم لانها افعال عامه لتنقل طلب من كال العده والى الشر
لكونه احطه منزله من الحت قلم يرد على اسلوب الاحتصاص لاستحق كك التحكم كيف وقد حصل اللفظ التركيلات
واما كان معضل الادمي سدل وصحح القصر الي المكرد الحي كما ذكر بعد ثم حصل الحصول على ما فيما وحاله الاسم
استدلالهم انهم لان ذكر الاسمى لنا كسحى منه المنام كما في قوله تعالى ما علمت لنا الا ما وقع لانا ابت سيبويه
انه وليس في الحقل العمل من العباد معه الكسب وقبحا ما فدمت ايديكم وما قدمت لك منه اطلع لله بهام **قوله**
لا علمهم بما لا يعلمون كما اعلمهم بوجود ما لا يعلمون نفي الحاجة الى الوجود الاجمالي ما شاء الله لا اله على كمال القدره وذلك
في الاعلام واما باللاميه فحوصلتها معضله الاعلام بالعلم وفي بعض النسخ بوجود ما يعلمون وهو ضعيف لان الوجود

نبع

نبع ضاسا **قوله** لخرشايها الخرشاتش الحراجلد الحيه وقشر البيضه بعد ان كسر وخرج ما فيها **قوله** لحسبتها وقت
ثم وطنه او انتهى لها الوجهان متقاربان في ان المستوى اسم مكان ويختلفان باعتبار ان الاول من استواء الشارق
تشبيها لانها الوقت بانها السحب ولكنها باعتبار منقطرا لا يتلاح ويلوح اقصاسا ومنقطرات
لا يخاض كذلك ولكنه الاشاره تقول لانها سعضاسا والاستواء باعتبار بعدم التحاوف عن الاولى في
استعصا المشارق وعن التلي استعصا المغارب والوجه الثالث ايضا بمعنى المكان واما على القول الاخر
فهما بمعنى ثاه والقول الاخر اوجب لان الاستواء غالب على الحقيقه قيل ويؤيد الحديث الصحيح عن ابي ذر قال كنت مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد عند غروب الشمس فقال يا ابا ذر اين تذهب هذه الشمس قلت الله ورسوله
اعلم قال فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستاذن فيؤذن لها ويوشك ان تسجد فلا يقبل وتستاذن فلا يؤذن لها
فيقال لها ارجعي من حيث جئت فتطلع من مغربها فذلك قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها الحديث وهذا
نسقي من الاخرين المكتوب في الكشاف والله اعلم **قوله** لا انوا المتسقطه الجوهري التي تسقط بحجم من المنازل في
المغرب مع الفجر وطلوع رقيبه من المشرق تقابله من ساعته في كل ليله الى ثلاثه عشر يوما ما خلا الجبهه فان لها اربعه
عشر فانسا بعدها فلم يسموا في ثلاثه النسخ لا في هذه المواضع والوصف الامطار والرياح والحر
والبرد الى الساقط منها قال الاصمعي الى الطالع منها في سلطانه فيقول مطرنا بنوكدا والجمع انوا ونوان
مثل عبد وعبدان **قوله** وبين النطاح نجم التيس ويهما قرنا الحمل لانهما علامتان للمطر والريح والاشراط العلامه
البطين تصغير البطن وهو بطن الحمل وهو الحمل كوكب الثريا اليه الحمل فاسقاقه ظاهر **قوله** الدبران
لانه دبر الثريا اي صار خلفها الهقعه هي راس الجوزاء منه النجم وبعضهم من بعض شيئا الذي التي تلوه
في عرض نحو القرس الهقعه من هقعه في محضه العنق وهي نكتته اليمنى الا الهنعه كواكب الذراع كوكبا
نيران بينهما دون الاسد الاثنين النثره ملتقا من جبال ونثرة الانف وهي انف الاسد وهما كوكبان بينهما
شبر وعنهما الطرف ما خص كانها قطعه سحاب الطرف العين وهما عينا الاسد كوكبان نيرا الجبهه الجبهه من جبهه
الاسد اربعه انجم الزبره كوكبان نيران هما كاهلا الاسد الصرفه نجم واحد نير يتلو الزبره بحيال قلب
الاسد سمي به لانصراف البرد وانقال الحر العوا خمسه انجم والقفر ثلاثه وهو من القفر الاسنان الجنب انجم معاف
انها وقال الاسد السماك منها الاعزل اذا الرامح ليس من المنازل سمي الاخر لان الاخر يسمى رامحا للكوكب تقدمه كانه
رمحه الغفر ثلثه انجم صغار من الزبانا سمي غفرا لسترها وبعضا مضيئا اثرالها الزبانا العقرب قرنا
كوكبان نيران هما قرنا العقرب الاكليل ربعه انجم مصطفه وهي طره الاكليل على راس العقرب وكذلك
سميت القلب سمي قلب العقرب الشوله كوكبان نيران ما خوذ من شوله وهي ما تشول بضم النعائم
لها نجم العذرى النعائم ثمانيه انجم منها اربعه صادر واربعه وارد لانها وردت المجره كانها
شرب والخارجه يسمى الصادر سميت نعائم تشبيها بالخشب التي تكون على البير البلده فرجه ما بين الحاجبين
النجم من الشمس لانها فرجه بين النعائم وسعد الذابح وسعد بلع الكوكب معه كوكب تعالى صغير بالقرب من الذابح سعد بلع
لان الكوكب معه فكانه بلع شانه سعد السعود لانه في تطلعه ابتدا ما يعيش والمواشي سعد الاخبيه

لامن كوكبه ماسوى على صورة الحبا وقيل لانه يطلع قبل الدنف ويخرج من الهوا ما كان محتجبا وسبب الانحنا في
سعي الحنى والذبول فبيخ الذبول المقدم فبيخ الذبول المخصر العسيخ يجري الماء من الذبول وكل واحد منهما كوكبان
بينهما قدر خمس اذرع في راي العين يمينا مع المطا الحي الاصطلاح كثر الكوكب الثريا كواكب صغار على صورة
الحمل ينال لها بطن الحوت في سرتها كواكب نيرات الحوت اشتعاله قوله ولضوء عوجا العذق من تكسر
العذق من البرد المعقود من العنب وبقصر العذق المنحل حينها قوله بوزنه الفيعلة من العحن لانه ينسج
اضعاف عظام الرئس وسائر اعضائه والبنيوية ساقط من سط الرقم وقيل هو السنيين قوله ولا يسبق
الليل النهار يعني آية الليل آية النهار جمع على ذلك لنا سبق وجه لا الشمس ينبغي لها ولان الكلام فيها ذكر
عله قوله أولا والشمس تجري لمستقر لها وآخرا كل في فلك يسبحون ويحتمل المقصود ساوها فعل من الشمس
والقمر بشبه الاضاءة وسلطانه على الاستقلال وكذلك اصطلاح الليل والنهار فضل ولا الليل سابق
النهار كما هو مسوق آية تجعل الدلالة على الاصطلاح ايضا ادماجا لا انها لا تنافي اراده الحقيقة وجا من جزوه
اتفا لهذا المعنى في النهار ايضا من جهة لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر ولكن الادراك المؤخر بانها طالبه
لحاق وقيل لا ينبغي بعد تابه لهذا سبب وجعا تعقل للوضع بالقدر وبالنفي لسبق للنهار كما ذكر كان محمي
باجل الامة الحقة من جهة الاشتبا لانه مطلوب الطرق قوله على ما سنذكر يعني في سورة الانشقاق من ان
الانشقاق كنا نطالعها وفي الحديث انه نهى عن قتل الشيطان يعني الذي في ايدي بواب حنظلة الكاتب
كنا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ولجاره تنسوه فقال ماه ما كانت تناسل الحوج الله او
قل الاسلحة واعينا وبني نسل الحل واوقع على الناس لعلهم يتطهرا قوله لا صريخ ولا مغيث
الصريخ والصانع بمعنى المغيث والمنعش بمعنى الاعانة واصله مصدر مثل الصريح للصوت
المخصوص قوله الا رحمة منا تفوصل الاستثنا متصلا مفرغا وقيل منقطع والضمان للمفعول في سورة كلام
على وكن بعد ريحي الذي ينجيهم قوله ولا هم ينقذون لانه وكل يتمتعون الحاح لكن الحاح قوله سوالعوطب لي نلمت
ليها سابه الى السابه الاخر قوله الاستضا واحت من فيه الايه قوله كقوله اولم يروا الى ما بين ايديهم وما خلفهم من السما
والارض شبه العذاب المحيط المنجا المخرج عنه انما شاء نعذبهم او نخسف بهم الارض المحيطين كذلك اولا
المضا انه مثل ذلك الاية في الابد السما والارض بما بين ايديهم وما خلفهم وايضا ويما انه الحيف واستعاطهم
على ما في تلك الاية وهذا اظهر فاستعدا بهم الاعراض فيه اشعار بالوجه وما ياتيهم من آية منتحل بوله
من حيث الاعراض قوله كانه نسا اذا دفعه جرد مستوحش بستفا اى المتدين تبارك تعالى له نبذا دعي الحق
انه كان نزلاه شيت وفي الحديث على ما سطح الكفر وقال الامام بن اصحابه عن ذلك السطح في ايام قبا دس
فيرونه قوله انطعم للقول فيه سنا القول انما اوله بذلك لانهم كانوا معتقدين بشريه انما الله قوله
وهم عنه انهم يخصمون اي يتعدوه الهم العليه عند الخصام اى باخصهم وهم غافلون عنها معتقد
للامعث مدلوله يخجبهم الاسبق مدلوله قوله نرجم هتنا عن اهبنا ام خوفا عن ابي حمل لدل احمد
والامر بنا في اللغه جهبت بمعنى موقظ انتهم الاكونه وفى الحسن محروفا اى مسبا قوله كانه قبل لهم

بالبعث

بالبعث للدين فهو يدل على الجواب من الاسلوب الحكيم قوله وكذلك الكفاية اذا اعني حيث دعوى الاسن
قال تعالى ما كلمنا ابنهم ربهم قوله وتطلس الحوبني التطلس لبالغه في التطهر وقيل من تلو التطر
في الامور واستقصى عليه فهو متطلس ومنه رجل نطلس بضم الطا وكسرها قوله في الجهال هو ابنوع ثم كل
واحد جمال العروس سبزرق ما تبالب قوله قال لبيد فاشتوى ليلة ريح واجتمل فيها وغلام ارسلته
امه بالوكه فبذلنا ما سال ان ارسله فاتاه رزقه فاشتوى لست الاكوا ارتاله قوله اي يدعونه لا يسهم
قال الامام اي لهم كل ما يطلبه احد لنفسه لانهم يطلبونه فانه حاصل كما اذا سالك احد فقلت ذلك
نعم فلم يطلب لعلهم بالطلب وبالاجابه الا المحظ بالاجابه يوجب الاذن بالطلب فانه مرتبه سنيه وعلى الوجهين
اذا كان بمعنى يتداعونه كان المعنى كل ما يتمنى ان يطلبه احد منهم حاصل قوله فادلى الحاج
من الدعا من هذا القول لبيان جعل الادعا بمعنى التمني ما يسلم الدعوى في يفسر ما يدعونه معناه
ما يتمنونه بقول فلان حرا دعى لبعيته وسو ماخوذ من الدعا اى كل ما يدعونه اهل الجنة بانهم وقوله
سلام بدل من العنف لهم ما يتمنونه سلام اي ينادى اهل الجنة ان سلام الله عليهم فعلى هذا الوجه
وذلك تمنيهم ولهم ذلك المتمني من قبل كلام الحاج على المعنى وقد عرف منه الاعراب والتفسير على الوجه
الاول ايضا والحاصل ان ما يجوز ان كان موصوفة فالبدل ظاهر وان كان موصولة فلان سلام موصوف في المعنى
بانه من رب رحيم ولهذا قدره سلام يقال لهم قولا قوله وقيل ما يدعونه مبتدا وخبره سلام والمعنى
لهم ما يدعونه سالم خالص وعلى هذا لا يكون صفه بعضه لما وقوله قولا مصدر مؤكد الى
هذا الوجه ولهذا ضرب متولا عنه من رب رحيم وقيل تعالى وعلم تقويمها على ابي الدلالة على ان
ما يقول هنا ليس الاخر وقيل وبعض انه المؤكد سعل ...ا بق ولا على الاول فمعنى
بمعنى الطلب على معنى ما منا ويواتها للمؤمنون الكامل واما نراتها المحرومه فهذا محصور باسطه الامام
الفكي بقوله وليس بظاهر لانه قد وقع عليهما بعد كتهم يا اهل الجنه في الجنه واما من بعدهم وباحته عنهم
عن الآخر والوجه انه متصل بالرحلي الدنيا من بحيث تعاقب بالتقدم والا يساق وتبريا فلان عرو الابالعفو
والطلاق من المقصود عطف جمله قصه احوال اليتا معنى قصه اصحاب الجنه وافرتها الطلاق
للتهويل والتحسف لا سيما الحوله اصلهما السم سنا وان كان فلابد من بعضهم فكانا الى ان يجعل في معنى الحصر
على معنى وان المجرمين يصيرون بعد عزل وقاية العدول انه الحفظ من الطلب على امكنة وعلى هذا فحوا معناه
الى معرفتهم انما يتمن بعض المختص سوى العقاب على ما يتخاطب بين سو الجمع الى الامداد اللائقة على الاول يعني
اسعف منهم المؤمنون على بعض وهم الكافرون والعكس وعلى الثاني يعني قول ما دونه بعض وهم الكافرون
على بعض المؤمنين بانهم منعزلون عن كل خير اصابه مرة وعلى الاخير ظاهر ويكون فيه ايا الحكم العطف كما ذكر
قوله وهذا محا اي خيرهما منهما اما ان يرد واسع الوجه مع سعة الذراع او سعة الذراع مع سعة الوجه قوله لكن ...
يصح جيد انا بها العرض لا عرض في التي تغمر الزيغي بسعي كما سيا الاعمال فاعمل من الحدا ارقاف والعلى الحلا منه
العالية او الاعالي فانها موضع النبل وانهما اتفرقا من قيد الدعض ومن مست على ضعف ازواد شرح لاقاى

يلحج قوله وان لم يستعمل معنى الابتلاء لو لم يحمل على انه المفسر كان المعنى لم يصح ارادته في مقام لا فرقه وهذا
على ان الوجه لكون في والتنوين قوله ونحو ان يراد بينا بعض الصراط معناه الى السكر للتعظيم من جهة على
الكلام للمصنف في دباج التوضيح على معنى انه لو كان بعض الصراط الموصوف بالاستقامة لكفى ذلك في ابهاج
كنف وهو الاصل والتعين وعند المطلوب الاستقامة ولا مراد بمعناها وقلما كثر قوله التعطيل بالي التي
لسعهن اى ليس مسة نفسه من سوالبهاته قوله اوبعض معنى اشد دواء الاساس ذكر في قسم الحسنة و
استقبل الصراط استدعوه اولى شبه سد لا انتفى قوله او جعل الصراط مسبوقا الى فى فطهم استبق
الصراط جاونه الى الاتباع ليعرض عليه بانه ليس من يوقف لكان والاتباع نحو قوله والمعنى لكي لا يحوز
لا قال انا نبئه فلا اولى بلطف عجائب وهذا صريح بانه قوله الى الطريق للمهيع وهو المسلوك وعن الى عبيد
الواسع الواضح والحالة للمضي معنى الاستدلال واليا التعدي على الطرف وهذا فان تستبق في الطريق الاوف
واذا التجه مفعولا به قوله فلو طلبوا الحلول يدل عليه قوله كما لصدق سوصاح الكل وقيل صباح
الفرغ ووجه النظم انه لما ذكر ضحامة حال السل الموقف الختم على افواههم واطبا في جواب جهم احد من
مناسبة وعسل الكذب مد محاصة معنى الحذلان وللصراط على انصاد فصل وتوضيحا لطمسنا ومسخنا و
من نعمره ننكسه مطوعا عليه عطف العجيب على المعطوف لانه كان ساكنا ثم قيل وما علمناه تعليم القرآن الشعر
يعني بالحما الكتاب المشتمل على هذا البيان في التحجج لامر المبدأ والمعاد اشراط انخي على قرية مسكه
اينما الكتاب الحكيم المتضمن لجميع المنافع الدينية والدنيوية على اسلوب الحكم كل منطق بساق الشعر لا مثل
الى الذي قوله على ان القرآن ليس بشعر انه عليه السلام صحح سلى القرآن وان الكلم المعتمر شعر الكلم على انه شعر
الله والله الذي سهل الكفاية وفيه انه ليس شاعرا دعا كاللكناية بالحجة قوله يحتمل كان ان اشعر اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم نافع نقيا ولم يصنع عن عائشة تعني ليس كما كان يفعل الحديث الشعر يفعل
الجمع بالعقل من شعر قوله لسند بالقرآن والرسول كانه حجة لانه يرجع الى مسمى السورة
قوله لسند قوماما انذر آباؤهم ولعل مراده سند التخلص من حيث الماد الحديث القرآن والانذار لمن
التحسن من حسن وقعه قوله او يعلوه منه انه نون كانه قيل يكون في علم حبابا اى مومنا وكان في نحو ما
على النحو والسوق على صحي وكان النشاط حكما قوله وعمل الاسماع بنا من عمل ومعلوله الاسعاف الاسمان
فهو على نحو ظلما كانه نعمل انشاطي لها تشاطيه بضعوبه قوله اصبحي الاهل السلاح والتمكن ليس النعم
ابن شر او سعت والتسا خشيا اور تب وحيي واحسى ارباح والمطر اسمل ابرهيم لنصاب اصحبت
فانسب بها وهو من مكلمي الحمى ادا احدت تعجبه والوجه الاولى او لا لا وصف بها لغي الكك واسند
والاشباع قوله تصرف القنوت يكون وجه وحسبه على الضعف لجر ونصره البيت بالمراوي فالغير لبيد والكنز
اوله لعمد عظم الصبر نعرفت فلم يبعض انطلا الصبر الحرير حبل يمد بالسعر الابعد ان ابله دهي وليس الذكر ممهى الرجل
جبري نعم ويشكل ويعكلت جهنم الجواب من اسلوب الحكيم الانه تضمن زيادته وانه لكلام في كيف سال انظر في
وهو على اسلوب قوله تعالى عليها انتم مخزون وللولد من واولادي على تريضا حيث كان قوله والاستوصل

كما قال القائل

قوله

او معنوية

لكونه

شمول ودليل الكناية عن صفة لان ديما كونكان صفة لم نحل على جسما قوله وفي كل شجرا بواسطة المرخ والعفار
اي يستكثر منها كما دمن مجد ذلك اذا وقعت في برحي واسع كثير ومنه رجل مجدا اي مفضل نفرحه يفضل افضل
على الفضلاء فاذا ظل لمساخطا نعنا بالغفل بهما بين الاشياء على ماذكره في الصحاح بالعكس قوله لان المعاد شكل
المبتدأ والمسبب في الترتيب وفيه نظر لان المعدى حلافة وقوله والمعنى على تشبيههم في الصفوة انفاق كما
كلام اولا وسو الوجه لانه المطابق لهذا المقام قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل شيء قلبا وقلب القرآن يس
الحديث رواه الترمذي عن انس رضي الله عنه وفيه من قرأ يس كتب الله له بقراءتها قراءة القرآن عشر مرات تمثل الامام الحجة
الاسلام رحمه الله لان الايمان صحته الاعتراف بالحشر والنشر وهذا المعنى مقرر فيه بابلغ وجه فهي كالقلب
اصحابه بما بعد في قبل الاشارة بالسورة في تسميتها قلبا وقلب كل شيء لبه الى صحة التي سواها ما موقعه
واما من سيماه اللاع الاسلاف في بيم الفاتحة بام القرآن من المقصود من رسائل وانزال الكتب ارشاد العباد
الى ما فيهم كمالهم في المعاد وكتب بالنحو والمحاول الكلام من ساكن وهو المعتبر عنه بسلوك الصراط المستقيم
وهذه السورة اشتملت على ذلك كما ترى بيان ولهذا اختتم الكتاب الحكيم بسؤال على العرض في صفحه
وضع ما جاء من الشعراء اقسم تعالى على كونه صلى الله عليه وسلم اكمل الرسل وان طريقه اوضح السبل و
الى المقصود ما ذكر قوله لتنذر ثم بينها الا انه ابلغ الكل وحسن ارجعها نعمت في تمه نص الحبل منها
فيه الوعظ على التمسك بحبل الكتاب والحاجة له وتنصيلهما على الكتب والرسل واتبع عليه بانها
انه عباده وانه انزل ارحمها وحسن نما خفي بها المنة بذكر الآيات واوثرها الاصول الدالة على العلم و
الحكم والرحمة وضمن فيه العبادة شكر النعم وتلقى النعم بالصرف في رضاه والحذر سبل الكفاية الى مسواه ثم
في المتصحين بذكر الوعظ والوعيد بما ينال في المعاد وتحقيق فيه حث على سلوك ومن زل وذكر غايتهما
تخلص فيه الى الصراط المستقيم هو عبادة اسباب الاخلاص عن اتباع الهوى واراته حث فيه على الامر بعبادته
تعالى الصرف عن عبادة الشيطان وضمن فيه الرسالة والتوحيد كما انه ذكر الآيات لئلا يكون الكلام خطابا
في المقدمة وختم بالبرهان على الاعادة ليكون على منوال التي التقدم فحصل خاتمة انه لا يعظم شيء ولا
قرينة عطاء وانه لا يخرج عن مكنته من قوته قبله او بعث ان الحسنا كلما سبق على الوجه الاتم ومما
كان كلاما صادرا عن مقام التعظيم والجلال وجهاته رانع في كنه الانعام في قوله واليه ترجعون ليكون حالا
لتوضيح الغصن واستعمل الحصوه بسمى التفسير هذا تم السورة والحمد لله رب العالمين وصلواته
على رسوله محمد وآله وصحبه اجمعين

سورة الصافات بسم الله الرحمن الرحيم

قوله طوائف الملائكة الذي من وجه الجمع بالالف والتاء الملائكة عليهم السلام لسواء اما ما قوله وقيل الصافات
الطير وعلى وجه العطف انه بالوصف الاول على كمال النعمة ثم يرتب عليه الوصف بانه تاره آمر وتارة الى
قوله كما يحكي عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في المحاسبي الحجاب على الاصل كما ذكر يحي عنه في هو لا لانساد
في قوله تعالى والذاريات الكتاب المحكم سيدي قوله او المكث رتب موصوفاتها في الكتاب الى النشاد من بعض الوجوه
اذا دل على ترتيب الموصوفات في الوجه الى انه ثم انه يكون حسبه في حجم الحلقتين فالمفسرون ان ابن الزنجي

ارحم ومحالها بدلالة في الفصل وكلاهما داخل في الدلالة على ترتيب الموصوفات في البقا ومن بعض الوجوه و
اما دلالتها على ترتيب الصفات في غير الوجه فمحالة اللسة ومنه طراز العتبة مثلثة قوله الوجه تقتضب الموصوف الى جعلت
اصلاف الجنس الموصوف في الصفات لاني التعاقب الما لو اريد للكلي الجامع للصفات الكلية مثلا والتثليث
في منازل التوحيد قوله اي بان لسا الكواكب كما لحصى انا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب لانها لو لم تكن زينة
في نفسها لم تزين السما قوله وجاعل بين مختلفين اشبهما ابدا الوجه الثاني والاضافة فهي بمعنى اللام قوله
وهي على هذا المعنى اراد المعنى الثاني وسواكنه اسما الاشارة به الى الشي وبينه الوكه بين الوجه الاول الثاني الاضافة
بمعنى من قوله لا الحفظ من شيطان مسموع ولا يتسمعون لا معنى له بمعنى على الدراية ضد المعنى لا يمكنه التسماع
مع الاصغا ولا يمكنه من التسمع مبالغة في نفي السماع كانهم مع ما تعنيهم في الطلب لكنهم كذلك ولا يتسمعون ذلك
جعل وصفا له اولا حماس الراس ووصفه لحو الاصغا الذي بعده تالي وتحق تكون الوصف شديد الطباق
واما جعل الاستئناف فوارد على تقدير السوال عما يكون عند الحفظ وعلى نفسه لا تقوله وحفظا من كل شيطان
مارد مما تحرك الناس فصل لا يسمعون جوابا عما يكون عنه وتسقوله سا ما لكيفة الحفظ وسا الوجهين حما سابقا
منه اقتصاص مستطرد الا استطرها التبس بتيطع بمعنى قوله تسمع الاصغا الى ما الدانسامعه له ومنه الحديث
كان يصغر لنا الهم فقانه قبل بجهة اوقيعا اي كلاما متقاربا جاز الكلام انقيل بتمام انفعل او المصدر
تمام النصب على الساب قوله وتي خطف بكسر الخا والطا وتشديدها اما كسر الخا فلانها حركت الالتقا الساكنين
بعد التا والاصل فيه الكسر وكسر الطا للاتباع واما القراة بنصب الخا وكسر الطا تشكله لان فتح الخا شديد
لا التقا حركة الطا عليها واما كسر الطا فللوحدة فقبل الفعل لا بالعكس اوكان ذلك للفرق بين الافعال والفعل
قوله لي الحي الاشد في الظالم والشعلى في الاشدين واسم اسد من كلمة الحي قوله على معنى الرد لاتهم
البعث اي اخذ انهم اصعب خلقا فقوله اما نبهاه عليهم بالتصعيب على الاحمال الاول وقوله الى احتاج
عليهم على الثاني قوله وبين الحي بعضه بعضه بانبوع لنيلشان الحي حيث بين الحي توجيهه وابعاض الاول
قد تبه اشدا اسان وسواقوى قوله ولبس هذا القول علاقم لانه نعتقد مخالفته كما لها دل على الاسان
وعوف المعقب وقال اعلم جمهور المفسرين فعنه بانه لما احتج عليهم بما سوفتو به ومن كونه بين السموات
والارض والخ ذلك وقابلوه بالفساد قبل لهم فاستطرحوا الاشكال بكن ويكم لاكم لستم اشد خلقا منهم
وضع موضعه فاستفتهم ايهم اشد خلقا وقوله انا خلقنا مم تعليل لانهم ليسوا اشد خلقا او تفصيل
المنع الفساد وابقه مالالة الاضراب والاستبعاد بعد الاضراب كما لا تدل على انه عرض ومنعلق بما قبل الاضراب ولعله
وسخطه الخلط في الدلالة على كل من الفساد والمستحا في الاشكال كما تدل امر يعلمين نفي الاشد به ما علق الشي
شي الموضوع الى ما شي اشد في ذلك وكم من كتب في الكتاب العزيز ما الاضراب من الاستغنا الى الموضع
ما سوا الحق بل سلك من نبذ وسبح من ذلك الدليل والعنا عظمه ويخوض ويصل الكرونه من البعث
بعض ساخرهم وسو نظم اسن والصعد لعنه واسنعلم قوله عجبت من انكم وقنوطكم الا الحق والذي وكذب
الانك وبكسر النون الوالدة اي عجبت من انكم وجهالكم حالة الاضطراد وقنوطكم ثم سرعا جاننه لكم من صبحكم

الدعم

التنعم في الخلائي منك كما ورد في الحديث نعم انت كرهنا وحديثه في مجلس شعبة فاكر معا او احدي مجلس
مجلس من الاطرح حديثه بذلك فقال ابن الاعرابي اعتنهم فانهم يسلون ما دل العلامه ووجه الابتا هنا
التنبيه اي نحمل بعضنا على بعض او بعنكم وظل شعبه الا الحق فقح نفس له الفاعل والكا غيرنا في حكه
ونحن اول معني بينهما لتكون الشرط والمطوع في شيا اما الحصول ثنا سبه قبل الاصفا برالي عنده فحين
عطفه على الماضي كما في فيستخرون ايضا قوله حول شرط مقدر وقدر في نظر في لسا تعالى التقدير لا
يستصعبونها فاما بخبر واحد على حذف السبب وقد وقع في سورة الملك انه لا وقفي الوجهين
في الجنة فانه لو وجد فيما نحن فيه لا يستبعد ومالم يبعد ومكان الايمان سالكا يقع قدره كذلك قوله
موضحا ضربا قال العلامه ونظر في انه لا يرجع الى شي مما هو الشي ما حملها يحمل وقوله الا خر سيا خطا اما
اسائعه وانما دمج والوجه الحساحة وفهمهم بما لو بغيض ما شاء الله فهو وقد بسوي الاعتقاد في الحق
انه يرجع الى ما سوى حكما كما في ضرني وضربت زيدا قوله ومنه قوله نعرلي عرته انسابع اذا اشتق الى يطلق
بالقم ذلك اللفظ في سوره الخراب السابقة ثم توجهت في العبا بين عم النبي صلى الله عليه وسلم ابو عروه وكنيته
وكنيته الموفه في الاسلام ابو الفضل قوله وان يكون من كلام الملك الهم فقول الفعا يحل هذا اما واما
فقط كان الملك اجابوهم الا ولوه واستفتاه السنح قوله ضرا فهم الفرا والاضرا السائل جمع ضربت وادب
نعت له يسمع عن واحد من الوعظ ... ضربه اي شي كسر الضاد وبعضه قولهم شل وشل في شيه
وشبه وانهم يعمون على اضراب والتسبيح الكلب للمضبوط بنحو الضاد قوله سدا لهم ... اي جعله ما كالاساس قوله
قوله استعير منه للجراحات قوله مجازا بين المجاز قال العلامه مجاز المجاز كما لساهم موضوعا الشي في الاصل
لانه من ساق التراب ادا ثم قال الليل اذا اشتبه عليه الطريق اصير اما ثم لتوقفه مسلوك اولا ثم جعل
عبارة على البعد من الكتان ثم استعير بغيرها من الكلام في الابعد مساكن قوله والسحما بها اي نسك
الحال اما الذي نسبه فاظهر لانه يدل على الموجب النسبه الثاني قوله دعوى محتاج للنفس لا الى غيرها ما ل
الهداية فيكون محصلا شيئا ولكن على العكس ويحوز ان يرد درو معلوم منعوت مخصصا من في الحواشي على
لا اول معطفا ان وعلى الثاني به ولعل الجانه لمكان وجه الاختصاص وما علم به من الاذواق انه لو
كان فواكه مبينا لقوله رزق وقول الثاني لانه معلوم بخاصه وكونه فاكها لا منظور له في كل حصل بيانه
مشابها على انه متحد مع من نخاصة كلا فواكه واما الذي في المطلع من انه بدل الكل على الاول وبدل البعض
على الثاني فمتعسف قوله وهي ضيا وما له لعل ان تحصل اكان المعنى لهم الجنة ومنهم مكرمون فيها لم يكن به باس
اجعلها مثل الى بعض السلام مع عنها نقعا واما اذا كان قبل الرزق فهو ظاهر لانها قوله على سل المحج والمعظم
نبذ القوله اي تقوله بمن محض النفس الموصل الذي استحقا على وجه التعظيم والحرم لا به على الاستدراج
قوله وكما يوجب على انه تمام واخرجنا وسعتها بها لكي نعلم انا بين الظاهر انت للمشبه ما لها
وسواء الاخي ولين كطعم الصرخه يرجمه بارض احسن حشية الجناه اي تصلد كطعم الحر والمرخد
موضع من اسم تسلسله الراوي كلط لتلد اللذة بالنعيم والطعم الذوق قوله اخبر من المرموق ضرطا
معترم

ومعهم

المستعوق كما سوق اعراب عروه صعصعه بن ربحان شام القصيم فادا نهته لبعضه فادا لها به تهتز في
نخل عاديه فاتخذه ذا صباح وقيل ليس نوعا من النخل يحمل شوك النخل الخيل ويضرط منه ما في وقيل سار
رجلان فلاحت لهما نخلة فقال احدهما انها ابن عمها نصدقا فقال الاخر انما هي غشنه فهو ضرب من النخل
وظنه نخل غشنه يحمل بلحا وما عناه اشتري عشر ويضرط حين مات وقيل هو دابه بين الذئب والكلب اذا
صيح بها احدثت الضراط من الخوف قوله لتجمل ارفتم اوقعوتم بسل اننا ما كنتم ال للحجرا فان الزجاج العنز
لايرد الرويحي والجحر سواك جابر الجحلي قوله اوعرت الا ترى عن نحر عن محابسه الافعوان تسمى العنتد و
سوا الذكر من الافاعي ونيال هو حبتر حمرا ضنته ومنه استعرت التراب وانشد مولعة تخلق العربد
وقيل العرب انشده وانشد وقد غضبني غضبا عربيا قلت وتعالى للموبد كانه شبهه بهن الحيه في
لا ادحي مرجي النعام موضع بيضها وادحيها الموضع الذي ينشق فيه وبين صوف من حجر الارض لانها
تدحو برجلها ثم تبيض وليس للنعام عش قوله ونسل المصدق بتشديد الصاد وهي شاده لا يلائم قوله
اندا متنا وكنا ترابا كما ذكره الزجاج قوله انما قيل من دان نفسه للمشهور الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت
والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله المغفره قال ثعلب اسعوه بعاله الزبرقي من شدله قوله قال هل انتم
مطلعون الى النار لاريكم ذلك القرين لما ذكر لهم حال القرين شوقهم الى الاطلاع على حاله وعلى هذا قوله فاطلع
وانه عطف على مقدر على معنى فشوقهم الى او فطلعوا الى بهم ونحو فاطلع والفا فصيحه وكان ال تعالى يسبق
عرضا ويعض المتكلم ما معنى قال اسمل انتم مطلعون لتعرفوا منزلتكم فشوق الحاكي بحال القرين اليه
فاطلعوا وراه فهذا الوجه لا يطبق على وراه منزوله فاطلع على المضارع لانه مشاكله قوله والمعنى سل
انتم مطلعوه بهذا معنى الرواه بما قبل للمضارع لان معنى الرواه على الماضي وبين المشهوره وتقدم لانا
هذا اي المعنى سل انتم مطلعوه على انه بمعنى الامر ادبا ومبالغه حتى اطلع انا ايضا فاطلع بعدك وفاه
والاتيين بهذا التفسير لتصحيح ترتب وراه على اتانوا والمعنى على هذه الرواه انه عرض عليهم الاطلاع
وبين اطلاعه على اطلاعهم فقبلوا عرضه وبين معنى فاعرضوه لانه مطاوع عرض فاطلع مبني
وراه والوقوف بل اعجبني ان يحيه وراه مبني عن اطلع معطوفا على قال في الاول ويعني ما عرضوا او فصلوا و
نحو في الثاني وقوله بعد تكلمي بعد المكرون من غيرهم وحثهم على الاطلاع اومن فوطهم عرضه على الوجهين
فان قلت فهلا حمل على الوجه والمعنى نشر لوله للمضارع اودال من هو محرد لعاده للفظ نعم كذلك
القرين والمعنى هذا المقاد على الوجه فاطلع سويه كذلك على هذا بيضا لا نتيمنه وقوله والمعنى
انه لما شرط بدل على انه في توجيه هذه الرواه وجاز ان يكون تفسير الترابين معا على معنى انه اطهر بنفسه
في الاطلاع وبعثهم بعثا فقوله فاطلع نصا في ما مصرحا به في قوله وسط عطا الله المعنى في ومحل لان
هذه الصيغه اي سل انتم مطلعوه شهدت الدلاله على ذلك في اندا لحد بذلك حسن المخالفه والا
شي من امر توز بنفسه على الاطلاع وفي فاطلع سويه كذلك بعكس الامر على معنى انه مصرح
ومطوي في اخرى هذا وجه اوانه عرض عليهم الاطلاع لانه امريه وبين على اطلاعهم اطلاعه

دون

دون اخرى واشركنا في اراه وقع اطلاعه بعد قبولهم واطلاعهم لانه لا يرى على قبول العرض ولهذا اقتدر
ما عرضوه والفا فصيحه ولولا ما استتم من قوله سل انتم مطلعون الى النار لاريكم ذلك القرين لبعض هذا الاعتماد
في معنى كلام المصنف ما عندنا فيه قوله واما وصل الاطلاع هذا قسم لقوله تعالى لكن وكذا بمعنى ولحد
وعلى هذا لا يكون الاطلاع بمعنى الاطلاع مسندا ومعناه على ما ذكره انه لما رتب اطلاعه على اطلاعهم جعل
اطلاعهم اطلاعهم اياه مجازيا وقوله ومنه ذات الى السبب جمع اعلاضه سيجعله الشيء طه وفيه ما ينبه
على وجه حسن هذا النحو ومعنى وراه الماضي بكونه قرينه النون انه اسند لطلاعا على حال قرينهم فلا بد
ان يكون مجازا لحصل من اطلعهم معنى الاطلاع كلاستيع الاسناد المنزل اطلاعا وفي المضا لما شرط دل على انه
على وراه للمضارع ولهذا خصصناه بها فيما سلف قوله وقيل على هذا اي على ان يكون الاطلاع محتملا
لا الاطلاع مسندا للطلاع الذي كم فعلى هذا النحو كانه طلب للملائكة اطلعوني على حال قرينه فاستجيبوني
له ويكون السياق فاطلعوه فاطلع قوله وقري مطلعون بكسر النون وجه بوجهين احدهما اصعف من الاخر
انا يقرن الجمع موضع المتصل على تخريج لامروه للخزل فاعلونه اذا خشوا من محدث الشر مطلقا
ويروى محدث الامر والسبب موقعا لوجود اللام واكان الاعتماد به وان يكون على ادخال نون الوقايه
على اسم الفاعل قياسا على المضارع في بعض الحواشي فان تخرج للشارح نطرح وما ادرى وطرق ما طرق
اسلني الى فعمي شراعي له شر الحصل فرخم قوله ابا عسى فان بعد اسكان الشر سعوف لنده
ثم قطع اسقط الالف واسم الضمير واكا ستقر وصل استقط الجزم وان الاكفا حرف الحال الى التيكلا
كان محل تحتمه الالف صمعول ايضا في كتابه لانه لا يلتبس وكان اصطلاح المثلي قوله ويجوز ان يكون من كلامهم
جميعا اي المومن واصحابه وهم اهل الجنه لا قول المومن الحاكي حال قرينه وحده كما في الاول قوله تمت
قصه المومن وقرينه ثم رجع الى ذكر الرزق المعلوم فيه ما تنبؤا كان فيه استطرادا لان الكلام في ذكر الكلام وحده
واصل النزل الفضل والريع في الطعام المرتفعه قوله العسل لعسن من انزال الاغضبي اي من دعما والحاصل منها
وبعل التمر فيحي تحتها العوض العسل لانه نزل طاس والحاصل ان النزل ما الحاصل من الشيء استعاره
او معنونه واما ما بعد للنازل وعلى الاول سوء معتقل ان يكون عوضا ومعنى النفاصيل من نزل النوح في السلم
وهذا الاسلوب كثير لوعد في القران لا اسيما في سوره والحمل على المشاكل جاير وعلى الثاني حال والمعنى
انها ضرحا الكونه نزلا وفيه امر بحكم والحمل على اتمز الا مانع منه لفظا كما في تحتهم الكافيه ما صار ولكن المعنى
على الحال اسند لان المعنى انما ضيل من ملك لكونه ومنه الطعام في هذا الحال لا التفاضل منها في الوصف قاله
ذلك انزل ادخل من الاكرم فافهم قوله كما تقول انت الخل خير بحسا ام رطبا في المثال والموضع لان الدرهم
لا استعمالا لان ادخل الدرجه شيء ذكره والمثال المستعمل انه قال البحا خير الثمر الخل ام رطبا والجواب لا امنع
الاطلاع ويكون السبب بل استعمال رطبا على التمر وسعر لها للفظ وهو شيغ ما قال من ان المثال مطابقا لحال
قوله كما يقال ما تمام لساكن الله الكلبي سوما تمام اي بعد لساكن الله من درق النبي جيء عليه كالنزل
لما ينبغي به النازل ومنه في سنتنا النبي صلى الله عليه وانزله في رضينا سكنها قوله اما استعار لفظه اف

مصنوعة فاحتاله وضع الطلع للنخلة موضع حمل سائر الشجر من طلعت [illegible] وفي الاساس لعبثر الحيف من حيث ان
الطلع يطلق عليه اسم الثمر كما ان الطلع من الشجر يطلق عليه ذلك [illegible] ويكون فيه تهكم وللغة [illegible] المجاز
الخالي عن الفائدة وللمبالغة في التشبيه استعمال وكم ويذكر في هذا الكتاب وما بعد فلانه [illegible]
لم يفد مبالغه ولا حسنا قوله لا تشتبه عن ابي عبيد سواصل النجم الباسقة الواصل [illegible] فان الناس
تخيله غير اسفي سود اسافله مثل الاماء الغوادي تحمل الحزما قوله الى اصل اشتهر اي التخيلي الى
الشيطان والحقي ان اسم الجنة قوله انثى وشمائله واي يعود سنة في جامع الاصول [illegible]
والشان واي يعود سنة قوله فض لحي [illegible] الكذب اي نوع [illegible] بالاخلاص المذكور وفي قوله وعرف [illegible]
الى الله تعالى مواضعه لانهم لا يطلقون اسم الالهة على الله تعالى والمعنى انه لا شك في فهمهم ولا ظن بعض
الى استحقاقه للعبادة اطرفين الحنفي فيه شبهه كما لم يظنهم كما انه [illegible] سالي استحقاقه للعبادة وفيه الذي
حملهم على عبادة الاصنام قوله فقال كي [illegible] قوله ويدعون [illegible] بالسلام جاهدا
ليصطفي فانا السلام دار اوسه كافيا في لانه [illegible] فالا الانها الاصباح ولا الامساء قوله لان بالغ
عليهم في منعه ضررهم وذلك لان الاله على ان الدنيا في حقه للكبد [illegible] وانا شرط في هذا الشان [illegible]
الدلالة كافيه قوله لتفضيل الصون في تعلق بقوله ثم لم يتم وذلك للتشبيه عليه او لانه كان [illegible]
شرف اولئلا ينسبوا الى التشبيه الاعلام او يتوهموا بالحجر على الدفع والاظهر عندي العقلية كانوا
عالمين والدوا تنوطهم بمعنا في التوبة انها اعلم من سطوة [illegible] فلما صح ما صح بالتسفه
الى الاصباح به قوله لتبرك عليه اي تعلق اكل وتبارك على الشي اذا قال بالكتاب عليه قوله يعني [illegible]
وخلوق مخلوقه من الاصنام استدل عليه بظاهر الاية الوارده في بيت القصة في سورة الانبيا ونحو
[illegible] فقضية كونها مخلوقة له تعالى معمول للمخاطبين لا انا نحو في الاستعمال ذلك معمولة عمل الابا في التسوية
والابنا [illegible] لاتحاد بحيثهم يستعملونه فيما يختص بالكلمة بالمخلوقين وليس موضع الخصا وكما ظن بل يعلق
بالشي سوى التعلق النحوي لكونه وما وقع على الوضع وعادت العروف على النطا [illegible] حكمكم وما
نحتوه او على انها في محله على العا [illegible] سواشتي على [illegible] الدلالة على ان [illegible] فيها ليس النحت وحده ثم
العمل تقع على النحو لا انا الحاصل منه وما تقع النحت على الكل فلا يستعمل [illegible] الكلمه وبه تتم الاحتجاج
وذي على منا النزر انه لا يصح ان يحمل ما مصدريه لان الاستدلال به على ان العابد والمعبود جميعا خلق
مكنت بعبد المخلوق مخلوقا والعقل ان العابد وعمل من خلق اسنا [illegible] الملامة والاحتجاج ولان في الاول
موصولة في الكلام ايضا لئلا يستعمل النظم وللعنا [illegible] موصولة كما بعين الحمل فضعف الاول لما فيه من
التعسف وفوات الاحتجاج وكونه المصدرية اولى عا [illegible] على الاعيان وفي القضايا على القضايا [illegible]
ليس مخصوص الموصولة والمصدرية من باب المعنى وسوابق وما قاله القاضي وبين [illegible]
من انه لا يتوجه الاحتجاج بل انه ابلغ فيه لا فعلهم اذا كان مخلوقا [illegible] المنوقف على فعلهم [illegible]
سلم انه بالاسلوب [illegible] باب الكتابه صوابلغ للتصريح ولا فائت للعدول عن الظاهر للاستدلال [illegible] بالكلام

على العبث لانهم لا يملكونه مصنوعه بعد القوم [illegible] بعرفونه ما للعبد وقدرته والمراد به خلق الله المرقوف
عليها وهو انعل تعاطيه خلق العبد والتحقيق انه يتسند الموقف عليه تعالى وبهم لا يتركونه بالكلام
في الايجاد والاحداث والطريقه ايضا لان الحمل من جنس العادة ما كانوا يتركونه انه خلق الله فيستقل انه من جهة الصوت
ايضا خلقه وهو مخلوق من جميع الوجوه بسكم من جرف فلم يتوقفه بالخالق بما ازداد بعلكم الا بعد استحقا
على العبادة وكذا كان هذا المعنى في تفسير الكشاف كانها على وجه ابلغ كان سببا انها مستند [illegible]
النيات ولا يخفى على المضوع فبطل الحصر ايضا واما ما ذكره في التيسير من ان الحاجه مخلوقة له وفاعل الافعال
مخلوقا ايضا للعموم الاية فكيف يعبد ما لا مدخل له في الخلق فضعيف فخلف الاحتجاج باطل وكذلك التنبيه
للدلالة على انه حلو [illegible] وغنه فاحشة فقد ان العقله الوفاقه اذا لم يكن شي منها فلم يكن مملوكه من هذا
التسيف فيلزم فوات الاحتجاج وعلى هذا [illegible] او المستدرج سنة وشيء [illegible] من الشبه الكف بمعطية على جر
ابلغ فلا يعدل عن بولغ الارداد واما الحمل على التنديد للخطاب فصحيح لا نرجح والكلام في الثاني واما ان
المصدريه او في الدلالة الحذف فما نخن بالموصول كثر استعمالا وفي بيت السباق والسياق وعطا انه الاقدمين بعينه
علاهم في الهي تقدير الحذف والانصاف ان استدلال الاصحاب بالاية لا يتم واليه اشار بقوله في المقال
عما قد الاول بقوله [illegible] والثاني بقوله حاكيا الى الكفر بما ان الى تغليبهم الحجة وما وصل
كلامهم قوله هناك بولغت على ان الكلام [illegible] امر الموضع بعطفه بهذه الكتب لما ولد وجها من الاصول
انه ولد [illegible] فقد عبد تغليظه فيل [illegible] اوكونه فيعلمه وهنا نص [illegible] ثم استبهم [illegible]
التنبيه وطرفي حال الله على المله بكل لا فضلنا لا [illegible] سوالكلام الاعظم وقوله تشكر بما اولاه عما له
الى الشكر من بعد قوله لا قضا انه يلوعها معا حال النجح [illegible] ما يرفع من يوسف بن [illegible]
على التعجب واستبعادها وما قيل انه على نفسه حال السعي [illegible] وللاحاجة للانسان [illegible] معه الى التنبيه
منها ما [illegible] فيه فالتعجب من تخصيص [illegible] يسعى مع [illegible] ولا نظا [illegible] قوله ذلك
الحكيم الحكيم وكذلك انه موضع الاراده حل [illegible] ما يليس من محا بها وانما [illegible] الامر قوله
فلما اصبح دعى الجوهري كريم المهرية [illegible] في امر يتها ادا نظر فيه ولم يحل [illegible] ولا اسم المروية وفي
كلامهم عن [illegible] وفي المفصل تعبت [illegible] قوله استر [illegible] الكلام اي الطلب [illegible] منها من [illegible]
دون خبايا ذلك وقيل [illegible] سلاتها من [illegible] على [illegible] استشهد به على الاول في
سائر الكلام وخواتمه وفيه على الصلوة والسلام عطف سرحي [illegible] الدلالة على [illegible] في
[illegible] قوله يخطب [illegible] مشر المحطب [illegible] كان ذلك [illegible] على [illegible] الحرج [illegible]
عليه اذا ادعوته قوله مكان يستحبا [illegible] على الاستدلال على [illegible] مخفوع ليس [illegible] قوله
قال [illegible] ابو عبيد [illegible] عن اصبح حين [illegible] قد اصبحت جعلت في شي [illegible]
قال اللهم ان [illegible] منها نحن [illegible] بعض [illegible] فيما فتح [illegible]
على انه عبد الله [illegible] سوتحرم اقدامكم [illegible] على انه فلم يزل [illegible] عشرا

وفيه نظر وعدم ذلك بما حد

وفيه

وما يخرج على انه الى ان بلغها الماء يجب على الارض وجها كما في بعض الحواشي وسمي مطيعا لطلب البار وعرف السنة
في البدنة غاية مما ابل ذكره في المنوفي مع البشرى قوله فلو كان الذبيح اسحق لكان طلبا للوعد في بعض شرح كما انه
لو علم ابراهيم انه اسحق شرط الوقوع لم يجز لسوال الاستكره ما انما في الحجاج ولعلهم هو ابهم الحلف في الوعد الموعد [illegible]
الى حال الاتيان بعقوب كما بعد قصة الذبح وقوله تعالى وبشرناه باسحق ومن وراء اسحق يعقوب لا انهما
كانا معا لكنه خلاف الظاهر الى الفهم من ظاهر اللفظ قوله والحجة فيه ان الله تعالى اخبر عن خليله ابراهيم حين
هاجر الى الشام فيه انه لا اشارة للمسوهب اول البحر سوى يحيى وقد سلم بكلامه انه بشر اسمعيل قبل كونه فهو
اسحق لسويته الحق ولانه اذا قال لم يكن نجية الا هاجر لم اسمعيل والمبعوث ليس سادة فلم يكن بينه الا به دليلا
على انه مبشر به ايضا لا اختلاف وبشرناه باسحق بعد استيفاء قصة الذبح من اولها ما دل ظاهر اللاولة على اهمية
بشارتين متغايرتين ثم عند قلتك لا يدل على عدم الوجود والامر ان يكون طلب والمبشر سابق ولعل العلم انها
ذلك قبل او بعد هاجرية لانها اهل البشة في حالة قبل الوصول الى الشام على الاتيان باسحق كما في الشام
نفسا فظاهر بينه الاية انما قبل الوصول اليها الاتيان عند الدعاء وكان قبل الوصول الى الشام فقد سلم سنة
الاولى اما ولا كان يعقوب فلا انما عن اول البالسق الى العجاج قوله وليس بينهما نسب ونعد النسخ على الامر به الا
بعد الاية على النسخ قبل التمكن ذكره بعض الاصحاب وقنع في جواز الحنفية وان حمله اصل الملا والما المعتزلة
لا يجوزونه وسط القول فيه في موضعه لا يخفى به وطلب من ظاهره قوله ان الله تعالى بين المشتري منه نفسه
ام في نفسه كذلك اشتري منه نفسه يثني ما انه تعالى يستفيد منه لعدم نعمه فالامر الطلبة الذي
سلطت الاية لتحليل النفس منه ومنهم انه ادلى لم يبطل كان محافظة لا من موجد للعبادة وروي اكثر على معنى
انه اضاف الاية الى ابراهيم وفيه بعد عن ظاهر استعماله كما سبق وعلى معنى المفدى هو الذبيح على الاية
سواكان لتخليص نفسه ايضا فانه تعالى اعطى الاية لتخليص جعل فهو المفدى من ابراهيم وفيه ايضا ما
قوله فانه كان قال انه ابراهيم الى جهته والحاد الماء مع كل وجه كلام لا طائل تحته قوله وذلك كذلك
وبشرناه بوجود اسحق نبيا اي بان يوجد مقدرة نبوته فالعامل في الحال الوجود لا اصل البشارة والبشارة
للوجود بل مسبب عليه ايضا وهذا ما الحقه بعد استيفاء البشارة وقال الفاضل بعد اسنا المعنى مقتضيا نبوته
مقدرا كونه من الصالحين وبهذا الاعتبار وقعا حالين ولا حاجة الى الوجود المقدر وقبل البشارة فان بعد
ذي الحال عن طرف الشرط في انه يعلق نفسه لا بعد المعنى بالحال فلا حاجة الى تقدير مضاف يجعل عاملا
فيها من الوجود اي بشرناه بوجوده سيحيى ويعقوب لان المنصرف ظرفه فاده خلوهما خالدين فالمقدر للحال منتدله
خلودهم وقت الدخول لا سيما لم يكن مقدرا في نفسه وحصلها حال ما وجدا وقت قوله لا يعتبر قوله
الى الاخر فيه بحث فانه نظر في انه حال مقدرة والمقدر بناه لوجود ما وقع شيئا حالا منه والمعدى
اي كونه مقدرا اسم مفعول قائم به والفاعل كونه مقدرا اسم فاعل هو القائم وهذا مقتضى الحال المقدرة
واما التخصيص بهذا او ذلك فمعنى حسب المعنى والمقام ثم ان بعض البشارة بوجود لا محيص عنه وان لم يكن الحال
نفسه الا الانسان لا سلوك احسان سوء بشره بشر ونسا وافواقه من مرضه ويحق نفعله بشرناه بانه

بشرناه بوجوده لا محالة بما ذكرناه لا انه منه وما جرى البشارة في المتصف عنه والمتكلم قوله على سبيل البشارة
والمعنى لفظ الوسط منه وهو حجة ان ابن بعده مثنا قوله ومن صادف بشر باسحق اسحق بعد الاحرية
بعد سنين حوالي كبر بالبشارة كانت حال بعد اسحق وابنها بشارة عن الاولى بشر بوجوده غلاما حليما ولا
ثم بعد الذبح بشرناه نبيا فلم يخرج عن كونه حالا مقدرة لكن زال الاشكال الوارد عليه قوله ومن لطف
من شرف معنى ما ذكرناه الذبيح سوى اسحاق على استدلال صاحب في الساطع على مطلوبه انه بشر بانه يوجد
ونبيا فلا يجوز ان ابراهيم عليه السلام يعلم انه علم ان شرط وقوعه منعه بهذا الطلب وسوال وما اعتاد
بالذبح ومثله بشارة باسحق ولكن بعد الذبح فقوله فاولى الامر بين سال الاستدلال المعارض والاستدلال
فوقي والكل لا يصح لان نظمه الاية لا يدل على البشارة بنبوته بل على البشارة امر بعد بانتقام وانما الذي
يوجد اسحق بعد الذبح والدلالة في اللفظ منه واما التمسك الوجه مطلقا فسوال مطلوب فان قلت يكفي في
الاستدلال البشارة بالوجود لما وقت سوال عليك لا لك ومن يعلم ان المتقدم بشارة باسحق فيه نسبت
كل كلام وقوله لاولاء اسحاق الى اسحاق ابراهيم انه يجعل ابراهيم بان يجعل بعد ذلك نبيا قبل الحال المعدن
بمعنى ان يبشر بوجوده مقدرا نبوته والعلم من بشر بنبوته الصالح بعد بيان التبيهم الا ان بشر بكلالة وبنى
بوجد مقدرا نبوته عن طرفه ولا يحمل سوى في الاسد كل فلا وجه له قوله وقال من حج به انه كما قال من حولي
النوبة عربية اسماها من بين اليه فقوله ان سلم مثله من عجبي انه ضرب لا اصل الفصل والعلم
القول وهو كلام صحيح لا تكلف فيه وقبل فيه وكما قال من حوله سا انه بهما معنى الاقامة والصوت من
الوادي فقول القول الحمد ونعت الحكيم والكل لا احسانا في الربح ولما كلم قوله ومن صار الله انهم سبيلهم
فيه الى الله هو وفيه تعريضا باليهود والنصارى قوله واذا نسخ لفظ الرسل والابهام بالوصل وعن اصله
بالعكس قوله فضلى اذا بين اسم الى الناس فيكون الا ال سواء الناس وفي كتب بعضه بالال يحلها كما في ال ابراهيم عن
نبينا صلى الله عليه وسلم وجاء بانه كونه لا اكثر على ان اسم سوء الناس بنفسه قوله التي روعه بعد الذين يكون فيه
اكثر انما يسعى في الحكم المادة وقد ما اشتغل قوله وبلغ ملك اليحيى وهو الذي يعلق وفي بعضها بالحكيم قوله
كل ما يسمع لا يستيقظ والاسباط يعني مال الاسباط الرجل الى اسند وانسط مثل الضرب قوله والاسلى على
ما الف في هيكلها فرأى خلقت سنهم ومنهم من سا انهم في حلقتهم فقال كل جعلتهم عين السلطان بسبب سلفهم قوله
اشارة الى ما يوقعه الماد ان على لسنة وانما الحكم الطرفية حال من يصح مقدمه قوله بنفي كسر النون الاولى
وضم الثاني قوله ويحيى زيغه بالواو وهو على كتب ما انه الف زادوا اذا زادوا عليها بادة تسرع
وهو عطف على قوله وما يسلبه اي يا الف على المعنى والتسمية بالكل سماه ابهم وهو زيغه قوله
وحقيقته اي وقع حيث يد الى قوله فاستفتهم معطوف على مثل في اول السورة فالاشارة انه ظله سيدا
بانه الى استفتح من قوله من قال انجيله تعالى بني البشر بسلوكه اول السورة لحمه قوم فانه قلت لما
وقع في سورتها اخذ بعضه بعين بعض استفتاح تبكيتا ليلعمهم ثم حكم في كتب بين علم بعد لا علمهم
بالامور ومسعا الى الكتاب فذكر قصته لا ولى ومن حل بهم من تقادم البعث والنسخ الحكم انه ثم رجع الى استفتاح

ووجه ترتبه على الاول انه لكونه رب السموات والارض وملك الخلائق العظيم كما دل عليه وحدته وقد نبه على الاول
دال على تنزهه عن الولد الذي اخبر عنه بديع السموات والارض انى يكون له ولد قوله ويحتمل ان يكون المعنى
انهم يقولون ذلك كلاما من قبلها عن ثبوت صدق صح هذا لا يكون والجا على وجه لكنهم يتكلمون بالمبالغة في ايديهم
في هذه الكلمة كانه يقول نعم خلقنا الملائكة اناثا وهم شاهدون لكنهم قالوا هذا الكلام قوله فهو مقتضى [illegible]
فقال اوهم [illegible] من نسبه [illegible] على انه على اسلوب [illegible] الكلام يسلم عن هذا الطعن [illegible]
الى اسلوبي [illegible] للعبد [illegible] لا الكشاف لانه اسبق من الاول لفظا ومعنى قوله الحال من [illegible]
فان وجه اسم الجن والجنة [illegible] منسوب [illegible] قوله فانكم وما تعبدون ما انتم [illegible] كل صاحب
الكشاف فيه ثلثة اوجه [illegible] صاحب [illegible] من انه [illegible] عليه [illegible] انتم وما تعبدون
[illegible] وفي معناه [illegible] عليه [illegible] اذا افسدها عليه او الواو
في وما تعبدون [illegible] الجن [illegible] كل رجل [illegible] مع الحكم [illegible]
[illegible] كقوله [illegible] على [illegible] وقد علم الادب اولى والضمير على الجنس
[illegible] كل حال [illegible] لا [illegible] معنى الحكم [illegible]
من طول [illegible] اسناد [illegible] ومعناه [illegible] الشيء [illegible] كما في قوله وما انا [illegible]
[illegible] عن [illegible] لما [illegible] قوله [illegible] عليه [illegible]
[illegible] واستعماله [illegible] لانه [illegible] عليه [illegible]
[illegible] وابن [illegible] على [illegible] بن الخطاب رضي الله عنه ومعناه [illegible]
[illegible] حال [illegible] الادب [illegible] لا [illegible] لا [illegible] الا ان
[illegible] قوله [illegible] في [illegible] لا [illegible] ايضا
[illegible] انه [illegible] من المخالفة [illegible]
[illegible] انه [illegible] ذكر [illegible]
[illegible] لانه لا [illegible] قوله [illegible]
[illegible] اي [illegible] الاسود [illegible]
[illegible] قوله [illegible] وشنع [illegible] قوله [illegible]
سبحان [illegible] في كونه [illegible] وما وقع منه [illegible] تعالى [illegible]
[illegible] وانما كان [illegible] لانه [illegible] على [illegible]
[illegible] قوله [illegible] على العباد [illegible] على العباد [illegible]
[illegible] بالحال [illegible] قوله [illegible]
[illegible] على [illegible] عليهم [illegible]
[illegible] لكن [illegible] الاستطراد وانه [illegible]

الغني

الغني [illegible] قوله [illegible] وكان [illegible] وقد [illegible] ووجه
وانها لما اجتمعت وتضامت [illegible] شيء واحد قوله ملاحم [illegible] لان
[illegible] التحام [illegible] بعضها بعضا [illegible] بعضها بعضا
قوله والحكم [illegible] قوله [illegible] وان وقع [illegible] عن [illegible]
[illegible] قوله والمراد [illegible] والله اعلم [illegible] قوله و
[illegible] قوله [illegible] قوله اصنف
[illegible] المعنى [illegible]
[illegible] الموصوف [illegible] ثم الاضافة [illegible]
[illegible] قوله ويجوز [illegible] الاضافة على [illegible]
[illegible] الاضافة [illegible] على انه [illegible]
[illegible] قوله [illegible] الجامعة لجميع
[illegible]
[illegible] انه كلام [illegible] قوله [illegible]
[illegible] الكلام [illegible] من هذا الكتاب
[illegible] اللهم [illegible]
[illegible] والاعمال [illegible]
[illegible] الامثال [illegible] العالمين
وسلام على المرسلين وصلواته على [illegible] محمد [illegible] المشفع في الحشر
وعلى آله وصحابته [illegible] سورة ص بسم الله الرحمن الرحيم قوله
[illegible] الكلام [illegible] قوله [illegible]
و[illegible] القسم [illegible] لانه [illegible] القسم و
[illegible] لا [illegible] منه
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] الاتصال [illegible]
[illegible] قوله [illegible] القسم [illegible]
[illegible] الاعجاز
[illegible] الاعجاز [illegible]
[illegible] الاوصاف [illegible]
[illegible] في قوله تعالى [illegible]

ولو قيل ساكت انه لمجهول وما اضرب والحوال المراد المنا ومعنى لا اضاح الحد وطلب العلما بلغ المضرب
والمضرب عنه ولا على لم يعبر انه لتي موهبا المحاوان الذي به لمصنف ونحوه ثم لو سلم فلا اضراب حسن
لان الاعجاز كما يصح الاضراب نهم يسكرونه على الادعان له بصحة الاضراب انهم لا يصفون من الى النحو بل
لان عن الادعان للاعجاز في حجم والسلم **قوله** وكذلك اذا اقيم ما اى كون الحال تحية وما والمراد ليس به
وهو نسبه بمجموع الوجهين الاولين **قوله** كما يطلع ربيت الرجل الكريم والنسمة المباركة يعني ما من يريد معاني الف
مثل معاني الالف فانه صنف في معاني الوصف وذكر الموصوف موطئ وسوق نحو اسلوب المعنى به واله
وقد سلف تحقيق ان هنا في البحث السابق **قوله** ومعناه اني استبعت نعته نفسل سفر وعلى هذا لا يكون كلمة انى
لنفي الجنس ولا مشتبه بليس من ازواء عن بيوت في كتب النحو **قوله** ومثلة قول الى ثبت الطائي طلبوا صلحنا
ولات اوان فاجبنا ان لا تحين بقا اى ليس الحين حين بقا ومحاباه ووضعوا البقا موضع الانقا كما وضعوا العطاء
موضع الاعطا وجاز ان يحمل على الظاهر على انه كناية عن نفي الانقا والحاصل مثل ان الطرف بعد لات يجئ على الكثير
ثم وجا الكثير في انشاد بيت اذ في لسا يقوب يشكل على كلام عمرو بعا قبه وانشاد صواب نسكر
بكر عاقبه الطلاب ما فيه من النصب وبكر عاقبه العجوز ومخاتمها وما النشا انه دنا قطع عنه المضاف
اليه وعوض التنوين وكسر التا الساكن لكونه مشابه لها شبهه في انهما بنيان مع وجود نحو في
احدهما للعوض بوجب كثير الاخر الكسر ولم يرد ان هلا التا الشبه باذ في انقطع عن الاضافة ما ادلا نصح على
انه شئ من وقبل دخول التنوين فيها فليس وجه الشبه الاما وجدنا انه قوله فاوقف فالصلاتا نا كان
التا مبني الاصل في الوال وقت او في انها حيث حمل ربانا وقطعته للمضاف اليه ويجوز ان يكون
اتفاقا وفي الحاصل انه ذكر وجه الشبه بوجه يتوقف على التا ايضا ولم يتح الى وجه الشبه سوى التعليق
من اسلوب الحكيم ومنتظرا ان لا دخل للاضافة في الاطلاق لا يستحب التنوين فان ذلك كانت مثبتة لدفع الاضافة
لان انها استغنى بما بعضها فان قلت ليس تنوين العوض مانعا من الالحاق بانها انت ما هنا لانه يبقى لدا الكل سنوين
قلت لا ان انها لا اصلاح الى المجرور كما صلاح الجزوى الى ما فيه وشد اللغي فانهم نقه اولم سنوين
عوض لفظي المعنوي فيصح انه صح المصاحب بعدا منه الاخر من حال اعرابها ففا بها الكسر من العضاف
مجموعا مرادا في نفسه عند الاعراب الا اثنا منعته ومنعنا عند التا لما ثبت للاعراب في حال بها على الاعراب
وانها لكونه كل وجه يلبس في عالمها العربية مدل بين الكلام منه انه لا امنا مثل التنوين والتا الكن انتي
انهم لم يعوض التنوين الا في حال اعرابها وكان ذلك لئلا يمحض للتعويض بل يكون فيها معنى الكمال ايضا
فلا تنافاه وشاء البنا فما هو فيه سبيل الكسر وكان انتهى التي في انما قاله فاصل البنا عليها وانتي
انه عوض التنوين ههنا شبهها بانها لما قطعت عن الاضافة بنيت او بقوله في لفظ لانا
هو المعنى نعم نزيل قطع المضاف اليه ههنا من نزل قطعه من من يستبعد لانه اذا لم يؤثر في الاول اعدا الناسي
قوله فان الا عوض في الابعد اعلى الحين بل وجه يلك المراد الاصل الاتتعرف بحر كما ذكر بعضهم في البيت
لا منتشبه اسان الذي سئل من ولد انا عن المعاطف في عن منها طب لشرود هي الاستعمال العربي

من جنسه فكلام الثعالبي عنه ما امكن **قوله** فلم وعمت المعول الثنا حارضه فان اللفظة كانت كلمات القرآن في زمن
النبي صلى الله عليه وسلم في اكثر النسخ تحاصول السعف واللخاف والجلود نقص وكلاما ورا نه لم يكن
ضبط كتابته ثم قال وانما لم يغير خط الامام لانه لو اطلق كل ادى الى حرج عظيم وربما يغير اللفظ بحسن **قوله**
كبر بمعنى ضعا او لجل وهي الحال التي كان عليه النبي كان ذا الاثر في الاستعمال فلم يعرف عند النبي **قوله**
عن الحجر اذا قصر عنا به سدى اسنا ص ومامور للمحل الى كثر الحياة والمحل كما ان الحس يجمع بكل
كنه بحال الذي تبعته والمختار انه اذا قصر عنا به لنتطف او السنف طلب الخلاص وعلم عدوا لعدو المحل
قوله بالوكيل السوال في المعالم والنبات بما لو كان السوال اي العقل وعند كان انه انسب في البنات
قوله وان يجمع اي على المعنى ان يجمع اي في الاقوال او فعل ضمن معنى القول كقولك كتبت اليه ان قم
كذا او فسره بالا اصلاح اوله القول مثل فحوى ويكتم لا ادا فانه حامد لكلفه وفي المثل كشف الكلي انه
اراد المعجمة لا اصطلاحي وكلامه على هذا يوهم المعجم لا ان المنطلق عن مجلس السما ولو لا الخلوة عن
ما وضعها له ولعاد سلم انها صريح القول لو ضوحه لم يحج الى التفسير الا ان يستدعي سوالا ابهام **قوله**
صفول في انشكم فانوق انا شيه المائشة لانها نشوا اي نشر وعنه حديثه صلى الله عليه وسلم ضعوا شيكم
في بيتكم اصنتا اي اطيمه لان النضا ينبعوه اي فيل الاحاحه الى التعليل بما بها كما سالاحصن
فيل طبوعه سنا مع صلى الله عليه وسلم وكانت تنشر الاسلم سونة وهى اللثام الاحمر عند ويقال حيث
ان الاطلاق يستفصل انه اخوفي نفس الامر فهذا احتاج الى التعليل المذكور **قوله** منعوله انما واما امل
انما شعروا انما يجد فيه لنثر اذا كان يكن في هنا صيل الاصلاف والنظام انما حوجا ما اطل السنا ملا
وغيرهم لا ضد الا اصلاق وكلام محال المعنى ثم بعض جرهم بانه اصلاح اكثر فيه فان قلت
الحجم الموصوف اصلاح في الكسر في الكثر الى المراد فعلت الشكل في هذه الكلمة اشتمل على ما الموحد
تعم هذه الموحد **قوله** فاما اذا وقع زال عنهم ما بهم من الشكل والحسد دل على انه اضراب عن مجموع الكلام من
الماضي حدثت الحسد في قوله اراد وحدث الكسر في قوله بل هم في شك وهذا سوا الوجه السديد
وسطوع عليه قوله ام عندهم خزائن لانه في معنا ما ارسل على هم قوله لما اراد هذا المراد ثم قوله ردا
عليهم ام يقسمون رحمة ربك **قوله** العزيز الغالب على خلقه الوهاب الكثير المواهب المصيب بها مواقعها اشار
فيه الى ان الخصوصيه فانه ما شاء اعطى ما تهوينا بما خلا دل عليه من فخرهم بانتوعه صلى الله عليه وسلم
تجلال والمبالغه في الوسعه من طرق الكلمة بما يستدل على جلاله وبدل على حرابهم عظيم وفيه ادماج الى النسوبه
عطاء وصله بالحسنه بل بعضهم عطايا ما حمه من الحصر ومن طرق الكسر في قوله المصيب بها مواقعها الا الا
على ان يحققه ويجمع من وصف كنه صلى الله عليه وسلم وفيه ان النسوه محض موهبه ربانيه فاصل الكتاب
في الوسا للحظ الموصوف وعظيمها وهي النبوة وهذا النسق قوله الكثير المواهب الى الا غير في عصمة عن
النثر **قوله** مالهم الا صنعوا كلها وتخصيص انما لسنا دمن يحكم المدلول عليه بالسكر وما صار الا انه على
الشيوع وعامة العظيم الا انهما على اصحا حل الوصف الجنسيه من بين الضعفا كما تم الوصف

غريبا ولما كان النظم على سبيل التهكم دل على ان المعنى ما بهم الا التكسير ونحوه اذا كان عن غرب قوله وحدث على قصره
اوله وحدثنا ابن الكاتب ثم سمنا الازهري عن ابي عبيد عن الاصمعي سمنا اللهو وسمو معوقه وانشد ابن السكيت
والحريري وافصح بالسل عنه وقال غيره سو موضع نعمته قاله ابن السكيت والكبر النحوي وقال فهم
سيما في السلال كما قال ابو ابن عاصم المنقوب ثم سما خلق على حاجا فان نجمها وكذا عن النصر
عن ابي الخطاب والمغني وحسنا اي حسنا بغير في الحسن والحسنة فلو حذف الا حلف الا ابن سعد والعاد
شيوعا لكن بالا انما عن دلالة النص قوله لتنل وسبب السؤال التعظيم المدفوعهم الا ان علمه اكثر الاستدلاله
لا عراض على ما كتب المكذوب قوله لتسكن في الحواشي وكلام فضل الكل بعم التعم من شيخ ابنه
الحلو ثبت سئال انا الذي كذب مثل كذابات وفي هذا الطرف اعني ساكت اما على الي على التي كانه
قال صنعا اي صنعه بعد من حث وصنعوا انتم موضع من بعض لكنك النهاية وعنه طرف شديد السلام
مع قوله مرتهن عما فوت والحمل على انهم نذب وعلى بعض المسبق وبعض فيه مكة على الاولاد خلاف الظاهر
قوله تشيع للعتب بحل شيخ الذا اعني وشيوخها اي عرضها والتشيع جعل الشي عرضا و
الحياء شيخ على العود بعنه وفي بعض النسخ شيخ محضا من شيخ الاسلام مقدم من الاولاد شيخا قوله
ثم منهم اي الاولاد هم المكذوبة وقوله وانهم الذين وجد منهم المكذب عطف تفسيري وبعض الائمة او لكنك
المكذوبين لا اولادي كنعا والمحكوبون على ارسل المرفوعون فقوله وانهم الذين فوجد منهم المكذب ساله
في صل المعنى لا المسند والخبر محذوف سماكا فاسار ابن لا الا المكس اشار ان الي الا والي المكذوب والاولاد
ناسا منهم المكذوبه قوله في الحي الحرية الراده بها قوله كذب فيهم لا قوله اوكل الاولاد فحصل بينهما الاستثنا
انما انه المراد من الاولاد انما شمل على مطلق الجنس مع تاكيد وحمل الاكل على الشان بل الكل الاولى ضرب
صرف ولا وجد في الكل وصف له على كونه ضربا ذكر ذلك ايضا قوله من الوضع على وجه التوكيد المذكور ما يدل
على الجمع من كل واحد مكن في الجمع ارسل وقوله والمخصص ارادنه ما يدل عليه الجمع من كل واحد مكذب
لجمع الرسل وقوله والمخصص الذي به النفر وسوطا من الا شخصا بعينه بالذكر يعتمل لصحة الاستثناء
بهولا وفيه على ان اسم الاشارة في هذا المعنى لشكل نفر من الامة ليس شخصا بعينها او شيئا او شيء
ما من جلبوني الحالب الحريري السوق فيها ما بين الحبشي من البوق لانها خليته ثم نزل سوقها عن صحبها
التفصيل لتقدم ثم خلت وفي الحديث العادة قد حوافاته وقوله نسلاتها من حولي برا
الغنم اي لها نظر ولحمه واعاقه وقول الصغير اولا منفرد هو اوانه ان الحالة مستعملي الا
ثم انما عن ابن عباس من بعول سعيها على الوليل بعضا اشار الى التجوز وفيه التصحيح كان في
مالهم وحملها فيها انه من رجيح لا ان الذي يعود الى الضرع من الحالبين حسنا مثله الاضر قوله لا
منه في الحواشي القطع والقطعة بمعنى المقطوع عن انه الاولى على ان اسل قوله مقطعه في الحواشي عرضا
قوله فلا ومن يلف بطانه وحواله افاد سلمه اشارا الى الذي على الاولى لساني وعلى ابنا فلق قوله
في قوله تعالى انه اوابه تغشيت وفيه نظرا لان الاوابي ايضا مطلق كالاطلاق لا على النوق في الدر

انغد

انغد عليه ان الحلبا بالستعاري في استعمال التركة وايضا الاوانة لا مدخل لها في سلك كونه ذا النوق في البيت وحج
لما حمل على ارجاع الحاشيه كان لها مدخل طارح للحوق في الابل صمتي قوله وعطا وسن عن ابن عباس
رضي الله عنهما الى الاخر وحمل الاية بتحقيق على تخصيص عليه السلم دليل لو عشي بالتسبيح وقد علم من رواية انه كان
يصلي سبحا فيها تحكي في القران ما كان عليه ولم يذكر كنسية فكون في الاية ذكر صلوة الضحى مع الحلول او
المسبح الجبال غير تسبيح داود عليه السلم لان الاولى كان تحمل تسبيح داود على المجاز ايضا لا المجاز بالسبب
قوله اشرق ثبير كيما نغير قال الحريري اي تخرج للتوبين كما ان الجاهلية كانت لا تعد فامر صلى الله عليه وسلم
مخالفتهم في الافاضة من المزدلفة قبل طلوع الشمس قوله الحضوا اي بيني تحرق اوله لبريطيا لست
عبيله كثير وقوله لم يكن شيئا اي شيئا يتحيه البلبع وعطا القاسم لا تحجب لسماحت عنه كثير دل على الجمعة
لا محالة ومعناه لمعت عنه كثير شاخصه سبيه الحضو او من الحصوة ما اشاده لنسي الوجه والتعلع
اعني الحبل في معنى الحصيص قوله لا انثريا جمع واحد ادل على التذبذب قال بعدها اسعولها ما في حين
واحد فاما اسم قيام بتلو فيه قيام بحل واحد قوله وزي ولا تطرحوه اي ارفعها قوله ولا عصر جاع
اي الحمل مرجع للتسبيح لتجمع اليه شكرها ثانيا وسكت ولما حصل في الوجه الاول ان الاواب مع ارجاع كنايه
على الجمع وعلم ان ادخل في تسبيح لاعي فضل اخرى من حب يسبحن معه وفي الوجه الثاني انه كنايه على الحلال
اشار الى ان النسبة في تسبيح وعلى الوجهين فيه ما لعالى لنت في تسبيح قوله الف سنيم اي كابس
اي ابن سلام وفي البيع الملتم قوله غيل الحريري فيه غسله وبواه تحته مدينته الى الموضع
فادا صار الى قبلة قوله صنله فهو الاول عطف على جر الارض على الطرف اما وقوله وهو تبح لهذا الكلام
اي لما صدر معناه ما صدر هاتيه الناس قوله فضل لا تزي لها صند جمع المفرد مثل اللاحد اي لا فضل لها
كثرة وقبلها مشاق سنعتاه اي فضل من الحق اما طل ومع ذلك لا فضل والكثير قوله كان سل ابان داود
عليه السلم قال سلم ان افضل هذا القول محيي السنة عن ابن مسعود وقال اهل المشركاة وكنا جاعرا انا اسلم
مرض لذلك لانه كان يغشى الدنيا وان ذهابها للنا وقد حد شطر ان سبع من لسرق الكلام امرا
الكلام فيه ما سبق سوء من سماع اليه الكلم قوله بعث للنا فان بعد ما انه تعلمها سورة بعضها لذا ان تعلون من بلد
انا في الحلى التي ابتنا مدينة الكنعانيين وانهم مكنهم باني وفعل واشتمل بهم الله على بهم قوله واصلا لحسنا
سوال الختم بمعنى الاستحما ثم استعمل لحمل النظم واكن عن عوهما قوله طالب الاستفهام ومعناه الدلالة على
انه سوال ان المحمد افاد سلم امر لانه اكانت النعمة معلومة للسامع كان في الاستفهام بعثه وتحقيق
انا عنها واعلام انا من لها اي كل ما عمرتها حيث عنت حقها من الاسماعه وانكر من معلومه كان فيه تاب
على انما عد على سنتلادها وشوقي الى استماعها قوله تسبح وسعوا نعما لنا ابن رضي وانما الحسن وكثير
عنهم محلي بنسل والنعل بمعنى واحد بحلي الشكر والسكرها بعد ذلك في النسو لاستما وقدها وفيا العشر قوله
والنوق ولتعوم الحريري انا فيه الذي اقتاح ومنه لقوم صادفت فيها وما تسنى لحمل الذي يحمل رسيا قوله
وطاء عنها ابيب قبلة كان القلب قيل يعدي يبلي الحاربه اوراح قوله وعرفي بمحسنه الى قاف

العلة

علم انه روى صاحب الكشف عن عاصم قال جاء الاعمى [illegible]

قوله كان حالهم عشلا الحال المنوي لان المصطلح مخصوص بالالفاظ [illegible]

لانه [illegible] قوله [illegible]

[illegible]

[illegible]

ايضا والمراد المفصل ما يفصل به على ما فسره [illegible] وفي الصحاح للمفصول [illegible] الذي يفصل به

وكذلك المفصل واستشهد بالآية ووجه ما قلته قوله [illegible]

[illegible]

ولا سلم انه [illegible]

اللغة المعينة التي يصح بها ان يكون وصفا لاسم الانسان واما الاستعمال فعارض لاصل الاستعمال في الصفة كما ان
حملوا على الصفة في نحو هذا الرجل مع احتمال انسان طويل كذلك ههنا ولهذا حمل على الوصف مع احتمال البدل لانه
الانسب لنعمه وانما ضعف في المفصل لانه ذكر ذلك في مالي الذي ما خاصة على نقيضه عدم استقلال الاسم الانسان
وطال الاستقلال فلحق لم يسوغ لهم وفيه في موضعه انه في الذي ما خاصة عنه وصف اسم الانسان اذ لم
يستعمل مضافا للموصوف الذي على انه كثير ما في الاتباع محال كما في الاخر والاستعاد مانه لم يوافق الفصل
والتحق بعد قوابح فان الملحق محوز لاستعماله على نقيضه اسم الانسان **قوله** والذي قولا ابوقيس الا مرجعا بينه
ظاهره كما انه لتشاد في من المسموعين والاتباع اما الوجه الكل من كلام الخ فلا ولو حمل الا مرجعا كلام
ابوقيس ومنه نحو من كلام الخ فيصح الحمل بخاصة مجاز اليه **قوله** قال محمد الشريف الحكم ما انا الا رسول
منه انه تكلم على لسنه بمن كفى بين نكبر له ان تحقيق التسديد بعكام نبويه والحاصل كله والمقصود في
انما كونه انزله مجولا وما تشبه به من باعتباد الخالف وحسبه وذكر الاشياء وابهم للتسليم اولياء من وجه
والاستقلال بالنوع من الاعجاز الكل به رسولا اي مصوغ على نسب صادق ابدا له وشرك له ولو لذي الحكم الوحيد
وذكر حال المسمى نحو بيتان الحاصل وحين اشار في الاولى منها الى المقصود موضعه وما لكه الى الوجه قال
انا منذر استقلالا بالافادة والمطلوب له رضي الابد بمعنا الحق والدعوة الى توحيده ولهذا
ابن الموصوف وقاطع انا الا رسول منه انذركم وانوا سرتم فيه فوائد اخرى وهي رعاية الطباق مع ما هم
ساحر كذاب والحذف من ان وجمعها مسرورة وما في الكلام الى المقصود موضعه الاسناد وفي الثاني
تتميما له في تضاعا ما فيه من الاجمال والنظر الى تهديد يعلم به بعلم منه المنذر به وما بلغ وانظر فيه الى ان
المنذر ماذا هو ولهذا قدر به عذاب الله في الاول وما اعلم في الثاني وما دل على ما ذكر في دلالة تنبيه الله
قل انما انا رسول منه رد لقولهم منذرا ساحر كذاب فالمقصود انما انا رسول منذر لا ساحر كذاب وفي قل انما هو اله واحد
ما في حصل واحد لكن هنا فائدة ارشاد تسمح الطرد ونسبها طباق وكذلك الانذار للكذب وكذلك قل انما انا منذر
رد لما قلنا ههنا فانه ايضا في هذا التقرير يرجع الى الوجه الاول وفي المسبوقين لما لا يستعقب
سبك الصناعي الدلالة على ان الدعوة الى التوحيد مقصوده ما ذلك عكافي لا سكر وكونه رسوله
مقصود طباقا على ما سلف فكونه المخصص على وزان المبسوط الاخرى الخ قوله ما كان اصل الاكفن
لكنا واحد قد يدل على ان الدعوى مقصوده ولما سبق في قوله قل هو ما يوهم هذا الوجه استدلالا
والعلم **قوله** اي هذا النفي انما نعم من كونه رسولا منذرا واله واحدا كذلك فيه دليل على اسناد
الوجه الاول لانه فرع عليه وانما اتى بكونه انما القطع غرض التوحيد وما في اعتقاده في الجماد واحدث
للانذار فقط وعلى الوجه بعده فهو هنا تحسر لهم وتنبيه على مكان الخطأ واظهار لغاية الرفق
اعطف للنبي بتقصيره تمام الدعوة وجده ما كان الحق مع ما يدركه انما الصنوف يذكر مختصرة تمهيدا الا ارشاد
الطريق ويذكر الكتاب وتسليما منه الى الاستماع ما ذكر لطف المدعوين وتنويه للداعي فقوله […] الى ان
توجيه الى الحكم يرجع الى الانذار فقط اصل الاباحة انه موهبة قلنا مالها بطلب التعرض لذلك ومعنو النصحة له

لم يوجع

لم يوجع الله الا مرتلا لانه منذر منس ولا ايمن كونه لم يستقص ما طلاه آنا الا اني كل عالم عامل مرشد ومعلم
لانا مه تعالم انما عن يعني الحصر الى عام اوهم لا يهدا الامر وحد وليس الجعل كذلك الا الاولى يشمل على
كل الا عام انما بعضا واما انما ذلك اوهما اوهم الا ما بكم لا يهدا بكم وحدكم وجعل العباد ما ان لست على و
تعم به عن غيرها المعنى وصفه وليس للغرض كذلك لقوله وحده لانه ايها لم يوهم طلب الاعتراف بتسليم الشرط
بالامر ومنه انه مكشوف واسم العلم **قوله** قال السكاكي انا التقاول منهم حاصل كل سوال وجوابا
انه لما دار الملأ الاعلى المختصم الملائكة وآدم وابليس لانهم كانوا في السماء فصح ان يكونوا الملأ الاعلى وكان
التقاول منهم فصح اسناد الاختصام توجه عليه ان احدا من مختصمهم اما الكل فاسناد الاختصام
على نفسه حصل بنوع ما يهم التخاصم قال انا ولكونه منهم وبها تشتمل دفع ذلك الى الاخر واما جعل
اسنا اليه وتعالى من الملأ الاعلى لكونه الاختصام فاما الوهم على انه في حيا لهم تخاصمونه ويخاصمهم
ونسبة المقام عن ظاهر وانما وصلها بالقسم الاولى المعاولة بما يسمى الملأ الاعلى اي مكانه من الحكايات مع سائر
الملائكة في شان الاستخلاف ومع ابليس في شان السجود ومع آدم في تخصيصه انبائهم باسمائهم فقوله وكان التقاول
منهم اي محدد التقاول بعضها منهم في الجملة ثم فصلها في الجواب ما علم الوجه فيه وما ليه الحي بين الخصمة والمحادث
في الاسناد على ما قلتم ما لكل حقيقة لان الملأ الاعلى شامل للكل المتوسط وهو الملائكة والمخاصمة مع
تعالى تثبيت بالمجاز ولا اول المخاصم لكونه الامر بالعكس بهذا تقرير كلام صاحب الكشف على وجه وما ثبت
اثر له افعال نكثر تعضي ان يكون معاولته تعالى اياهم بالواسطة فهو ممنوع لانه ابدا كان قصر على ان
السماوضح فيها والوضع اي علم البعضه لاطاقة كل حرف كل حرف فذلك […] ولا شوراد تم فيه ما
جليه فيه بواسطة الكتاب تام اول انما على فهم معانيه تعالى ايضا وان هذا المعنى من هذا الا اراد
لان اللفظ يشير الى المذكور قال […] لم يسند الى تعالى حوار الملائكة لتشم المعاولة قلت اعتبر ما ذكره […] ايها هذا
لم يدل الوجها لو جعلنا حقيقة كيف وكنت حاصل اياه حليته ومقتضى هذا النوع ههنا لكنه ستره وهي ان
تحصل بعضه المخصوص من القصة حديث ابليس لهلاك ما كان فيه اشكال وانه ما يشاع على انشاء الامر واحد
ومع عليه ما جرى منه بين ما كون حالهم ووجهه في المعاني وفيه انه اول من يعلى العصيان فيه لهم ورحمهم
انتمائه الى ابائه وذكر حديث سجود الملائكة […] في شان الاستخلاف ليعرفون انما ولهم وان
السؤال قبل الامر ليس شيئا بعد قال […] في حديث آدم عليه السلام هنا دلالة على ان
العلم ما انا موعظه ولم نرج منه تعالى غيرهم وكان على ان كونه ابها ما جعل النبي صلى الله عليه وسلم معاملة
الملائكة لآدم لا معاملة ابليس له وكذا نحن مما انسا ولهم الملائكة وآدم صفاته اسوتها بما سموا لا
نبينا لهم بما تنبئ الله من عظم الحمل فيها بينه وبين ابليس اما لانه داخل في الاكفاء فاسكت بل هو
انتسبهم في ذلك لكن عليه للملائكة لانه اخص بالي ونبوته مع سوالا مؤدا في الذكر اولا انه امر بالسجود لتعليم ما يمنع
واحد ما اسمه وقوله اوقال الذي الملائكة للانسان بطرف يشتمل على قصة التقاول وتفصيل صحها ولم يرفع منه
الاسنا الى […] الملائكة […]

جاز اسناد ... على اصلنا وعلى اصل المعتزلة ايضا لاسيما اذا جعل المتكلم في الكلام كلامهم وهذا
... على ان جار اسد وعلى الاسناد وعلى الوجهين ... فقال ...
[illegible]

[illegible]

والعدول الى الرفع من النصب مع استلزامه الحذف المنوي خلاف الاصل [illegible] على ما ذكر من الفائدة وما ذكر
الشيخ ابن الحاجب [illegible] مثلا من ان المصدر المحذوف لا [illegible] اذا اضيف الى مضمر لا يقع الا كذلك او [illegible]
منه فقد [illegible] على خلافه ولم [illegible] مثل والعلم قوله على حكاية لفظ
المقسم به [illegible] التوكيد [illegible] والحق اقول منصوب لكنه للحكاية [illegible]
في [illegible] وانما افاد التوكيد [illegible] على [illegible] اصل الاعتراض فلا [illegible]
لاعراب الحكاية [illegible] لا [illegible] الصورة اللفظية دل على انها من [illegible]
[illegible] قوله [illegible] على [illegible] المقسم [illegible] التوكيد [illegible]
والعلم قوله تعالى منهم اجمعين [illegible] الحق [illegible]
[illegible]
[illegible] الى ان [illegible] الاثنان [illegible]
صاحب [illegible] الكلام [illegible] المقصود
[illegible] قوله وما عرفني [illegible] تعالى [illegible] عن
[illegible] لهم [illegible] المتكلفين [illegible] على [illegible] سوره الحمد
لله رب العالمين وصلوته على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

سورة الزمر

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله على انه [illegible] هذا الوجه اوجه لانه [illegible] الاوجه ان يكون من [illegible]
[illegible] الكتاب [illegible] انا انزلنا اليك الكتاب بالحق [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] على خلافه [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible] الكلام [illegible] الا لله الدين
الخالص [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]

ادلس

ادلس [illegible] اعادة الكلام [illegible] وحذف [illegible] الوصف
الانسان [illegible] قوله [illegible]
على الموصوف [illegible] المشركون [illegible]
قوله وكذبهم [illegible]
على [illegible] الكذب والكفر [illegible] لو اراد
قوله [illegible] لو اراد اتخاذ الولد لامتنع [illegible] الاتخاذ [illegible]
لو اراد اتخاذ الولد لامتنع [illegible] الاتخاذ [illegible] ارادة [illegible]
[illegible] الكلام لو اتخذنا الولد لامتنع [illegible] لو اراد الاتخاذ لا [illegible]
[illegible] ثم حذف [illegible] الجواب [illegible] لاصطفى [illegible]
كان [illegible] اتخاذ الولد [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] لاصطفى [illegible] لاصطفى [illegible]
على [illegible] لو اراد اتخاذ الولد لاصطفى [illegible] لاصطفى [illegible]
[illegible] المطلوب [illegible] المطلوب [illegible] الكلام
[illegible]
صاحب الكشاف [illegible] اصطفى [illegible] الولد
[illegible]
[illegible]
[illegible] لاصطفى مما يخلق [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
قوله [illegible]
[illegible]
[illegible] المقصود
[illegible]
[illegible]
[illegible]

والتكوير على السحاب محسوس للمحسوس ووجه الشبه حتى واستشهد بقول ذي الرمة في وصف السراب
بأحسبها من أشعة الشمس أو من التعابيح من حيث إنه صور كذلك وقفا وضعا لا يشبهه للعشيان على اللف
فمن العشيان فيكون ثنتا وآخر به من مثل البشر لا يوسى البسل وإنهما أحسما مقال الآخر على
سبل الإحاطة من الأطراف فهو على معشيان وإنما ما الطرف في الشال الذي للصاع على الصعيد وشابح
مصابيح من باج فهو مثل وركب دياج وقيل التراح الذي الصغر والآخر يجمع الحق ستة الأدلة وللمعنى
شدائنا أو سطها بالدال شبها رجل بالأول للحق وأشار وحواشي الدرع عليه نفس الطغى نبل ونقص وكما
كالآخر إلا أنه اعتبر معنى التشريح الكون وجعل لذلك متعا لتكوير والأول أبين علاقه مع لغتنا وأنسب عشيان
الحق وأحاطه الأطراف ثم إنه لتطويره وتشبيه مستقل وهذا لم يعد صاحب الكتاب بمثل يعني السراب النهار
من هذا الباب إلى لشهرته صار كالحقيقة والوجه أنه الشبه لا يصح لأنه اعتبر فيه ما اعتبر في الأول من النظر
إلى الطرد في لفظ الكون وأنه لم يعد فيه وهو أيضا كذلك إلا أن كل ما لعاملة منظار ومع فيه حقيقة معاونة
وهذا مما لا بأس فأكمل لشدة تمجي كونه لصنعته هذا تحقيق الوجه والله أعلم قوله الأسنة العزيز الغفار
أفاد الفصل دليل على غنا الحصر ذكره وجعل الأصل بينهما ثناه قدحه خلق السموات والأرض بالحق ومنها
أصبحنا به سل الله على كمال القدرة وكمال الدرع المستغني لعنان الحصر وعفران ذنوب لنا ما دون وما عن
الحلول على السموات صحف لا يرضى من لما الحوصيات وأنهم الذين كلهما في حوصلة سواء الواحد أنتها ونقيضا اللواهم
من جنسها الشرك لعليم والتسول إلى ما ومتاطا من العباد والأحله إله إلا أن على الخاطر فصل الحق كما قيل
سالك اللدارينا أكنك كما عرض العوالم في الزر الكتاب على اسحقا به للعباده وكذلك خلق
السموات والأرض بالحق إلى الحكم الصحيح أي إنما الحد على ما سبق على السنن بقوله الأسنة العزيز الغفار
ومعنا ومن ظل المعن بالعبادة والإخلاص ويحدد لتعرض لذلك سوى خالص الدين كما كفر أولى خالف
الإخلاص في الدين كما أن كلما هي غاية المدارة ولما أوقع مخالفة الذين ما اتخذ صريحا في قوله والذين اتخذوا من دونه
أولياء عند أمر من حالهم لأنها ما نتكفه إما نقضت النجاه وحاصله أعدوا بسكر وزمرة على مثل ما سوله الأسنة العزيز
الغفار تكملا للمعنى المراد وبدا منه السور الكريمة على الأمر بالعبادة والإخلاص والتحذير من الشرك
البعد والى ثاني منها صدق التشرك والسنة بيد الولد ليطع ما سبق إليه ثم ذكر تنزيل الكتاب في حقيقه
بالوعيد فالمتقين للعبادة والإخلاص فيما سوله الأمثال الدين الخالص على ما صح وجهه ثم لما ذكر بعد على علم
ما سواه الله من الشرك والأولاد وما دل على ربه وفردته بالكلمة ما ساق نبين بقوله الأسنة العزيز الغفار للتوكيد
المذكور وهذا ما أتى سلم اشفعه هيبه ليعجب بحال الأولى والله أعلم قوله من قصر ما سوى الضلع الأسفل
لأن أقصر لا متلاح قارنهم أسكون النقد لرحم تقول الضلع ويحويه الهصل عند الضلع وخلق منها حواء كما فعله
آدم أو مكانه قوله ولا يرضى لعباده الكفر لم لأنه موقعهم في الهلكة تحقيق الكلام في الرضا سائل السالك
ومن يستعمل يعني أو ما معتدي بنفسه فإذا قيل رضيت عن فلان فإنما يدخل على الفعل على المعنى وكان ما عشان
صنع بعض منه بوجب الرضا وهو ما يخط عليه ومنهما رضا بأكراه قلت رضيت عن فلان بإحسانه لم

للسنة

للسنة من جاز إلى كون صنا شئت في رضيت بعضا آنس وإذا قلت سخطت عليه بإساءته نقل نسبته فقال الأصل حينا
كذا القضايا الكثير الحذف في الاستعمال الحالفة وأدافنس رضيته فهو أنه نعمه على المعنى إذا
دخل على الدال ثم بيد لمعنى لتكون تقول رضيت بقضاء الله ورضيت زيدا قاضيا ورضيت فلانا معنى
حيث طال ومعنى مثله في حال علمه وأحل على الداء كقولك رضيت بها وإذا كان بالعبد المعنى
منها على أن كان رضي بكل فعلنا وفيه مبالغة وصار يدخل على المعنى كقولك رضيت أمانة فلان وأول ذكر استعماله
وعلى هو قولهم حرف تبارك في عمله أما إذا استعمل باللام فمعدي بنفسه كقولك رضيت لنفسه
إشعري وإذا بعده عندلا يحكم أن الرضا في الأصل يتعلق المعنى وقد يكون الدال باعتبار تعلقه بالمعنى
وإما عينا لكن هيبة هذه الأقسام جمعت ما سلبها ولا في الحقيقة حاله نفسه أنه نفعت حصوله علة ونوع إسماع
سوى أنها يوضع الإرادة المقترنة لأنها سواء النقل وسدا بعقبه وسدا المعنى جعل المستعمل باللام على الموضوع
مكان لا تحق على نفي عقلي وإنما فيه فإنما أشبه الأمر الأول وأقلت ورضيت لك الثمانة فالمعنى بالنجاة مجاز لكن
وإنما أن شيئا إن النجاة ما هي له رضوه وليس المعنى رضيت بها تكبر من المعنى استحماد النجاة له فالملائمة نسبيا
من الموضع الفعل وأن الجعل عليه اللام ثم إنه قد رضاه له إذ أعرف فيه الملائمة وقد لا رضي وفيه تجوز
أنا يحمل الرضا مجازا بمعنى الاستحماد لا على رضي حقيقته وأمكن حمله عليه لا ننعكس وهذا البلغ وإذ قد عرفت
ذلك فاعلم أن الرضا في حق الحق تعالى شأنه مجاز لأنه الحد نسبة صفة عشر لرأفته فهو مجاز كما الغضب إلى أما
الضار لكأن فسر بالمحبة الخبيثة أنها من يقضي عنهم بحسن والمائل بها الأفعال إذا أريد الاستحماد وإن قيل يجب
رضي الله عنهم ورضوا عنه أما من باب المشاكلة وأما من المجاز المذكور وإن نسل قوله رضيت لكم الإسلام دينا
منعين أن يكون من كتب الدال المذكور لأنه لمحي تصافه بالرضا حقيقة أيضا وإذا قوله تعالى ولا يرضى لعباده
الكفر كلام وارد على نهج من سرى وهو دال على أنه لا يستحمد الكفر لعباده كما ستحمد الإسلام ويرضه وأما
لأنه لا يريد الكفران بوحد فليس من هذا الذي فيه شيء وأسوى من بعضنا من الكتب والخروج إلى الخصص
العباد من قبول الضلال وأما قول المحشي إن الطاعات برضى الله والمعاصي ليست كذلك لدى ما في الآية من الرضا
بالمعنى الأصلي يستحيل وقد قال رضي الله عن المؤمنين بسبب طاعتهم في مواضع عدة من كتابه الكريم وصاحب
الكشاف إنما حمله لأنه فسر الرضا في هذا الاستعمال في قوله تعالى رضيت لكم الإسلام دينا معنا أخريه
لكم من الأديان وإذ تحكم أنه الدين المرضي عند الله ولا دين لا يحكم نص الآية والله أعلم وصحة ما حصل
والمعلم ثم إنا نعرف لما أرشد إلى الحق ويدعو على الباطل كما لا يرتضيه على عباده فخاطبهم كلهم على أكثرهم
بقوله إن تكفروا فإن الله غني عنكم وإن تشكروا يرضه لكم تشتهيا على المعنى اللغوي وأنه جل وعلا إن عقبه أمر بالخلال ما سنعه من نعمه
على أنه لم تزره منه ثم في العدو على معنى الطاهر من الخطاب في قوله ولا يرضى لعباده الكفر تاشر على أن سبيبهم
ونحيته بمعنى أنه لا يرضى لهم ذلك وفيه لطف اتصلوا بالكفر كان محتجا عن نيته عسوء منه ونحوه
في أنه الإمام ثم قيل رضيكم للسنة على مزية الاختصاص هذا سؤال نظم المدرك المنبع نعيد إذا كان له نفعه
من طائفة الكفر البشري والله أعلم قوله فإن الله غني عنكم وقال لم نجعل ربكم الذي منعه الخوف في حله

لهم سائر ضروب الجود الخ بل سوال عطا الذي لا يقصد به عوض يكون للمعطي فيما فعل بل سوال عطا كذلك
الاشتمال على ما كان للمعطي او بسط اليه عطا له وقع لانه انما حال محط اذا اعتبر به ووقع موقعا و
كذلك انما يتوجه ان لا طائل تحته على حظ للمعطي لسقط عطاء اسمعيل فيما لم يقصد به عوضا او
من العطا اسباب العطا المفضل به حصل من المعطي من اللذة الى الحنيم وهذا ايضا وجه حسن وقوله
لم تخل الحلم نسبت الى النحل فيما اعطى مبالغة في كثرة العطا وكونهم كرما ومن العظيم اعلى السنام كان
شأنهم كونه عليها والخيل بالكثير سوى ركبه وعوانها الذرابة واما الحديث مع انفا بو كان النبي صلى الله
عليه وسلم يتخول اصحابه بالموعظة كراهة السآمة عليهم اي يتعهدهم ويروى يتخونهم بهذا المعنى وقيل
يصلحهم بالحال المصلح اي يأتي حالا لانهم الوسط فيها بالموعظة او في اوله للمتهون بالحال والجمع على
ذلك الجمع قوله [illegible] فقال في الصحاح انه بائن والحلا عنه الكثير [illegible] دلالة منه سند واحد
منه لا مشى للمعنى الكاف والخلي [illegible] العلامة ايضا [illegible] النقل وقد شغفت واصل من الحال الى
من العلامة وقد يحل فيه الواو والياء قيل لسما الكال والحرخال [illegible] واضعه المال واما الاحتمال
[illegible] لانه خال بنفسه [illegible] خال الحرج تعالى [illegible] الاشتمال
[illegible] الحلا [illegible] بنيا الكتاب والله اعلم قوله
وقيل [illegible] سيصرح اليه [illegible] الاشتمال والتصريح فصدق بعد ان
[illegible] على ابي حنيفة والنخعي [illegible] دعاء والحاجة الى حصل
[illegible] الحسن [illegible] التفصيل [illegible] اي على [illegible] الى
ام [illegible] قوله [illegible] الذين يعلمون
لا يعلمون [illegible] المقام [illegible]
[illegible] المخلص [illegible] مخلصا له الدين [illegible]
واما غير المخلص [illegible] هذا الكلام [illegible] النعم والمنعم
[illegible] الاوصاف [illegible] النعم [illegible] التصريح ايضا [illegible]
[illegible] وصفا [illegible] الا المخلص
لا اخلاص [illegible] قوله [illegible]
[illegible] الاستفهام على [illegible] بالعبادة [illegible]
[illegible] على التوحيد [illegible] النعم
على [illegible] التشبيه [illegible]
[illegible] الاستفهام [illegible]
[illegible]
انما [illegible] الاتصال والانقطاع [illegible]

قوله المساواة

المساواة المعنوية من حرفي الاستفهام [illegible] على الاتصال [illegible] على الانقطاع [illegible]
ايضا والذي [illegible] الذين يعلمون [illegible] التصريح بنفي الاستواء [illegible]
[illegible] مستفيض [illegible] العلم [illegible] عند الله
تعالى [illegible] المستمر للاشعار [illegible] المساواة [illegible]
[illegible] التصريح [illegible] الاوصاف [illegible]
[illegible] القوة [illegible] الامر [illegible]
[illegible] والمراد الذين يعلمون وقع
كونه [illegible] التصريح [illegible] الاستواء [illegible]
[illegible] المساواة [illegible]
[illegible] الاستكشاف عن الجهل [illegible] الطباع [illegible]
[illegible] قوله في هذه الدنيا حسنة [illegible]
[illegible] الاوطان [illegible]
على [illegible] في هذه الدنيا [illegible] حسنة في الآخرة [illegible]
[illegible] لا يناله [illegible]
الاوطان [illegible]
[illegible] الحال [illegible]
[illegible] والصالحين [illegible]
[illegible] على الخطاب [illegible]
[illegible] الصابرون [illegible]
[illegible] الصابرين [illegible]
[illegible] على الوصف [illegible] صلاحا [illegible]
لانه [illegible] المرفوع [illegible]
[illegible]
[illegible] على معنى [illegible]
[illegible] وهذا
[illegible] العموم [illegible]
[illegible] المخصوص [illegible]
على هذا الوجه [illegible] الحسنى
[illegible] الدنيا [illegible] الحسنة [illegible]

التعلل

لان المعنى على انسان لا اعمى [illegible] بالحال وكذلك لان المعنى على هذا الوجه الحسن [illegible]
[illegible] فيه [illegible] احسن [illegible] بالحال لم يلازم على ما لا يخفى [illegible] على هذا
الوجه ان يكون لعلها ايضا [illegible] في بعض النفوس من خلافه بواسطة اختلاف [illegible] والزينة [illegible]
[illegible] فيمن [illegible] فلا يصح [illegible] عنه [illegible]
[illegible] على ان [illegible] الارض [illegible] الطول [illegible] ليكمل الاشتباه [illegible]
[illegible] بسبب [illegible] الحسن ثم قيل [illegible] اي [illegible] الحسن انما
يكون في الحسن والسوء [illegible] عامل [illegible] وما الاجر [illegible] للصابرين وفيه [illegible]
[illegible] وشرط للعباد [illegible]
على ملازمة الطاعات [illegible] الا الاعراض [illegible]
[illegible] المقصود [illegible] الطاعة [illegible]
[illegible] ان [illegible] المنعم [illegible] الوجه
[illegible] على ذلك [illegible] والكرب [illegible] هذا المعنى [illegible]
[illegible] الحسنة [illegible] الحسنة [illegible]
[illegible] الكشف [illegible] على الايام قوله وكذلك [illegible]
[illegible] اللازم [illegible]
[illegible] الامر [illegible] مع واحد [illegible]
[illegible] الاسم الصريح وكذلك الاصل في [illegible]
بالمصدر والاصل في المصادر [illegible] الافعال [illegible]
[illegible] على [illegible] الاربعة [illegible] لبعض زيادة [illegible]
[illegible] الوجه الرابع [illegible] الاعمال التي [illegible] الاولة [illegible]
[illegible] الوجه الاربعة الوجه [illegible] الاخر [illegible]
[illegible] الشرف [illegible] انه [illegible] واستعلم قوله على
[illegible] في هذه [illegible] التوبة في قوله [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] الاعمال الاولى [illegible]
في الحراسة [illegible] قوله [illegible] الاشتقاق [illegible] واصل [illegible]
[illegible]
[illegible] على [illegible] الله [illegible] خصوص [illegible]
[illegible] بالحسنة كان [illegible]

ومهت

او [illegible] فانه للاختصاص [illegible] لا يطلق على غير [illegible] على الحسنة [illegible]
[illegible] على ما [illegible] احد [illegible] في الطغيان [illegible]
[illegible] على [illegible] الشيطان [illegible]
والشيطان [illegible] الاستعمال [illegible] الشيطان
حكم بانه [illegible] مجاز [illegible] الاستعمال [illegible] المعنى قوله [illegible]
[illegible]
[illegible] ثم [illegible] على الوصف [illegible]
الذين [illegible] قوله
[illegible] الوجه الاول في
احسنه والوجه الثالث [illegible] مخصوص [illegible]
[illegible] الوجه الاول [illegible] لا يخاف
[illegible] قوله [illegible] من
على عبادي [illegible] الاستيناف [illegible] الحديث [illegible]
[illegible] الوصف [illegible]
[illegible] الاستيناف [illegible] العذاب
[illegible] الكلام على [illegible] الخوف
[illegible]
[illegible] الاداة [illegible] و
الاستفهام [illegible]
[illegible] على [illegible] الوجهين
في [illegible] على [illegible] على الوجهين [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] على [illegible] على الوجه
الوجه الاول [illegible]
[illegible] على الوجه [illegible]
[illegible] الوجه الاول [illegible]
[illegible] قوله [illegible] الوصف [illegible]
[illegible] الوصف [illegible]
[illegible] على [illegible] على الارض [illegible]

واحدا شاني معنوي لانها دعلم على وجاه الحسنة لكانا مخيرة من بطنا العرشين على ما في الحديث فهي لعلى من
الرزق والاعمى من حيث انا عليها وتعاونا لكن لابد من وضوح شاني حصر الجري وذكر وجه سند افاده لذلك
والمتعلم قوله او المصافة عن الجوهري انتهى الحسنة كالسواد والجرم والسنة النوع ضرب الوجيه على المعنى
قوله ويسن نظر قوله امن صوتها في ضعف الخبر على الوجه لانها مشتركا في ضعف الخبر سوا فيتبنا من سوقها
كتقديم مكونه نظرا من كل وجه او على الوجه الاخر قوله والتشبيه اسم لما ستك وبنا ترك علمه فيخرج الى الاخر
اما التعظيم فلانه من الخلف عند فلان ولا يستبهاد على حسنه لصنعه مثل تصوير كامنه مما كان لشي نها
وحسنه بوجه والكلام الاسناد الى الاعتقاد ما يستوي واما ان يشبه الاخوي الحسد والا منه فكان ان السابق لان كل
الحسن انما نصحه من كل متكلم صوره ومنه يدعي للوصف بالحسنه ولا بدال منخلا للاسناد على الكلمة
ثم الركن تشبيه الحصر عند المصنف على ما صح في اوائل الفن ولهذا الاسناد من الحصر والسوي عنه معا والتسليم قوله
[illegible]

منقل

ابن آ
منقل عن المصنف معه الا صرحنه او يعني الكتاب في الاصل شيء الى الوصف سالم على نحو نصها سنة لا يحمل
نبع على سبيل الجاد على الذات والتشبيه وكذلك محل التشبيه والا بعد في العدل ان يكون مستولا عنه ايضا الا
مخرجا استدلالا بالتعلم قوله ومن لغتنا في الصحاح اي الكرش قطعا وقال الجوهري من البرم الكرش
وفي الحق اشي الحراك لا يخت كما سوقه ميخت قطع ثم يولد بعضها الى بعض ويحد منها البرم الكبير
يطبخ فيها الصبر في البرم التي تسع اعشار الجزور ويغلب اطلاق في الصحاح اذا كانت الخلوقة فيه وكلم قوله
فالمكر بعلمها عوضا عن ذلك اي وجعل الموصوف اصلح معوضا كان يكون حالا مثل تقدم الكبح الحال وان يكون مصدرا
من باب قعد جلوسا والاصل للتعلم نعت المصدرية ويكون عليها فانها مقام الفاعل الكل لاكبر قوله
مثل في شيء الوقوف المداية تصور الوقوف بكر اناه وحشيه حال لحاله فيكون عشله اصبعه والاتهام
وفشو كان مثلا ويحتمل ان يريد انه تصور الوقوف بكل المحسوس وهو كالشكل يجوز ان يناسب
التمثيل بصور الاذن بهذا التمثيل وكان مثل الكتابة ويهذا احسن الانسب العصا بالعصا على سبيل
[illegible]

في الاسامع [illegible]

[illegible marginal note]

تم لانه في المعنى موصوف لعى رجال اشركوا فيه مشاركين على انا نظروا فانه كان هو عام بعموم مخصص بما عنه السنين

قوله ومثل حسب اشياء لا اساس لها حسن وقع اذا اصطلحنا به ومثل حسن لها اذا فتح فاه وانضا اسم بعد

تم الرويه **قوله** ووزن مثلي كقوله والراس الاول والاخر مع قوله اشتغلتهم فوق شبه الاول والثاني والتشبيه

في الوزن باعتبار الجمع في انه والاول الخطر خرج الى الخبر عنه جمع ولهذا قال مع قوله اشتغلتهم لئلا يتوهم ان يراد

الاعتبار في محل واحد ولا اصطلاح فيما فيه مما قبل من اصوله يتكلم على ما في ان لا ينهم فيهم **قوله** ولكلهم

الا الشيه مثل رجل ومثل رجل مارج سوء ليس من ان رجلا بدل من مثل على حذف المضاف فالضمير راجع

المتنبه ثم وارد المعنى مثل يستويان فيما يرجع الى الوصف مختصا من يستوي المثلان مثلي على نحو في بها يعلن

وسوي وقت دون فارسا فلا يعني ان يقيد الاسم بالوصف ليصح اي فيما يرجع الى الحليه وصفات الذات

واذا امليت هذا جاد زيد بالتعب فتح عمرو في حضر فيه فصل يستويان جوادين كان مثل ذلك ثم لو قلت مثل يستويان يعلن

اول بما يرجع الى صفات الحال الجود والكرم لصح ويكون ابلغ اما لو ملت اسكت مثل يستوي زيد وعمرو جوادين

لم يحسن اذا لم يستوي في محل الا مستوي في الذات لما تقدم المثلان في مثل يستويان مثلي كان على منوال مثل

يستويان يعلن فيما ضرب مثل المثال ولهذا كان مما المثل صنف الفعل الوكالة في كما اشترط فيما يرجع الى

الوصف واشتعل **قوله** والفرق بين المثلين والاشتراك مع قوله والمعنى في قوله انك تشاء الى الاخر انما كان الى الجمع

الراء المشهوره بانه لو قيل اكرما شيئا كلاما طاهرا بالاصاله فلا اهون استعمال الاسم انما على الاستعمال

واذا فضل اكرم شيئا كان فيه اشعار بما هو فيهم عن الموت والموت طرف عنهم لانهم وان هذا من ذلك

قوله والوجه الذي يدل عليه كلام اشعر بما فيه اولا ان الحمادين مثله اختصاص النبي صلى الله عليه وسلم

وانما الى اخر ما ذكره بشهادة قوله تعالى من الحلم حركه على اسمه قوله والنبي جاء بالصدق الى الله تعالى عليهما

انهما الدالة تنوه الخصوصه منهما وكذلك سوى قيد صرح مثلا رجلا الى الاخر وانه فيه فصل منهما الصحابه

وانما نص بعضهم ما دل على انهم فهما الا بل طاهر قيود المعنى في قوله والاختصاص يدل على انه ولي الامر

والوجه اثار ما ائمه وخصصه الوجه وهو ما لنا يرى في هذا الدلالة كلام مع الامه كلهم موجهم و

وكذلك بعده ضرب مثلا رجلا وجلا وقوله بل اكثرهم دعه بل بهم كما انتهى على ذكره ما فصل الى اكل بعض

وجب ان يكون على نحو ما التنوع للمتكلم الحاكم انها اسمي والمنون وانهم ليعم المسلمين والمسلم النظم

مع بعد عن شرح السوق الى هذا المقام النقل من المرتضى الابناء عليه السلام وصحبه وسلم كما فيه ثم اذا قلنا لم

الحكم على النفسية ولا تعكس الى الطرف على جمع اذا نرجح من حيث اللفظ والمعنا والنظائر ثم اذا كان الموقف اما

عمرو وانما في جميعا كان المعنى ايضا عليه واما حيث الاختصاص والطلب الى الموكد فليس يتعين انه لعموم نسبيا

ثم لا اولنا تاما هو هذا المعنى رادنا والسياق بقوله من الحلم للسند على انه مختص بعضهم الى المقصود دافع

الى الخصوصيه ولا اكرا له وجه عنده يتكلم بل يدل على الاختصاص يوم القيامه ولكن اكثر الخصوص اختصاص النبي

عليه وصحبه ولكنه ايضا اختصاص المؤمنين بعضهم مع بعض كاختصاص عثمان رضي الله عنه وما لعمه وسلم

ما دست للنبي سوا الاجلا ومهم بعضوا شغلهم **قوله** سوصول النصا بالحق اما من هذا وجه والله

سدامزه

سدا مرده لفظا ومعنى والاتباع داخله بدلالة السياق واداي كلام في العلم في صا موسى يوح قوله ليعلمهم

يشبعه فيما عرفه احوف والوجه الثاني انه مفرد اللفظ مجموع المعنى على تاويل النوع والنوع ومطابق لنطه

الى الصلين على التنويع لا الى الجمع الصدق والمصدق له على الصلوه والسلم والقصد نوع جامع والجمع و

محامد لكنه فيهم لطرو فليحمل عليه المتقابل والوجه الاول الحمل على التنويع وانما الاراده الاشاره احدا لوصف في واحد

الموصوفين اطرو نوقع ابن مسعود رضي الله عنه والذي جاء بالصدق وصدق به **قوله** اي صدق

به الناس ولم يتنبهم اشاره الى المفعول محذوف لان الكلام في اتيانه بالصدق في الحديث الصدق

ولم يرد ان فيما يتلى من القراءه النبي عليه السلام ما حكاه القرآن ايضا محفوظ عنه عليه السلام واقع كما انه

قوله وقيل صدق فيما رضا به اي بحسبه الى القراءه مجوب المحمود لعطف صدق الى المعنى في ه

استعمال صدق بمعنى صار صار حقا فيه ولكنه فيه **قوله** قد ادا لا الاضافه فاصل لكل الى الاضافه الى العرب المفضل

عليه كما تقول عالم وشيء يقول اعلم وشيء وفيه الاضافه اعلى بحروف لانهم كانوا يقولون الا الا نحو وبنو عمرو بن

عبد العزيز رضي الله عنه لفته من نحوه فاشد على جهته من نحو فيها طار جب واما التفصيل فكانه لا دلاله على

ان تركه المتقدم عنهم من الاسواء اسقط مع المعصيه والفضل لنحو عملوه عندنا عنه فعل الاحسن الحسن

اخلاصهم فيه وذلك لانه من اراد الطاعه من عمر نظر الى التفضيل على نظر الى وصول الى قصر الماعه به

الكماله ثم كما ان لو استبشر كامل النعم لكن جعلهم اشد الاراضي وتعديل وقوله باحسن الذي كانوا يعملون

تعدل احسن الذي كانوا يعملون على ان حسنهم عندنا يسعى الاحسن للدلاله على انه جمع اجرهم يجري على

الوجه فلو لم يحمله الا الاحسن كان التفضيل لها لا مزيه ولو كان في العمل الاحسن والحسن وكان الاول

دل على الحسن عند الجاني كالاحسن فصحى على التسوية انهم عندنا ليس سوى الاحسن منا الا اذ حما حب

الثاني في الكفاره وهي الحاله لما تقدم من قوله ليجزيهم اجرهم وجزاءه كما ذكر حال من كذب على الله وكذب

بالصدق وعرافه وحال مما جاء الى الذي جاء بالصدق وصدق به وعراه وعرض بقوله ذلك عن المحسنين

ما ان سلف عن الكافرين المتقي اما عرض من بانه اي ما على الاسم الاساءه ثم عقبه بقوله ليكفر عنهم اسوا ما عملوا

تحذوف اختصاصا اي يكفر اسوا عملهم ويجزيهم بما اختص فيه على المقابل ايضا من دونه الاختصاص في

والما سلفا بقوله وذلك جزاء المحسنين وفيه ايضا ما يدل على حكم المقابل وكان ان الاول ابلغ اذه في قوله الليس

اليس الله بكاف عبده اي بجانبي نبيه على وجه التوحيد بعد الجلال المذكور وفيه انه الذي يحزنه التبه والله توحيه

فمحال جانه للكافر في مثابه ثم للمتهم كان تحقيقا من جرا لا الاهم ولا يحزن بعدهم لله تعالى فيهم الاشكال معنى

ايضا ما ابلغ كما سيجي في الوكيل للشهوه وان حمل العبد على النبي والاتباع وطلاما مطلق الى الذي جا بالصدق وانه

يجتنس اولى فكذلك حمل العباد على الرسول والجمع فيخرج بانه الاولا دسال الاتباع ايضا على ما سلف فيه والله يقول

عليه بقوله ويخوفونك بالذين من دونه والعباد على الاطلاق للدلاله على عموم الاختصاص على الدالة والاشياء

بسمهم الله وانما يتقول بقوله ومن يضلل الله فما له من هاد لدلاله على انه يكفي نبيه مهم من دونه وفيه مثله وكوني اسا

المؤمنين ايضا المهتدين وفيه انه يكفيهم شر الكافرين وفيه من طريق المقابل فيه انه داخل في كفايته

حتى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم واشاعه وهذا هو الوجه الذي تشهد له البلاغة القرآنية ويلائم ما نسج عليه السوق من ذكر
الترتيب واحوالها كما لا امر او امل لعبادته والاخلاص **قوله** ومن بعطه بعظ الله الحق المعين
عن المضف لا استشهاه الا بيان سبب النزول لعرض ما كما تحكا بعد النفع وقوله فقال استعجل المرسل
معلوم قوله قالت قريش الخلاف **قوله** ثم رجع الرسل في نفسه المدعو له لو لا ادنى ولم يقل الاكل **قوله**
وكلها ما الى انما طامو به على نحو الصنعة والطلب **قوله** واستعرض عن العين المنفي ضمن معنى نزل اي نزل
على الكفار المحسوبين الحال الذي عليها التنحيل لسفاهة محسوس بل معقول وفيما دة الوعيد من اطلاق
الى عامل ولانه لو قبل على معانيه لم يكن منه انه على احد حاله واحد لا يستقر ولا يزداد فلا يكون له مكانه
اخرى وانت بقوله فسوف يعلمون فانه دال على انه مصبوب عليهم في الدنيا والاخرة مدلس عذاب
نحرية وعذاب حتم ولو قيل الى عامل على معانيه وهل الحذا لعين عائد الى الامر المعكس لا يلائم المقصود
وبينما مضى فقوى **قوله** الانفس الحمل بما هو موقعها اماتتها المدار بين ابى معنى التوفي وهو الاستيفا توجيه
في الاماتة لا ان الاستيفا للشي الاخذ من المتوفى منه وافيا كاملا فسيلت بالكلية منه وفي الاماتة سلب
ولم يكن وافيا عند قوله لانها عند سل النحو كان وانما قد سلب فتصح اطلاق التوفي والوافية الاماتة لكن
نقل عن معنى الاستيفا الى الاماتة حتى صار معنا لها سابقي الى الفهم فلذلك قال وهو قبها اماتتها فقوله
لما عبر بالتوفي دون معنى النقل وانما قال اشبهها لان الاول سبق منه الا حيا بالكلية وهذا سلب كالعقد
ما تر عليه من الحركة فيقال التحرج من الحسنة والحال مفضل بما صنع سواء انما **قوله** وفصل يتوفى الانفس
يسوقها الدانه يجري على ظاهر دون ان يحمل على معنى الاماتة فاذا لا اشتبه للنوم بالموت بل الاطلاق وعلى
التسليم على السوية وذلك الانفس لما لم تحمل الحامل على هذا الوجه استيفا وبما حملا مجاز او قيل
بالكلية وبما افرغ على التوفي واحسا الحقيقة للاول بدليل مقتضى موتها منا ومانا والمضمر ليستقبل **قوله** ولا يزول
على النفس التي بها الدوران ولا يصح الاستيفا ايضا الا بالوصول ولا يستوي ان تعدل عن المستعمل الا **قوله**
الحال دستاح بعضها حيث اى الارواح لا تنس حيث يجي كلك لو وقف بل سنتها على ما كانت عليه وعرفته بالامساك
لنا بالتوفي وسمى بجميعها حقيقة متشابهة حال النقطة لاحلال نعامه للمقابل وخرجها والنهي في وقفها
واصح الى الانسان ذلك توقف المحض بها وسبوق عنها وتوجهها الى الاماتة وقيل الضمار فوت الاستيفا عند
قوله الدرصوله حجيع بمعنى ما يتولى لكملك البر المسعد انصاف بقوله لنا عن الاشتباه كما
تكون يوم القيامة **قوله** ملك المعنى على قوله وجد شرابه ليس مرضا كما يقال الاسرار لكذا وكذا **قوله**
فتفكر للكسر بمن دونه فاجار وقيل استبشار فقرح حسون طه الانصاف للمعاجاة لوقع على اذا اللمعاجاة
توسعا وقيل الى الفعل الواحد لا تجمع طرفين من جنس دون الله الا جمعا على الاخر انما **قوله** بعد لك في
بعل الارادة التي به **قوله** وقد وصف الخلقهم نفسى شى شكليهم في الكتاب الا الله على اسم من لا اهل ليل
ولم يشفع فيهم الشافعي لشيء والعداد السوال حتى قلنا فقوى الحجود والخروج عليه من السلبي اتم أن يا
انا اصبح عند استكانه فتلع مالهوك بسبب الميتة ما لفخا لا يراد الحكم فعلم ما كان له وهو

الدم

صدكت نسل من صمك نسكا على وجه وبعض طهم من وجه دعا من جنس السبب المكانة والا انكر واحتاج طلب الحكم بينهم
بينهم في قوله انت تحكم بين عبادك دعوة انه يوجب الحكم بينهم وبينهم واجوال الامر مساواة الله بحال الغير بالاستعمال
للاعنى ومحال الاصلح بالجملة **قوله** كهلهم ما حاجتك عليهم جاء عفو كافح شدة للوضع اى الى شي
كان يا صل ومنه مسبوق رسول الله صلى الله عليه وسلم بحا فيلو لسائلها ابى كان ما قوله الصعق والاهوال
والا بتيانا الحكى للانه مراد وكاه **قوله** انه يعلمه المعرض منه وينبغي الحي التخانه لطم نو وسئل اي جهة
انه يعلمه المعرض منها ولا بد محصوص لسبب التوبة ابحثه انه يعلمه النبي التي يعرض منه وبين الله
مكبا للعراض ومقبل تمس صور الاعراض الكلاس نسبت في الحديث فولا المعرض له من مقبول وهو الاعراب
قوله بغير شرط التوبة مع قوله وكان نكرة فيما كررته ذكر له فيما لم تكن فيه يعني ان الاطلاق يحمل على التعبد
لاني دالواضح ويعلم صحال النسخ وانما قوله وانما ذكر لا انه فتنوع على سلم بيت للعقدة وقع بكون عطف
سنهم لا تضاحى كان قيل لا تسقطوا على سقطوا انه لا ستر منكم واسبوا ذلك لا تخفى بلالة الكلام على
الاثابة شرط في المعصى للنهم الاسما اد اجمل **قوله** ياعبادي الذين اسرفوا خاصا بالكفار لانه خطاب
شافه ولذا فهم فلا حرج انه له التعيين معرض ليحصل بين المعطوفين فلا يكون للمعطوف شرط له
اذ ليس من تمته لانه عطف على اياتي ايضا فهنا سبب ايضا ليحصل المعرض والجملة هذا ما الذي هو ينما
انكر والاشكال عليه ما حققه في قوله بغير تواب وبعد من توابا من ليجعل شبه لسل ما ب
وجب ولكونه لشبهه انه لحمله باطل ومع ذلك لا يستقيم واذا بطل الشرط فهذا يجب قاعدته
والذي يمكن ههنا انه قوله قل يا عبادي الذين اسرفوا خطاب عام يشمل الكافرين والعاصين والكفار المقصود
الا في الكفار بالتعريف ومسلك النظم لا يغير ماسبق عليه يشمل الحول وفعل قوله الى ان تعطوا المعنى
فيما يلي المعطوف بعلمه التي لاول قبل الوصول الى الى الله الا على سعة بعث والثاني ضعيف ما يرجع
لو نظم الذين اسرفوا وقد عقب بقوله انه سو الآية اللام على نقيضا الموالاة والترتيب على الوجه الابلغ والاوجه
التحري على عموم ذلك لسبب عموم الصفة ولا يستفيد بالتوبة ليلة ليلة عرض ايضا مع انه يجمع محال الاسلام
وقد كذا تبما صار تفسيرا في الاستيلاء والتغيير للمراة كما الكلام الواحد فانه يسلم على نساء من ليل فقرق
كذلك ما ذكر من اسباب النزول **قوله** وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما احب ان لي الدنيا وما فيها بهذه الآية
فقال رجل يا رسول الله ومن اشرك فسكت ساعة ثم قال الا ومن اشرك ثلاث مرات الظاهر انه صلى الله عليه وسلم لا يستفهم
انه سكت ساعة ثم قال الا فقال الرجل ومن اشرك لكذلك على سبيل الاستفهام والكلام على لفظ الخبر استفهاما
بمعنى الاستبعاد فقال عليه السلام الا ومن اشرك اي كذلك ومن شتم وله نفي وان قرب وانما سكت بعض ليلة
لسلوك الطريق الثاني والسنة ولكن له الامر واضحا وذلك لان قوله للكافرين تنحول احق فلا يجب ان ينتهي
اليه الا بوحي صلى الله عليه وسلم حتى يوحي اليه او نجتهد كما قطع والوجه ومن اشرك عطف على قوله
الا انه معتز لي التوبة اجمعها على اسلوب الحكم ويسلي ومن يحتج اياهم والحديث عطف على ماذكر سلما استه سنده الامام
احمد عن اسامة بن وائل نواه رضي الله عنه **قوله** وتتبع لو صنفت بحق الى كرم شعث الراس بين له العنبر

معصبا

العادة

أوله دعا قومه صولح بعمان النصر وبادر فيها بالمسناه غبيا اي لوا معقوبين لانه اذا فرضنا ان الاحجار الكريمة
مشاة فوق الحيث ثم بادرني الهاب حيث نظمهم [illegible] من موحدة الحت المعقود [illegible]
[illegible] الى ان سقف الرأس من القمر [illegible] عصب [illegible] عصب ومعلوم انه [illegible]
واصلهم [illegible] كل موضع فيه ارتفاع من شجره يجي [illegible] فقد تبين المدينة [illegible]
[illegible] قوله وقد اشتمل الطعنة [illegible] ابن عباس [illegible] لا يسمى بها [illegible]
وبلى وفعا بما كواكب قطا [illegible] وفي حواشي الصحاح للصغاني انه [illegible]
[illegible] قوله الظاهر انه [illegible] والسواد [illegible] موضع [illegible]
[illegible] على [illegible] وقد وصف الشجاع بالمجالس [illegible]
قوله احترازي على الجمع بين العوض والمعوض [illegible] مثل اعلا ماي [illegible]
وقياسا والاوجه [illegible] على [illegible] على العرب الحرث [illegible]
[illegible] قوله والخشب [illegible] اصل الحطب [illegible] ثم استعمل
[illegible] لانها [illegible] الى [illegible]
[illegible] قوله هلا [illegible]
ولم [illegible]
وقوله [illegible] على [illegible]
[illegible] وحاصل [illegible] على الرتبة [illegible] النظم [illegible]
[illegible] ثم [illegible] الرتبة [illegible] والتقديم
[illegible] وكذلك [illegible]
[illegible] حال [illegible]
لانه [illegible] على [illegible] الرجيح [illegible]
[illegible] على الجيش على [illegible]
[illegible] حال [illegible] في الموقف [illegible]
[illegible] الناس [illegible]
[illegible] الرجيح ثم [illegible]
[illegible] من [illegible] على
[illegible] احسن [illegible] قوله [illegible] الذين
[illegible] قوله [illegible] الذين [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] والعلم [illegible]

وشنوه

وشنوه [illegible] على سبيل [illegible] الى الصفة المحمودة
[illegible] في موضع الحال [illegible] المقصود
[illegible] على [illegible] والوجه
[illegible] المقصود [illegible] معنى [illegible]
[illegible] قوله [illegible] عطف على قوله [illegible]
[illegible] قوله في الاساس [illegible]
[illegible] في الاساس [illegible]
[illegible] الفلاح [illegible] على [illegible]
[illegible] النجاة [illegible]
[illegible] سببا [illegible]
[illegible] الفلاح [illegible] الوجه [illegible]
[illegible] الفلاح [illegible]
[illegible] على [illegible] الفلاح [illegible]
[illegible] قوله على [illegible]
[illegible] الفلاح [illegible]
[illegible] الاعمال الصالحة [illegible]
قوله [illegible] قوله [illegible] الاعمال الصالحة [illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] الوجه [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] على [illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] معنى المصدر [illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]

وجزّ للنفسه حقيقة للتفصيل او بالاشارة بالسالك فظاهرا سندا اصيلا ثم عم في كل بفصل واشار بالاصابع للتعظيم

قوله الا انه اذا الحي احضر الوغي تاسه وان شهد اللذات هل انت مخلدي وسوء الادب اشعر انه في الادب خاطب للجبن عن حضور الوغي وشهود اللذات واصل الوغا الجلبة والصوت في غيبته عن كتب ان الا حضر منه الاسم الفاعل الا انه بعيده مشترك ويكون الخطاب احضر الوغي مع شهود اللذات هل انت مخلدي حيث ينصب بدلا نرفع في الوغي في الحال في اللذات الحاصلة لا تخلو عن تحويل تلك نكتة سرية وبرواية خاذ فرض الوغي شهدا اللذات كانه لا يزال اما في الحرب واما في حضور اللذة وصفاته انا شجاع وبذل المال

قوله ما معنى قوله وليكونن من الخاسرين المراد خسران الآخرة للحصول بمجرد الكفر بل مع الموت عليه بالكلية من هذا الاطلاق والحال ان الخسران حبط العمل وهو حاصل لا محالة اما النسبة الى الاعمال الصادرة حال الكفر فاما في السابقة عليه ايضا عند الحنفية او خسران الآخرة ولكنه مقيد بالموت على ذلك كما ورد نسبة في مواضع من نحو فيمت وهو كافر وما قوله تم كتاب وقوله ونحوه او كونه عضدا بت نرجحه آخر الجانح فيه الى التقييد بالموت تلك الموت كالمؤيد اذا النزول الامر بعد الكفر وفيه ضعف لانه العرض تحذير امته وتصوير فظاعة الكفر وتقييد ايرمخشري لا يستقيم من النسبة الى الامة لا للنجاة لا مستاة لا مستبدله من نقل

او يعقل قوله بل كلمة فاعبد ما قبله فاعبد وقد يستوفي حقيقته بما لا مزيد عليه في النحو ويقيل المفعول اي لو تنصب بفعل مضمر تقديره بل الله فاعبد فاعبد وقدم ساكنة صفته وحينئذ من الاحتصاص اوهو متعلق كلام مستحق بالاصل فيه فاعبد تحدف الفعل الاول احتصار او استكراها لا ابتدا بالفاء وفي تشابها الى سط قدموا المفعول فصار الفاء متوسطة لطاوداله على المحذوف وايضا فانها فانت الحصر الا التقديم بالاختصاص

قوله ثم نبههم على عظمته وجلاله شانه على طريقة التخييل فيستوي وفيه للحي من الكلام فيه في او ماطوا البترة وتم ذلك في اقول الاعراب حلتك على ما الغاية من غير ذهاب الى جهة حقيقة او مجاز ايا ان النسبة الى المجرى عليه وسواه بنا على شانه فيما عرفه وسوء نظر قوله من غير ان يتحقق شيء من الخطاب في سوء جهة السنة وفلم ريال المراد الجملة كما هي ولا مقصد الى الواحد حتى يقال انها حقيقة او مجازية الافراد لبس حقيقية ولا مجازية والا كانت جملة كما لو كان صالحة للتخييل في قتل التسريح وقوله من غير ان تتحقق شيء من الخطاب صريح فيما ان الى ما فهم والسلطان

قوله ولكنه كلام مابرونجاكي هو سبيل عليه الله جاه المشهور في روايات ايضا ما نزل جاء حبر من احبار يهوديا جاء رجل من اهل الكتاب فقال ابا القاسم ثم رايته سعيد بن

قوله الموقفة الاخاس تلزمن العقد يوقف وانتهاها وفي الصحاح الا انه العقدة وبانت بعقيدة احكام

قوله الكرية الاساس قد يكون وقد يكون بانه موقف مستند والجوهري كيف القياسات ضيقة على العقد لم يعد كانت العقد فاما الكرية محاكي من ارشد ان العقد اذا صلحت ماكرها واما الكرية قد وصلى الحال الملتفت

قوله لا موقف قبله من سرا الاشرى عن عمر وعلى اسه انقل طاعة ارى في البترة معصية وعلى اصح الاصول بالقبل به انقال الحقوق والتدبر او دبره كذا السنة ومنه السواد في كريم الجوهري موقفا ومعنى المتحمل فوق النصح وحبته

قوله انبع للجموع وكنه قيل محال للخبر للاد من حسنة الخفية وفي الشرح جمعا مال من النصح في

مصنف

وبعضه لانه يعني مقبوضة ومنعه ان تقدم قبضه عليه ولهذا اخر لنبيه ما قاله جار ابنا قول وجار بسند اسماء غيره وكان في القبضة مصدر لانها بمعنى المقبوضة فلم تعمل من جنسه كونها مصدرا ثم ادرك ان في نعصل كلها تحتى ما ذكر في التشريح ما اضيف اليه مستويا الى الله وانسا بالحبه الوجه والوجه الذي تقدير مضاف محذوف في والبعض يعني الكلام على الجملة بمعنى ذات قبضته بقوله وكلا المعنيين محمل في الآية والظاهر من قوله الملفوظ انه نظر القسم جميعا او قطره اذ وكل على الوجهين كاملين قلت فلا اتصل اعيننا بجميعهم والرفقة انهما ثبت ولقيت لانهم معلوم كل احد منه بحال اضمار لا ستما فيما استمر على طريقته واحدة من نحو الآن وعيها وهو جار محرى الحال المؤكدة في العامل يعني تشريح من معلومه للجملة الا انها اسمية على الاصطلاح واستعمل

قوله حطه المتبع في انتهائه ربما احتطف الجزيرة من اعضائنا اثناء الامكان الا من حتى فهو سبب

قوله قد استعمل اسم وحل النور يلحق فيكون النور بالعدل واحسان الملك وسوء خلقه استعمل القسم فيما والحق الفعل به مع غير شيء كما قدم واحسان الامام وجعل الاضافة من ان يعمر اسم وتحتالى ارتب لتعصل انصا وجملة عن حكى كتب وتفسير سبيل اسم وتحج جار لسا ولا سنة الاستعارة فعرفتها في البلاغة وحسنها ثانيا بقوله وما دنى عليه امثاله اشار الى الصاعقة الناويل وحسنها ثالثا بإضافة الى الارض للاشهار لجسوالتي ترتبه الارض لا انه الله وثالثا ما عطف على اشراق الارض لانه كما يفصل العدل بالحسنة والرابعة خامسا بالنور الظلام وسادسا بقوله الظلم ظلمات يوم القيمة معنى ان يكون العدل فيه وسابعا بأن في الآية وحسنها بنفي الظلم بعد عليه لكون في ردا لعرفة على الصفة على طريقة الطرد والعكس ونحن الامام قوله بالحاصل الحسنة والاصابة في الارض الاصابة ومع الوصف طوى اضافة الملائكة ممحا وللترجح معنا ظاهر من قوله وانه اقام مع في استعمال النور المراد الحجة المبرهنة استعارة الارض طوبا على ان ترتب فهو محتمل على الحالة وكل الحال لاستمتع فلا ينبغي من الا امالمعنى اعلى العدل او عرضا للعلماء عند المحلي في الارض وتقديم من عليه تعالى انه سعكس نور منه على الارض لاشجاع الانسان كذلك قلت فلا تا شاء السفر في تبديد الحدث اللي لانه على انه نشر الاية لتشمل على ارته والعاقبة على العمل مكن ما فعله وما في العلم

قوله حتى اذا جاءت نزيد فيه فاستمر فعل او به الكتاب بالسوق بقيمة الاسا من اخرى الى الشريط الظعن بها ساوى اخرى الشارك على اليسار ابن يعنت ان عطف الذي للحام الغلبه ومنه قبل شاه فين فلتها الشرو يحمل بهم قبل الدرقة ومنه اشتق ان صرفا زمانه على انها جنّ

قوله وهو موقفه اي الجماعة المتعة بعد عطف خالدين كما لو وهم الحديث بلذة مخاطبا بالجمع ابعاث الى قوم طبعا صلب عليه انهم جنود او قيل ولكان الماء سيرا الرطب فاولا الحال الواقعة لما لم يبيد لا الا الظل

قوله المراد سوق الجبل النار طردهم نم قوله والمراد بسوق اهل الجنة سوق مراكبهم بسرعة طاربين الى الاحد انه وما المقام لان السوق بعد وصل الفصل ابن انصا والعطف الخاص في حيث البعض في الاطلاق المصفى وان مقام عطفه ما كان الملك على عادتهم

قوله وقيل حول الطمان الحيلفة اي في الحصين ثم حصر طبيعا المسلم للسلم لحمد طبعا الكافرة كما قيل بعض دخلات صنف المؤمن موضع والشيخ ثم قوله صنف الكافر قال قد صدق وفيه نكته سرية وحسن ادب ووعدي سلم السلم مثل النبي وقبل في نوالدين اتقوا صنف صعيفه

وعجبه ايضا الحمل على ما ذكرناه قوله حصر حظ الجنة بسا على الطلب والظهار يعني لا لامر بالدخول عليه لان الله
امر وقالوا انه يدل على الحصر للسحب الاولى وحظ لكن قد تحصل بذلك التوبه المسئوله وقد لاثبتا وقد يكون للتسوية
عندا وانشا عدله او بمخصصه الفعل فلا يمسك المعتزله واما حمل الذنب انسلخ المجرد عن الكبائر خاصة و
الاعراض على جار السعه خلاف الظاهر لا التسوية في ايواد اليه لتتبع على اخص من ذلك الاسما في خوض الاطلاق
والمدح مع ما عنده من جهه فيعم اوالعاطفي قوله ستندون لا ستعبد من سوء نعمته اسلى استعمت
نفسه لا مكلفين ويروحي سمر الكا ايضا ويسوق بعيد مسا لعبيد قوله المقتوى منهم اما جمع العباد المملكه
افاد سبيل امنه على الاولى كرتى الجهد الباطه معنى ارتد الا الاتيان للاستقبال سماوا تنبني بحسب الوعد والوعيد و
السخط والرضوان والله للتوفيق منها بحسب الاتساه ونوع الجنة ونوع النار وعلى الله طاهر ليتمام
الحامدين ه تمت السوره والحمد لله رب العالمين وصلوته على رسوله محمد خاتم النبيين وعلى آله وصحبه اجمعين

سورة المؤمن

بسم الله الرحمن الرحيم قوله لا الصلوات منها الا المنه قد سبق في
سوره البقره الحسن كما بها سكت على انها كانت في كما تعشى من غير نعت والا وجه الاكثر الحسن انه
مكة وفي الحواميم في الصحاح على قرآة الحواميم ليس من كلام العرب عن ابي عبيد الحواميم سور في
القرآن على غير القياس وانشد وبالحواميم التي قد سبعت قال والاولى ان يجمع بذوات حاميم قوله ووجه
النصب اكثر والنصب بسوعطف على [illegible] ولذلك لا ينتحى [illegible] واما فتح لعراب وليس فيه حنانه
على ما تقدم قوله او فتوح وانما على نيه [illegible] بالسوره والكذب واما سند [illegible] تعفات فان
شكل اما اشكل لان [illegible] الوصف للشبهه والمكن ان يكون على [illegible] ابدالا على ما سلف في
انفاعه واوجه ما قيل فيه انه موقوف وحذف [illegible] للام لا تدراج لفساد المعنى [illegible] الاصول
قوله لا موقف [illegible] معنا [illegible] لان الاشيا فى قادسلما اسا وجدعله في الاصل
وجها [illegible] في الحاشيه وقد بعضهم انه مذكور في كتاب [illegible] قوله بعمه [illegible] زياده الابدال نطع
في [illegible] قوله وجوبا نياب
سنه [illegible] في بلاد [illegible] الاسم الجامع [illegible] الصفات [illegible]
النعض [illegible] الاستهلال [illegible] العقاب [illegible] على [illegible]
ان [illegible] الصفات [illegible] الوصف [illegible] الموصوف مقصود
[illegible] غير مقصود [illegible] وكان ما قبل منها [illegible]
علينا قوله [illegible] دالة على [illegible] المطوى
[illegible] خاصة [illegible]
على [illegible] والمعتزله [illegible]
الله [illegible] خاصه واما المعتزله [illegible] والقبول
الى آخره [illegible] ولا وجه [illegible]

حاصل

حاصل من يعني الا جر اولا مدخل للعلو والتوبه وان يثبتنا ما قبل التوبه والمعراه نعما وما سنذا القول بانه
ما يتبه التقديم بحسب الوجوه دال على نفي تقدم الجمع غير سديد قوله تابع في هذا ان الحجري الساقع
اثر السابق والكون الاعلى الشروط لتكرار ... في الطلعه وقد سبق عن اهل قوله متراع اذا
... بعد ان يكون متراع اذا شاد كما ... يسبح الى الشي ... والمتحصل ... التوبه
التوبه والرفع من صفات الكمال قوله مستقحه ومعقوم اي مجموع على السداد والاصلوب ...
دينه وتقديم الكافر ... المفعول ... ثم اللفظ ... هذا المعنى والمعنى ...
قوله والله لحلال الباطل واستبدل ... الباطل ... فانه مذكور ...
ما الكفار ... الاعراض ... الصلوه والمتكلم ... الكلام ... السوع
المجادله في انه ... التي ... عند الجاحظ ... الاصحاب ...
... الطرفي
قوله ... المجادلة ...
... الموصوف ... الصفات ... المجادلة في الكفر ... الوضح ...
... الآيه ... الارتح
دال على الخطاب ولا ... الخصص ... دون آخر ... قوله ثم ضرب لكنهم
... مثلا ... مثلا ... كان
... قوله ... على ... جميعا ...
عن قوله ... الجمع الكذب والختم بالاضد
... الباطل ... الكذب ... الاصد ... الكذب
... ملازمه
الاصد للاخفاء ... الكذب ... على كمال ... المجادله ...
... الوجه ... المجادل
وكل ... الكلام هنا المعنى ثم التصريح ... الاحسان ...
حاصل ... قوله انهم اصحاب النار
في محل رفع ... بدل والمعنى ... اصحاب النار
... في هذا الوجه ...
... من ... الحال ... الاعم
... بعد ... نصر المؤمنين ...
... سوابق المؤمنين ... سوابق المؤمنين ... اصحاب ...
لا ... اصحاب ... ما ...

وشربا وظلال على الكل ومن هذا الوجه اظهر من السابق قوله صدق بلسانه وخاف من قولهم بلى انه مروفا
قوله حتى يصير كالموضع من الصلاة لما طار اصنو بالمقصود قوله فانه اظهار شرائع الاعمان فيه
ما يوجه من وجه ارتباط وان كان الصحيح حمله على المستحق لكل المؤمن جامع الاعمان كما كان الجامع من الحاضر والاعراب
منهم اهل قوله كما ان حمل الحسن على ما يشير اليه احسن في التركيب وفي زعم البعض من الحمل وما فيه اص
الايمان بالغيب وما زعم الاستوى حمل الايمان من كل وجه نظرا الى قوله لما اصفا الايمان بما يشمل على الحسن والا الايمان
من التصديق لعله اعنى اسلم وما شئتم معا من اعراف واما كونه في الخبر وتصويته موضحه على او خطوات شتى
من البرهان اخوات اتصالا وكأنه اعرف بصدق الخبر او البرهان واما الايمان فممنوع على لسان فقيل سلام الله
على انام انهم يتعلق بوصف الايمان والا اراد بوجه شيء عمن لا يوجب الجمع الا ذلك الافراد بوجه فيكون ما نصب
لا يوجب الجمع اوصاف وقيل تفاصيل المقول انا زعم لم اسنده له الا ذلك عند التفاصيل بما لم يحمل الناس بالايمان
ولم يعتقد عنه واما زعم المتشبه من الحمل فاما ساه على العام دما افادنا وعلى العرش جسم شيئا فالمنع الا بصان
البته هذا والجانه لا ما بخاصة الخ في المحل المؤمنين عليهم السلام لا رهبه تعالى الخاشية وكل العلم من ذلك
عمم رؤيه المؤمنين اياه تعالى في الدار الآخرة قوله وفيه تنبيه على الاشتراك في الاعمال الاخر خلاصة ما كل
ان ارتباط الاعمان استدعت ان يستغفروا الخ لاسيما الارض وان وصفه كتاب الله والعلم كما المؤمنين
لقوله فاعفوا للذين ما استغفروا ان تسبب الشرع على الحجة طاهر والمقدم من واسلم حاملها بان معناه فاعفر
للذين علمت منهم التوبة والبالغ سبيلك اي عملك الا من المحيط بما في وما على سعودكه بهما على طرفيهم من
كونهم تابوا والهوى فانهم لا يعلم الا ايه وحدت صلة وجه مناسب الوصف وقوله فادلس تعالى يستغفرون
لمن في الارض استبناس وان كان لا يصح فيه تعرض لهذا الاستغفار وعام الفضل للمؤمنين بل هو مثل من حاجة العباد
والدواء والرفق ولا ينافي ما طلبهم من المصالح للجميع للمؤمنين اصلح ذلك ايضا ويعترض منع ولما
احتاد هذا الوجه على ما تقدم الواحدي من انه التوبة على الترك المنع عند الاطلاق ينصرف الى التوبة عن
الذنوب مطلقا على الحمد كما ادخال الا الى ان يعني الترك مثل المسلم وقد حصل تنبيه ان شرح هذا القول
من وان افرط لعني حمل المؤمنين ومنحوه عليهم السلام صلاح الناس ومن الآية ما وجد من تنحية تعالى بافعال الجنابهم
ذرياتهم عاما المتبوع وانتم الى الصلاح مل خص اوصاف المؤمنين وكما كرهما ابراهيم ويوسف عليهما السلام
في الحاق بالصالحين واما انهم غير محتاجين الى الدعاء بحيث انه لا يحتاج الى يكون بحاجة الامر الى ما قلنا آلا الله صل
على محمد وما ورد فيه من الفضائل والمعلوم حصوله منه تعالى لحصول طلبه فالدعاء في نشر عباده ويوجب الا الله
والمدعو له من نوره ما لا شاء عنه عن حصوله اصل المتولي ثم الدعاء على سنته اما كان يجب ذكر بعض الكلام
ولهذا ايضا من الكفر ما هي والا فالنصوص دالة على كفر انتم تنبيه الكتابة والاصنام بكثير انما احتبت
الكبائر علامة تخصيصها انه كما كان ان يتعارضا ان نهى عنها او انه اخذ بهما مع المستحق كما مرة الواحدي
وتمثال الاعمام ولا اما جعل اصله منع انتظار الد والنه على اما جحي المنشى الخدمة وان جهة ومن قوله السابق يوجد
فيه حجة ويتسبب من الباب على احسن ذلك مع الايمان فيما كله وتعقبه بقوله وذلك الفوز العظيم

في المتصف من اطراف وفيه اكثر وفي هذا التركيب صلاح اي هذا الوصف ظاهر في هذا المسافر وانه يوافق اصل الدرس
ولبس فيه انه يعني على الكناية او انه يعني ولا اشكال فيه من دلالة اخرى وفيه اشارة الى الى الدعاء الواسعة والعلم
اشار من يعنيه انا لنحو الى القول العظيم والبسط الاعلى بل رتبه ولكن صوته وهذا ايضا من خواصه سما
وفيه ايماء الى وضع ولحق عنده كما لا الله ولا العبد ولانه بالوصول اليها هو حدا صوته تعالى فهو متصرف اليه
لا شأن فيقول عليه السلام ولا انا الا محمد اقرب من بعثه وهذا الاسم للعرب فهم السلف الاقدم انما ذكره على
التكلف كلها على سبيل التفصيل وانه مع كل التفصيل ولم يطلق عليهم شكر ذكره على وجه لا ترتيب على ذلك
نعم انه لا يعنينا الا ارتباط الفرد اصل الفرد بعلة طلاب الحق في نفس الامر والعلم قوله واذ يدعون منصوب
بالمقت واعترض عليه في الانوار يزعم الفصل بين المصدر ومعموله باجنبي هو الخبر وفي الامالي لابن الحاجب لا
ان التوسع فيها سائغ وان ان يكون مصدرا فيه بعمله الاول اي مقتكم انفسكم اذ تدعون وفيه الى المقت لا يليه
من ذلك الى المستقر ويتسع في الحق والحصر بلا محذوف وما المصدر الموصوف لا شاء عن على تفصيل الخبر وليس
ايضا من كل وجه ويمتد تفصيل اي مقتكم انفسكم اذ تدعون انتم واحد ولما ذكره فيه ما فرق ادلة استقيد
مقتهم انفسهم من حيث هو ما ظهر لكم الحساب والسلف اثم في الدنيا والخفي عليه ثم ذكره فيه ما انتم سواء اجتنبت
انما هو عصم الحكم الذين مقتهم انفسهم اي بعضهم لبعض لا يكل واحد نفسه كما في الوجه الاول وعلى هذا يكون
انه يكون بعضه المقت انفسهم في الآخرة الطرفان لا ان هذا التسليم يكون حين الدعاء الى الايمان فيكون عقيبه
وهذا الوجه حسن لا شاء عن الاول قوله والمراد بالاماتتين خلقهم امواتا اولا واماتتهم عند انقضاء
آجالهم وبالاحيائين الاحياء الاولى واحياءة البعث فحينئذ حال انتصاب على ما مضى ذكره وصحيحي
وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم فسمته اماتة ولم تأذن في ذلك الآية وما نقل عن ابن عباس وقيل عن بعضهم
الاماتتين هي الاولى المرفوعة والثانية التي في القبر واعترض عليه بانه لم يثبت هذا القائل ان احياءتين كان
منع ان يكون للقبر احييتنا مثل الا اثبات بما جعلها اثنتين ما يراعان احياء البعث واحيا قبل ثم احياء
البعث سماه احياء في القبر واحياء عند القيام ولم يذكر يسميهم لا انهم كانوا مستيقنين بقسمة الاماتتين ذكر
لا ما الثانية التي في القبر حصل عن الاستعمال بلحظ والمراد السعة التخصص النوعي نعم تكليف ما سبيله احنا
المعنى بما وان لم تثبت اما يكون على الثانية انها داخلة في احياء البعث يعني هذا الاماتة على ما يكون للعلم امانة
في الحقوق مجازا والاماتة بعد الحقوق وطول المدة الفتر كما طول الحياة وكذلك تحول الى الاماتة نوع واحد خلاف الاحياء
نوع السعة فيها ايضا خلافه وكل الاماتة اثنان لانها مثل عند خروج الحيوة ويصح الاعراض بها الا الله
على المسند في احياء تخصص الحقوق وجه لكن فيه اشتراط صحيح لزم وهذا اشار المصنف الى الوجه الاول وبحاتي
الى انه فيما يكن عن ظاهره ويصح انه مجاز يستعمل في القرآن ويحتمل بما يبتني على وجه واحد فهو الاحياء معنا
حمل في شيء ما لا ماته الذاتية او الطبيعية اذا مضت عليها الحيوة صدق انها صارت صحة على الحقيقة
الا انه حال سوى على الحقيقة لدى سوى عدم الحيوة ولما الاماتة فان حمل بين الموت والحيوة التسلسل
للمرتق اسمه على الحقيقة بالحيوة ولا يصح الاماتة قبلها حقيقة ولانه حمل التناسل الحقيقي فهو كنى انما

في استعماله بعد عن العرف في العجم انه مشهور حتى قال ابن جني ما يخفى انهاك الاحيا بين الذي في الشرط الذي يفيد النعت
وكان الاول لعل اراد انه كذلك لسلوكها وقوله الا ان يحمل بدل هذا الوجه ابلغ ارق من الاول او انتقى فيما يعتقد
بها لا يعتقد الا انه بعد بيا البينة وبين مجاز سبق كذلك الجموع بانه الى ان يكون الامامه معجم على انه به منه يحمل الاصنعه
وذكر ويطلع على هذا القائل ان ما يعلى المراد بالاحياء في احياء الفرو احيا النعت فان طعم الجسور ان المراد
الكفار من هذا القول لعل فهم لكانوا لا يشكرونه في الدنيا ويكون الاشخاص كانوا يسكنونهم الى الاعمال بامت
السوم الا قرار بالجهم منك طلوعا على الذي وجاء شاد ومه بالتثبيت كانهم لما بوا الى الاشباح معو وكنا نعتقد
الى الصوت بعد الموت فالان تعرف الخوف والحوف الى ما سبق من شدائدها وما سوا لما فانه يعرف به
مكرر ليستدل لهذا اصل مريشا على القول آنفا وفيما ذكر الا ان تنسب لتذكر الا الاصناف ادخلنا الحق كان مكرر
عند حلول وفيه انه لا يزيد في النظر بل يعطي خروج الاحياء الاول مع ان الاطلاق على الظاهر والتقابل بينا دعي على
دخوله ويكفي في الاعتراف ان احيا اولى صنيعهما عن الاول فالجمع في الآية ما اوما الى ما جاء ان وما ذكرنا في معنى
المعارضة والسلم **قوله** والحكم تتبعه حكم عليهم بالعذاب السرمد وعرفه الفعل لكسر الدال على علو و
كبرياء وفي بعض شرح الا يكون الا كذلك ان الحكاية قيل هذا الكلام الذي هو دخول جهنم لكنا خالدين فيها بل الفعل
الحكم لا شك انه الا بهذا الحكم وهذا بعض مطابق لما دخل عليه هذا الكلام سبح للعلو والكبرياء سبب
لشدة سطوته لما ان فعل وهو ما كتب الاقساط والمساس فانه حكيم يفعل لا محالة انما عل الحق الحكيم لا يأتي بالشامه
بما لا يصدر عنها الاعمال الفعل انتم ما يكون ولم يشمل الحكم او ان تجعلوا صفتك على الخلاف التي يهون **قوله** معا
يمسي فاسعا اشياء عما طاهر انه قوله فادعوا الله مستبق عن الآية وافهم التنافي والاصل في
ذلك المنسع على مضى اجملنا به علم حقيقتها قولنا انا والمحشوا ان قوله فاستدل العرض وقوله فادعوا
استسبق عن قوله هو الذي يريكم على انه خطاب يعم المؤمنين والكفار واستوى بما الا الكفار وحدهم على غير
منكم انشكم ادلتها يوم تعلية يوم التمام والمعنى فادعوه موضع الظاهر موضع المضمر ليمكن يعضل لكن والشعور بان
كونه من الصفة نحو هو الذي منعضل بهذه الصفة وهي المعترض اهنت الآيات عند الالتهاب عن الا مقاصد وجدوا
انصاده انشاء المعنى سنة العبادة قولنا ثم قال المصنف اشاره الى ان تفعيل الاعمال الا بنا في الامتناع الا الا
على هذا التنبيه وكان مستحسن الآية معنى لكان انما شرط بين التي للاحوال انه فهذا هو الوجه وقوله وذلك
الكافر ولو لا اضمر شوقه والغالط ذلك لعلكم منها على الاشتال ذلك لا مر لا يكون بعد انا بينهم كما قد حصل
ذلك فحصل التضاد بينهم من الكافرين ومن عصا على الله اي الذي جا وقد وهو دليل على غربة اي
قوله رفيع الدرجات هذا الوجه يدل على غرس من غير ان يكون كنايه عن الجلي سبيل الادراج ومناسبته لقوله
تعالى الروح لدلالة على ذكر المنكر كقوله ينزل الملائكة بالروح ولهم وفي الكناية عن عظم شأنه وسلطانه كما ان
ذا العرش عبارة عن ملكه ولا نظر في ذلك الى العرش البتة اولا والكنايه والاول ان في الخبر لكن لا تشعر مجيب تخلص
المرادها فقد وقع على البالغ من الذي جاء سبحانه يعالى التي بها اوليائه لنا شجة فادعوا الله مناسب
قوله مرسد الوحي الذي هو امر الخير في الامر الوحي وحيه بانه امر الحق ويبعث عليه فابرزه على وجه

انتهى

انهى ايضا للحج فيه اشاره على لفظ الوحي الى المصاص حين العلوب الوحي من مال الحسن الى انه والتخلي
الى اصل الاستدلال ولانها وجعل الا من بعض اثار حفظا ومعقوب وجعل روحا استعمالا على احد وجهين
وسبق في سورة النحل بحسنها مستقر في شرح شاه انشاء الى **قوله** او المكنى اليه وسواء السوال فيشبه ان روح
لطفا ومعنى لو شئت لصح وعن الاسناد **قوله** لا الخلائق تبني فيه هذا القول اشبه اجراء الكلام فيه على الجنسية
وفيه سوى ما هو من المساواة بالمعبود والعابد والمستقل كل من البدلين شائعة في الوجود لما في الاول من تصوير
ملاقي الخلائق على اختلاف عالمها وفي الثاني من الدروب ما كان امرها لا يسعى لا احد فيه شبهه والمخفي قوله آت
فسوف يلقى آخر **قوله** هذا يقتضي ان يكون لنا هي هو الحساب الظاهر انه اراد هذا القول وهو قوله في قول
يحمد اليه قد اليوم تجزى كل نفس الآية وقوله لا وثيا لكنه استدل كلام للشروع في تفسير قوله تعالى
اليوم تجزى بدل على انه سأل حال لا استئناف تعليلي واليه **قوله** **قوله** وقف الحفظ لا زعم في الصحاح الحفظ
لازم والتعبه اقوى لانه شعار ويرشد الى انه امر شارل من الحفظ ويكسب وكذلك الاستعمال فاكثر
ما استعمل في الامور للصحبه ومثل قوله تعالى جا لوقيه وانه دلاله على ان الهم حال شارحه في دخول الناره و
قوله سبقت وجوه مريد اذا القلوب **قوله** سوى حال من اصحاب القلوب على المعنى اذ قلوبهم لدى حنا جرهم كاظمين
عليها اي على القلوب من كظم القربة اذا ملاها وشدها وفاطم القربة كاظم على ان تمسكها عليها
لا لا يخرج استدلالا كذلك هو الا سكوتا انما سوهم على قلوبهم لئلا يخرج مع النفس وفيه مبالغة عظيم وانما
جعل حالا على القلوب فالمعنى حال كونه اهلوكا كاظما على الغم والكرب ومنه يعلم انه الاولى ان يكون الذي الحناجر
طرف كاظم لانسداد المعنى والحاجة الحقيقية ضرب مجري ووقع المعنى عنه وكذلك على رأيه كاظما له للادب فقط **قوله**
كان الشفاعة لا يكون الا في شأنه الفضل في سورة الكلام مرات والذي هو تنبيهنا الى الظالمين موقا بلام
العهد راديهم الكافرين فيه كما ذكر مرارا وسلم الكافرون لم يشر الى ذكر النظم عظيم **قوله** فيكون ذلك الى التوهم
وجود الموصوف اي يكون ذلك النص والحمل حتى حصل للشي الموصوف امرا سلبيا مشهورا لا لازم فيه لانه
الذي ينبغي ان يكون اوضح من الذات وقد سبق تحقيق الكلام فيه في اواخر سورة البقرة ومنه نظهر ان الادنى
في هذه الكتب في انه استدل بعدم الموصوف على عدم الصفة لا لوجود الصفة بلا موصوف في
وجه اوانما يكون ذلك لانه لتوهم وجود الموصوف كانه استدلال بعدم الصفة على عدم الموصوف
سرمدا فيكون ذلك التوهم غير واقع **قوله** والحسن بالحادثة من الاعين لان المذكور وامثال العاميه في علم البيان
ولهم لا عين الخائنة الصفة لا تخفيه وما قبل من انها للمبالغة تشعر ان المراد استراق النظر ضمه الى قرينه
اولا فقد قادح اذ لا مانع من ان يكون على مطلوب لا بل ثم انه لولا القرينة لكان الحمل الاعم بعيد الوصف
فانه لا بد من الالتفات **قوله** تمسك بعض من اجاب هو في وجه سوا الذي يكم اشارا الى ان الراجع الى اول الكلام
على معنى هو الذي يكم وهو معلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور لا يفي لتساوقه على معنى ما انهم يسمع الاعين بعلم
منهم الخيانة سرا وعلانية لانه لا يطلع بعله النعيه من الذي يتوهمها فالاية هو الحالم لا الاشعر فقد سوى
في النفاه ووجه برزه في هذا الموضع ما فيه من الخلط الحسن الظاهر مع انتبهه على الذي يكم لا وجه لتعلقه

ما قبلها أشد التصاقاً على ما سلف [illegible] وكذلك [illegible] [illegible] باتا [illegible] بالإخلاص [illegible]
من توسط [illegible] [illegible] [illegible] للموقف [illegible] وأما توسطه [illegible] [illegible] [illegible]
فلا موضع له [illegible] وأما العلم قوله [illegible] والذي [illegible] صفاته [illegible] من [illegible]
إلى النظر [illegible] الاسم الجامع [illegible] أوصافه كما [illegible] قوله [illegible] قوله [illegible]
[illegible] فإن [illegible] [illegible] وتوسط قوله [illegible] [illegible]
[illegible] إلى [illegible] [illegible] قوله [illegible] [illegible] [illegible]
بمعنى الصفة [illegible] قوله [illegible] [illegible] [illegible]
لا إلى [illegible] لاستبهامه موسى عليه السلام [illegible] [illegible] [illegible] أنه كان [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
كان [illegible] موسى [illegible] قوله
[illegible] [illegible] الأصنام [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
ذلك قال [illegible] الأصنام [illegible] [illegible] [illegible]
عند [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] الأعراف [illegible] قوله [illegible] [illegible] [illegible]
أي [illegible] قوله [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] كان [illegible]
على [illegible] على [illegible] [illegible] على سبيل الإشارة [illegible]
لا [illegible] عليه السلام [illegible] موسى عليه السلام [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] موسى [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] على [illegible]
[illegible] لأنه كلام [illegible] قوله [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] آل فرعون [illegible] قوله [illegible]
آل فرعون [illegible] موسى [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] على الأمر [illegible]
فرعون [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible] عظيم [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] الكلام المصنف [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] تعالى [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] في الكلام المصنف [illegible] [illegible]

المؤيد

المرئية [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] على [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] قوله [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] قوله [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] قوله [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] أبو عبيدة [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] أبو عبيدة [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] قوله [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] المعنى على [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
قوله [illegible] قوله [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] قوله [illegible] [illegible] قوله [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله تعالى [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] المعنى [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] قوله [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
قوله [illegible] آل فرعون [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] قوله [illegible] [illegible]
قوله [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

ثم عظم الآخرة منذ سول الهداية الى سبيل الرشاد دلالة التحذير من الاخلاد الى الدنيا والترغيب في ايثار الآخرة على
الاولى واما قوله ويا قوم ما لي ادعوكم الى النجاة فلانه بين دعوته الى دين الله [illegible] النجاة و
دعوتهم الى [illegible] الذي [illegible] ليس كذلك [illegible]
مضلون [illegible] من الهدى [illegible] من الضلال وبه يعلم ان الاخبار [illegible]
على [illegible] **قوله** والمراد بنفي العلم نفي المعلوم [illegible] وانه [illegible] الكتاب
قوله [illegible] كلام [illegible] فهل [illegible]
او [illegible] معناه [illegible] بطلان دعوته [illegible] دعوة [illegible] بل البطلان
[illegible] الذي [illegible] دعوة [illegible] الدنيا ولا في الآخرة
[illegible] بطلان دعوته [illegible] صاحب الصحاح [illegible] اسم
[illegible] كثر استعماله [illegible] حقا [illegible] القسم
لا جرم [illegible] كثر استعماله [illegible] حقا [illegible]
قوله تعالى لا جرم انهم في الآخرة هم الخاسرون **قوله** ليس له دعوة [illegible] من ارسل الى
[illegible] العباد [illegible] والملك [illegible]
العباد [illegible] **قوله** او [illegible] من [illegible]
[illegible] على الاصنام [illegible]
لقوله والذين يدعون من دونه لا يستجيبون [illegible]
او [illegible] الباطل [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] العذاب
[illegible] العذاب [illegible]
[illegible] عليها غدوا وعشيا [illegible] العذاب
[illegible] وحاق بآل فرعون [illegible] النار [illegible]
[illegible] الكلام [illegible]
[illegible] الكلام [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] غدوا وعشيا [illegible]

والعشي

والعشي للانسان في هذا التفسير [illegible] **قوله** [illegible] جهنام [illegible]
[illegible]
[illegible] الصحاح
[illegible] الصحاح [illegible]
[illegible]
[illegible] جهنام [illegible]
[illegible] جهنام [illegible]
الصحاح [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله**
[illegible]
[illegible]
قوله [illegible] الاستعمال
[illegible] كلام صاحب الكشاف [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] صاحب الكشاف
[illegible] **قوله** [illegible]
واورثنا بني اسرائيل [illegible] الكتاب [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]

الباطن وانه انما [illegible] وعن المخالفة [illegible] الاستعاذة [illegible]

لاجابة [illegible] وهذا انما [illegible] الدعاء [illegible] العبادة [illegible]

من [illegible] الوجه الثاني الدعاء [illegible] على ان الدعاء [illegible]

من العبادة [illegible] الدعاء عبادة [illegible]

[illegible] العبادة [illegible] الدعاء [illegible] العبادة [illegible]

[illegible]

التمني [illegible] الظاهر انها شرطية وجوابها محذوف [illegible] او من جهة النبي [illegible] ايضا قوله [illegible]

[illegible] لانها ايضا [illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible]

[illegible] ايضا لانهم [illegible] على [illegible]

[illegible] على سبيل التشبيه بها قوله [illegible]

[illegible] العبادة [illegible] على العبادة [illegible]

[illegible]

وما في هذه السورة محمد فالمسافى العلم **قوله** من نحو هنا في النسخ نسخة نعوذ ابا وحصل فيه علامة التصحيح وكذلك
كذلك اسفل نسخة مصححة **قوله** فيه وجوه كثيرة اوجه لا يصح منها الثالث وهو الى اصل المعنى فلما جاءهم الرسل
لم يرضوا بما جاءهم من العلم ووضع موضعه وفرحوا بما عندهم من الجهل ثم سمي ذلك الجهل علما لاعتقادهم فيه ضحكوا واستهزءوا
اياه مكان ما يستحقهم من الاغتباط بما جاءهم من العلم وفيه ايهام بفرط جهلهم والمبالغة في خلوهم من العلم وتمثيل
على ما اشتمل عليه الاول وزيادة سالم عن عدم الطباق للواقع كما في الثاني وعن عدم صون العبارة عن الاذى كما في [illegible] عن
كل الصحابة [illegible] الحاسن ولما دس فيه لكنه قاصر عن [illegible] اسا ان [illegible] فيرجع عليه ولعلهم [illegible] عنهم
نحو ما كنه لا كما في [illegible] الامثال والاولاد والتمتع الحصنة [illegible] كما سلف [illegible] فيؤول للرفع
قوله فلما جاءتهم [illegible] ومحاق بهم انفساح لكنه الجمل وانه [illegible] بهم الامر الى عكس المراد وانهم [illegible] حصنوا
وسموا في الحقائق [illegible] وكشفها ولكن [illegible] في قوله فما اغنى عنهم ابا بائهم [illegible] اهلوها معه
فلذلك قال انه [illegible] وحصل عزل [illegible] الى القرآن [illegible] من المال وقوله فلما [illegible] على
قوله فلما جاءتهم [illegible] لانه [illegible] فلما جاءتهم [illegible] على [illegible] وكذا انهم
نعم [illegible] في الرسول فلذلك قال [illegible] اسنا امنا [illegible] كما ظن و
وقد ما قدر فانه من بعض الظن والله اعلم [illegible] والحمد لله شكرا لا كفرا والصلوة والسلام على رسوله

سورة حم السجدة

بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** وتفصيل [illegible] الاسلوب
محمد وآله واصحابه
وتفصيل بالحسن والشبه قال [illegible] وكل الصاد ولم [illegible] في الموضع والمعنى و
الاول فان [illegible] **قوله** من ذلك [illegible] قوله نوع من الامر رفعا في
نوع [illegible] ولهذا [illegible] ذلك النوع لا [illegible] لانه الاصل [illegible] ذلك
النوع فانه [illegible] **قوله** للانوف بين الصلات والصفات [illegible] انه نفي [illegible] الفصل
بالمفعول [illegible] كما [illegible] وبين الصفات [illegible] الصفات [illegible]
نحو الفصل بين الصفات [illegible] الصلات [illegible] الصفات [illegible] وفيه اعتبار [illegible]
وموصولها وبين الصفات بعضها مع بعض [illegible] وحقق بجدود الفرق بين الصلات
وجه على [illegible] ثم انه [illegible] والاشارة [illegible] الفرق بين الصفة
موصولها بالفتح [illegible] وموصوفه وبين الصلة وموصولها بالصفة [illegible] وفصلت [illegible]
الصفة والصلة [illegible] فانه [illegible] الفرق بين الصلات والموصول
وجود الفرق بين الصفات والموصوفات [illegible] الفرق بين الاضافة
[illegible] الفرق بينها [illegible] من الصلات موصولاتها وبين الصفات وموصوفاتها
والى هذه العبارة لعدم الالتباس [illegible] من [illegible] وقال [illegible] الفرق بين
في الكلام مع [illegible] للفرق [illegible] موصوله [illegible] وكذلك بين [illegible]
[illegible] موصوفه [illegible] لجمع [illegible] والله اعلم **قوله** فهم [illegible]

اى اسنده

اى اسنده فيه اشارة الى انه [illegible] فاعرض عما [illegible] لقوم يعلمون وقوله فهم لا يسمعون [illegible] بشيرا
ونذيرا اي اكثروا [illegible] ولا [illegible] ولم [illegible] فهم [illegible]
قل انما انا بشر مثلكم يوحى الي [illegible] الاعجاز والنبوة [illegible] فاستقيموا اليه [illegible] العود
[illegible] لطائف الكلم في جامع الكلم **قوله** كانه [illegible] عليه [illegible] العطف
[illegible] اعاده الجار وكذلك في [illegible] **قوله** وامان [illegible]
من [illegible] ان الحجاب [illegible] المسافة المتوسطة [illegible] فيها
[illegible] الوسط [illegible] فصل [illegible] على حجاب [illegible]
[illegible] على [illegible] الحجاب [illegible] الطرف
[illegible] غشاء [illegible] لانه [illegible] الحجاب
[illegible] النية [illegible] الفرق [illegible]
[illegible] على المخاطب [illegible] العطف على [illegible] افاده
لا [illegible] **قوله** [illegible] الكلام على نمط واحد [illegible] فلا دلالة
[illegible] الكنه [illegible] استعمالا [illegible] بما [illegible]
في [illegible] للطائفة [illegible] المعنى [illegible] المقصود واسند
ما جاء في موضع آخر على ذلك [illegible] السؤال [illegible] في سورة المؤمن
في قوله [illegible] جواب [illegible] وانما [illegible] مطلوب
ثم انه [illegible] على انه لما كان [illegible] الاستعلاء والتهديد
[illegible] **قوله** [illegible] على [illegible]
والكنية **قوله** [illegible] وانما [illegible] الا [illegible] بالموجب
[illegible] الاسنان [illegible] الوحي وانا بشر [illegible] حكمه
[illegible] الحكم [illegible] الملك [illegible] لا اراد [illegible]
[illegible] الكلام تمهيد للمقصود [illegible] التمهيد [illegible] ثم انا بقوله
يوحى الي ثم قيل انما الكلم سابقا للمقصود فقوله يوحى الي [illegible] التمهيد وفيه [illegible] هذا [illegible]
[illegible] ظاهر [illegible] المعنى [illegible] على [illegible] المعنى
[illegible] ابطال [illegible] على [illegible] على [illegible]
الذين [illegible] المعقولات [illegible] المعقول [illegible]
[illegible] فاما [illegible] وانه [illegible]
[illegible] **قوله** وقيل [illegible] الاول [illegible]
[illegible] على عمومه [illegible] الظاهر [illegible] وانه [illegible] وكذلك

سبعة ايام

قوله الى الذين آمنوا الآية لانه نزل قبل تحريم الخمر وطلب الوضوء وفيها من التحذير والترغيب ما يوكد انه الامر بالايمان في
ما كان لا يخفى حاله على فحوائه وكذلك لكون محمولا على الظاهر لما ذكر للفظ من المؤلف وفيه انه معنا يعني الايمان
المسكن في القلب والعرض عن الجسم لترجيه اثباته من غير موجب للعدول كيف ومعنى الاية لا تقبل قراءة
نعم لو كان ما تو به يدل الحسن الاتفاق لكن كون وصف المدينة والسورة مكية لا ما سوف اطلاق الاسم على طائفة
مخصوصة من الكل على وجه من العرب محصوص كان ثم نعاقبل وضيته بدليل شواهد من الصلات الفاعلون الزكوة
على اهد الذي على هذا الوجه وهي المدينة ومكان في مكة وهو شيء من الكل الى للشمول على هذا الوجه وكان ينبغي
ذكر ايضا ثم نبه على ما في تفسير قوله تعالى وآتوا حقه يوم حصاده والله اعلم قوله كنا لهم الا نحن حتى ما
كانوا يعملون اي كانوا جزاء عملهم الا اجال العهد التي يعمل فيها اصول العباد للاركان والشرائط اجمل للمصدق
اي كانوا اوفاء عليهم واصلا فاصح الى ان يفصل الملابسة لهم احاط ما تكون الامر وهذا اظهر قوله
ذلك الذي وقد على خلق الارض شانه الحاصر من هام اسم الاشارة في اوائل السور وفي هذه نوع ما وصل فيها دعاه
والوجه عطفا على خلق شغال لزعم انفصل من اجزاء الصلة والوجه ما ذكر فيه ما اضافه العائد انه عطف على مقدر
بعد ان الصلة اي خلقها وجعل فيها رواسي او على ما كانه سابق قوله خلق الارض في يومين اولا نحاء عليهم
في كفرهم ثم ذكر ما نشا تتميما للقصة واكمالا للانكار وليس مثل قوله ذلك رب العالمين سبيل الاعتراض في
تحمل عطفا على الصلة وبعضد عن الصلة عطفا على تكفرون الجاده بما قبله على اسلوب وقصد عن
مثل انه وكونه والتسميل الحاكم وذلك لانه مقصود لذاته في هذا المساق وسوى تكون الا ان يكون مثل قوله الذي خلق
الارض والكل عليها لا يخفى على ذي بصر وحصل ما جعل وذلك لا يمنع هذا الوجه الا ان الربط المعنوي كاف قوله
فاني بما معنى قوله من فوقها وهلا اقتصر على قوله وجعل فيها رواسي بما سوى الا ان احدهما غير معناه وانه سبل في
ضمن جمع ذلك العمل حكم وانما فاتت كل منهما ذكره فيما سواه واما عليهما بحوا واحد لا يح للاولى ما يدل على الثانية
مدرانه ايام ما للتعم والطهارة الكمال الكرة وخص الكم بهنا لانه موضع تفصيل وليس في كلام الكشاف في هذا المعنى
موضع انه منه تفصيلا وجعلها في ساير الجنوب على دار اهل الحصا بان الشكل قوله فذلكه اي كلام مستطوله
لحمل ما ذكر تفصيلا ما مجتمعه من فذلكة الحساب وفي الحجم فذلك كذا بعد استيفاء الجمع مما مر فيه التوقف انصاما العدد
بما ادى وهذه علم ان الفذلكة لا تكون الا بعد تمام الجملة وللحذف اذ يتوسط بين الجملتين اثباته وبعض يستعملها اي
لهذا لم تستعمل في ثنائي الساقين وهم طالبوا القوم الاعلى مدرسة الحجاج وسبح مدرسة الحجاج
الفذلكة معنى الشرح تذكر الحلبي وههنا لم يتصل لاعلى الملخص عن سبيله لا الا العلم بالملخص في حصول الفذلكة
كما في كيف وقد قرانه جاز مجاز اسلوبنا هذا الحد يرجع على ما ذكر في سلامته عن الاوهام قوله وقد يطلق اليوم الخ عند ذكر ابهما
اي على اكثر اليومين ما يطلق على يوم ونصف مثلا وليس للغيبة على اكثر اليومين مما يكون لا نعطه هذا اللفظ ولا ينبغي حاله
ايضا وما قيل انه نقص مثل الثلثه والاجوف اطلاقه على الآلاف صيغة الحي اعني في قوله تعالى ثلثة ويكون مشروحا فيها
لم يجز الحال على المساواة الى الشيء من ان وصل رواسي وما ذكر عقيبه في اربعة ايام لانه نص على انه حلق الارض وما فيها في
ايام وقد ذكر بعده ان خلق السموات في يومين فيكون الجميع ثمانية ايام وقد تقرر في كتاب الله انه خلقها الله في ستة

الحج

جملة

الاقل

في سنة

في ستة ايام قوله ثم دعاه داعي الحكمة الخ فلما انتقل الى خلق الارض فيه ان الملائم لما ذكر بعد من انه خلق جرم الارض اولا
غير مدحو ثم دحاها بعد خلق السما وقد سبق في سورة النازعات الجواب بان الدحو غير مسبق وان قوله تعالى والارض
بعد ذلك دحاها الا اذ جعله مستقرا ومنه ظهر ان جوابه على استقبال انتظام الارض مع السما في الامر بالاتيان مع
ان خلق الارض متقدم لا تستقيم الا على ما ذكر الدحو وان قضاء او يكون الامر بعد خلقهما وفيه قضيهن سبع الا على ما بعد
على الا ان فال الكفة كونها على الوصف قال ان خلق السموات ما كونها على الوصف هو سبع ومعنى الامر
لا على اصفها ضعفا وتم حالة الا شكال في وجعل الامر الى الحل الا على ان هما مجالا مرتبة تعالى بصرف فيها
كيف شاء الخاطبهما لا داما وصفه وسمع بعد لقوله قضيهن اي لما كان امر الخلق هنا التسهيل قضى السموات
واحكم خلقها في يومين فجمع هذا القول فصل كونها وصفه وفي اشارة الى انه ليس دالة على جمع كما ان الطريق الحق
والله اعلم قوله لم يرد حقيقة الخطاب الخ قوله طائعين اي طوعا او كرها فان الحيز كانت على ذلك مريدا
اذا وافقه طوعا ومعه ان المراد انهما للموافقة ان كل منهما صاحبه فقال اتى حقيقا بالا هو جنس نصا
واما افرد كلاهما الحال اصل ما اتيا على الحال قوله مقاصة في جمع مقاصة بمعنى حوض العوض وكذلك مقاصة كب
قوله ما امر فيها وقيل يدل على الامر على ساكنها واعلم وعرضه امرا كن قوله عند يا كل الموا اي
امر كل فيها فعل ما يليها به وفيه بيشعر بحياة سكان اهل الاعصة ببعض احيائي الى الادامة على الا بصار ويبقى
عند الشوى على الاصل قوله وان قيل بل ابا ه بحا بانه وابا واما اتيناه فلم عرفته وهو انه قبل البث قوله اما العذاب
فلا على نحو ما سبق في حقيق الفوائد في ذلك في اوائل سورة البقرة بما يحطه بمعنيه قوله جحدوا كما يجحد المودع
الوديعة كل الجوهري ان الجحود انكار مع العلم وسورة ابراهيم ان في قولهم حجر الحجر عليه تكثر قوله اي كانوا لغيرهم
ونسيه قد سبق في قوله تعالى وما نصل به الا الفاسقين الى الفسوق ذا وصف به الكافر ودل على اشد الكفر و
الطلاقه عليه وعلى العصيان في اكثر الاحوال والعلو بالعظم لا انا سمي كونهم مما مع عاد قوله ثم انا
فمن عادا ما الكلام ذكر بسوتهم وجحودهم بالآيات صنالهم اعتوا انه كرفع العلم وانتقم العشي من اصل الكفر وهو
ووصف العبادة ما تجري الحجارة فتجافى تجري العذاب لما ان يستحق علاه وكذلك قولهم شيخ شاعر قوله
ولكم من حجة على الفتنة التي هم تجري من الامة وسوف ينبغي والحقوق النزبه ونحمل الحقد والطلب في نفع
الشبه بدل عن سلتهم بالا وصيد افعا على وجه معنى على عادة واما ما اسر اليه بحجة الدلالة اي من التي يتم على
طريق الضلالة وارشد لما لا ان ذلك عجز من الوحي وقد سلف في الحجة البقرة لحصول الهوى في كلي ابا الكلام في انهم
استولوا على الا يمان واضافة العبد على الاستقلال الا قوله وما يود به ماسم بان على نص الدلالة والصالحة فيه
ستجيبوا العمى على الهدى حمل على انهم يا تسمم آثروا العمى والكلام في لفظ الاستعمال التي شوبا فيه استعمالي
الشبه والهيئة العسر من قال الجحة لبست اضافة به بالاتفاق واما العمى فقيا وسوى لا استحالة في الاضافة بانظر
الى هذه الدقيقة ترى العجب العجاب والحق انه لا للامام المذكور الاستعمال ان ستة او صاحب الكشاف فيهما يتبع في
غاية عظيم والاول الحال الاستعمال ومن تتبع الامام في قوله هذا ستعم الى مر للابطال صحا الكسب وما بالدليل على ما اصل
عنهم مولي اصحاب فلعل عما ذكره من الحكمة والله اعلم قوله سلطتها كما انطق الشجر ما خلق فيها كما خلقا العرض عليه

العبد

لا امام بعد اسنادهم على مساويهم ان يكون المتكلم هو الله تعالى لانه الذي فعل الكلام لا ما قام به وصوفا به كما قالوا في
الشجرة فكيف اثبات ههنا هو الله تعالى لا الاعضاء الظاهر ان الشرك بخلافه لانهم قالوا لم شهدتم علينا قالوا
انطقنا الله الذي انطق كل شيء لانه ربهم بذلك لانهم لا يوجبون ان ... كلامه تعالى بل ... ان خلقه
من الكلام قد يكون لانه هو المتكلم وقد يكون لمجرد الاعجاز في معرض التحدي كتسبيح الحصى في كف نبينا صلى الله عليه وسلم

[illegible]

وانت بانه كلام فصيح صدر لا عن آمنت بعرفها على التمسك الوثيق وادا اصدقت الى الفاضي من كل الوهم انطه
انه عمل منها ايضا واما اطلاق الاستعان على المعنى الاعم على انه لا مانع من الجمع كما مر في قوله تعالى واعتصموا
بحبل الله قوله سوى من قوله الذين يطعنون ففايته التنبيه على انه ما يحملهم على الالحاد الا مجرد الكفر والانسان
بقوله لانهم كلفتهم يطعنون فيه ويقع فيه ... [illegible]

[illegible]

[illegible]

وقيل العالم ههنا انه في الوسا وكلاهما الاسعد صح نقل عن الحفظ على الوسع فوجه تعالى ... مطلع الانه
كما تشمل بها الالعاص والطامل تراضيهما وفي قبلتهما فمعنا كما تريل لكافرين نبوت ذلك بهما قوله هذا
ضرباء اخر يعطيها للانسان فالاول في ساحة وجده على الحج وثبت جرحه على العقد والنقض
نطلبهم ويتهم في قطعهم هذا الى مجاهد فيه بتوافقها بهم في للمعاد المستحلب لذلك المساوى والتالي
في بيان طبيعة المولد عند اعجابه واستكبار عند وجود النعم واستكانته عند فقدها وقد ظن
فيه نكتة تنبيه على المنعم بالنعم في الحالين اما في الاول فظاهر واما في الثاني فلا الشرح فيما على العقد
لسن بعجا الى المنعم بما استعلى الفقد للشعر عن المنعم كل الاشعار وفي ذكر الوحشي ما يدل على الاعجام
التنبيه ضعف للنمه فالانسان والنسوط نافيا الى الدعا العريض وانه عند ذلك كالغريق المتمسك بكل شي الهم
انا نعوذ بك من شرور انفسنا ومن تلونها وتقلب حالها جنانا من سبعاد قوله وقد استعير العرض
هو مصدر عرض الشي عرضا هو عريض على مثال صغر صغرا فهو صغير واما العرض فهو الاسم وهو خلاف
الطول بمعنى الاسم وقوله استعاره الطول ايضا الى المصدر كما في قولهم دعا طويل وبما نطق فيه
ان حقيقته قوله وهذه قوله ونعت عنه مقام الذي سار الحالي في قول الساعر واما قد وردت لوصل انها
على الطريق كالنوني والعجمي دعوته الغطا ونعت عنه مقام الذي كان مثل النفس الذي يا سقط من الذي
عند الخطر وامل النفس تجتنب وسط ارض تسطر به الوحشي ذلك الحجرة وحفض العطا الاله اسرى
الطير واستعيه الى الله وكذلك النشر في البلاغ قوله وارادها ته عطفه وقوله عناله عن الاعراف
لا نعتاد فالاول يشمل على كل شي وضع الحاجب موضع الحاجب النفس والتعرض الكسل الذي لا يجد سببه
ويسب الخلا فانه كتابه ايضا والتابع على واحد قوله يعني ما انتم عليه من كفار الدراية وتكذيبه فيه انه وضع
الى الم الطاعنين والمحب وختم السورة على نحو الية وهو كلام منصف فيه حث على التامل واستدراج
الى الاولى وسوسن بحر اللسان ووقع صدى للسامع منها ثم للوعيد المصرح به في قوله الاخرة علينا مع موافقه
للفوائد التي تقدم طرف منها وفي بيت الآية مثال من الاكم والتنبيه على بطلان ما هم فيه والتحذير عما لن يكون
من لكفارا ما تشتهيا البحيرة بما فيه من مثل هذا الكلام كما فيه ضلالا عن قوله يعني ما يتلبس في رسول الله
صلى الله عليه وسلم اصنا صاحب الكشاف اوجه سنريهم الى ما ارتبط بقوله قل انتم ان كان على وجه الاسلام الاسناد
الى ما من الحسن على ابطال الوعيد بهم الى المقصود مستنبعا الى العجائب وهم عموا عن حجابه وتعلق عجيبه
منعوته مكمل الوضع وفتح الابانة عن مسعى بجنسه صلى الله عليه وسلم وعلى سائر خلفائه واصحابه
بعطيتهم من الفتوح الكثيرة على حق الاسلام واهله وبطل الباطل وحزبه فعاد بيتهم الى الحق الذي
كانه لا محالة حالهم صوتها بينة في الافاق من شاء لعلى الانفس وعجائبها وشمائلها وحقيقتها وفي انفسهم
خاصة اي حوادث الحروب والله لا شان بقوله وفي احداث الحرب خصوصا اي ساحتها وفيه انه عطف
حرب على ملائكته وفي المتعلق عنها الى الذل بالاتحى من ذلك لنصرة وتخصيص الله على حقيقة الاسلام
ابتناه والظاهر الكون اليه النسبة للاسماع الا كانه منها بالنسبة الى الانفس والبلد حتى يتبين لهم الامر

سالهی

من الحق الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه هو الحق كما من عند الله المطلع المهيمن على كل غيب وشهادة
فهذا نصرحا لهم وكما نحن فعندنا السوف من الحجابة مالا يخفى حلاله قوله وفيه انه لا يزال يبتني منجحا
منفتح وكانه عنه انه الى ان يظهر على الدين وقوله لكثرتها فانظر الى الاية الجامعة كيف دلت على حقيقة الدلالة
على وجه بعض حقيقة اسله ونصرتهم على المخالفين والطعن من قبلنا كما اشتهر به الاية الساتعة من بهما لكم الحق الباطل
المصدر بهم بالناس من قبل فلم يكفهم ان ذلك مطلع على كل شي وسوى عن غيب الانسان وشهادة فيها الدلالة
على انهم يكفيهم سنه الارادة دليلا قاطعا ولما كان ما عجز عنهما عنهم كيف وقد دل وسبق الحال الضعف
وعلم تعالى سنة ما تعاشوه من ذكر بما قبل لم يكفهم اطلاع من هذا الكتاب الحق من عند على كل غيب وشهادة
دليلا على كسوة الارادة واحضار ذلك الغيب عنهم لا عنف الكنية الله تعالى وفي المعرض الى بيت البيان
فاتبعه الى حتمها نحمو الى ذلك لتصح كانه مثار سبيكا للدليل القاطع على الوضع ولذا ينتهي الدلالة على
انه لا رابه لا ان من هم في صحف قبله وقد نسبه الى الاتحاد حقيقه البرهان الان من علم انه تعالى على كل شي شهيد
وعلم ان الوراة حجر من عند علم ان الصحيح ما فيه حق صدق ضمانه الكتاب النص ما نسبه والحاصل انه كما يستدل
من الكتاب الآية على حقيقة الوراة وحقيقة اسماء ان يستدل من اعجاز الوراة على حقيقة الكتاب وقوعا وحقيقة اسل
الاسلام فهي فاتي الحسان في عبارات جامعة بوتى العرض على وجه اكمل تم منه قوله ومعناه اوليه
المجوع سوى كذلك اصل الحيي المسوق له الكلام ما ولد لنظر منه فان العدول عن الظاهر يعني لم يكفهم نهم
لان امان الى الدلول للاسنا الجميع يعني قوله اولم تكف الآية على ما توهم ومن سلم اصل بها القول بداه محقق الستة
عن محاسن الحسن والسلق وذكر عنه ايضا عن عطا الوجه الآية سنريهم آياتنا في الافاق اي اقطار السماء
والارض وفي انفسهم من لطيف الصنعة وبديع الحكمة ولم يتبين وجه للمناسبة بوجه يشمل الله ما الشوق قولك ووجه
الوعيد في سكوت سوى الطريق الى قوله قل ارايتم ان كان من عند الله شما الى ما كرهه من عند سنا في الكرة و
انهم سيقولون ذلك لكن يطعنون في كونه من عند الله ولهذا الجمل حين عرف اساطير الاولين في حوادثهم ماذا
انزل ربكم انه اعراض عن كونه منزلا وصدرت به اساطير لا منزلا قلو بهما ان قل ايتي ما بعني صدقا من عند الله على سبيل الايتان
كنه وصل الى الوضع وما هنا على الكلام من سلوك طريق لا يضاف عمل سنريهم اي سنريهم ايتي
الدال على زيادة الاختصاص وتحقق توجه الارادة ثم فصل حتى يتبين لهم انه الحق اي انه الحق من كل وجه
ذاتا وصفة ولا فعلا وما سواه باطل من كل وجه لاحق لا اس وادا تبين لهم حقيقته من كل وجه لم يبق سوى
الوان وكونه من عند الله بالقرينة ثم قيل اولم يكف بربك اي ولم يكفك شهوده على كل شي عن شهادة كل شي من
آيات الافاق والانفس شهادة فالاول استدلال بالاثر على المؤثر والثاني من المؤثر على الاثر وهذا سلوك اليقيني
وهو لكل مسلك مضافا الى الحضور وايثار على اولم يكف به اشعارا بانه واتباعه من كمل العارفين بهم الذين يكفيهم
شهودهم على كل شي دليلا واكد لهم يحتضر غيابه وبربته من هو من يجعل لتعليم فيه بخلاف الاولين قيل
ألا انهم في مرية من لقاء ربهم فلهذا لا يكفيهم انه على كل شي شهيد لانه لا شهود لهم ليشهدوا شهوده تعالى
هوينا من لو يعني الابرار وكشف لهم الحق ويعلم انهم في شك من الاصل واما الابرار فلانهم في شك من الشهود اي علم

لهم الا انا سمحنا على السلف والطلا والتزم للتعقب والنهي حسنه وقعه ثم قبل الا انه بكل شي محيط تتميما لمعنى

او لم يكف بربك انه على كل شي علما وقدرة لم يخلت شي عن شهوده [illegible] شهيد كل شي فهذا سوال الوجه

[illegible]

سورة حم عسق

[illegible]

الحذو او قوله [illegible]

[illegible]

واشدت الجوهري شاسد لعلي الشاة الذين أجمل لها الله فعلى هذا يكون معناه وأنا لي صالنات كالعدود
التي جعل لها الله بعض في السواد فانزلنا د واما الحمل على نسا صالنات كالاشه وانهن شبهن بها البدن
على الكفانه وطسوحادثنا هن من النخاه والى الولو بعض رتب وقوله الجوهري بغير رفعه وكذلك بعض اللبيت
كل لو صح ما رواه الفسوي بعد لكان له وجه والله اعلم **قوله** فاصبح مثل كعصف مأكول وهذا يعلم ان الرطبة
ما لاسر كان في بعضها ما يوله والعصف ما على الحب من التبن وما على ساق الزرع من الورق **قوله** بس ونحو قوله
اوبت استقامة واحد اي نحو قوله الى قوله الى التبين في المراد ما يكون المصنف سبيلا الا الشرع لا صلاة بسالك
ما لم واشربت الجملة الاسلام احاطة لاسلام في كتم الصواب يكون عليها لا عوضه عنها شان الها
مثله واحد غير مجملته **قوله** تعالى من يحيى اليه من يشاء قال صاحب الكشاف اي الى الدين واضع الجبائية لما
نهى عن السرق وذكر المشركين شق عليهم ذلك بعضه بقوله استجيبوا الى الدين ... لا سرفه من يشاء من يوحيه
وراه اهل اللطف وذكر محل لسنه وغيره انه من الاجتبا بمعنى الاصطفا والضمير الى الله ثبت فسند الطرو واملا ما
اما الاكثار للا اللعى الى سر الاجتبا على اسل الاستدلال وكتب الطا نفسي هم اهل التوحيد الذين لم يشركوا فوق على
محنا صاحب الكشاف في طائفة واحدة من الاول فلا الاجتبا بمعنى الاصطفا اكثر استعمالا لان شرح على
اهل الدين من صفوه المصباح اليه واصطفاهم لنفسه واما الدين انه جاهد فكلامه ظاهر شا على الكلام
وهم اهل السرق في الدين فيا سجع والا تهاله **قوله** وما تفرقوا بعض اهل الكتاب من بعد انبيا لهم لم يرد اهل
الكتاب من اعطا التوريه والانجيل خصوصا بل هو عام في اهل كل ملة منذ بعث نوح عليه السلام وتعامل بينا السلام
قوله وفصل كان الناس امة واحدة فتفرقوا ودلك بعد الطوفان والسرق على الاول كل امة بعد وفاة نبيها وعلى
الثاني لا خلاف المجوس واليهود والنصارى في الذين اورثوا الكتاب هم اهل الكتاب الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم وعلى الوجه الثالث حكمهم مشركين واحلهم لانهم ورثوا القران والاولى اظهر لانه لما قال شرع لكم
من الدين ما وصى به نوحا الانبيا من لدن نوح الى زماننا عليهم الصلاة والسلام قال وما تفرقوا الا من بعد ما جاءهم
لا اسنح الا ... العلم من نسائهم بالفرقه ضلال ... ثم قيل وان الذين العتبه والحسنه اورثوا الكتاب
الكلم واقامه الدين وقوله وان الذين اورثوا اعراض على القولين مؤكد لتفرقهم ذلك باقي في اعقابهم منهما
الله الكتب في كتابهم مع اعقابهم الدنهم ... العلم الحاصل لهم من النبي المبعوث انهم المصيبين كتابهم
وينسخ فيه شيئا في ابيهم فلم يؤمنوا به حق الايمان ثم قال فلذلك فادع اي فلاجل ذلك التفرق ولما حدث من تشعب
الكفر والامم السالفة شعبا فادع الى الاتفاق والائتلاف على المله الحنيفة القديمة وهذا الى وجه اشار الى
قوله شرع لكم ما يتصل به كما نقل عن الواحدي وان كان حمله على الاول وقد علم نبه للتوصل الى شيء كلمه فوجه
ولاجل ذلك التفرق الاقامة والنهي عن التفرق فادع لا قد ادال الجملة يشمل النبي عليه السلام واستقم كما يشمل الانبيا والامم
وما ... قوله كبر على المشركين ما تدعوهم اليه اي من اقامة الدين وعدم التفرق فيه فلذلك فادع واستقم ابتعث
عند ما نظر من الكلام وسوى الامر على الامم والاشهر عن قوم ... على معنى مما اوصينا من التفرق ... وابعد
واشار على العالم الناظر فيه واستقم ... **قوله** وقيل الذي يقربه صلى الله

على الحسنة

على الحسنة وعدا ان يكون على سبيل الامر به كما الحدث والقول انه للظرف الخ لطف في الحديث نزل الى نوح وامر ان يوده به
قوله ان ترفع الدين اخذ من اللطف فانه اتصال تنوعه وله عظم موقع ومن السكر وقوله يوصل من
الى حجتهم من صادق العباد وهو نعم الى ضمير سند النهي والاستوال وقوله ويعصل من كل واحد منهم
الحسنة لاسلعه وهو ماخوذ من معنى الرقه في اللطف يتال يوصل الى اي يلطف في الوصول اليه وقوله من كل
اي شيئا شيئا من كل واحد منهم الحسنه وقوله من كلمانه وجوده حال لعل المستتر في يوصل الراجع الى ابر
قوله ما معنى قوله يرزق بعضهم انه كلهم مرزوق على الناس كما ينبغي ادعى عمومه فقال انما خصص الرزق
من يشاء مع انهم كلهم يرزقهم لانه يخص اصل نعمه ويقره بانواعها فالعموم بحسب الرزق والخصوص بنوعه منه
عن صاحب الكشف ... واقول لما علم ان الخصص الحقيقة لا انه قال استنبع الرحيم بعباده يرزق
من يشاء ما لم يشاء منه من لا يتوصل الى حقهم ولكان ارفع اسما الخاص لكل واحد وحده لا عن حكمه على
الحي الغزل وما يشمل بنحو الدين الا قوله من كان يريد كل الملائكة والمشتهم **قوله** فنظر لبعض العباد
صنف هو مقابل لعلان شيء احد حصل له **قوله** ومعنى الهمزة في ام التقرير والتقريع ... اعني شرع لكم
مقابل قوله شرع لهم الشيطان وقوله الذين شرعوا لهم الشرك ... اشاره الى اعراض
من الاستثنى من جهه الاول واصل الاصل المتعلق على انهم في شرع خلاف ما شرعه الله من كل وجه ما ... في
شا من اقامه الدين والاستقامه عليه وكما العرض في ... والدين ... منها وعملوا اهمالا
والعمل الدنيا لقوله من كان يريد حرث الاخرة **قوله** عطفا لحكم الفصل وتشريع الظالمين لولا الفضاء
السابق وتشريع الظالمين لهم عذاب اليم في الاخره اول العذاب السابقه ساير العذاب ... الى
الاخر لعقوبه بسبب حكمه الفصل والعطف على التستر من شمم للانضاح لا بشريحكم **قوله** وهو واقع
بهم يريد والله اشار به الى ان الحسنات ... في الدنيا فالواقع بهم وبالها وقوله لا بد لهم اشاره الى ابتاد
واقع على معنى ان المعنى على المستقبل لا الحقيقي لما يكون على الموضع لا الكائن على ما هو من العرش ...
من الحق وعلى هذا فيجب قوله مما كسبوا ليس صفة مشفقين وانما المعنى انهم مشفقين من ذلك واما اتولى بما اتوا
من قبل واعمالهم ... مشفقين من وبال ما كسبوا فقد يكون صفة واما الاولى لانه ابلغ ولا يدخل في الوعيد
قوله اشتغلوا ولم يشتغلوا اشاره الى ان ... تم ذلك في الخلف لو كان في الدنيا **قوله** عند ربهم
متعلق بالظرف لا بيشاؤن وذلك لانه كلام في معرض البيان في وصف ما يكون اهل الجنه فيه من النعيم الدائم
وانما انهم في ارفع مواضع من الجنة واطيبها منها ... في بعضها ... الجنه ارفع موضع
منها الاسما ... وفي هذا المقام ... الشرف والطيب والمستقر لهم ما يشاؤن فيها ثم اقصد
انهم ما يشتهون من نعيم ... عند فلان ما شئت ... من حصول كل ما ... تدل على ...
عند فلان ما ... الى ... الاول والله ... جميع ما يشاؤه ... ولكنا نقصد
ان ... لا جميع ما يشاؤه وما ... وقبضه ... المرادات ... ما شئت
عند ... ثم ... ذلك ... عندك ... فاعرف تعالى

اخر ان ذلك غلطهم بانه تحقق في حقه فضلا عن الكذب في الكتاب هذا المعنى الا وجه الجهل عنه انهم حين اقول الى الله
اسنوا وعملوا الصالحات عنه انهم في بعض الكتاب لهم منها ما ثلاث وان اما الغرو عنا انه لسكوت طريق
للطا نعم في الترحي من الادنى الى الاعلى ومراعاة لرتبة الوجود وايضا قال او لو اقنعوا الصنف نزل في اثنين موضع ثم
حضر بين به الذات ما شهد وملاك ذلك كله الحقيقة في الجزاء بالترتيب واكرامه بما وصل حالا منع على شانه
او من المجرد في غلطهم فادست للعصي ايضا فكل يقتصر على ايزاما لانه فما لحقه اذا اثبات القصد وهو مقصود بذاته
عنه والله اعلم قوله وبشر ذكر الفرا المصدر منه بشر ابشر بشرى والمطاوع منه بشرا بالكسر وابشر
واستبشر وبشر وتبشر اراد بالمطاوع اللازم لا حقيقة المطاوعة لانهم كسبوه فاكتب حق صار ذلك للاية مطاوع
قوله او ذكر الشر هي هذا الكتاب الصواب قوله وانما لم يحسن لان عبد المطلب هي علي
زمان الجاهلية من الاسراف ولذلك تعد من الكافرين وعلى الجواز امثال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في
من الانصار وفي حقه وفاة عند المطلب على ابن عمه ما سرعا على بني قحطان ومنهم الانصار وعليه صلى الله عليه وسلم
مراد قوله الذي للتوضيح كانه قيل الذين كونه الرسول شاملا للامر كرهوا فضل لغة الطمع والاغل والحكم
قال شرف اذا كم عليه من شرع وان كان شرا وشركا اوصح وصل الحال الى المقصد انه رسالة البشرية وعظم
ضلالا وبعد وحقد اقرار اثم اقرار على الله ودعوى الحال الى ما كلهم انه اتفق به والخرق لنا انهم وفيه الدليل
على بعد عنه الصلاة والسلام من الامر كيف وقد اوقعوا قوله فان ثبت انه يحتمهم على ذلك حتى سر على معنى
فاذا ثبت انه يحكم عنهم لانهم هم المخترقون الذين شرعوا من الدين ما لم ياذن به الله وقد احسن هذا المفرض بانهم
المخترقون المخترقون فانهم في مس هذه المقالة على مرآتهم مغترفون ثم قوله ويمحو الله الباطل ويحق الحق
تكملة ما كرر للتقويم ما سلف من انه ليس من الامر شيء اي كيف يكون امر فينهم اعادهما ما يمحو الباطل بحجته
وما الحق زاد حمل سمع فيه وجول محو ان كونه قوله ويمحو الله الباطل جمل رسوله صلى الله عليه وسلم
المسبب للتبيين باسم الله الباطلهم وبما يتوكل به وحي يكون اعراضا ولا ما ينوله الكلام من كونهم مبطلين في صدق
الدين هو اصدق الناس فيهم تحقيقا اصح صرف من صدق ومن كلم قوله تكلمه بوجه او نصفا اه فيكر الرق والوحي
وفي الوجه الثاني قال وبين المعنى الذي دل عليه بالرأي وتنقضا به فكر الواو والرأي وعجبته انه تاه فسراوه الى ما
فيه الرد على الجاحد في الكتاب نصا ما دل على انه ما علم اولا على طريقة النفي وذكر الوحي اولا لانه لساعة له تعالى
فيها وحيدا في شانه انساه كلهم عليهم السلام والرأي في الثالث لا امتصاصه بنبينا صلى الله عليه وسلم قوله الشعر
والتوبة ان يرجع على سبحه التوبة ان يرجع عن التوبة في الحال ويندم على ما منع ويعرض على تركه في المستقبل
داخلة في الصحيح في الحال ولا تعدوا الرجوع عنه وهو تنبيهه بعد فقر الملخص بالشرح عليهما الرجوع الشيم
والعرضم جزءا الرجوع العرضم ورضا الجميع الرجوع والعرضم فلاحد له ولحال دعما شان الى حقيقتها الرجوع
واما الشيم والعرضم لكون الرجوع اقلعا وتحقق انه التوبة التي سبنا الربها وعلى هذا ما وكذا في الحاصلين
انهما اسم لتلك الحالة المشتملة والثاني شروط الحقيقة وقوله لان الرجوع عنه قبح فما شان الى الخالص على النعم
تكونه ذنبا ولا فخا يكونه علم للكل اى الرجوع على المقيم في الشيم والعرضم هنا فلو رجع لمانع آخر من ضعف

اوعنم

اوعنم لذلك لم يكن من التوبة في شيء وفرغ عنه ما لو رجع طلبا للثناء او رياء وسمعة لا قبح الشيء معنا يكون
سخطا للعقاب آجلا ويشنع عاجلا فلو رجع لما سوى لم يكن رجوعا لذلك ولا دلالة في هذا الكلام على ان
التوبة تبعض اولا تبعض وما قاله ابو هاشم لو تاب على الشيء لكونه قبيحا وجاء انه تاب على كل القبائح فكلام اخر
والعلم قوله وما كان فهذا الذي في الرجوع عنه وقوله على طريقته اثنا من الكتاب والسنة من ارد الى الضا
الوالى اهل الكسل او حفظ ثم انا قوى ماكان اتنا ثم القصد وليه بعد ذكرك على ما فضل في موضعه
قوله على الكبائر اذا انتهى عنها وعن الصغائر اذا اجتنب الكبائر والعفو على انشائه على هذا اعم من قبول التوبة
لشموله الصغائر اذا اجتنب الكبائر وسيعمم بعد تخصيص والنظر مرجع اصل انه ادلا دلالة في النظم على تخصيص
الثانيات قوله تشبيه على حسنات وعما على سياق القصر انضا لمن لا ضعفه وهو نزل الكلام
تركتها ذكر من الفعل والعفو لانه اذا اعلم العلم والعامل جار على كلامه بما فضل وما في الكلام بمنزلة المحسنين
ما ضاهم ثم فيه لطف وحث على دوم الحذر منه تعالى وعلى الاصلاح في محاضرة التوبة قوله ويستجيب لهم محذب
اللام فان لا وجه الى ما تهوده وسمح يصح على حذف المضاف لما كل في فعله ما عرف لم يسبحه عنده ذلك بحسب
في سوره القصص لا نقد والمضاف فاذا لم يلبس تقياس وابصار الفعل بحذف القبل سموع على الكل وجها
وجعل استجابة الله تعالى اياهم للطاعة وعمالا طلبته وتكرمها اثنا ان الله سبحانه فضل المؤمنين على سبحانهم
لله تعالى حين دعاهم الى التوحيد والى دار السلام بقوله فقوله ويزيدهم من فضله على هذا معطوف على معدد
اي يعوضهم اجورهم ويزيدهم من فضله على اسلوب وعالا الجهة التي فضلنا وقوله اي ولد عم معبد لبس
تولد بهذا الوجه لانه ذكر ان ست دعاكم بقوله والله يدعو الى دار السلام وكان المؤمنين استجاب دعوته بقوله
ويستجيب الذين آمنوا عملا بحسن ثوابه تعالى لا يحب تعالى ايضا دعاهم قوله تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده
لبغوا في الارض ساك اللفظ عليه النفع كما قيل سبب البغي وكذلك الفقر مدركه فلا بطل التفريط وما بال الا
البغي هو الشر اقل وقع البسط اكثر ولعل مقالا مما يستطيعه الا فيلم على البغي والاحجام عنه فلو عم البسط
لغلب البغي حتى ينقلب الامر الى عكس ما عليه الآن والمعنى استلزم انخرام نظام العالم على ما هو عليه نسيم وان كان قد يقدر
من البغي في بعض الاحيان بغي ومن الفقر كذلك لكن في احدهما ما يعم الا جزاء مما ترعهم كلهم فكان الصنف
والملك لا نيا على ما هو فلو بسط عليهم كلهم من الحاجة طبعهم فكان من البغي ما لا تقدير عنده لا انتظام العالم
الغر اكثر منه بالبغي ومنه امر ظاهر مكشوف ثم ان الغر اكثر لا يستوي معه البغي الصنف الغنيم ولانه لا يحد
حاجة عسى ان تطلبه واما البغي اكثر من البغي الشام واما الذي عليه سنة الله هو الصحيح ولا ينزل الشيء
على ضعف الغني من الغنى نزعه على الظلم ووقع البشر من الاغنياء اكثر منه يجوز الى الجماعة ليمون نعمة
بنعمة على البغي ثم فيستحق بغي بي هنا اوقال ومنه احوال حسن لا يتعلق فيه قوله وهو الولي الحميد
بنا وميز رويا نيها ومشوط اذكر شاسة على الجهة بمطر الذي سبق طر الربيع لان الله اه نعم الارض
وقال القصم اسم رجل والنبع والمشوط شجر اتخذ منها القوس والثبت انهم انهم لما مطروا واخصبوا
مكروا الدخول وطلبوا الاماء فرحا بعمهم وكان المطر انسب الله الحرب وهو الغنى والمهام فيستلحق حسن في عام

الحسن قوله اصالة الثوم بصار [illegible] وهو المخصب قوله ما تشخصوا لا كونه مجرورا وان كونه مرفوعا اي ولو
صلوح شئ ومن آياته ما بث قوله ويجوز ان يكون للملائكة شيء من الطرفين مع قوله وما يستوي الخلق في السموات حسنا
عشوله فيها شيء الا انه في الارض يعرض عليه صاحب الا نصا وان الجلال ولذا انه على الاناسي بعضه عن خلق الله فكيف
بالملك وملائكي الوجه اصح لوجه تعالى في النشر وشيء منهما مكمل [illegible] ورد على انحصار الدواب الا ان الدخول ان
تعالم الا ظنا سبحق لكن لو كان لا يعمل مفهوم اقشب والحل ان الذي الشيء لما كان بكل ما مع العقل في المهم
والمرشد والعلماء نعلم فيه ما هو معانيه موضوع عند الكل وهو سبب الروح في الارض واما منها فجحه حيوانا
مختص الكل في القرآن وما استماع سنة البشر من كل عينه على كل ما هو متصل ومن آياته خلق السموات والارض
وما بث فيهما مجرد لفظ الخلق لا على التكثير الله على كمال القدرة ومن قوله من دابة نعما ونعلم انه نفس
دون العلم في السماوات وعلى الارض بحسنا المخلوقة فيه سبق في صحاح الاحاديث ما يدل على وجود الدواب في السماء
من اكل اهل الجنة وغيرها وكذلك ما يدل على وجود ملائكة كالاوعال وبينا التعلق الواقع في حرم للتخمر فوق
العقول يحط واما ما اثبت انه منها [illegible] منحوتها اشبه شاهد على دعوى الداعي للتصانيع
ولو قيل [illegible] مهما والعمر حجتها ليعلوا فيه لكذبه في الاسماء السابقة ونفي بحرمته وان انها سيط الكون
لا يبعد من تعالى [illegible] فهو يمكن واشباه له قوله تعالى وما اصابكم من مصيبة فيما كسبت ان
ايديكم اختلف [illegible] لم يرتب ما حطا المشتبه على التشبيه وقد
الم الذي يليه قوله ليصيب من فضل الكثير الى آن الاسعد الضر متصلا من وفي عليه اشرف ولعل الوجه في
من الانا بمعنى الوجه اطهر قوله والمصلحة اي والمعلم استصلاحهم من مصالح دنيويه للتنوير والتطهير مثلا
وفي ذلك حسنت عنها وليست بمبنيا على الفهم بعنايه للاصلح بل على القول بعنايه الحكم وهو متنوع عنده [illegible]
كلامه وتخطئه الزمخشري في التفريع بالعاقل انهم في اسلام الاطفال والبهائم وعادوا الا العاقل لها ولين
على استحقاق ويأتي ولعلها مواضعتهم لم ينتمي للالم كما ذكر صلحت للاصناف لسنا بالوجه فهو مباح عندهم لنفس
وفيه نفع درجة الطفل ونفع درجه ابوه ويحمل الصبر واما البهائم فلا وجه للايلام بها الا الايلام لمصلحه المكلفين
حسن ولغرض اما ان يترتب عليه للتوالد ضرورة فهو حسن نفعا نبها ولسان يوضح الذنب على العدل بل بعضهم النقل
ونسبه الله الى ما الشرع مضرته اكثر من النفع قوله من يتولى الله اماد سهام انه لما فسر قوله وما اسيم ونحوه
تنوله فيما شئتم ما قضى عليكم من المصائب انه الجهل سببه كالسرى لعوله ويعفو عن كثير انه المستحق على كثير من
المصائب [illegible] ما قضى عليكم من المصائب والاكم نصا [illegible] داما اصابكم
جاعل على ونص اعنه انه ابرهيم آيه للمؤمنين قوله كانه عليه نحاسبتنا باوله وان نحن لنا ذلك الهداه وعن
مشتهرون بالحسنا في مرتبه اصنها قوله واما الزجر فعلى الاستئناف ذكره شيء واحد وعطا زجر والنصب في
النسبه والجر من الشواذ وهو الاول بالاستئناف عطف الحال اعني ويعلم على مجموع الجمل الشرطيه على من
ومن آياته الدالة على كمال القدرة [illegible] ثم ذكر وجه الدلالة [illegible]
ما [illegible] تعلم الذين [illegible] شهادة [illegible]

الجداد

الجدال فيها ولكنهم على اسلوب كفانه على نحو ابو الحجر الثقيم وكانه لما قيل ان هنا يشكل انه وكذلك بسبب الدلالة صار في
معنى بعلمها ويعرفها المشترون في اياتنا المرشدون ويعلم المجادلون فيها المكرونه ما لهم من محيص وان
الجمل عطفا على قوله ومن آياته الجوار ويحصل منه وجه آيات بعضها وهو ما من الدلالة انه يعلم المضمر
المعنى ومن آياته الجوار ويعلم المجادلون فيها ولعرض بين المعطوف والمعطوف عليه بيان وجه الدلالة لبيان
على موجب ويحسب المجادل وعلى كونها آيه بل انما فاما الرفع على الشركة مع المرفوع اعنيا لكونها جمله اسمية
عطف مجرد الفعل يبحث الجزم على ما قبلها سيم اسمعيل بن الحاجب فمعنى الجزم صحت في المعنى على ما سبق في
واما النصب فوجه العطف على مقدر من نحو لينتقم ونحوه وكم من نظير له في القرآن الا انه كله موجود حرف التعليل
وضعفه ابن الحاجب بانه قليل مستعمله انه لم يجئ في فصيح الكلام ورد انه جاء في الكلام الحران ووجهه حسنه وافاد
[illegible] الكلام اصح [illegible] يحمل عليه لشابهه وقربه من جهة الشاعر [illegible]
من الجدال عليهم المحل المجادل ما سرحنا ووجهه انه لما كان مستقبلا صار في النفي والاظهر عندي ان ذلك كون
عطفا على المجادل على معنى والحق المجادل بما لا اسرارهم بذلك لينتقم ويعلم لا يكون ما بعده واما الجزم فيحل على
ما يرجع المعنى الى انه ان يشأ يعصف الريح فيغرق بعضا وينج آخرين عفوا ويحذر جماعة اخرى وفيه ان المحيص
المجادلون في مثل [illegible] عن الريح واضطرابهم بالا محيص بعد الله على نفي يعصف الريح باسل السفن على
سبيل العبث [illegible] خاصه والحاصل [illegible] في الاحسان من
[illegible] لا ينجح وجه تكلفه فالاولى ان يترك كلام [illegible] على انه في الكلام بمعنى ان يشأ يعصف الريح
سوف بعضهم وينج آخرين عفوا ويعلم المهم من محيص فلا نعرفوا بالفاء والمعنوي منه الامر والمجادلين
ثم الكثير [illegible] وهو على سؤال قوله ام استمر [illegible] اخرى لا آيه ومن هذا النوع في معنى
سنة الواو ولهذا لم تر اهما في السبعة قوله ومعنى كتابها [illegible] الحسن انما [illegible]
الاثم قوله وكانهما قيل [illegible] الاثم [illegible] المهم للتيمن ولهذا عطف الاسم على الفعله
فصل واقاموا الصلوة وامرهم شورى بينهم [illegible] شورى بينهم على انه بموضع قوله
سوا انتصروا في الانتصار على ما جعل [illegible] والانتصار الذي يدل انه [illegible] الانتصار اي [illegible]
بالانتصار فهم بعد [illegible] بانهم [illegible] لسنا فمن سوء [illegible] في كفهم
بانهم لا [illegible] بالعزله لا [illegible] فهم كما نعوا في عرضهم وانهم [illegible]
الا [illegible] فهم محموعه في المجالس من حسن واحسن مخصوصون [illegible] قوله
[illegible] لا يجمع [illegible] ربما جمعه اللفظ وانما قال [illegible] الانتصار [illegible]
انهم شرط بعنايه [illegible] على العفو [illegible] الاحتياط وقوله فهو اصح [illegible]
[illegible] على انه وكان [illegible] الاحتياط [illegible] صلاح [illegible]
الا [illegible] على [illegible]
سلوك طريق الانتصار [illegible]

وقوله انه الى الظالمين تتميم لهذا المعنى وتصريح بما ضمن من عسر بعادة طرق المآثم وانه قلما تخلو عن الاعتداد فيكون

في نهي من الحنية اشد لا لخ المعنى حسبما يحتاج الى الحمل وهو معنى اعراضنا ثم لكان كذلك فالقاعر ما نعه كما تقدم

وعلى هذا قوله ولمن انتصر بعد ظلمه للتصريح بالاحتجاج عليه ارشاد الى الاصلح في الاعدال لان المنتصر عليه يسر

نوعه حالا او مآلا لا انه خطاب للولاة والحكام فوجب المعتمد واستعلم قوله أما ان يعملوا خسروا ويكون هو

للمؤمنين وخصائل الدنيا واما ان يحملوا على ما لا يحتمله الى قوله ثم التعليم فيستوى الكلام فيه اقوله ومن يضلل الله عطف على

قوله او لكنه تمسهم عند النم كونه على الظالمين الذين تسجيلا عليه بانه ضال مخذول او لكنه منهما للتسجيل شمولا

اولا وقوله ولمن صبر وغفر اعتراض عند لعلل الظلم والبغي وما بين لما رأوا العذاب الاثم نوجه على نحو ما عسى

تقوله ويتبغى واصح لذلك وقوله وترى الظالمين فترتهم يعرضون معطوفا على ومن يضلل في اصل

الكلام والظالمين لما رأوا العذاب يقولون ثم يعرضون عليها خاشعين ثم قيل وترى وترتهم خطابا

لكل من تأتي منه الرؤية ويعتبر خطابهم بانه للتهويل كأنه يعجبهم ما هم فيه يعترفوا ويتبينوا ومنه نظر اخطا

للنبي صلى الله عليه وسلم والساعة وقوله وقال الذين آمنوا ان الخاسرين اي انهم بعد الحلول تسجيلا عليهم

بكمال الخسران والظاهر انه قول بعض الغنية كالخسران من الى التاريخ من يفعلين ولكن صاحب الكشاف قال

يقولون الخسران وحينئذ لا الاصل فيه ايضا يعم الذين خسروا ثم قيل وقال الذين آمنوا على نحو ترتهم

كما الى رفقة الدنيا استحصان لفعلهم الكائن في الآخرة بهول الكذب العول كأنهم حصلهم حصول

تعا من عملهم ويسمع ما يقول المؤمنون فيهم وقد يجيء في الرؤية والعفو لا تهما نية انفسهم اكما شاهد مثلها في الاهل

حصل العذاب مرتبا مشاهد ويحققوا الخطاب على سبيل استحضار الحال المرتبة الابهاج الكئيبة ولم يكن في الخسران

ذكر للنعي لانه امر معقول والمحسوس اعني النيتا آذاكم بحصاف الخسران في على الاصل من العفو وعدل من

المضايع الى الماضي لانه قول صادر عن متحقق الحال متحقق وقوع تحقق ايه اولا وانسب الى المؤمنين دلالة على

الابهاج المذكور واغتباطهم بنجاتهم عما هم فيه ولا ما تمليه والرؤية لكل من يتأتى منه القول والرؤية وجعل حال

على معنى وترتهم وقد صدق فيهم قول المؤمنين في الدنيا من سلوك ما اتينا لم يلد في اليم فيه انه انما ركب

عند بعض الحقيقة وقد لكل الحال على التاريخ ولا يعتبر ثم انه على التعبير الظاهر انه قول عليها الا الذين

خابوا ومنه الخلاف ما ذكر للمضي قوله تعالى وقد تعيبنا الكلم باليم من تنته وقد صح عند علم الحق قد

لا في الفظ استعار انه منا واستعلم **قوله** من الله من صلة لا مرد او من صلة الى يحمل الى اصلها ما زعم على ان

كلمة من على وصلة اصلها في الاطراد والمعنى اي من السفح في آية من تيم منها او قال **قوله** ولم رد الا الحجيين الا عن

السيئة بما قدمت ايديهم انما يتمتعهم الدال الا انسان يحتمل الصالح للكل والبعض فادا قام دليل على الذي البعض

نعم فعدل عام لما سلف الى الاحصام مخبرهم للعوض المولى ولم يشيا كل الكل التتم للتهديد وجعل قوله فان الانسان كفور

بمحض للطلوع يكون مستدلا بحسبه لطريق الاولى وعطا ثم انما جاء في مواضع ست من آيات العصبة والان سبب

فحمل اشان الى السالفة فاته يحتمل ايضا ويكون في نفسه للمظهر موضع المضمر ليان بيت الكذب ويكون مرادا بل هو للي

على انا لهما المهدة في الاصول كما الى نعم فنسب قوله سبك السموات وفي نحقله انه لما ذكر نظامه الانسان الى النعم واصطنعا

نصبها

نصبها اتبع ذكر انه له الملك وله تقسيم النعم والبلاء كيف اراد اي كان يجعلها البلاء لا كما شاء الا عن [margin: نياه]

بهواه وفيه اشارة الى الا حاقه ازتم لبست للتشريع والبطر بل للشكر عليها واصابة المحنة ليست للتكفير الا في الخروج

بل للتصحيح الى سبيلها وفرع على هذا التزويج تقسيم الاناث تعطا سائل امر اذكوا التسليم وان جعل الزوجين

الذكر منهما وتكررا وقد عرض للترتيب الاناث او لاثم فيه وتكرار تقديمها بما حاصله ان تقديم الاناث على البيان بسببه

مع ساقه من حديث الكلام ولم يرد ما ذكر سبب الترتيب ظل ما انا به الاسان وتوجه ذلك بانه لما وقع كلام ما على

لا ينكار لكونهم ذلك وعقب بحديث الملك كما الكلية الانكار من تعميم الاولية لانه يكسر من صاح ولا شاركه

تصرفه فيه كيف شاء فليس على من هو احق ذريه بحكم الا بعض وزياده يحكي التشريع حسب هواه الفاسد اثانيا

هذا الملك الواسع لذلك العزيز الحكيم الذي يخلق ما يشاء ما تريد اي يعود لكونه نصرفه فيه ولا على وجه لا استصواب كما شاء

لا ما هو المسمى الحكمة والصواب فعند ذلك لاستحق الا التسليم والشغل بتعظيم المنعم المبلي عن الكفران والاعجاب

فناسب الى ان اي الحمل المعنى خلو عن ما يعلمن الى اخر على انه فعل محض مشيئة لا مدخل لشيء العبد فيه

فقيل يهب لمن يشاء اناثا كانه قيل يخلق ما يشاء يعلمن ما لاخر يهب لمن يشاء لا ما يلائم هواه ويهب لمن يشاء منهم

ما هواه ولم يقسم للتخراض النظم وفي بعد ترك الذكور مع ما فيه من الاستدراك لبعض الناظر تنبيه على الموفق

لهما في قلوبهم اولكل خاطر بانه الذكور مقدم على شانهم وما وقع الوطر من هذا الاسلوب كان او يزوجهم

ذكرانا واناثا اي يجعلها بينهم زوجا لا الزوج جعل الشي زوجا وقوله ذكرانا واناثا حال بين الصنف والنوع والتعبية

لا يقضه الناظر على التقسيم سابقا وقصدا ولم يكن من القسم لا ظن كم تكرر فيه حيث المثنى وقسم المستقيم

على ما هو على الاصل ولم يوف اللفظ كرفيه فعل بين ذا عقيما فيه ما المستثنى لانه قسيم فرو بينه احسن

تفريق كلام جار لبيان شكل استجمع لا انه يخلى الكفاية لما في الترتيب فيه يحكى في معانيه ما لا بالبيان فيه

ذكر فيه انه مقدم على الذكور ما سبق تقديم الذكور على الاناث لا ناقصا في الكلام انه ما علل الاناث الاناث

لا الاناث وقوله الاناث لم يمكن اصحاب التقديم الا ما سوقه انه لا تستعمل الا تأنيث الاناث ولا انه يستعمل الا تأنيث

لا الاناث ما في التأنيث فاعل بها ما شأوه مشابه تقديم الاناث كما هو شأن الحكم او الحكم فان لا الكلام شرط اصل

سؤال تقديم الاناث وكلا منها لاول كيف تلك الحكم لتقديم الاناث في هذا التطوير والتحميل والاولى انه ادرج

للاناث تعصير بما تميل الصغر من الاستنا وكانوا يرجون الهما بالولد واستعلم **قوله** الا على تسر او من وراء على

آمن جعل المعنى التكلم بهذه اقسام انما حو طائل النظم للاول الوحي وفسر الا انما سوى كان في الشط او في النوم

ما الا انما اعم من الالهام لان الالهام من موحي اليهام والاخر يسمع عبد انه لم الذي في المنام وليس لهما ما ولهما ازهر الى

في النظم وليس الالهام والنوم الا الالهام فالمبتغي صوته كلام تسمعه وقد وابا اللفظ وله واما في الحجاب

زيد منه فعل فلما يمثل يحسب الارض واوحي الى ان يتعارضوا بل الى اوفى فيتحق على يحكي

اسلاعلا انه يخص المعنى بالتبليغ فتح قد ادخل ما اختلوا الى الوحي وحماره الى اعلمها حيث

مثل لو اوحي لا رديدنا ما دل الحجة الا من يغمه ولا تكاد سمي من وراء حجاب الفرق واما الوحي على ما سبق بلا واسطة الا ان

ما الا القول حصل في الحجاب وذلك التوسل لقول ووقوع انه الا اسماع الكلام من وراء حجاب كما كان لموسى عليه السلام

كلامه الحاكم

انما ارسلنا الى رسولك كما ارسلنا من قبل رسلنا صلى الله عليه وسلم وقوله ومن جعل مثله للتشبيه على صفة سنة الله في الحال
وجعلنا مثلا ما يجري ومن على هذا التفسير [illegible] لانها لو كانت كالتعليم شيئا فيه فلم يصح للحصر
قوله وقل وصاوه آخر حصر الكلام فيه في الوحي بالمعنى المشهور والتعليم من وراء حجاب وتعليم الرسل الشرعي
مع امهم ومنافيه بعد الا الوحي فلم يطابق بعضه ذلك الكلام ومثل [illegible] على ما فيه نحا [illegible]
معناه الا كلاما خفيا يدرك بسرعة في حال ما مركبا من حروف مقطعة وهو ما تعلم لسامعه [illegible]
او صعد من وجد شأنه وبالمشافهة كما هو الموحى على الانبياء الذي لا يكون بعطف قولا او من وراء حجاب على سمعه
بالاول فالاستدل على جواز ان الله اسكتها واما عن قوله والتعليم انه قوله وما كان لبشر على التعميم
المخصوصة الخفي كالتعليم بالاشارة ويدخل فيه خطاب ربه عليها الهم والالهام موحى وما يقع لمحمد من اشارة الامة
وعرضهم حمل الوحي على ما ذهب اليه الزمخشري ومختصره انه لم يقل الا ما وليه ما هو من وراء حجاب وما الا الحصر
لانه نظر بكذلك لن يعمم الا على المسالك ويمنعهم حمل ان يكون نزولا خلاف على طريق مكتفيا [illegible]
وبه يقرر انما هو العاصي ان يكون هذا القسم ما فهم من وراء حجاب على الراسل فلا يكون الا سمى الاشارة
وبين الا وحيا من حجاب او من وراء حجاب الا ان الظاهر وفيه التعليم لعلمه او يرسل رسولا على قوله
وصاحب الى ان الظاهر وعلى هذا بسند ما يرد عليه مثل الرسل ومع ذلك لا يكلمه [illegible] ان يكون
عن حاله من او على انها او وصلهم تكونهما الكلام وذلك بمعنى الفصل لانه يستدعي السماع والتنافي
ومن يسعى نحو ان الخطاب للسامع كونه وحيا ثم الكامل الوحي فيه الكلام الحكمي كقوله المحفوظ
الشهود في تمام اللقا المذكور ومع ذلك للنفس ذلك حظ من سماع الخطاب لانه خط اهل المحجوب عن تمام
الشهود والمقصود الملقى نحو ذوقا وتبدلا وتملا في الخطاب من وراء حجاب السماع ونحو بعض الشيوخ نسكر
اوجه لا يشتبها واما سؤال الرحمن ملطان الرحمن حاصل من الاول والثاني واما الثالث فذلك كان نقلا مجازا اخر
على الشمس ولم نظر الحاله انه وقع في تقسيم الاول فان ذلك الامر يرجع الى التعليم بل لانه مخصوص حق الشيء واما هذا
المفسر عن ان انه يقول عنها في ما يراه يستحق الكلام بعد ذلك من ان يحمل الموضع الاصدق **قوله** ان الله تعالى
لا يقال لهم شيئا ولا اشياء مثل ما سمعوا بحروف اللغة ما كتب من الكتب وكان يعرف شرائع الانبياء وهما لا يعرف
لا يقول في الاثنا يوسف قبل الوحي وكان صلى الله عليه وسلم قبل الوحي على دين ابراهيم ولم يكن له شرائع دينه
او في هذا الامر مختلف ونقل الائمة ان الايمان عطف على الكلام والاسلام فيه الانسان وان كانا شتمل الا كمال
في الروح والرسول الى الوحي فالايمان معرفته الاولى بالكتاب ما ان كان على الاول فيه بالكلام عرفها ما بعد الكتاب عرفها ما
وهو كذلك الا انه عرفها بعد الوحي على ما ذهب اليه وحالته نوع لطيف منهما مسند اليه وقد يدل الدليل على
الوجه ما كتب الا الايمان بعد الفصل ونقل الوحي ونوعه على الحال في بعض السنا اسر ما كتب نوع من قبل البلوغ
بالايمان والتمسك به على انه لم يكن يتعبد بشرع من قبله صلى الله عليه وسلم انه ان لم يبعد التعبد ان هو
لا يشبه ان يكون متعبدا به عند التسوية والعبودية والصلاة والسلام على سيدنا محمد واله اجمعين

سورة الزخرف

بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** ومن اولها الحسنة الذي يحصل فيه من غاية المناسبة والتنبيه على

انه لاني

انه لاني لعطينه منهم ما تم من صفته صنم عليه كما قال ابو تمام وشا كل انها اغريض والى تقم وبرق وميض
والاقاح منوق في بطاح هنن في الصباح ويقال بعض الاغريض والغريض الطلع وقال كل سفح طرح نخل فهو نض
ونخل البرد التوم حتى يتحمل من المضغ كالدرة والتوم الجني وهو من بدا المضغ كما قول ابت تلما الدائم
وامالوى وسوف نطر الى الجنس وانه شبه هلالها بصفو الاقاحي والنض من نصف الانيض الغيم اذا كثر
فهي ابيض **قوله** او يعني حلفناه فيكون من القسم بالمصنوع ولا نظم الواو كما هو ملكنا ما ذوق
المقام المتكلم فيه لان الكلام لم يسق لتأكيد كونه محكوما وما كان احقا بهم موجها عليه بل هو مسوق لاثبات
كونه والكتب ما متصلا والرد على انسان لهم يعسر عليهم فهم ما فيه ومع كونه معجزا **قوله** لعل مستعار
لمعنى الارادة ومستوجب من دالة نزول لعلهم **قوله** اي مرتبة عندنا امركما مخصصناه بمرتبة لعلية لحج
لدينا لعلي حكيم وانه لعلينا على الوجه الاول هو بمعنى فاضل وشرف من لعلي ما منزل رجل من فاضل
امره بالمعنى المتنية ولقد معه ومرجع الى العضلاء داخل في زمرتهم فليس من العجيب شيء وفيه انشاء انه الى الاله
الطرف المسلمو بقوله لعلي حكيم بل هو مسند كما يقول هو عندي كذا اي كامنا مع معيتي اما التي وهو كونه
وهو مستكما لم الكتاب فيكون الي اي الم الكتاب ما هنا الكتاب كما انعاد منه بالحكام الكتاب المحكم
الدال على الحكم واما ما يعني كونه في ام الكتاب كذا ولذا ليكون اللسان نظر المعنى وان ها هنا بالنظر
الى الحاصل ولاشك نقول على المعاني وعلى هي ام الكتاب لدينا طرفان لسانه يحمل الوصفين لانهما متعلقان
بها لعلا الا اللام ما فيه اي متوسطو الاسم على ما مر **قوله** على سبيل المجاز اي الاستعارة التمثيلية شبه
حال الكتاب ونحسه بحال العليل وذو حسبان اسمعل كما نقل في المنع لتقسيمهما او يوصل اسماعه في
المؤدي بحال المحض فعله كما من ضمن اسم ونحو مثل نداء لا الاحد اذا ذو ذلك قد يحصل منهما اقتداء به
من رسا نعب وطرد عن الحوض فصح منها ومنه قول الحجاج في خطبته بعد تامل الولي لا ضربكم ضرب
غرائب الابل **قوله** من باب الكتاب وحلفوا اذ ذكر لبعضه المبسوط على معنى اضمن عكلم ان لا الذكر
ولام المجرد نسب على الذكر ليس بمعنى الذكر بل هو ذكر الصادق بانه صلاحهم وهو يعني المصدر حقيقته وليس من
اياه اي انظار بعيا لم المعنى بمجمل **قوله** سو مثل شرط اليوم كرب كره في موضع من هذا الكتاب على قوله تعالى
وكم نتهم في تحوله تعالى ما سلكنا استعنهم بطش يحمع على اذا العمر هو الى الشرع الحلل الذي رجع اليها [illegible]
تهم
لسوله ومعنى مثل الاولين طل المعنى انسا ومعلقه ما نه مقام الا النقا لما يسعفه سوى الكلام للتسلية
هداهم بقوله لم امثلنا الا سعد ضا لا ما الاشد على ما الخفي **قوله** ومعناه لنسبح لنفسها الاكثر من الى
نصوبه بهذه الصفات الى قول الذي هو منسوب الى ذات الصفات في نفس الارباب ما بقي مستحسن وله
نظرنا وعوان واصل في الاخرى في الشيخ ما كان وعن النوع يحمل الاسم ثم نفس محمل الاسم صلاة ان غلابا امرحان
محمله فان كله مع اهله الذي يجري على نسابه لا الشيخ والذي ذكر انما هو واصافه فكان نهيا كما يقول
فلهم على تسالاسكره ثم الهمة عصاه السالذي يحلوه عنه حال التميز بين من كتب وكتبا وفي والرق
من هذا الوجه ما نقل من صاحب الانتصاف ان العرض الطلم بكلام المسؤول ومنه مع كلام ع في مثل الحاصل فانه حكاه

كلام غيرهم متصل بكلامه تعالى على انه من تتمته وان لم يكن قد تفوهوا به ومثله كما تقول لمخاطبك اكرمني زيد فتصل الذي
الذي اكرمك وصاك او لجماعة آخرين حاضرين الذي اكرمكم وصاكم فانك تصل كلامك بكلامه على انه من تتمته ولكن
من مقوله والظاهر ان حسن اللفظ ما ذكره صاحب الانتصاف فتح [illegible] الاثبات في قوله ما نشرنا موقعه قوله ذكر نعم انه
ان يذكر ما يتعلق بهم [illegible] الحاصل الا ذكره بمعنى [illegible] بالذات [illegible] على الثاني فرد على اكمل احواله قوله
يكون ذكر الانسان عن [illegible] الاعتراف والانبساط بمعنى قوله تعالى نحن [illegible] لا [illegible] الاحضار
في الملك كذلك [illegible] الحمد الذي هو شكر في هذا المقام لانه يوجبه وما كان ذلك الترتيب [illegible]
ومنه نظرا [illegible] على [illegible] واذا استوى والتكلم قوله واقربها [illegible] الصنف باعد
والبعير [illegible] تعاسب [illegible] الصفة [illegible] مشاكم فكان
[illegible] قوله او يخب الاساس تحته انا [illegible] اول كانها اوقعه
في نحو [illegible] قوله [illegible] قوله الا [illegible] الثلاث [illegible]
[illegible] الحلال لكونه عطفا تفسيريا فالمعاني ما [illegible] اولى قوله [illegible] الاد [illegible]
[illegible] قوله ثم صفقوا [illegible] اي [illegible] آخر يكن [illegible]
[illegible] الا [illegible] قد [illegible] الحسن [illegible]
[illegible] للعوج [illegible] اشا [illegible]
لا [illegible] العوج قوله [illegible] الكلام انه [illegible]
ما [illegible] الكلام [illegible] تعالى [illegible] لا [illegible] انهم [illegible]
[illegible] على ما لا يخفى
واما [illegible] قوله [illegible] الله [illegible]
[illegible] قوله تعالى [illegible] قوله [illegible]
تعمدوا [illegible] على [illegible]
[illegible] كما قال عمر رضي الله عنه [illegible]
بالسنة [illegible] وغلط [illegible] قوله وان [illegible] عطف
على مجموع قوله [illegible] على الاسم [illegible] الله [illegible]
ثم [illegible] لانه [illegible]
[illegible] على [illegible] ثم [illegible]
[illegible] المصنف [illegible]
عنها قوله تعالى وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم [illegible] عما [illegible]
[illegible] قوله وجعلوا له من عباده
وانا [illegible] انه خالق السموات

ثم حينئذ

ثم وصفوه بصفات المخلوقين وما ينافي كونه خالقا لها والعالم كيف يقوله جزءا وقال من عباده لانه يلزم على
موجب اعترافهم ان يكونه بانها مخلوقه وعجبت ارسو جاري بعبيدها محتاج اليها صرفه وقد ذكر المصنف قوله وجعلوا
جعلوا الجزء [illegible] الاتصال [illegible] حال [illegible] فعله [illegible] قوله قتل الانسان قوله الانسان
لكفور [illegible] الكوات [illegible] النعم [illegible] اشد من المبالغة في كونهم
[illegible] للوصف [illegible] تعالى [illegible] يكون [illegible]
ام اتخذ [illegible] المنافقة [illegible]
المحجة [illegible] الكلام [illegible] وهنا [illegible] لا [illegible]
وقوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا [illegible] على قوله وجعلوا له من عباده جزءا [illegible]
[illegible] وجعلوا للملائكة [illegible]
[illegible] الكلام على [illegible]
علم [illegible] الله تعالى [illegible] الكلام [illegible]
[illegible] قوله وقالوا لو شاء الرحمن [illegible] فانهم قالوا [illegible]
كلها [illegible] على [illegible]
صاحب الكشاف [illegible] الكل [illegible] الله تعالى [illegible]
[illegible] الله [illegible]
[illegible] الله تعالى [illegible]
[illegible] انه اذا كان [illegible]
[illegible] الملائكة [illegible] الا [illegible]
لا [illegible] على [illegible] الصلاة [illegible] تعالى
[illegible] تعالى
[illegible] الى [illegible]
[illegible] انهم قالوا [illegible] قوله تعالى [illegible]
[illegible] الى [illegible] لا [illegible]
[illegible] وقالوا لو شاء [illegible] الكلام [illegible]
الملائكة وقالوا لو شاء [illegible] قوله تعالى [illegible] لو شاء ربنا لانزل ملائكة [illegible]
[illegible] قوله تعالى [illegible] قوله تعالى وجعلوا له من عباده
هذا المقام [illegible] الى [illegible]
[illegible] الانعام [illegible] على هذا [illegible] الى [illegible]

انه عليهم السلام ووقع الحادث منه في سورة الانعام فليتذكر اولي الحكم باستناع الانفكاك مع حضور الحاكم الانفكاك
حال الحكم ذلك يدل على انه وكان ذلك الحكم في نفسه صاحبها لما يحكم كما تسلك نسخة قائم قطعا الى السنة
ويعتدل اصحاب نسخه وليس منا نجوعا الى نسب من حمل العبد ولطافة بمعتمدها فيهم على ابن لما
كالهند الاعلى امر صحان مع البكر لي انه نصح اعتدالا اي انهم كانوا على الحسنة سقطوا بها والامر
لها وهذا ما اتى الامام العلامة والقاضي تبعها اسد والطاهر باقتدائه وبعضهم للحرص على وجه المسألة [illegible]
عن قوله ما لهم به من علم هنا وقوله ان يتبعون الا الظن في سورة الانعام دليل على ما اتيناه فتبالغ [illegible]
الا انه يصلح حجة اسد السنة الا على [illegible] فانه [illegible] بان تسول بيده على كونها [illegible] لكن ليس فيه الكلام [illegible]
عنه الله تعالى من ملكنا الكرامة وليس فيه انهم يعتقدونه حتى يكونوا به اولا وهذا ما انشدنا الشيخ
منتنا والسلم [illegible] كلامه **قوله** فلا دليل على انهم منتهون [illegible] بانه لا يدل على [illegible] في صحيح واما ماذكر
من حكاية الله تعالى والموبخ فلانه تعالى حكى عنهم قولا او لا لا انهم اعتقادا بعضهم قولا او فضلا وقد
بين انهم يستحقون في هذا القول [illegible] لو نطقوا جادين او مستهزئين لا مدخل له في السابق وليس فيه تصحيح [illegible]
من هذا الوجه وكذلك [illegible] ما انهم [illegible] من علم [illegible] مرجحة الا مستهزئا [illegible] الجهل كما قال في [illegible]
واما الكشف [illegible] من [illegible] عنه الله [illegible] الا اشد استهزاء كيف [illegible]
انا المعبد لا انه [illegible] **قوله** قالوا [illegible] فهم [illegible]
عبادة [illegible] **قوله** [illegible] الكفر [illegible] طاعة [illegible] الاصل [illegible]
التحكم وحمل كلامه على الكل [illegible] نسبة الكفر كاملة والمزيد نسبة الصعود فقط [illegible] كلام [illegible]
اولا الظاهر [illegible] التحكم والتسليم **قوله** قالوا اما [illegible] بل آتينا [illegible] المبالغة [illegible]
ثم انهم [illegible] ذلك [illegible] بالكفر [illegible] مبالغة [illegible]
استقلوا من [illegible] اولا انهم [illegible] **قوله** مصدر [illegible] على فعل [illegible]
كلها [illegible] **قوله** وان [illegible] من [illegible] لا مثل [illegible]
[illegible] انهم [illegible] لا الله [illegible] من الاشياء [illegible] والشمس [illegible]
[illegible] جنسا [illegible] الاشتراك في [illegible] ثم [illegible] لانه [illegible]
ولم [illegible] وعجبه انه [illegible] لا [illegible]
[illegible] للتبليغ [illegible] والتسليم **قوله** فلم يوجد منهم [illegible]
[illegible] والله اعلم
ولم يحصل [illegible] الكلام الى قوله [illegible]
فيه [illegible] الافضل الاعلم
[illegible] على الله [illegible] على انهم [illegible]
[illegible] في المقصود [illegible] الاسلوب [illegible]

سكك

يمكن من تقاود وتقدمات وفضل الا بعلمه انه رويح فيها المناسبة ما قرب من حمل الاصل [illegible] لعلهم [illegible]
قوله [illegible] التي [illegible] غاية [illegible] المناسبة [illegible]
ثم [illegible] بعدها ما قبلها [illegible]
استماعهم [illegible] عن [illegible] وطاعته [illegible]
[illegible] المراد [illegible]
[illegible] تعالى لم يكن الذين كفروا [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] القبائح [illegible]
قوله [illegible]
[illegible]
[illegible] ولكن لانه لم [illegible]
هذا الكلام [illegible] النوع [illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible]
[illegible] لولا انزل [illegible]
[illegible]
[illegible]
لولا انزل [illegible] المبالغة [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] على [illegible] الاول [illegible]
[illegible] **قوله**
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]

ايضا

احدهما من آخر شيء في غاية البعد لا بعد بعدها عن شيء آخر واشعار التساوي للمبالغة لا سكر فلا لبس من هذا الوجه

قوله ومثل اداة التمني [illegible] فاستوى لا اشتراك في محل الاعتبار ويشتمل العنا

على الاول [illegible] وهو الذي عنته الخنسا بقولها [illegible]

[illegible]

قوله [illegible]

[illegible]

قوله [illegible]

[illegible]

قوله [illegible]

[illegible]

قوله [illegible]

[illegible]

قوله [illegible]

[illegible]

قوله [illegible]

[illegible]

قوله [illegible]

[illegible]

اوالطاوس اوطام

[illegible]

وجه ظاهر وغيره الى الدلالة على ذلك المعنى عن واحد وكذلك يصح العمر الحميد عليه الصلوة والسلم في قوله ام
مع رجعه الى معنى عليه السلم في قوله ان هو الا حسد وفيه من كل النظم المحك نصان الكتاب المحرر عنه والا
اوضح للفظ بما لا ريب عليه وهو وجه حسن قوله وحيث يدخله في الصحاح ضم الزمان بالضم بالظرف و
رواية المعنى بالكسر قوله شرط من شرطها الشرط بالاول العلامه قوله وعليه محضرا من العرس
المتصرف من اشياء التي فيها حسن ضعفه وقيل حقا و محضرا من المصرو هي لغة قوله وقيل
امر رسولنا صلى الله عليه وسلم اعفل ولسعوه فهو سن المفاتيح الى اضمار فعل المصوت بالمفعول وعلى الاول
نحو اضمار قدره [illegible] الشرع اولا [illegible] قوله [illegible]
[illegible]

[illegible]

لننا د

الثالث المحكي هنا المعنى قوله لنعلم ما انا بالتعى فالكت استنهده في انه حذف للتعليل واللام
للاصباح في الراجح من ال التنبع لا سوى الاجل قوله تعالى وقيل [illegible]
[illegible]

[illegible]

وعلى اله وصحبه

سورة الدخان

بسم الله الرحمن الرحيم قوله [illegible]
[illegible]

[illegible]

تزيل لفظ الملفوظ عليه تعلقا واستعلم قوله ولا يخفى ان كونه بدلا الا آخر على نية الابدال حصل الحمد منقولا له السابق

البدل اعني اما انا مرسلين والمبدل منه اما انا منسوبين اوصفنا فاعلى الابدال وبطانته فاعلى الارسال واما

اذا حصل تعليلا لتسوية الحكمة امرا بتعينا فانه كونه منقولا له لتصحيح تعليلا ادلوقيل فيها تفصيل كل

شان يحكم لا انا فاعلوه الارسال الى قوله لم يفد الفصل بعد كل انه مرسل ولا استقيم العطف ثم قوله اي يتصل في

منع السكر كل مرا وتصديه الاوامر بعينا شبه المعنى السبب على الشرطين في معرفة لانه انما يعني الفصل

على الحسيه من قسم الاولى ومغربا كما ذكره او يعني بوجود ان المطلوب بكونه ما موردا لاتحاد فحاصل يرجع

الى قوله او تصديه الاوامر بعينا لا الوجه الى السبب من تعلقه بسوق او بامر فانه بعلقه بامر لا يصح اذا نصب

على الاختصاص ولذلك ليس الامر ما يتأمل النهي لان الامر اذا كان المتأمل فهو اما مصدر او ما فعل نعلت واما

حال كونك فكونه راجعا الى بعض الامر المخصوص وليس المقصود وانما لم يدل المعنى على تفسير تعلقه بامر

لان المعنى لا اول تصحيح تفسيره ايضا وقوله لا بين عادتنا تعين توجيه التعليل على الشرطين لكن بيانه بقوله

وفصل كل امر الحكمة ومعرفتها من قوله اي وعرف قسم الاولى كما سويعه ايضا على الاول وقوله وكذلك الاوامر

الصادرة على الكل وقاع من هذا التنزيل الى قوله بعد من تركه على شرعها لا ارادتها نبينا صلى الله عليه وسلم

لتصحيح التعليل قوله ومن نصب اسماء على الاختصاص على سنة الكلام وانما رفع يعني على وكونه الخبر فانما نصر بعد

على المفعول له لانها حال مسببة تعليلا الا بالحكم فلا الامر الاول ما ذكره في قوله النصب متعلق له ولنظام قوله

الحسن في كونه معنى انا كنا مرسلين انا فاعلي الارسال ثم الاطراد قوله من ترك خطاب له حاصله الصلاة والسلم

تشريفا له ودلالة على انه وكل واستعمل بعد للمعلق ما يتعلق الى رسول الله فافهم ادلوا بين العصابات

من الكفر ولم ان يحمل الموصلة قوله انكم موقنين وانتم وليس المعنى عليه ثم اقول له ان قوله انا كنا مرسلين

يحتمل الطرد على القول فانه لتكرير الكلام على نوع التعليل عن التعليل وما ذكر في الحال المخصصة لا بالابدال

الفصل قوله فلما كانوا يعرفون الحق الا اخرا المذاهب من اسمه فهو من معاني الحالة الكشف اعمل وقوله الا قطع للقطع

في ربه العالم من الحاصل العسير حرانه على مرجح الصلح وكذلك معنى الشرطية الآية ثم ذكر ان اول ايهم بذلك

وجد يرثهم اصلا الى ان ثم تحمل عليهم ما يشكل لهم والوقوف بانه رتب التحليف والاغلال سلكوا على الكل

الحاصم في صفاته واسر له وما ذكر من حالهم معا معنى ارادة الكثرة وانهم لم يستغلوا بالمرسل وطلب العلم عنه

فاريت قوم للدلالة على انهم اهل العذاب والضلال لا اهل الكرم والغراية وعنه نظراته حمل الدخان على ما حمل عليه

مسعود رضي الله عنه اظهر من حمله على ما ذهب اليه الحسن بعده انه على ظاهر قوله وفتحا ثم رسول الله صلى الله على قول المحبوب

وكما قرئ في سبيل الله قوله ليس فيه خصاص من الحلق والنشأة الضعر بالنزيل من خصاصة الغنم وقال الفرج

الوزير لا شيء في خصاص قوله البطشة والالم العذاب الذي نعم فيهما لهم من قريشا من القحط سبع سنين الا انه ما نفع

يوم بدر مل يوم بل نسئل انا فالبطشة يومئذ قوله اي انا نكشف العذاب عنكم تعودون لان المعنى انا نكشف

العذاب انا قليلا ثم عائدون فهو لما قطع عنه قوله انا كاشفوا العذاب قليلا وقوله انا مؤمنون فانه موعد على

الكشف بالايمان وعند امضاء بالعود الى الكفر على تقدير ونسبه الكشف هو القطع بمعنى العود وان قطع الايمان

صددا صطلاح الا اوهم العذاب قوله كيف يتذكرون على لابن حملا الدخان قيل بل القمر اي على قول من حمله من

فانه قول آخر اصحها انه ما كان في زمنه عليه الصلوة والسلم كما مرّ وكان انه عند الشام من التسوية

على وجه الثاني قوله انا كاشفوا العذاب خطاب لاستغاثتهم اما على الاول فما ستوا اما على الثاني فلانه وعد بالكشف

على وجه قوله ولن تقول لعامل لانه لو عنه واما على هذا القول فمعنى تسليم ما تعلق الملك به ما تسمم من بعد

الملازمة قوله تضرع في الصحاح التضرع الصياح والسلوى عند الضرب والحوج وهو من هو مع

رمل صوته اي صوت لهم عند الضعف قوله لا تتهاونوا من تهاون الامر اذا اتاد فيه الى الاستمرار

في الرد قوله كانه تمثيل للكفر على ان يغطيهم الجدا وبقول الابطاني محذوف للعلم وبادر الى التمثيل

والتطبيق منصوب على خبرها ا في قوله انتم كلم من لا يحقق ما يوجب او يحمل البطشة بالطشة عطف على

قوله كما هو وجه آخر بكونه البطشة فيه منقولا له قوله وهو حجة بالادغام في وسلم اصحى

في السبعة قوله فلا هو لاه منو ونبينا انهم منتهى الشان الى ان الخطاب محذوف والكتب على فهم معانيه

انا تدنية مال الموهن شكم ونسوا انظار اليسيئة وبصمم انهم الاعلان لو حكمه للحق فيما دون قوم قوله

او يخلفوني كما فالى الكف عنكم وتكفيفا على حال ما انا على المصول بعضها وهو الكف يعني المثل ساف

موكبا فيه احتمل وعنه اي حال كونها مثلي ثم قسمين قوله الا يعلو اعلى او يعني ما كونه سبب الحاجة الا

فاصلا ولا ما قصا اي لا نعتر الى حرفا وكونه آمنا من بيسا والعراك على مثل ما على كل وان اراد حلي بعد

بالاملة قوله اي سوا اي ما رهوا المحالة من صلي الدعا كما قال دعا بهذا الدعا وقفا متصبا كانه قبل ان

سل اهم مجرمون انا مثلين في الكفر والتسلم بهم فافعل بهم ما يستحقونه وقوله فسكان دعا وهو اللهم عجل

لي فاهلا آخر من هو مستر لهذا الدول الحسنة وقد جمل والامر شك بالدمع جعل ايضا وكان ان الطاهر الاصل

وقوله وقيل هو قوله ربنا الحلنا من الغم والمحفول ربنا لا تجعلنا فتنة الا يوسفوا في روع العذاب الا اليم

وقوله في ما ذكر الشيخ معناه اوحي عليه ان هم دعا سكت لتحويل وكرامته الى البني اسوجهوا به الهلاك للعلم

به دعا او واو الاجابة معا فانه دعا به كانه على بين ما انهم مسلمين التحقق اختصار ليت الكتاب للعجز بانهم

قوله قال العشي عشي بسوا ولا الاهجار خاذلة ولا الصعود على الاهجار تشكل للنطاحي من حيث اولها

المحلي فاستعمل بها الطلاب يصف الوق بانها تمشي على قيمتها مرجاه الجدل ترعي ولا الاهجار تخدل

الصعود كما يكونه عند الاسراع مع اللصوف وقد وصفها في الاسا بخيل النموت قوله جلا فالحي البصري

سوال قوي لوانسان من تحمل الجند للتجمل قوله في تعظيم مهلك سوسيح الالام ولدينا معصية والمرجح

وقال جرير يحكي عن نجم الليل والنجوم والنوائح الشمس طالع ليس كاسفة يرثي امير المؤمنين عمر بن عبد العزيز وهو سبب

تموت طلوع الشمس وكان من حقها الا تطلع اونظلوا كاسفة وذكر الجوهري الكسوف معنى والسعدي

وانشد شاهد للمعنى نجم انكشف ضوء الشمس لكثرة بكائها اولى كانه قبل ضنا النجم يحض ضوء الشمس

انه اوردها النجم منصوبه ومرفوعه فالنصب على المعانى اي تغلب الشمس في البكاء النجوم فان كان اسم لجد

امر سكت النجوم وصلت بالنهار فكسفه الشمس والشمس غالبة في البكاء لان العدد اضعف من ضلوه الليل في

عن

النجم

صل القوم معصوبه ثم ما سبقه على ما مر وفيه انه ذلك يحكى عن مستنصح والكشف بالمعنى المذكور عن ولنحو وهو اعني الصحاح
النمل كما سبق ليت طالعه وفيها النجوم التي طرقت بحطها الشرى انه من الكسوف الشمس والقمر اي بمعناهما كما قيل
سكوا بطلع النجم والنزوف لحمل هذا الطرف مسموع لاشك لاينبت فكيف يحمل الله مع المعنى الوضع
طالع ولحو والنم مصروف على انه مفعول معه **قوله** او اصنافا ظاهر رد الى الملائكة اما بمعنى النعم واما انه طرق
كونه نعمه وهو لا بد بسلوا شان منه الى الاصنام النعم او المحنة بلا على الحادث وطرح الملائكة بمعنى الاحسان واما
بمعنى الاحسان واما انه طرق وبلغه امتحانا وليس ثالث وسلوا صاحبه المكروه وقوله كقوله وتحذ كلمة بالامتحان اي
بمعنى للاحسان يحصل ذكر لشان الحكاية لا الجناس الحنة ولم يذكر هذا المعنى في النوع وقد مر مساكب
ما انعم اوصل شانه الى الانبياء والحمد اوصل شان للمنصوصين ولا بأس مال الاوجه متفرقة في الكتاب على عهد
قوله ربعين ما الموتة التي شانها ان يعقبها حصول الحياة التي هي الاشاره لكلامنا ونحوها المنكر المعبر الى الصوت اي كان
مرا على انكارهم لاستماع واموتة الاولى التي عنهد وقوله موتتنا الاولى تفسير لمهم في على تحويل اياه عليه
كل قبل ما بعده وكالمعهود للموته لانه يعقبها الحياة الدنيوية ولذلك استشهد بقوله ولسنم امواتا فاحياكم
ثم يميتكم ثم يحييكم فلا عدو ليعني الظاهر من غير حاجة كا ثبت على صلح للاحياء وطابق الموته فيها اشعار
بصحيح واتباع الدفع عليها في الآية الاخرى وبه الموتة الاولى التي يعقبها الدنيا الا ومنه المعرض
ولا دخل له ايضا بلا مع الحمل نفسا لا اسم والمعلم الموته الا الحياة التي يعقبها الدنيا لا انها المساواة الى انهم عند الخلق
للموقف منهم ثم انهم وصعد بعدها بعقوبة الذين وعودهم البعث فقولهم ان هي الا موتتنا الاولى لنحو الة
وقوله وما نحن بمنشرين رد للبعث فكانهم نفوا البعث وتصويره ايضا ومعلى شمله وما نحن بمنشرين لم يرد تاكيدا
وفيه بين الحصول العرضيا ادكوا بعضا الموته الاولى لست التشر صرفه وهذا معنى لائح والتكلف فيه مما لطى وانه المحاسن
قوله من تبع الحميري كرب اسعد وكان مؤمنا وقومه كافرين سلط استعرفه فمنهم على ذلك عرف فيدانا
عظما واصالة بما كلمهم بالموقف كما انه ووالى من كسا وبني يلقب بتبع لانهم يتبعون على ما دله
جانبا والانهم يتبعون اباهم ويقولون انهم على ما كان عليه وكان التبع يحكي بمعنى المتبوع قال لا ينتهي الى البايع
ومنه قولهم للظل تبع وللدبرات تبع لانه سموا الثريا قال في الحقيقة قاد اثار عرد المياه حضرها وبعضها ودد
اذا اسماء التبع في الصحاح سموا تلتى الحنبه دركا احاسنا اسعد والحضرمي الابيض والحمس تعرفونه والنضضه
كما تعلقه الجماعة سمعوه في الارض لسطوا ولسي فيها عرفا او حوضا في سماء التبع بحق الطل الى اصحابه كما تكون
بعضا التهاني واحيانا من سمال الاحاضر **قوله** باسم الذي كلما تكسر او بحرا اي بحرا عميقا بحرا وكنز وجعل لانه الحض
الاحضر والخالق ولتسطيم ويعطيه باسم الذي كلما تكسر او بحرا يمشي مكسوفه قوله تعالى الامر عمر اسد اصحا
بدلا او استثنا من الضمير في يعرفونه ويجوز ان يكون نصبا على ذلك فنطلق حلالا على شرف السلعة كل الحجاز للاول
لفظا ومعنى ويجوز الاستطلاع ماضيه لمضروب للانسان **قوله** وهذا استدل به على ان الكلام مكان كلام جاز فيه
نظر فانه الجدال انه على انه لا يرد الشتيم بل الفاجر مستوليا بسبب الاثم وتمهيده قوله الحقيقة ما كان بعضهن في خبره
مما حكاه عن ابي حنيفة رحمه الله قوله تعالى كالمهل صحيح ضراره بانما ونحلي خبرنا بالثاني الحواشي ما الحمل

لمن تعلق بان ما صنعه ليتهل قال لانه لا يصف المهل وكذا الطعام اي النجوم او صف وما عساه ان الطعام في البطن
فيه ما لعه اما الشبه بمهل يغلي في البطون **قوله** كقوله تعالى افرغ علينا صبرا اي على الوجه الاول
فيه ويوافقه شبه بماكا حجم كانه قيل صب لنعرتا كما نسمع الماء اوراغا كما العذاب شبه بالماء هنا في البيت
قوله ما من حبيها اي جسكين قال العلامة سماه الاخشبان ابو قبيس وثور وهما على باب المعتمرين **قوله**
ولذا عرف قال المعنى الكلام المنظوم يركب من الحروف الموسطة في اي لسان كان يركى او فارسي او عربي ثم
ان الله على ان التنحيحي وكذا منها بهذا ان كونه استبرق عجميا لا يمنع ان يكون استبرق كذلك **قوله** الكاف فوقع
على الامر كذلك نعمي عن المثل انه قال في المعنى فيه انه لم يسوغ الوصف لانه يعتبر ما الحط سار الوصف
فكانه قال الامر مثل ذلك والاشبه اي **قوله** ان الكاف متحم للمبالغة وقد سلك بعد الى ذلك وان مثل الاتحام
مطرد في عرف العرب والعجم **قوله** والمعنى بالحور من العين الماء الاصنام بمعنى والحور سعه بياض الحسن سعة بيا سواد سا
وهل هي عرو سوا يكونه العين كلها سواد الحسن الطبا واما قيل في الانسان على التشبيه وهذا بيان خروج المتعيد
لا الى التشبيه اشرب سواد العين فيه وقيل سوء شديد البياض الا الحور يعني البياض شابه الاستعمال ووقوله
من حور العين لا من شهلهن العين المعنى والعين لما تم لك التسمي فلما اضيف انها الحور خرج التشبيه فلا يرد
ما قيل كان الا وطي ان يقول بالحور من العين لا بالحور من غيرها فانه معنى مستفاد من الاضافة وقد عرفت انما الحور
من العين وقوله لا الى العين ما ان يكونه صورا لا غير جودا **قوله** ابدا بنال لا منقوص فيها اللولوية نظرا **قوله**
لمن سعته لا يستكمل الا الجود وقد علم ان الجزاء ابقى ومثل لا يسمى اناكم اما قلنا مثل ان الامام سلف على ما
سلف **قوله** فذلكة للسورة اي ملي جمال بعد تفصيل بذكر ما سلف شرحها ولهذا افاد معناه ذكر ما تم بالكتاب
المبين الكاف ما يترتب على ذلك الارداه تمت السوره والحمد لله والصلوة على سيدنا محمد واله وصحبه الى الله انما صلى وسلم

سورة الجاثية بسم الله الرحمن الرحيم

قوله شرح نزيل حم تنزيل الكتاب قدمه او اقامه
الظاهر مقام المضمر ايذانا بانه الكامل الكتاب ما لم يرد بالكتاب السوره وفيه تحكم لتسمى قوله تنزيل حم تنزيل من رب
العالمين لم يرانه في حم السجده في الكشف بقوله كتاب فصلت ليشهد سنه الفاتحة ووالنسخ الصادقة ذاته
الكتاب سكت ولا اشعار بان تنزيله كان الى الكل في حصول الوضعي من المحقق والمنتهى **قوله** اي التسموات بحوز
ان يكون على ظاهره وبحمله على احد حمل صانعهما فيهما الامام لما فيهما من المخلوقات كالجبال والمعادن والكواكب
والنبات ويحمل على نشكونه وفي خلقكم من عطف الخاص على العام والنكتة من وجهي الترجيح اختصاص الايات ما الاختصاص على
وان النص ويعرفها ما منها هي على ولما زادوا الاختصاص ايضا **قوله** والمعنى المفتتح من فيه اسبل المعنى على القراءات
والاوجه وكونه حاصله انه على سبيل الترقي وسوي قوله على الصوفية ويترتب بقولهم من الايقان من رتبة خاصة
في الايمان ثم العقل لما كان مدركا للايمان وللايقان ويعني به العقل الوقت بنوع البصيرة صحح الخلوص
للانسان من اعراض الشكوك من كل وجه في اسحابه كل ضرر وروعي في ترتيب المراتب البينات من تقدم ما سواهم وجود
واما ان يكون ثلاثه التي لها منه اعظم من الاولى والثالثة اعلى من التانية لما ذكر من الجامع من انطرافه موقن وتركه الاسطار
النشه ما قبل على انها كذلك فيحصل هذا العرض ولكل اسعظم من وجه اخر ولا باس من ان النظر الجال نفسه

لعله انه جيء بالمنظر بالتحصيل على ان النظر لا يشعر بالمعلوم اي الحصول
اولا بالمعلوم ... لا يلزم ... عليه
... الحاصل فيها على ...

وما سوى ذلك ثم حسنه من حيث الاتصال والحولية الوحيدة ثم كثرة العدد ادخل في اسناد الشكر وحصول الشيء واكاه
النظر في السماوات والارض اتم دلالة على كمال العلم والقدرة وكذلك النفس والاسواق المطلوب ههنا ثم النظر الى الحيوانات
الحكم دال على اسكام وكذلك النفس من حيث انه يتجدد حينا فحينا ويحتاج الى النظر والاعتبار ولكنها تحتاج ثم
والعقول ثم النظر الى الذكر نضطر الى النظر في الامر الى السموات والارض ولما سبانة لكونه الحيوانة بوجه وكذلك
النظر في الثالث نضطر الى النظر في الافق اما الى الامطار واما الى الدنيا فلانه العلم العامة فلابد من كل واحد منها
والعلم **قوله** تعالى بعد اسباب وآيات ذكر فيه وجعل ضميمة انه من باب التجنيس بعلامة ايحاءات حيث يعرض
الايات للمتلوه ماحق فيه الدلالة على انه لا سان ان نعوم بمنزلة السان ولا آية اذا من شبه الآيات فيعلم شأن الآيات
ملهم الاشارة لهذا فيها الى ان وجعل تلو حالا مع ضمير المعظم ثم ذكر اسم الاشارة الكلمة المذكورة فاضافتها الى
واسطة الضمير مرة اخرى وكذلك المعنى بعد حديث الله وآياته ولذلك استشهد بقوله نزل احسن الحديث
حسن الاضافة ولنزيه تقديم الحديث وقوله وآياته عطف عليه لتغاير المعطوف والمعطوف عليه اجمالا وتفصيلا اي
لا ايمان ذلك الحديث ملحوظا اجمالا وان يعبر فيه من الآيات والدلائل فليس من عطف الخاص على العام ولا الآيات
من الآية واما وجه دلالتها ولبيانه فيكون فيه الدلالة ايضا على حال الانسان ولكن كما مر **قوله** صار ادنى
فان قول صر لها ادنيه ضمها مترادفان وقول صر الحاد والسول ادنيه او لكان معناه صار صار ادنيه
قوله كما يظنه تعطوا الى ماض التسليم وقيل وبعضهم باقتضائه وجه مفهم بعطف ما قبله وحكمة للتوكيد
بالحق وجه متسع اي حسن كانه قسم فيه الحسن فلم يخل جزء منه عن جزء **قوله** ويحتمل الجاعل لما امنا شيئا يمكن ان
يثبت فعلى هذا فخصص لعربيه الحسنيها مترادفا ادنى احتمل لا ما الحسن الا كمل فيه ذلك ثم حمل حسنه الباقي
فيتولد الكمال من هذا القبيل من الزوجين الوجهين ايضا الا ان الاتحاد قبل التام والثاني بعد وبعد ان على وجه
نحو اعراض النصر بيكون في حصل الشيء وفي الحاشية على المعنى يمكن ان يكون اثر ان يعري فاذ ذلك والبعض انما يلزم
قوله بسبب من الدنيا معلقة اسو والقائم للهدى بكنها بعدا التي لا يأتي منها ثم يطمعون فيها
للدنيا وما فيها الدعية جاءه كما ستهتدي من خطاياه وكان امر العنا منه بهذا اسم الملك المهتدي
يرتب فيها ثوب في حواشي السنان وهم للهدى معها الله فقال انه معنى الله ما يعرض عن ذلك الى ما
بالبرية اثبات الالا ومنع الله فما قبل الحنزان في المأمور الناس وكانوا ملتبسا طعمهم فقالت عنه كما
كما وصف لما وقع منها ولما صرف تمه اليها **قوله** السرع ولكن ان الحقيقة او ديع الولدان او جعلنا انسر
ربما يعد لحاو الحلم والنفر بالكواكب في الطار للموقف وادنى منزلة منزل المصدر اما منشأ والمراد
ان وقدر شايع للسان بانه للسد فاما زعم البعض حتى جعلها الاصابع وليس بحسن لا الحكم للمصر
ما سبق **قوله** بين الاشارة الى الوارد بدل عليه ما سبق كما ذكر وما قبله ايضا يسمع الى الله ولا نعلم من آياتنا شيئا
استهزؤا بها وقوله تعالى الله الذي سخر لكم تنبيها للتشريع ولهذا رتب عليه الاعراض العاجل فانه ما يحك
لكلام ايضا فكانه قبل كلام الآيات وفي الذكر والعطف بما يعقب الشيء على قوله وسخر لكم ما في السموات
معناه الاكثر ليشتمل على الاكثر بما يتقبل ما ذكره اولا ويدل عليه على الاكثر اذا لم يرد زيادة العطف

ماجعل

ما جعل آية من الاعيان ولا اتقاء والكثير وكثرة فحوله وتحكيم الجمع منه انهم اوجه الاول ظاهر واما من جعل ما قبله استئناف
بمعنى ان الكلام بالكلية لعله سخر اياه اوجه ثم سخرها الا انها حصلت من حركة الملوك والدالة قوله
وسخر لكم بالكلية والكسائي نحو سخر وفي العطف اي الى السحر ان كان غير الاول والثاني المسند اليه مكرر زيادة
انما تكلف السحر والمراد عليه واما في التحول فيحتج مسندا ضد منه والحق ظاهر موصوف بعيف في السياق
قوله شد على الاسناد المجازي حيث كانوا شوكة لهم لكن انفسنا **قوله** سوء صنيعهم فينا عليهم التكليف
على التعظيم ولطائف النعم في نفسه اسم منع على ما يشبه الاشياء وحق الاستعمال في حقيقتها القوم وفي حقيقتها
السكر كالحرف والنسبة على انهم الخصوص ترى اصحابها مع العلم بالحرمة لكونه لا العامل وهو الغالب ههنا
قوله على معنى ليجزي الجزاء التريب وفيه نظر لقولهم اذا وصل المنسوب فيه تعيينا لا الى ان يصحب لهم او يجزي
خبر الدلالة المجهول على انه جاز او لبس الجزاء بمعنى المجزي به كقوله تعالى هل تجزون الا ما كنتم تعملون صغار ونحوه
السيئات كما في قوله تعالى جزاؤه ثم لو سلم انه مصدر فقد حصل من باب يعطي ويمنع وفصل بين الفعل والنزول وانما
قوله كذلك لعدم تقديم الجزاء لفظا على الفعل الجزاء فهو على سند غير امتناع منه والمنع من احد الاصليين كما ذكر في
عاشرانه لم يتكلم الا ما قدمه مراد من جلالة المجهول على الموصوف واما الوجه قوله سوء صنيعهم **قوله** من جملة الذي
نظام بهم وقيل نظامه فانه احسن العلامة خالي لكونه بعض المطابق او بعض الظن فوقه تعالى ام حسب الذين
لانه حسيبهم الى الناس وفي اما من الحيا والممات واما من صنع في الرتبة وما بينهما لا المصدر حيث يعد للصلة
الله والعبرة في المضاف المصدر اما ان يرجع الى الرتبة او المجرحين بحسب ما كان الكتاب في قسمها واحد كان
المعنى على انكار حسبان جعل محيا المجترحين ومماتهم مستويين فيهما للمؤمنين يرجع الضمير الى الرتبة او الى الصالحين
وكذلك المؤمنين تنافر حال الحلم لانهم مرجوون في الحياة والممات وهؤلاء مضادة حالهم فانهم مرجوون صوب
منا وعن صاحب الكشف وقيل معناه انكار ان يستووا في الممات كما استووا في الحياة بين هذا الوجه الا انه احد
حاصل المعنى ان يستوي الرتبة مستويا في الحياة متى قال في الممات وكذلك لانهم شأن الخلائق بالنسبة الى
وبحالهم بالنسبة الى الغرائب واقعا في احسن الخلق صورة وكان الناس في حيز كمال المعنى على انكار حسبان
جعل الحيوانين مستويين لانهم على الطاعة وسواء على الحياة وكذلك الموت لانهم ملقون بالبشرى والرضى
وسواء بالسوء والخذلان على الوجهين في رجع الضمير والاسناد وقوله والمعنى انكار ان يستوي السيئون المحسنون
الى الاخر وجعل الانكار راجعا الى الاستواء لانه مصبه واما الى فعل الحسبان وجعل راجعا الى ان نظم سابقه
ثم الضمير ان يرجع الى الرتبة والجمع المعنى سواء محياهم ومماتهم على التفسير استئنافا فيه تركيب على المشابهة
نبأ والانشاء صلى من ذكر وجه الشبه والمعنى الجمل بلا انقطاع والمعنى دال المثل من المشبه وسواء حالا على المشبه به
المشبه به اذ يرجع الى المجرحين بحسب هذا الجمل بلا اعتنوى لها الى هو المثل بعينه مع حال وجمع منفولا اثنا مثل
الكفار والفاظا عامة دال على الدال باعتبار المعنى ومشتمل على المعنى وكان الدال من طريق الضرورة الا
او بينه له موصوف محذوف بعينه حالا سواء محياهم ومماتهم مثلا وفي الملفوظ سوء اي من جهة المعنى وهو
على نحو حضرها ان آمنا في المعطوف مقام ايهم ويسدل على انه اثنان يرجع الضمير الى المجرحين وصحيح

جنس والنسك

الناس

مع علمه ايضا قوله الا ان كان الى قوله حال مسند واما على قراءة النصب فحاله ان يكون بدلا لفظا ومعنى وحال بيان ومعنى
مصوب على انه حال من الكاف وان رجع الضمير الى الرسول وجاز ان يجعل حالا من المضاف والمضاف اليه معا فيطوف
الكشاف بدلا على حين ومنهوبه على وجهين اخرين واما اذا جعل كلاما مستانفا غير داخل في حكم الكاف وهو
ان رجع الضمير الى الرسول والنساء وهي حال المؤمنين النساء اليهم خاصة وحال المحرمين كذلك فيكون تعليلا للكافر
في المعنى لكلمة على عدم التماثل لا في الدنيا ولا في الاخرة لا هو لا مستا ولا مما والمماثل في الحياة والممات وسوى مساء
المحيا والممات في النعم او بمعناه كما تعيشون تموتون فلما اورد حال سواء وحال سوا صوم مكذلك متوسط وسند
ما اشار اليه المصنف والعلم قوله وهو رد الى الصلاح سابقا على انه اورد لاثر الحال لن يتسوى لهم احسنها الموفى
ما تبع للتعليل اوعرف ويحتمل ان يرد وحده والاسم من ملاحظة بعض انسان ويحكى ذلك عن الشيخ قوله او معطوف
محذوف وكان لا اولى ان لا فيه معطى ولا شبهه انه لاحتاج الى سند الا ولا الى بعض الاحد غير المطلب بمعنى
العلم اما لان معنى ما علمه ثم حذف الخافض واوصل الفعل وسند اكثر بيان الشرك واما بلدة ما اشترك لعيسى
مابوع الفاعل غير المطلوق في اطلاق لفظ المعبود عليها من حيث قصدا ولم يلبس واما الا انه الاحد حصل على وسند
لم اصدقناه ولكنه على فساد المتعبد جاء بما لان يصل الفاعل على المحشا ويحصل الان باعتبار بعد الطلاق والمطلب
عليها حيث لا ايس الهولة وسند لعجه تحقق قوله والحسن سوا التقرار الى سوالكي بالحوادث فاذا سببتم الى اثر على
انه فاعل وقع السبب على انه تعالى فان لنا صبعناه التسر يرد ارادة واصل منه بقا العالم ومعلل الرحمة من
في الاصل اسم منه العالم من مسند او جوه الى انقضاه واستعير للعادة الباقية منه الحمو ويقال داعية
قوله اولم ما هم متوبون وهو مقدم على المعرف وقدم على الاستعانة بما هم الشرقوا ثم تجعلهم على حبوب
في البيت ثم تحكم ثم الكرجعوه لا من يسلم لانه يسلم بذلك ويعد حوطة عن حجتهم بما سوا انشاء المطلوب ايضا
قوله من حشر جهنم في المانويين دعى جاء الحاسد فهو من حشر جهنم اي من جماعاتها والحشو ما جمع من واد وف
غيرهم فاستعرب قوله على الامة من كل امة قيل الحل الباكية ولي اهل البلد الا والوجهه يبتغي كان كذلك فان
خاص الباكية من الوصف عن محسن واما الامة للحقيقة بكتابها عن الامة الجاثية حسن قوله وحال المحري
شيء فقال اولى وليجعل ان المحذوف محوجون الدلالة ما بعد عليه وقارب سند الاسلوب مع الاصل منه الحرم
عنا الله الى الاعلى المؤمنين بطلوه الحمد والكافرون بعنا الموقف معذبون بالتوبيخ كان وعا قوله ولك اصل
نظر ظننا الى الاخرة في الترتيب ويطلب لا هو بعينها واحد وسوا الظن والحصر حيث يقام للمورد ان فالاولى ان
يحمل المنع على الاعتقاد المطلق بعما الخاص والمبتدأ على موضوعها لا يعتقد الاعتقاد والاجماع لاجا لها ولكن
اكد بقوله وما نحن بمستيقنين ويحمل النفي على موضوعه ويحصل النسبة الظن لضعفنا قوله وسند لا حصر الذي في
ما ذكر الامام السكاكي في مثال السند وقد يكون للحصر والحال ان الظن حاز بما دخل في النفي والاستثناء انه الفادي
الظن ويتوقع سوله الاستثناء ما ذكر في الوجه الاول نعم انه لم يبرز وجه الافادة لانه في بيان ما هو بمثل الكلام البالكه
في الاشارة من حيث ما سواه يعني من الاشياء بالنفي والاستثناء بل يمكن قصر نعم وجه الافادة ان يعي ما نطق بانه حصل الظن
كما في خو تعم وعجعه وقطع سكم على ما ان الظن ومع بعض الاستثناء ويعتبر المورد ان من حيث النفس والنحو

في الاستثناء من العام المقدر وجعل ظن في محل المفعول لا يفعل الظن كانه قيل ان نفعل فعلا الا الظن وبصوغ على سند
انا وان ما ضربت الا ضربا ونحوه وليس من قبيل استثناء الشيء من نفسه ولكنا نتوقف قوله انما نظن ظنا انه
نفي الظن وما اصله انما بل لا كذلك الظن افاده ذلك ان المورد باسره مظنون لا انه جازمون بعلمهم لا انهم
في الظن الكامل المحقق وحال الشمول والما فوق الظن وما دونه النفي فليس ما ذكره في هذا المقام وفي سند
المورد ان ايضا ونعم اسناد العلم وسوف يبين اسلوبها شرحي الاشرحي على سند ما مدا ما عنه فنه وليس العلم
قوله كما في قوله وجزاء سيئة سيئة للرد في اطلاق لفظ السيئة على العقوبة ولم يرد انهما مشاكلة شكلها من
من اطلاق لفظ السيئة المسيء على احد الاصحاب لي ما لكم من الحج الشبه انه وجه الاطلاق واصل تعبد الحاد
وجه الشبه وكذلك قوله فيما اعمالهم وسوف نظر الوجه لا فرق في الشبه الا الا العقوبة لتوضيحه ويبحث على قدر
او يحكم غير الشيء المسمى به على انهم استعاره اما مثله واما غيرها وفي الاول منها لطلاق السبب الا من
بني شاركه قوله كما في قوله ملك الليل والنهار ايح ان الاضافة الى الظرف توسعا واجرى مجرى المفعول به
لانهم ملاقون للجزاء في اليوم وسوا الظرف واجرا مجرى المفعول الا انه صدقتكم كما في الاسناد المجازي
المشكوك والحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على محمد واله وصحبه اجمعين

سورة الاحقاف

بسم الله الرحمن الرحيم قوله متها له اي السموات والارض وتوجد في الطبع اليوم الذي الا بكل
ملوس لهانا معا له لانه يعني المخلوق قوله على بناء يعم ذلك اليوم اي عن اي مقدرها من اضافة المصدر الى المفعول
قوله لا احد ابعد عن استجابة اصحابهم ما دامت الدنيا ولي يوم القيامة ما لا انه عدم الاستجابة منتهى يوم القيمة
لا لانه يكون ثم استجابة بل لانه لا يكون ثم دعاء للكون بل تعاديه والمقصود من معاداتهم وجحودهم لدعاء الناس
ما دام سرح كونها الاولى الظاهر لسان قوله واذا حشر الناس كانوا لهم اعداء قوله كانه قال دع مثل ربك ان شئت
تكلمه للعرب دخل في الكتابة من تشبيهه انه الى التحرر في الاول اعراضا بحجتهم عنه على التحريم ما كان منهم اسم نعم
بعضا فان الهمهم ولو قرر عليه دون امة الفرقان تحرر الحق العالمية قوله كانه قال العربية ولا يريد ذلك السمع
لكنه يعني بعض اشاره للدلالة الاسناد الا لا الدعي شيء البطلان اذ احتج بمحمل الامر الى هنا المنصوح
لنا صحيح اذا انتفى كون اسناد ليعنا عنه من طرق ولا جحاد لا اما على الا الحديث عنه وهذا كلام صحيح على ما على
ما لعزاله قوله تلجمعه تعتع فيه وعلم بهم فيه الى العلم شكلا فيه وضمنا في الاصل كما سوا مصدرها في صفتها
والطلب لا اثر بين حالا ثم مع هنا ثم السيح على سند من اعني البيع قوله قولهم هو مثني يكون على سند الى محل
على الكاف وقد السمعين ويكانوا فيه من السنة ومنعهم الطهور الدين قوله في الحديث الى الارض من غضب الا من
بعضها الا مركب لغير منه الدعو ويعطي لغنائه فيما اليها وفادعى نفع لي تحمل فيما دار الا او ولا تم قوله ويحو بان تكون
لا يراد للتفصيل سهو ظل بيتر ابن عباس وعلى كونه منسوخه اذا بعث انه وكانهم يقولون من اهل الحديث ما كان يجوز خصوص
الاثنين والاصحاب قوله يسمى كذلك لا سابقي قوله بالعرضية بشرطي ولكم لا يرجعه اذ امام الادعى من الخلق
عنه لذلك ثم قال ابن الملك فيه فصل كم لم يكن مثلها ساقا ولا يعني التصحيح بالنسبة اليه وانما بالنسبة الى الامر لعني قال الذي
ما ما هم او لتعلم الامر بهما السكوك فطاهر ان ليس كذلك لانه امر في معرض التحدي ويعلقيه على ان يتبع التكرار

على الليد [illegible]

صاف

انه [illegible]

عليه فصار كأنه لا نسخ جعل شيئاً للدلالة المتصلة او المجملة نعم لو اريد النسخ انه عليه الصلاة والسلام لم يوح له تلك
الحالة ويدل بالعلم فهو حق والتسمية تحقق **قوله** وانما سمي به ابن سلام عبد الله بن سلام في جميع شأنها
والسور مكية ... وهكذا في الكواشي انها مكية الا ست آيات وقوله ووصينا وقوله فاصبر كما صبر وتحقيقه
انه نزل ما يشكل من الواقع ولهذا عطف شهد وما بعده على قوله كان من عند الله وكفرتم ليعلم انه شامل لليهود
فكونه على اسلوب **قوله** كما ادرينا على المتقين اي استعرنا شمل بما انذرنا على يهود بني قريظة وقد ابراعلم بعد
سنين من نزول الآية ومصداق لا يلزم في قوله ما شيء كانه قيل اخبروني ان يعجز عالم من بني اسرائيل اتى عالم لما يخفى
عنه انه مثل التورية النسخ يعني اصل انا من جنس الدلالة على انه مثل التورية بين الآيات شهد كان انا معه
اوله تشهدان يلزم الشهادة بعضها الايمان من بعض جهلا فلولم يشهد لم يكن عالما بما في التورية وقد انصل جوابا
من نظر الى الاول فافهم **قوله** وان انا سمعنا ابن سلام على هذا اما الواقع وانه كان ممن شهد مثل ان
المراد ملفظ الآية عبد الله خصوصا وعلى الوجه الاول من وقت سعد بن ... وفيه نزل وشهد شاهد
المراد في شانه الذي سيحدث على الاول ... وفي من هو على حاله فانه قيل ونبي انا ... لانه كان ... شاهد
قوله نزع الى ابيه نزع الى شبهه في الشبه اذا ذهب اليه **قوله** وانك كبد في الصحاح ... الكبد ... منها
صغير الجنبة ... وقيل ... الكبد ... منها **قوله** قوم يشتغل ... البهائم
قوله ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاحد يمشي ... لم يكن قد سمع ... فاله ... من الصحابة رضي الله عنهم
قوله دعا الله تعالى ... **قوله** تعالى والعلم ... ذكر بين الا ...
ان يكون ... عادة ... الطرف ... فهذا ... ادل الغلا
نطال ... في ... كما اعتاد ... ههنا على ... محمول ... الآية
الله ... **قوله** ... للذين آمنوا ... شيء ... على انهم مجادلة
موضوع على ... وبعدم ... واما ... فسمع ... والعلو ... لكم الله
بالاستبعاد ... الوجه ... ومن جملة ... فالاستكبار بهم ... المقيد ... الثاني
الاخر ... تح الآية ... كلام ... الحال ههنا ... الرسالة
وقوله ... اي ... ههنا ... على العناد والاستكبار **قوله**
كما ... ... على ... الرسالة ... كانوا من
عند ... الاختصاص ... الاصنام والاسماء
... الكفار ... وشهادة ... يحكي ... الاعراض ... كما ... قوله
... لا محالة ... الى ... الكتب
السماوية ... وهو الخفة ... على وجه ... ادعاء
على ... ... منزلة ... كان من
ادلة ... لا ... كان ... الاختصاص ... الآية ... الامام

السكاكي

السكاكي بين انه لا يلزم التقديم والتعظيم **قوله** كما ... من قال قد ... فيه والمنع ... **قوله**
ناطق ... دلالة على ... عشر ... النطق ... المصالح **قوله** ... قلنا
اسا ... ولم ... وقوله ... من ... ان
من قال ... النسخة ... الولادة ... ابو ... ان
... صلى الله عليه وسلم ... رضي الله عنها
في ... والمصنف ... مفعول من ... لطائف من الفقه
... حين ... العرض ... ساعة ... لو يرد
حتى ... المراد ... **قوله** والمراد به الحث
على الفعل ... بالشيء في الاصل ... الحث على الفعل ... ان ما ... صنو اثه
... **قوله** وكل من الجنس ...
... قوله ... والذين ... ربنا ... فالله
... الاستحباب ... لا سيما ... ومثله
... الى ... رضي الله عنها **قوله** ... ابن عباس رضي الله عنهما في ...
... ولا ... ظاهر ... على ... على الولي
وقوله ... الكشف والاظهار **قوله** ... رضي الله
... الصلاة ... الصلاة ... والصواب ... الحول
... الجوهري ... الصلاة والصواب ... من ... ادافعه
... الصلاة ... الصلاة والخبز ... والصلاة
... **قوله** وكما
... من ... عما ان
الضم ... ههنا ... الله
... **قوله** ... ان ... لا يكون
... على ... عالم
... **قوله** ... الآية **قوله** ومن ... بما
... وسيلة ... بالوضع
... ابن عباس رضي الله عنهما ... الا ...
... من ...
... **قوله** ... عن ... في ... الصدق
ان من ... الا ... منها على

انزا ادنى ثابت فيها وجد بنا اشعث عليهم اللام على عنهم هو يكتبهم قوله واذكروه كتعوله ابتدعوه ولذلك يتوسط
الى مار و قوله فاذكرهم نسبها على الحمرض الضا مقصودة الذكر علاوة ما لواصل حالا ولى ما جعل العرب وافصح الى
على اهام المفسر طال الكلام بينا لتسمية بكونه اطلع والسلام على المختلف في الجمع بين [illegible] والمتصل بعبارة الرسل
وسول العلم وشبه الحق تقوى التي النبي يعرض على اعراض الجبل قبل ان يطوى السما تعالى [illegible]
واضافه مستقبل ومحطة مجازه عن معرفه اما انها عن معرفه فوضح لانها اضافه الصفه الى المعمول
النحو فلا من الاضافه للتوسع والمختلف [illegible] على ما كانت قيل [illegible]
مجازكم [illegible] المفعول والفاعل مجرى المضاف اليه في الاختصاص ولم يرد انها من الاضافه لا [illegible]
القول قبل [illegible]
[illegible]

من وجه وانه ذات لسان خالفه راى امراتين في الطواف [illegible] اساف ونايلة فاسمهما [illegible]
لو كان منهما احد [illegible] رسول الله صلى الله عليه وسلم [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
من الوصل قوله [illegible] قوله
[illegible] قوله [illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
لانها المقصودة لا الاشارة [illegible] قوله [illegible]
[illegible]
الصلوة والسلام على سيدنا محمد واله وصحبه

سورة محمد بسم الله الرحمن الرحيم

قوله [illegible]
[illegible]
على محمد قوله [illegible]
[illegible]

ذكر اللغة في الواقعة قوله او لا تركيبك او اصلوا دينك سلطان الى ما دل عليه قوله فصرف لتزول الى آخره لا لما ثبتهم

من طلب التنوين الذي ههنا لا الفضول لا تبع على جمع انسانيف على ان نوع مثل النظم اذ لم يحمل عليه لا قوله لا تصريح بهم

كلام فهم قوله او هو جائز فيه هنا اصل مثل من لا ناس خوف الشيء ولم يجوز فيه ذلك قوله لا تستعمل عليهما

اي لا يطلقوا عليها دليلا قوله اعلها لهم ومنها انه مثل مجانسه ويجوز ان يكون نعم نوعين ويجوز ان يكون لها

عن حضر فهم كانهم لا يستكبرون وانهم للتفضيل مكانهم عرفهم معرفا لمعرفة او يطلبها مثل العرف ومثل الحج

كانت ومثنية كل السباق يدل على الاول قوله لبعضهم وارادته نفسه عرف النوع التماثل وعرف نوع التماثل

الوقف بالحاجة صوت الضيان والتماثل منسوب الى ما بين الدجاجة واصلها كان وانشد لمسكين الدارمي

والذين العهود التماثل انه نوف لن يثبت عليه الرواح قوله فاذا نعتني فاشتعل ويحلها من الابل لقاتها فكنت

مجهولها نفسي ومثا نعتني يبني عليها اذا ما الكل لما بنات لعث عزا اذا عرف في النفس التي كلفت قطع مجهولها

للهان نفسي ووافقني يبني على قطعها لمنتها به اللوث واللوث القوة والعزاء القوة كانها تعزها اي قواها

من النوق في الترب قوله لا ايها المعنى فقال نعسا لهم اي السكيم انس ولا ريب انه ثم دعا وقول الا وذلك لانه لا يدعو عليه

ويجوز ... لانه يدعو عليه لانه لا يحمل الكلام الاسما وظاهر اللفظ الى الدعاء منه تعالى وهذا مجاز على

اعمى المنزل تحامه وكذلك الدعا بالتعس واما قوله فنعوت تعسا فعلى هذا الوجه لا يكون تعسا منصوبا على

... معمول به ولم يحمل عطفا على تعسا لانه دعا واصل اضافه وطلب لو جعل دعا انضما عطفا على تعسا

على الحقيقة لكونه ... قوله دمر الله عليهم ودمر عليه لسكت عليه ما يختص به من المال والنسل الجاهلية ...

ولذا الحرب ... اما عامة من عند قوله للنصوب يحصل نسبا ... الاستعلاء قوله والعقر لعاقبتها الى مال

عاقبتهم ... جميع الاشارات ... ليس شيء عاقبته انما شيء وفيه ساله ... قوله انما اما قولان احد

من لفظ المتع والمتاع من متاع الدنيا ونحوه ... وانا ... تعالى في

الدنيا والاحسن الاسلوب ... الدنيا متاع والاخرة من ... قوله

تعالى مثل الجنة الذي وعد المتقون ... قوله ... قوله اشد الجنة كمثل

جزاء من هو خالد ... فان الجنة ... متاع الجنة ... تنزيه ... التوبة

عن ... الاول ... عند ... ان ... في ...

... خالد

... لانه كالمنفصل

... الفضلاء

... لانه ... والله علم

... الكفار

... كذلك

لفظ المثل ... بالوصف ... التي وجد السؤال ... الاستعمال

مضمنة ولوروده لا حاجة الى تقدير المبتدا لان فيها انهار حكم ...ها والجواب ان التقدير ... فيها انها ... والصا...

واقسام المضاف اليه ... مرفوعا تم حذف ولهذا قدره ... كما قال ... واشتها ... الاحمام

... عليه ... فيها انهار من الجنة ... وفي ... سورة الحمد ... فيها ... تصلحا ... تكلم

مثل الجنة ... على ... الوصفين ... كمن هو خالد في النار ... محمد ... المبنى

منه الجنة كمن هو خالد والتربة ... المتقون ولم ... ههنا كما ... الاشعار

... مثل ... الجنة ... ما ... الحاصل

والتقدير امثال الجنة لمن هو خالد اي كامثال ... والنبي ... على ما سلف واما قد ... من

لطافته ادلوه ... التعجب لتضمنه معنى التعجب ... قوله لقد ... عز ... من

كالمسك ... على ما الغنا ... العلاء ... قوله لم ... نصيحي

... فان ... ههنا واما ... الوصف بالاسم ... على ... لم ... ساقه

... وايا لانه لو ... ذلك لم يكن اصلح ... قوله فلا ... ولا ... في

الصحاح ... على الفارص ... والهدى ... الى

قوله ... مرة ... قوله ... الشيء ... ثم ... على

... المستقيم ... قوله وقد

... سقى العلم ... الراة

وما احسنها ... قوله ... الطرف ... ليس ... قول ابن عباس ... منها

... قوله ... الاشتمال ... لانه ... الراحها

... الشمس ... من ... الذكر ... العقم ... بهم

... الراة ... على وجه ... لهم ... حار

... الطرفه ... عنه ...

... الى ... ما الاختفى ... ام

... صلى الله عليه وسلم ... الانسان ...

... في لسان الحديث قوله ... قوم

... قوله ... جرته قال الجوهري ... الحرم

... قوله ... في ... الصفات

... بالاسم ... قوله ... تعالى

... قوله ... الامر ...

... قبل ...

... ما ... الكلام

للنبي بالتوحيد للخوف من ترك ما ذكره من الاحوال فانه موجب لعلم حاله موجب له والمعنى فتمسك بما اسعده من موجبات
السعادة لا فاطلب السعادة وقوله لذنبك وللمؤمنين شأن الى انهم مضافا محذوفا تقديره قوله لذنبك واما استغفر
لصحبه والمعنى استغفر ايها لمن دونه واذا قيل استغفر لذنبك فمعناه استغفر لكل مذنب من الذين [illegible]
استغفر من ترك **قوله** وعن سفيان بن عيينة انه سئل عن فضل العلم فقال الم تسمع قوله [illegible] من الاسلوب الحكيم
سألوه عن فضل العلم فاجاب بان فضل العلم انما ظهر اذا اتصل وسيلة الى العمل الى الواجب [illegible] العلم
فضل العمل العلم وحده **قوله** ثم عاد بعد واصعد [illegible] مذكور عقيب تلك [illegible] فالامر بالحذر في
سورة النساء وكذلك سورة الانفال [illegible] فضل الحذر منهم في موضع آخر وبين كونهم فيه
ما منهم اعدا الناس وهذا صحيح وكان ما في النساء من تقديم الزوال هذا ما امكنني من التوجيه واما قوله تعالى
فاعلموا انما غنمتم من شيء فليس بعد امر بعمل ظاهر واول ما انه امر بالعلم والصرف الى مصارفها في موضع جراه
على النبي وفيه الانسان متصود [illegible] سلم انه ثم امر بالعمل في قوله الكتم امنتم بالله وما انزلنا على عبدنا
الآية قد يكون [illegible] امنتم فاعلموا الخبرة والطاعة واطيعوا الله [illegible] المراد العلم من العلم الغني
بالعمل الا مجرد العلم المؤمن والكافر فيه سواء وهذا حسن [illegible] ثم امر بالعمل بقوله يا ايها الذين امنوا
اذا لقيتم فئة فاثبتوا الى قوله اذ انتم بالعدوة الدنيا [illegible] والتي عطف عليه في حكم كلام واحد **قوله**
لانها من مخففة [illegible] النجح [illegible] على مذهب المعتزلة [illegible] **قوله** قبل التمكين العمل [illegible]
وفي قوله [illegible] سورة محمد [illegible] عليه الصلوة
مع [illegible] ان [illegible] القرآن [illegible] **قوله** اصل من الولي وهو القرب [illegible]
الا ان [illegible] علم للويل [illegible] اصل من [illegible] القلب واصح اويل [illegible] المتعلقة
والويله اولى [illegible] الاويل [illegible] فيه [illegible] ان اليوم مع [illegible] على الموضع [illegible]
الذي على خلاف الاصل [illegible] جاء على [illegible] العقل خاصة فيما جرى فيه ولا سياق
الواضح من الولي [illegible] الى انه [illegible] الاصل [illegible] الهلاك ودعا [illegible] كانه [illegible] اولى
لهم [illegible] كما [illegible] وهذا كما [illegible] في الهلاك [illegible] القاح
على اصحي [illegible] الى [illegible] الله [illegible] قال بعدك
لم تسل [illegible] حسن [illegible] الاصمعي [illegible] الكلام [illegible] فلم تعلم الى
اصبح ارتحاله والابعد نزل كلام المفسر علمه **قوله** [illegible] الطاعة [illegible] فالوا افضل ان
غزو والجهاد **قوله** وقيل ان [illegible] رسول الله صلى [illegible] وقوله ان
معلم [illegible] على هذا الوجه [illegible] ما كانوا عليه قبل الاسلام [illegible]
كالوجه الاول **قوله** [illegible] الذين امنوا المؤمنين [illegible] هذا الوجه [illegible]
على الجهاد [illegible] قوله تعالى [illegible] الذين امنوا [illegible] في قلوبهم مرض [illegible]
تمام [illegible] على ظاهر [illegible] عاما مخصوصا [illegible] بعضهم [illegible]

اذا رفي

نعم

يعني ابن مسعود [illegible]

اذا رفي منهم وعلى التشديد من مرض القلب ما فيه من الجبن وحب الحيوة وما بعده اعني قوله اولئك الذين لعنهم الله
لا اولئك [illegible] عامل لهما فعلى هذا على المتمني قسما منهم مكانا نحن على [illegible] على الحوض
منهم مكان [illegible] ذلك [illegible] وكان اذا نزل [illegible] ما ذكر في هذه السورة [illegible] الذين
الذين امنوا اما عام او خاص بالذين ذكرهم في النساء [illegible] ولهذا فيه خاصة فيه تكلف وتسهل
[illegible] من الوجوه وهو الحمل على المخلص اولى [illegible] فلوبهم مرض ولهذا [illegible] منهم [illegible]
موقعه [illegible] ما بعده [illegible] في هذه السورة الكريمة كما افاده [illegible] **قوله** قلت انما السكر
فيه وجهان [illegible] الى التهويل [illegible] الفعل [illegible] كانه قيل [illegible] التقسيم
الاعمال واما [illegible] لانها [illegible] المختص بامتيازه عن سائر [illegible] كل [illegible] قوله تعالى ان
[illegible] وهذا ايضا [illegible] وانما [illegible] على [illegible] ايضا لها
اولى [illegible] والتهويل في ذلك والنظر معنى الشيء [illegible] **قوله** وقد اشتق [illegible] من علم
له [illegible] في [illegible] على [illegible] بعد [illegible] بالتصريف [illegible] اكثر
[illegible] واما الاشتقاق فلا [illegible] في معنى [illegible] علم [illegible]
وفيه نظر اما الاول [illegible] فجاء معتلا [illegible] كتاب [illegible] عن ابي عثمن [illegible] قال
[illegible] قال [illegible] فلا [illegible] من [illegible] على [illegible]
هذا الامر [illegible] فانه [illegible] من [illegible] على [illegible] اصل
[illegible] ايضا [illegible] على [illegible] **قوله** تعالى الى الذين [illegible] اليهود [illegible]
[illegible] ثم ذكر [illegible] قوله تعالى ذلك بانهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله [illegible] اليهود [illegible]
على القول الاول [illegible] على القول الثاني [illegible] رسول الله صلى الله عليه وسلم [illegible]
على [illegible] التوحيد [illegible] كذلك [illegible] اليهود [illegible]
قوله على [illegible] كان [illegible] فيه اشكال [illegible] الوقوع [illegible] منهم [illegible]
[illegible] على انه [illegible] صدق [illegible] عليه [illegible]
في [illegible] **قوله** [illegible] على [illegible] الاعمال [illegible] على
[illegible] المحرجة [illegible] على [illegible] العمل [illegible] الاعمال
[illegible] **قوله** [illegible] للمعتزلة [illegible]
اذا [illegible] الصلوة [illegible] الاحاديث
وكان قوله تعالى [illegible] خيرا [illegible]
[illegible] والكلام [illegible] احباطا [illegible] الاحباط
[illegible] الكفر [illegible] العمل [illegible]
والذي بعد [illegible] احباطا [illegible]

آمنتم [illegible]

ولا صباط الجسد اللون [illegible] ومنه لم [illegible] وهو امر يرجع الى الاصطلاح والله اعلم قوله ضرغث
الحصا جنبها [illegible] سبيل الخضوع وجعل ضرع بمعنى المصدر مبالغة وفتح الراء في
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]

[illegible]

سورة الفتح

[illegible]

[illegible]

معه الى الغزو فنعم الوجه الاول قوله اي كونه اصلا [illegible] اما القتال او الاسلام لا ان الطمع [illegible]
للعمل [illegible] والخوف [illegible] لانهم [illegible]
الخصوم موصوفون [illegible] او الاسلام [illegible] الكلام [illegible]
[illegible]

[illegible]

سورة الحجرات بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تقدموا ذكر ما حاصله ان التقدم اما متعد الى شيء فلا ما اى متعديا غير كانه
منصاه او يعنى المفعول لكن لا كثرة فى الاستعمال تعديته الى الثانى بعلى تقول قدمت فلانا على فلان واما عدم
التقدم فلا يجعل مفعول نسيا على الوجه الاول لم يكن بمعنى التقدم بل يكون نهيا عن التقدم من غير نظر الى ان
التقدم ما ذا هو كما ان يعطى على هذا الوجه ليس بمعنى العطى وذكر انه ابلغ بالحسن اى احسن به من تقدمهم سوء على تقدم
اوفق للمعنى على ما صرح فى الخطبة وفيه ما مر على ما للمبالغة والمطابقة بما نزل فى شانه ولاستعمال الاعرف للتقدم
لا شبهة فان الطرف ههنا منزل منزلة التقدم بمعنى عناه والتقدم من يحتمله خروج عن صفته الايمان
فالتمثيل عليه اوقع قلت التقدم سوى الجعل اصلا ما اشكل اوضح مستندا من بينه اكثر استبهاما وما حل على
عنها فافهم ثم كل حمل له من ستبعد عنه ما الحصر بنص وامر وقدم ما ينبه من الاعتصام والنهى عن
التقدم من صحبة الرسول صلى الله عليه وسلم وسواء فعلها يحسن فالكلام مسوق لاجلاله على الصلوة والسلم
واذا كان ما سمعا وسند الاجلال اصطلاحه بالامر وجل ومنزلته تعالى فالتقدم من بين يديهم عرشا ما نداخل
فى النهى ولا دخل والحمل منصوص الى نفسه فالنهى عن الاستبداد بالعمل فى مرد بين يعتبر مرجعه الى الكتاب والسنة
عليه بتفسير ابن عباس رضى الله عنهما انهم نهوا ان يتكلموا بين يديه كلامه بل عليهم ان يصغوا ولا يتكلموا ووجه الدلالة ان
كلامه انما هو ما يتلقاه عنه تعالى ولفظه ايضا وما اللفظ من الرسول وكان المعنى من الوحى او اراد كلام من واحد
وما نقل عن مجاهد من قوله لا تفتاتوا على الرسول شيئا حتى يقضيه الله على لسانه فى السوق فان اسماء من تقوم ما الظاهر انه
اسمه لقول ابن عباس وفسر التقدم من بين يدى الله التقدم من بين يديه كما على شيوع المعنى ثم ذكر اسبابا للنزول
وفسر التقدم بخاص من جملة ما يتناوله النهى حسب مناسبة السبب وذكر الضمير ايضا لا انها عامة فى كل قول وفعل في
للوافى للسياق ولما عرف فى الاصول ان العبرة بعموم اللفظ لا لخصوص السبب قوله دون الاصنان اعطاء اسمائها
الكتب للجوهرى نسال الاصنان عنه شيئا اى اعتصمه والطلب الاصنافى الاصل اتخاذ الحناء ما دبر والبس
انفعال ولا اصنان الحناء تتبع على النصل وعلى الخيار الذى تستوى به فاصنان المال من لك ولا اصنان على
من الرسول واستعلم قوله عدد الكم حانا من سلم ابكا ما ملوس للرسول لانهم كانوا معا ساين والسلك
كسوتها اى كسوتها ستر الحلقة للكلا ابنوها قوله ومنه زينب لا عهد انه رضى الله عنها فسل معناه عيسى
فتل صوم شكر وسهل للعامل على ما تقع سيما اذا اول لعطا وقطعا لو اسبقن صوم مثل اليوم والطاهر
انها استدلت بانه منهى وسراء الله فى ونهيه وفيه نفى وفيه زينب ابى فى شبل الله الله انه على وجوب
للامتاع والنهى على الاستيداد اذا الموضع كما انكسر على وجه سطوح على سمع اكثر وعسه الاستكلف وسبل طه
ما نقل عن ابن مسعود رضى الله عنه فجعل الراة لى اعرضت عليها انها قالت وابتكل الكتب وما وجدت على
الوشم كما اعداه رضى الله عنه من قوله كنت قرأته لوجدته اما قرأت ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا
فاتت بى ما فانه منهى عنه والتعلم قوله ولا يستأنى لسانى الطق قوله ولا تشافه امر الله الله
من لحدائها الا الاولى وقد يبلغ الا شاه فيه مداه شرقا بها وطوعا له وشافهة اى بلغ شبه شبهها قوله
وكل امر يحط منها البرى يجرى بها من وطهم ضرب لا لا نغو سائقها قوله وما اهدونا دسانه قوله لا داى

ما الرؤية

ما النوع منه من ملك امر التقدم واصفته اذا اصطف آخذا وعطف عليه فالنا للصفه الى الثانى او من ملك اخذ
فلان نصب كذا اى حوز عليه فالنا للنسب فاذا قيل اخذ فلان فلان كان المعنى انه قصر فى شانه فاخذا واكره
فاصغت لسياق وقال الله فاذا اخذوا سبيل الادب كان المعنى سيل التيها وقابه قوله وبقوله والنهر لا يعطف
على قوله تقوله لا ترفعوا اصواتكم بقوله النهى وكذا ويعطف النهى فى الاول دل على رفع الصوت فى صوته
والسيا فيج عطف قوله الا بجهر له كما على وعلى العفص حتى يكون دون صوته ايضا فلهذا فات واى فصوتوا اى
عليكم اى تصلوا قوله عاملين بقوله ويعزروه ويوقروه مع ما ان القصر لا يجمع للاجمال على ما مر فى النحو
وجه ما مر انه حسن بالسحر عين به فلسطين على عزل للنهى وجه المغ قوله والسلكه الا الترك لما المراد الله
به جهرا مريبا من الترك لما ذكر فى الفاتى ما كانوا يعطلونه تكلم الرسول صلى الله عليه وسلم كما فى النزول لا اسمعه حتى
اى كلاما كمثل السان ونبههما الحفض صوته ثم قال ويحتد اذ راد مع غير سند المخلوع ما فى النزول الجهاد كما يعود
الوسع عن فلانا ما فى الترك تعنوه الخروج لا ما فى الترك السا كما انه جهرا وكانوا على سند اى محل النعت على الحاد
انهى كلامه قوله والمسموع من جهة رفعا وتطوله سا لا للسا يحل تحشا الحرسا ما سما وصول الحجى من الغض
وجرين الكلام نعتم به والحروف كلها مجموسة الا الحروف التى قوله لا تصيبين اى بيل الحد بالصوت اذ
صوت الله للنعمه وبالعكس اصل لله شتعاب قوله وفيه نقول نابه نرحت نجر لوعرة السف وتسم
فى سورة الصافات وكل شنه المشهوة فى الاسلام او اقبل شك ابن عباس رضى الله عنهما فكيف لم تعلق مراد
الغم قال الا انها الفصعة قوله نصغ عن الحان الى الا من المنافق للسنه بلالة كما الكتاب رفع فى قراءة
ابن مسعود رضى الله عنه لما نتوا ان ابن مسعود كان حنفيا ولذا الاعلم ويعنى عن الكم كلا الاعمى كان اسفل لس الى
اعلم بمن تعلم ولا علم الشاعر تميم بن لانه كان مشمرا للسيف وقد جاء شبل بنا الشاعر وطعن للله الحان الخ
فخوذ والساقى والمنزل بينا له نملم قوله لما ابانا ما صفاه منه اى نال الحرمى تحسنه الا للعصا دون الجهر
ثم منهما الجهر مطلقا قوله ولا يتحقق حاصله ان النصل للنهى عن فى الاول والنصل للعلة عن فى الثانى
قوله الطرف بذلك اى الطرف لنصبحن على اذا هو الى الا اختلط لا ان اهمله الا سول الا اسبابها قبلها
نال بحق به وتحقق عليه والصلى لا يعتنى به وصحا للرفع اذا الورد منه تصب العروس ثم نقل فى الاصطلاح
الى الكتاب والسنة والى الحمل لا يحسن واصلة ومعنى الرجع فى الى انكاس وفى الكتاب اصلا ثم النعمى وصى للطهور
اساليع ثم عدى الكتاب وفعلى وقال المتول والمتساغة وحالكم كونه نعمته بالكتاب لتعنى حين الاعلام ونحوه و
لتعنى معنى الاطلاع ونحو والتصيحى بالغه فيه قوله اذا اصلت الحجر فتح من كسر الضاد نوع من الثياب
لبس ملعوا بها في الربح خاصة قوله وانه ما تنبت الربيع ماذا نخاسه رونا على النجارى ومسلم والكتابى في
ابن ماجه عن ابى سعيد قال جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فقال انما اخاف عليكم ما يخرج عليكم من زهرة
الدنيا وزينتها فقال او يأتى الخير بالشر رسول الله فسكت حتى ظننا انه ينزل عليه فاقام يمسح عنه الرحضاء وقال
وعليه الدابة الا ان الخير لا يأتى الا بالخير وان مما ينبت الربيع ما يقتل حبطا او يلم الا اكلة الخضر فانها اكلت حتى اذا
امتدت خاصرتاه استقبلت الشمس فثلطت وبالت ثم عادت فأكلت وان هذا المال خضر حلو فنعم صاحب

السلم سوالمعطي منه المسكين واليتيم وابن السبيل او كما قال نبي الله صلى الله عليه وسلم وان من اخذ بغير حقه
كالذي ياكل ولا يشبع ويكون شهيدا عليه يوم القيمة **قوله** الربيع انما يقتل حبطا او يلم حبطا يريد ان الربيع
اذا اصابه الحبطا فاورطه يتخمة وما يقع كل الربيع منه اغزارا ادكشف فستكثر منه الماشية الا
فيجني الى الهلاك او يقاربه والخضر يكثر اضافة رعاء المواشي اذ لم يجد سواه ولا تكثر بل كما ولا تستمر به ضرب
صلى الله عليه وسلم في الحديث مثلين احدهما للمفرط في جمع الدنيا والمنع من حقها والاخر للمقتصد في اخذها والنفع
بجنبات الامر الحنيج سعلها باهل العرها العصر فيه وسمع عليه وتبا نشم منه ضناع **قوله** وعده ذلك
قوله لانه على المرض سيا لمن المحلات الى النعف فتحبط الاعمال الصالحة واذا نبي بعض الكبائر فلا قائل بذو
وان لم يعدم الشعور يأتي الى الخلف الى لا شعر بكونه محبطا وان شعر بكونه ذنبا ولا دليل على الاول بانه الا انه
ويؤدي الى الاصل اذا كان على وجه الاستهانة او لانه لم ينهاه عنه ويعلم بانه قد حبط فيم لا يشعرون كلام في التحقيق
وقيل سلم اهتين صاحب الانتصاف ويحمل على السلط ان نهم لا يشعرون ان كفر لا الكفر المحبط [illegible]
والتم دون الاول اولى وحاله لكونه المراد ما فيه استهانة ويكون بها مر ولا يكون مطرد الكفر ويهن ما الوجه منه التعريض
كيف وسوقوله مستوليا على الحين **قوله** من قولك امتحن فلان لامر كذا صعب عنده سواء كما يه تلوكه عن حبسهم وتبا بهم
عليها وعلى احتمال مشاقها لان الممتحن حرب وعود منه العقل من عطلع حفهو دال على انزال الموجب للاصطلاع
فالاسناد الى الله تعالى دال على التمكن كما مر في ختم الله على قلوبهم **قوله** او فعضوا الامتحان موضع المعرفة مجاز
اطلاق السبب وارادة المسبب والمعنى عرف الله قلوبهم كاينة للتقوى مخصصة بها عاطفة احادي ما من اهل البشر وغيره
الموسوه وقوله لعنا امر الجلالات على الوجه واصنافها استولى الرلاء اى نسخ الجلالات مخلصها من الوجه باملاله
صاحبها وقبيحا ولحها والحضاطه حنت جبلوا الحنا وسوا المراي **قوله** اوضرب الله قلوبهم بانواع المحن على الصحة
لا امتحان هو الضرب بالمحن على الحنت والام للتعليل على معنى لاجل ظهور التقوى هو الوضع واتصح والا والصبر
الحقيقة مستفاد من الشرط بالعكس وطاه الاول يتوله فمطر بتوليها **قوله** وقيل اخلصها للتقوى يجعلها خالصة
لا اصل التقوى اطلعها له فلم يتولها التقوى فيها حتى كان القلوب خلصت مكانا للتقوى فهذا اللغو وجه استعانه
لجعان النبت او ختل فالاول انجع للوجه لكثرة فائدته لا كتابه والاسناد ولا دلالة على ان ثبت هذا الفعل ثابتا
لا امن هو مدبه للتقوى صبور عليها وانكا قول الحباني والتبع ولكعب ولي مسلم **قوله** انت نرد يا يا دا
كلا لها قد محنت واضطربت احسانها اى اثنات الجوف وارزيه الهزاله ما انسبه والاطر الخاص **قوله** الرق
اي بها نسبة وما ينطقه المنافق ولنا في حاصل الحبا الجه باعتبار يلبسها يا نفاعل الاعراب
وحمل على الجمع لتشعر ما البناية داخل في مونه فضل الاران يحسنا لمستعلي الجمل والحروف لها اوقع
سبب لم يجز ان يكون ستوي سوى كان منتسبا الطائم لما كان الوكيد بها كم كمن الشرح ان بعض الحاجها سلا
سفهم بعضها سلا وبعضها ستوي على اكلها بعضا اذا للوكلاء ان عمر على المهموز اليمين اما اذا عينت
نحو والاصل فيه الابتدل ثم سند الحال فيما كانت البنيه مكا با ايضا اما اذا العرب اعتبار ان اسناد المفعول
اذا لم يند مر قول لا شك ولم يوجد سند اللفظ هذه وتحقق فيه نظر لان المذكور فالترس على النظر غير كاج

وفيه

وفيه نظر لان المبتدا والمنتهى اما النادي او المنادي على ما سلوه يحصل لو لم يجعل ما كان لا اولنا فانه يحصها الوقت الى انيات
وعلى اسقاطهما لنقار المبتدا والمنتهى وكان ان كان فليجعل اما دام حرا او بعدهما كما كان الاول حال يجعلهما في ساحر
ايضا اعتبارا لحراه وكلا للكلام بحال يجمعها الحرشا ط في اسقاطها الانعاد للوحدة ولم يحصل ان الفعل يتعدى
الى المفعول ويسهل الى المفعول ويتعدى الظرف فانه من وراء الحجرات وقد اسا طرف كلما ليس بخلاف الكلام وجملته
ويقبل العموم ويعم المعنى الاشكال غير محقق ولا يرد يعضف فالتقسيم غير حاصر وياضر من الثاني لانه عدم الرف
فيه ايضا نعم لصح للعنس يتم عدم الرف وقد ذكرنا منه جاليس بعد اما في سورة الاعراف ونبهنا تحقيقنا.
قوله في تفسير قوله تعالى ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا كنت دعوته من مكان كذا يحتمل ان تكون الكلمي ونحو ذلك الكلمة
او المحقق ولم يجز ان يكونا فيه سيل ومكان الكلم محدود **قوله** ولكنها جمعتها اجلالا على اسلوب جمعت الناس سيكلم
وايضا لان حجرته عليه الصلوة والسلام لانها ام الحجرات واشرفها عز اكمل على حال الوجه في قوله تعالى ولمطلم
منع ما حدا سه **قوله** من قصة المحادثة اى لا استثناء على سبيل الشرع لان الاكثر استثناء معنوي **قوله** ومنها
للورود على لفظ الحجرات دونه وصفها انها موضع خلوته ومقيله ونحو ذلك والعلم بان نسبته للحرم للعظم الا كونه
لا مثل فيها لعلم الدي الحفي ولله على ربه تبعي لذلك فالكونه حجرته كاف صلى الله عليه وسلم من وجه اختصاصها به
الوتيب اللام فان الاضافه اليه عليه الصلوة والسلام لا تامة فيها مع قوله ما دونكم وليس بعض الحكم من حيث
قوله ونحو فهم لا سامحي كلامه بجفوة وتحرفا اى جفوة ما احوجوا الى انفسهم المعقول بحروف
كانه قيل واحوجوا اليه فصلهم الدستعمل في التم على ما ذكر للزمخشري في قوله ثم قطعوا الارحام بينهم وبينهم
واحوجوا اليها واستحلوا المحارم **قوله** بعد اعادة حيث موضعها الى الاعزاز دائما لانعامه المضروب انعامه الى كونه علامه
ويتبين الامر والخطا وعدمه من حكما ما الارب الى قوله حتى بطرفه شديدة اى يعتنون كيف لا تخل بأعتبار
فما فعلها مع انه غاية مصرحه والدخول على اصلاف فيه انما سوى الخاف مع الاسماء الظاهرة للعجمي فلم يرج
لا يفض حتى باذن ثم فقضا حتى انعامه الكابد في الحقيقة بان فيه يحقق الله لا شان في قوله تعالى حتى يطهرن
ولا طهارته او تراصها بحال الوجوه حذف فانه وعيد لاهلها وفي موا جمعتى الطهر والد على انعامه التابعه لكلهم في
عاد لا يطعمها ما فعلها وليس احاف لتحصيل حتى ونه قوله **قوله** مصدقا اى اخذ الصدقة ساعيا وسوى لك
على الوليد يحيث بعث الوليد مصدقا اخذ الصدقة وما وقع في انه لم يعرض تركونه فاسقا **قوله** وقيل بعث
اليهم خالد بن الوليد بغير نص صحيح ابن الوليد بن عقبة **قوله** وفيه ان على المؤمنين ان يكونوا على سنت الصحيح الداء
يكونوا على وجه سبيله وقد نقل بعد انزلها هم منهم ثم لو فعل ذلك لم يلتزم ويعلم على نسبة الله فيه كذا انما يكون
على التعظيم المدبج **قوله** وسوغ تعبيره لانساب عجبه لها بعلم احسنه من الاشتقاق وان يحكم به حقه النعم يحلب
النعم وما نسبه في كل الاشياء من الملحه انه سيج مخلصه بها انه فلما يتركه الانسان بل لحقت عده بحبسه النعيم اما يكتب
النعم تحق في سنة الاية اشارة الى الحاله بعث كما يمكنه ان يشيع لا الفاظ النعم تنوع على النعم فيشيح ان تكون بلادنا
للنعم فيما يتكلم فلمست ولا يوتسه الى مثل بهذه العلامه الطاهر لا شك في الوجوب فيه الكثير لانه امر
اخص من الاشتقاق وانه اذا قال هذه النعم لكنك فهم الخلاف ثم لو قيل بدل النعم لكان اشد وكان سند القاتل

الحد ذلك وتكرار النسم موقعا وقوله الطف لانه كلما كرر ذلك واحصاه اي ذكر لفظ اسناده اليه وفيه دلالة على انه كرامة
واقع وجدانا لان التكرر واجب لرعاية ذلك والتحقيق ان النسم عام خاص وفيه قد يقع لعوده من اول الامر
وقد يكون لعدم غيبه موجبة على الخاطر وقد يكون لكثرة ذكره ولعل ذلك من الاسباب والجمع [illegible]
في العموم لكل الناس الصادق لا يدل من ذلك **قوله** اجل المقصد ليلا يكون سببا منا لاذاه الجنا والنظم بانه
اوله تعالى يا ايها الذين آمنوا [illegible] خطابات من الله للنبي عليه الصلوة والسلام وللمؤمنين من امته الكاملين منهم
محاسن آداب وغيرهم وقد يتنوع لذلك المقصد للخطاب حسب ما يقع من الامر فيه ادلة بحال بعضهم لا الجميع
من العموم لوجوده فيما بينهم فلا يدل [illegible] ولعلهم على وجه عليه الصلوة والسلام في الاول وانها هنا ايضا
على ظاهر اللفظ والاولى لو يطيعكم وقوله حبب اليكم على انها خطابا [illegible] الكفر [illegible]
كما انه في المعنى كذلك للاشعار بان الاول من [illegible] من البصريح [illegible] من الانسان الى انهم الحاضرين
والحقيقه [illegible] على [illegible] يا ايها الذين آمنوا دلالة على ان [illegible] اصغى لشيء نبأ
[illegible] على [illegible]
مومن والمومن لا يكذب [illegible] عليه الصلوة والسلام
لا اباح بالحرب [illegible] عليه الصلوة والسلام [illegible] انه حكم [illegible]
كانهم [illegible] على [illegible] له الكم وطاعتكم
مع ان ذلك [illegible] لو يطيعكم في العنت [illegible] على الفرض والسير
واما [illegible] المستعار [illegible]
عليه [illegible] فضلا من الله ونعمة [illegible]
على اشد المحذور [illegible] بالخطاب [illegible]
ادوع [illegible] قيل يا ايها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق [illegible]
النبا قيل [illegible] على الاطلاق [illegible]
في العنت [illegible] الفسقات [illegible] لو يطيعكم
على [illegible] ان [illegible]
[illegible] ان الفاسق [illegible] فاحسبوا
بالتهم [illegible] في العنت [illegible]
[illegible] الاستقلال [illegible]
[illegible] والكلام
[illegible] والانظم [illegible]
يطيعكم [illegible] يا ايها الذين آمنوا [illegible]
[illegible] وبعد ذلك [illegible] اولئك هم الراشدون [illegible] عليهم

كلام م

انهم

انهم بل اهل الشرط لا التوبيخ والتغليظ مع ما فيه [illegible] عليه الصلوة والسلام [illegible]
اساءة [illegible] تعالى [illegible] عليه الصلوة والسلام [illegible] الى رشاد ومحاسن آداب [illegible]
التفضل والتوبيخ [illegible] الرشاد [illegible]
كانه قيل [illegible] الكاذب [illegible]
[illegible] لو يطيعكم [illegible]
[illegible] عليه الصلوة والسلام [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] **قوله** اذا سمع
[illegible] الحجاج [illegible]
[illegible] الحجاج [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
فهم [illegible] كلام التوبيخ [illegible] لو يطيعكم [illegible]
[illegible] التوبيخ [illegible]
[illegible] التوبيخ [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] الكلام
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
كلام [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] الايمان [illegible]
واما الايمان [illegible]
[illegible] والكلام
[illegible] عليهم [illegible]
[illegible]
[illegible]

على وجه لا يرجى عنده الشكر بسبب الجمع بنقل الفرج وحاول او لاستعمال ... وما يحرض على الكتابة لتتبع النعال موضعه
على ما سلف من المشهور بالروس لجمع الجمع والجمع يجمع على الاحسان ... وقد ... لما بلغنا انها من افعال
هذا اللفظ وكيف ما قدر والثناء على صفة الكمال احسانه كما ان ... ومن جملة الورق والعجم والكثير معانيه
اذ لو كان على الجهاد ايضا والاسلام العرب وانه لا يصح الاصل بما لم ... على انه ... والله الاثابة وهي نعالي
محتمله ان يكون المنفصل بالوجهين على انه صفة ... والفرق ههنا عكسه ومنه نظر ان يقول على ان
مجمعه البناء للجمع ومخالفة على المشهور كلام مبني على ... والتعظيم قوله والشد ... و
مومياء صلين الضوء من اسم الرشاد والمتعلق ... لانه يتعلق منه الحبل اي يعلق وصفته جعل له قلادة
وهي الحبل من قلد الحبل اذا اعلقه ... اذا فتله والحبل ... والمومياء لا ... وانه ...
اثر الوشم في الجلد والضوء الدر بالبناء ... اذا اصرف ... ومنه الدال ... الوشم
الاثافي ... من اثناء الرشاد ... الثاني ... قوله والرشد ... لانه قائم بهم
عنهم ... بالاصبع ... والقسام ... ولا القاعدة ... الشك
... ولم يعرف ان الشك كنا ... عن ... ليحسب ان
لا ان ... على ما صنعه ... قبل ... انهما ... الحكم ... شك وجعل كتابه على اسمه
لعوضين ... قوله ... فضلا ... الحجر البديع
قيل ... قوله ... اللفظ على ... الكوفة عنه
... قوله ... الى القسط والعدل ...
لا اصلاح ... القسط والعدل قوله لا ... عشرة ...
... قوله لمن ... الاصناف ... قوله
... لانه موضوع ... الا ...
... الاصلاح العدل ... لا ... وقد ...
... قوله ... آخر قوله و
... الصحاح ...
... الاطلاق ... منهم او ...
... على ان الفتنة ومنها ايضا احسن قوله على الوجه ... الحسن ولكل
الفتنة ... قوله ولم يرد في الصحاح ... على اصحابه ... كما ...
... ايضا قوله ما ... ومنه ... من هي
... فاذا ... الحسن
... قوله ما ... الوصال اي ...
... بالاحسان ... في التناطح

الذي

الذي قوله ... قوله الى اماطه ما نزل بكم ... قال الجوهري وفرط
لا ... فرطا اذا ضيعه وقصر وكذلك التفريط وفي بعض النسخ الى اماطه ما فرط منه في الحق اي من
الواصل قوله ما فرط ... وسبق ... اذا ... وسبق وما فرط منه ...
... اي ما تقدم وسبق ... لا يستعمل الا في الشر ... التفريط ... وكذلك ...
الى الواصل قوله ... عن ... قال ما بال ... كاسرا وسادة عند
امرأة ... عليكم بالجنبة فانها عفاف ... وضم الاول ... كسر الوساد
... قوله ... الناحية ...
به ... على ...
... على الوضع ... الحديث ...
صلى الله عليه وسلم ... قوله ...
... قوله ... خطاب
للمؤمنين والمخاطب ...
اما ... عليه ... وفي
عرف ... والمخصوص
... قوله ... قوله ولا
... قوله ... غيره
... قوله ... الاختصاص
... على ... ويكون
... على الوصف قوله ...
... الاختصاص ... على الوصف ...
... الاول
... وكان
... ولذلك ...
...
... والوجه الثالث
... على ... قوله ...
... الاسلام الجهاد
...
... لا انه ... السائب

قوله ويطرح صوتها بسببه للخصومة لا لله وهو الحضور وحضوره حاضر به ودمي لحضوره اي اذان تمم به اسم
محلم والنسبة واثبت انسبقه من الكتاب او رقمه قوله كانها قطعا تشاء وحسنه موشل البنا الاية في
الرخاصة وثبوت الحديث شوا اكاذبه وشرته والصنف الذي الجهل الذي شرح وان من نحوه التسبح
قوله وفي قوله تعالى الايمان بلده اوجه الاول لنعم على الاصلاح على معنى لا ينبغي الجمعها فالايمان بالفسوق لعوامهم
من اثبات بعد الكثرة الصنوف اذا استماع الجمع من الصنوف وما يكون في حال الاثبات من الميل الى الجهل وقد
السنن والذي من تشهد ان من تشبق كانوا فيه بعد الصنوف نصف كان ويلعب لهم حتى اسلموا يا هو حتى وكان ى
الطر لطا وسافا وسالفه والثالث ان يجعل الاسم الفسوق بعد الايمان ومنها اما يخشى على مذهبهم ونظر الى البعد
وليس منها على ان الاسم من المسلمي او التسمية ما توهم صاحب الاتصاف وكان الاسم للتسمية بالكل والصنائع عن
المسانيح فيه قوله قال لبعض سمى الفرق في صنع اصحاب النحو قبل الجماني اما انظار ان النحوي اسعد
وهو بكونه مشتق من على سواك قطعوا اسقط بعدم الرافع وقوله قبل الجماني قبل معاني او قبل ما النحوي الاول
او في لكونه دعا للسنة ودعا على النحوي قوله هي اسم الصوامع انعاقوا اثبات الدما ادركت تحقيقه في سبب
ابها ولم يبين الى النوع او العرافي عشق بل الصحي وبلعت ربح اهون فهو كاالخفي لا ابها يخفى وبنيد الاول ما حسنت
من الصبي قوله هو كذلك السوي في النفس اما الكذب صريحا او كناية ويدخل في الاضرار ضرر ولا شاء ونحوهما اذا ادى موجودي
النطق والسوي ما يسوي الغاسق سواء كان متصا في بنفسه اولا وقوله في النفس كقوله تعالى الاستعانة فالمراد بعضه
عن كما الكذب سواء كان حاضرا في مجلس الكذب اولا قوله منها الاستهام الذي بعنا النزمات حال ابس المبالغة
من حيث انه لا يتبع الا في كلام من مسلم عنده كل سامع لو صنعه او ادعا قوله حيث يدحة من حاد الطباع ومحدود
عنه قوله فكر مجموع اي محتسب الاستملة وقوله سحب الاو اعلى الفسوق فيه مت على ان العامل للاستهام
وقد بينا ان معنى الشرط يحرص حسنا طرسانا فاد بعده منه وهو لما انقضى نظر ما في وقت العشا ما وكان ان كذلك
وجه الالزام فاك قوله تعالى فمنكم بعلم بما تسولا في الوجه بين المتاجات الاصطلاح والا لزم حسب لبقية
قوله فليعضوا بعضا ان يكرهوا الطهارة ليعني الشهبة وفات المبالغات الكذبة في التمثيل الا انه يعني التهديد كذلك
او نحو ليتم الكلام كما يوجه كلام بعضهم فانه يشمل على سبيل الاستعار وكراهة ذلك لشيئا سوى كراهة
عرضه قوله وتقديم منه تعالى وزيف الشيء ومشتق منه كريه ويجعل فاذوه تيسير لهم اذا كان الحلال الا وجه
وقوله على شال سيئه عما لام عليه قوله الي بمعنى في الحال شيء بدل ما يكره ومعنى به اشتهر انها وجاء لطرار
لها ادرا في اكثر الحين قوله ما في الدين خصه النحو الظاهر انه ذكر الخصر لانه جعل الحرمة ملحيث حصر غير باد
قوله نهي والنحو بحكم انفصال فان بعد ما سالم في النطوف مؤنث النطق بعد قوله اذ يستعمل عنه علته
الغيبة الكبرى فعله موجبا لك وسو بحرص وان نفعه او فصوله منه الا ان الا ثم فلينع كما في تنتهي الثانية او
فصوله مع نبأه اذا سماه الا ان كلم ويتكلف وتعبيه خلاف من سترسل على سجيته ولا استمع او على على
منها سو بحرص ضعف في خطبه والكبري العسلي لعنه او على التعبيه لانها نحو بدخل لهم في الجاسلة او ان اد
على لسنة اذا طال على ما نوح انه كلام الجوهري حيث ذكرها عقيبه سنة اللغة قوله سو لا يم تقبل على لفه مقالي

للمؤمن الذي

للمؤمن الذي هو اصل في والاية والاولى من المسلمين او من يكون قد اصوفه وخصه لما علت اصول اللغة او سلامه
والدنيا مدوحا بقية ارقع في انفع قوله تعالى قل لم يؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا او بجعله الطالقة من محليه
لا استيحاء كذلك فانه من جهل صفحا الا الي جريرة واثبات امرية والكاف انما مثل في الايمان اثبات الاسلام الامر
يا قوله اسلمنا الى جانب المطالعة حاصلا من حيث المعنى من اراده مع استقامة سابق ذلك الوجه المسوق له
الكلام توضيح من اكمل في يتهم يا ايمانهم يا انهم خلص عنه اولا وما انهم المستبرك اي استحقوا اثباتا فالاصل في ذلك من ايمانهم
فليكتم لكن اضع الى اعلى الذي لستة عشر للكافي منه الكتب وفيه جملة على الصلوة والاتشهد على الا
في شاكل الحصر بكلمة لا اشاعه وانما بالسؤال جل النظر الى الطهم من وخصص كثيرا فيه ومن الدليل على ان الاصل
قوله في الاية الثالثة اولئك هم المصادقون بعد ضبا ما لكذب تحصر فيهم ولهذا افاد تحصيص الصادقين بهم
واوضح على الا تقولوا امنا الاستجابة ذلك الاستماع الى النبي صلى الله عليه وسلم على والجاد قوله لم يؤمنوا المعنى كذلهم
الطريق بل اصلا لا تقولوا امنا على ما المعنى ثم قول بتوبته ولكن قولوا اسلمنا كانه قيل ولم يؤمنوا ولا تكذبوا وقولوا
اسلمنا لسوغها بالتصديق الكلام للايمان والتصديق والقبل وكل اسلم لم يوجد بينا المعنى وفيه لموجب ما ان
اسلامهم مع خلوه عن التصديق عن حسنه وما قيل وكل اسلم لكان موجبا لذلك حصته والمطلوب سالك
باللسان والتصح الى ايمان القول الكشف في معنى ازعم والى بيان المعنى اسنادا يتوب ثم وصل الكلام للصدقه
تعليم الاستدراك بحواله على المعنى ولم يقل ولكن اسلم لكونه خارجا بحجة ازعم الى الامر هنا ما يتبع بعضه
حالهم ونظر الى الخاصة خلوه اشتراك بجمعه ضرر الوهم سوابقه ومع بعض الحواشي قال لم يؤمنوا معنا في
اشارة الا ما عدل عنه كما ذكر قوله قولوا اسلمنا الاستدراك لا سلوب المراد في المعنى ومنه احسن واولى في تقرير مراده
ما ذكر الاية لحقيقة ثم شرع بالفصل من وضعه موضع كيتهم كيف لتبيينا الاصل وذلك قوله علم ما هنا الجواب
التطابقات على بلاغه واتصم الاصولي اما الى الانفع ما يسبقه شيء لعوله وما انهم بمؤمنين وما يعصم الى الا
الاصول الضم قوله فان تبعضه ثم ههنا التعاطي برهوا بهم الاثبات ما سكن الايمان وكتب حصول ما هنا
عند الجاحظ من وجهي احدهما انه نفي شك فيما بعد عندنا عن الشبهة كانه قبل امنوا ثم لم يفترقوا بل ما يعرى الصحة
بعض ومثل الاول لعظمه انهم كانوا على من الطائف بشيك انهم ما لم يرتابوا الا لم يحدث لهم ان ماشيا والحاصل
امنوا ثم لم يحدث لهم ريبة فالترجي والتراخي وقوعه بما عرضه بعضهم الصعود فشكل ثم قوله وصف المؤمنين
ضما ما يبعد عن منه للمؤمنين الى الحاجة يعني الصعد نصرح بما امنا ولا ليس بين الحكم الى شرع يا مر في
تعالى ثم اسلما على شيء ولكن العطف على الايمان من حالكم وحصل منها على ان الاصل في الايمان كانه
نحو الاخلاص منه كان فيه واوقش على الحالة على انه الا مر صدقه وقد سوى في النقوى والشبهات فهو
اشد على طراوة لانه شيء واحد مستمر ويكون كانه للخلو بل هو معنى طريق هنا بعد من طابا الى الحصر شيء الما
وعلمه معنى العطف بالاصل معا بين تشبه علامة لسبب بل انه الاسما والحروف من بها رشيء مختلف لهذا على
المعنى التاكيد والتهم في اذه النص انا فانها العشية منه فيها الوعن والنصف وعلى نحو طاهر بما من تعالى
ولا انعام العمال للاعلى اللسان كما مر في قوله تعالى ولكن لا يطعمهم وما لبرق الاشتراكين الاحرار على الاول اسم الجميع

في الاشارة

نحو ثم [illegible] اي [illegible] ايمانهم [illegible] الاعراب [illegible] في الجزء الاخر ولذلك [illegible]

[illegible] ولكن [illegible] مبالغة في [illegible] الفعل [illegible] اصحى [illegible] الى [illegible]

الى [illegible] والسوء [illegible] المحاسبة [illegible] تعالى [illegible] وانفسهم [illegible]

الذين [illegible] ولم يكن [illegible] اشارة [illegible] ايمانهم [illegible] وعلى [illegible]

[illegible] القول [illegible] والعقد [illegible] ايضا [illegible]

[illegible] المنافق [illegible] موضع [illegible] فانهم والسلم اي [illegible]

فيه [illegible] الاحاطة او [illegible] الشعور [illegible] مبالغة [illegible] انه [illegible]

[illegible] لطف [illegible] حقيقة [illegible] اسلاما [illegible] فانهم [illegible]

[illegible] الايمان [illegible] الانسان [illegible] المنة [illegible]

ثم [illegible] على [illegible] المنة [illegible] عليك [illegible]

[illegible] الاسلام [illegible] قل لا تمنوا [illegible] اسلامكم

[illegible] الاضافة [illegible] المنة [illegible]

[illegible] صادقين [illegible] كذبهم [illegible]

على [illegible] التكذيب [illegible]

في [illegible] اطلاعه تعالى [illegible] والله اعلم

سورة ق

[illegible] بسم الله الرحمن الرحيم الكلام في ق نحو [illegible] في ص [illegible]

[illegible] الاول [illegible]

[illegible]

والمجيد ذو الشرف [illegible] المجد [illegible] الكرم [illegible]

وصف القرآن [illegible] الكريم [illegible]

[illegible] الانذار [illegible] المنذر [illegible]

[illegible] تعالى [illegible]

[illegible] المنذر [illegible]

[illegible] عليهم

[illegible]

[illegible] الموضع [illegible]

في الانكار [illegible] استبعاد [illegible] تعالى [illegible] استبعاد [illegible]

[illegible]

علم منه

على [illegible] قوله [illegible] الى قوله [illegible] قوله [illegible]

[illegible] الصحيح [illegible]

الى [illegible] قوله [illegible]

على [illegible] قوله لا [illegible] قوله [illegible]

[illegible]

[illegible] لا اثم [illegible] الجزاء [illegible]

[illegible] النبي [illegible] ابهم

في حال النبي [illegible]

[illegible] الاول [illegible]

قوله [illegible] والقرآن المجيد [illegible] قوله [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] الانكار [illegible]

[illegible]

[illegible] النبي [illegible]

[illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible]

[illegible]

كذا

وبعد عزان لا امكن بينها في النفي واحتسا بالترتيب لاجل ضرورة اخرى ايا سـ وفيه وكذا الفاء فالك

مجازي والمراد [illegible] واما الطلاق [illegible] المسبب لان النوع [illegible] في العادة [illegible]

قوله [illegible] وكان ذاته [illegible] قوله [illegible] اذا [illegible]

قوله [illegible] الاجل المعدود [illegible]

[illegible] موعود [illegible] المعهود [illegible]

[illegible] الاجل [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] الشرح

[illegible]

لانسان

لانسان [illegible]

[illegible]

منهم وفيه مبالغة ليس في انحله عن هذا الطرف ويكن وجها آخر ان معناه التوكيد على انه حال كما تعاد غير [illegible]

لا الاعتني في الذات ونفي مضاد الشي اكتسابا [illegible] **قوله** وحذف

[illegible] للترتيب اي لانه [illegible] **قوله**

[illegible]

قوله [illegible]

[illegible]

قوله ذلك حشر [illegible] **قوله** اي ان الله عليهم [illegible]

[illegible]

قوله على الصلوة [illegible] والحمد لله تعالى

والصلوة [illegible] وآله

سورة الذاريات

بسم الله الرحمن الرحيم **قوله**

تعالى [illegible]

[illegible] **قوله** على التفسير [illegible]

[illegible]

[illegible] سوق الكلام [illegible]

[illegible]

[illegible]

قوله [illegible]

قوله [illegible]

قوله [illegible]

[illegible]

لانا نحله في تصحيح انزلنا اذ كان للمصاحبة واما قوله تعالى لا ينفع نفسا ايمانها [illegible]

وفلاح [illegible] قوله [illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله تعالى [illegible]

كذلك قال [illegible] فصل الخطاب [illegible]

[illegible] ثم قال ما اتى الذين من قبلهم [illegible]

[illegible] قوله الا اهل العبادة [illegible]

[illegible]

قوله [illegible]

قوله [illegible]

سورة والطور

بسم الله الرحمن الرحيم قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

ما كان

وكان المراد [illegible] قوله [illegible]

قوله [illegible]

قوله [illegible]

قوله [illegible]

قوله [illegible]

قوله [illegible]

قوله [illegible]

قوله [illegible]

الكسب لا ينقل لانه لا يصل الى الغرض ووجه اتصاله بما قبله انه لما ذكر حال المتقين وما نعم عليهم ما اعطاهم من النعيم
والتفضل عقبه بذلك الكلام ليدل على انهم فعلوا ذلك بهم وخلصوهما وغيرهم نحو مغضبا لانه لم يفعلها وكان من جميع
[illegible] لما [illegible] عقبه [illegible] سواد [illegible] كلاما [illegible] الى حال الوعيد [illegible] وللمتقين [illegible]
تحلا [illegible] المتقين عقبه بذكر بعض ما اعطاهم ليدل على الخلاص من بعض [illegible] ايضا [illegible] الحلال
جزا المفاعلين [illegible] ووجه موقع الاعراض [illegible] بعد الخلاص وفيه اما الى الكاف
لانا اما كانا [illegible] على [illegible] لا الى المتصل [illegible] الذين [illegible] المتصل
[illegible] فالمعنى [illegible] قوله ونتخذها من [illegible]
[illegible] من [illegible] الى الجنون [illegible] لانها [illegible]
وقوله ولذلك [illegible] وعلى تاويل [illegible] المنون [illegible]
[illegible] الغشي [illegible] الجنون [illegible]
[illegible] شاعر لا له قوله ومنه قولهم [illegible] احلامهم على [illegible] والاحلام عابد
في النظم [illegible] المعقول والمحسوس [illegible] العقول [illegible] الملوك
وانما [illegible] الاحلام عاد [illegible] والاحلام
[illegible] قوله وكان قريش يدعون اهل الاحلام [illegible] لا تعقل [illegible]
الحافظة [illegible] البلاد [illegible] الاخلاق والمنافقة [illegible] فارقوا [illegible]
[illegible] ان [illegible] الا [illegible] احلامهم [illegible]
قوله [illegible] ام يقولون
شاعر [illegible] الاحلام [illegible]
[illegible] شاعر [illegible] قولهم المفطر [illegible]
على وجه [illegible] انه [illegible] مما [illegible] لا يستوي
الكلام [illegible] على الصلوة [illegible] منهم والعذاب
[illegible] لكنهم [illegible] والمنافقين [illegible] قوله
[illegible] العصفر [illegible] على الحق [illegible]
[illegible] على [illegible] الصالح [illegible]
[illegible] الى [illegible] الكيفية [illegible]
[illegible] لا محالة [illegible] منهم [illegible]
[illegible] قوله [illegible] فهو [illegible]
[illegible] كان [illegible]
وانهم [illegible] والكهانة على انهما [illegible]

مما علمهم

كما يتهم وكان قولهم اما تنبئنا عندهم فانى الكهانة من الجنون ثم رقى بعضا الى قولهم فانه شاعر لانه ادخل في الكذب
من الكاهن والجنون وقيل [illegible] الشعر [illegible] قبل ان يصلوا من [illegible]
[illegible] ام [illegible] امر [illegible] احلامهم
كانه [illegible] لا اضطراب [illegible] لانه ادخل في البين
[illegible] الفعل [illegible] ثم [illegible] الاحمر [illegible]
الله [illegible] الانسان [illegible]
المعنى [illegible] الكذب [illegible]
[illegible] الكلام [illegible]
[illegible] الشعر [illegible]
[illegible] مع [illegible]
[illegible] الكذب [illegible]
[illegible] الجنون والكهانة [illegible] العاملين [illegible]
[illegible]
عن [illegible] الجنون والكهانة [illegible]
لا [illegible] الكذب [illegible] السموات والارض [illegible]
[illegible]
[illegible] الرسول
[illegible]
[illegible]
الله [illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible] الكلام [illegible]
[illegible] ام عندهم [illegible] المقصود [illegible]
على ما [illegible] ام هم [illegible]
من [illegible] تعالى
[illegible]
[illegible] الكلام [illegible]
[illegible]
[illegible] رسول الله صلى الله عليه وسلم [illegible]
من الملائكة [illegible]
وكان [illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible]

اجرا اى المقسم اربا الكتاب ولسوا من ذلك الاوصاف فى شىء بل الذى نسبتهم فكل انهم تكرتبا ابهم اجرا مالا الا حا بنا
اونكلا وفيه تهكم بهم وذم لهم بالحسد والتوم وانهم مع قصور نظرهم عن امر المعاد لا تسوؤ الا مر على التعاطى
المعتاد اولا احد من سل الدنيا وذوى الاحظاء يجيبه الناصح المنزه اساحته عن دنس الطمع سكن المقالات
على انه حسبه لا موجودا عند نعمه فلسوا الى يحصل لهم نعم النبوة ولا سوء من يطمع فى نعم ما عندي انشاء مم صل
ام عندهم الغيب على مغنى بل عندهم اللوح فهم يكتبون كل ما سوكان من ويكتبونه فى تلك الصلوات وقد على
ان بعد من المعاد ليس من الكاهن الكتوب والمقصود من مثل هذا البناء الا على الغيب على وجه يعمون به الشرع ايضا
ادا ما جا عكس الاول ولهذا اخر عن قوله ام لهم سلم فقد شفا بهتا لوحظ حيث لنبا والنبوة والمبانة
تنفى الطر عن الاولى بل نظر الى الاخر ثم اضافه مع نظر الى الاخر ابها فيها فيه الاعتاد واكد اشار العلامة فيولد
هى يتوكلوا لا يسمت وانهم لم يعتب على الغيب اشاره الى الغيب على الشاعر او على شىء وقد اشار اليه المعنى
فى قوله سببا و فرق فى الدفع من وجه ايضا الا المعلم اشد مورد من النبوة والا لكان من حيث نبى بعلم
وسله من ذلك الحشيه ومن حيث انهم ما علوا بانزال عن اماه ايضا هو احاطه علمهم لكنه غير مقصود قصده اوليا
ترجع الكلام بالاضراب عن ذلك الحال الى الاخبار عن حالهم بانهم يريدون ثم كيدا وهم مغلوبون كذلك الحساب بل هو لا وعند لا
تتفوق على ضيف المقالة وجه يا وبهم لكسبه لا انتظار وفلاحهم وسبقا وحقوا واضمر من الوجه بقوله ام
لهم اله غير الله منجيهم من كيده ومثله لا اوا سبحانه عن ان يكون له غير ومنه نظرا الى على السبل نظر على المزيد
تركيب الطريق مثل التالى ومنه لعضهم قوله وتبت الى اربها واستغفر الحلى وهو يهتدى الاسل **قوله**
المتلون فى الكتب تا على الوجه الكائن على طريقه الكفر والشر **قوله** الكفر القطعة فى الحلى الشىء وفى جمع القرآن
كسا وكسفا ارانا وبعدا الا سنا فانه على الاول وحدت **قوله** معلوم وكل اعينا دل على الاضافة الى جمع الجمع
وقد يحط الاضافة للضمير الواحد وفتح الميم فى سورة المؤمنين الى ان يات الجمع الثالث على السالم فى الحط كا يهم
نلمس حفا ظا تكلونه لمعيتهم وكماد يسلم امرك اود مسالك لا اولو العقل وهو كلام مبنى على الكلم
لما كان لبعض الحسن على الكامل وقد ينبئ الى كمال الشر بالخلفا تسبيح لجمع لانها اضافة الى كل منها فتاح الى
حراسه منه تعالى **قوله** لم تحكمان فمصلحة تهم انسلطه من يومهم ومعنى نفخه **قوله** والمراد الامر بسوق
سبحان لسيحته كانه قيل قل سبحان الله والتسبيح الطاهر تسبيحه والحا كطها للمعنى واصل بهما ما يلى
تثل ملكه لعبكم صابا كما **ه** بعد السوره والحمد لله وحده والصلوة والسلام على رسوله محمد وآله وصحبه

سورة النجم

بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** فيا ت بعد النجم فى مستقر
سريع ما سبق الاكلى يجوحما وقبل قربنا الكاهن النحو فى التوى واثر اذ تحتى علينا صعودا اى وقت
الكل اذ تجما قصيدها والانهما لعينا فاجل حضوديا مسبيطرا علمه شعا ضاه ما العطا فى سنده الا عطا
مانه فى كلهم كالمطى نعود سا وهم مجمولون عليه وفلان يوجد فانت من المراد يعد النجم فى جعفه ملبسا بالة
اخصا فيه سرعه الجمع على ابدى كالملوك مثل هى نستحر بمال عادل الماء الكماة وتحرك واسحاب اذا اجتمع وقد بات
كانه لا يدى بريح يد انه نظرنا الجنة فوات النجم لعظمها وصنا ديمها وما قيل انه شبه النجم الا مساله فلعل لنى

عا

على اثرنا ما نال سبب الحمد لانما ادا صادف كبد السماء لم لا يرتب فى نعلها كان اوقيت للاسل انما الهدى **قوله** وعن
عروه بن الزبير ان عتبه بن ابى لهب قال سلام مسند الحديث موضوع رواه بعض الشيعه والذى به محمد بن احمد بن
حماد للموضع للتعليق فى كتاب الدينه الطاهره وكذلك صاحب الاستيعاب وجامع الاصول ذكرا ان عتبة بن ابى
لهب اسلم يوم الفتح بعثه بيوم فتح مكه وكانا قد هربا فبعث العباس فاتى بهما واسلما ففرح رسول الله صلى الله عليه
وسلم بذلك ودعا لهما وشهدا معه حنينا والطائف وذكر ان الذى ... حيث فى ضمن سائر اوائل
الصنعه فيها طامس **قوله** ويحتج بهذه الآيه من لا يرى الاجتهاد للانبيا وجه الاحتجاج ان الله حصر جميع ما ينطق به
وما كان عن اجتهاد ليس بوحى فليس ما ينطق به واجاب ان الله تعالى اذا سوغ لهم الاجتهاد كان الاجتهاد وما يستند اليه
وحيا لا نطقا عن الهوى ونقض عليه بانه يلزم ان يكون الاحكام التى استنبطها المجتهدون الشافعى وحيا والجواب
ان النبى اوحى اليه ان اجتهد بخلاف غيره من المجتهدين وما قيل من انه لم يتم بالوحى اوحى فضر قادح لانه نزل ايضا كتاب
وتعالى لينبتى ما ينطق كله هو وحى ثم المعنى الحد انه الواسطه من النطق عن الهوى والوحى نفى ما تشاء الوحى
النفى الاول والنبى المعنى وما نسبه ايضا ضرورة وقد لا يدخل فى النفى وهو محال وفى قوله وما ينطق مضارع
مع قوله ما ضل وما غوى ماض على انه صلى الله عليه وسلم كما سابق عن الضلال والغوايه منذ فى وقت لما ينبئ كان واسسنا به
لم يكن له نطق عن الهوى كيف وقد تخلل ونبى وهو حثهم على اتباع ما سبط منطقه الحكيم **قوله** ذو مرة ذو حصافه
فى عقله ورايه وصتانه فى دينه حصل الاول قوه العقل والثانى قوه النظر والعقل والحصافه متانه العقل والراى
فالمراد لا نها فى الاصل يدل على اللزوم معللة يدل على رياضه العقل **قوله** من فى الافق ومن فى السماء الطاهر من
من تفسير الاول لكان فى الافق لقوله تعالى عند سدرة المنتهى حمله على انه انما شوه الملك باسمه
فى صورة نفسه الحقيقية وجبريل بالافق الاعلى ثم دنا من رسول الله فى الارض والحمل على الغيره سوا لهم عدا الصلوه والسلام
على ان رفع الصا حكم لنا من نبى السفر **قوله** ما رآه احد من الانبيا قال سيد الرسل رواه الزهرى عن عروة
عن عائشه رضى الله عنها فى حديث انه حرص ان يراه على صورته فقد اعظم الزم لكنه لم ير جبريل على صورته الامرين
مره عند سدرة المنتهى ومرة فى اجيادا وله ستمائة جناح قد سد الافق **قوله** فتدلى علقه اى جبريل على ما ان رجع
ضمير دنا ومثله واحد والتدلى على مثل نحو خاص ولا قلت ظاهرا انه الحال التى كما فى الاضاح نعم احمد لحن النزول
مع علوه ارشد اليه الاستفهام وكان وجه وانشد شوقه بحسب سامعه ومنه يدلى حبلها من تحت وخيطه نجرا
مثل الزوج فكيوا غزليها السبب كالحبل والخيط الوتد والترك القطع فى لغة سيبويه على ما ذكره الجوهرى يصف شاد عسل
وجدا الى جبرا ملنا ويكبو غزليها مثل الى ان لعنها النواب **قوله** كما يتدلى لا ترى سطاريه لانما الحرم
من قوله تعالى فى دلى طيرمن بات كما صقر الجم سريع الغوص ضيم الاختطاف لا يرى الا زوفا على وجه الارض
على جانب محو وما صرع عنه الغبار لا طها ويرفع الاذى فى الهوا صدا ويعنى هو ابحاحا اسم الجنس كذا
منه كما يتدلى ان انحطا تكى واراد اى نزل تولى ثم قال فلما انى قرنه حيثما **قوله** مقدار قوسين عربيتين
لا لا طلاق يصرف الى ستان بهم والعادة المعتاد وقبل ما بين المبغض والسنه فلكل قوس قابان وهو على القلب اى
كان قابى قوس كذا الجوهرى وكلاهما ... با قوس وقاب قوس واحد فذو قلب **قوله** والقرآن الحجة مثل ما بين

طرفي السبابة والابهام اذا فتحتهما قوله وقد جعلني من خوف اصبعًا من كثبة القرب على ما في المغرب واوله
فاذن كان اقرب [illegible] ما سبقه من العتق الى الادنى [illegible] لقصد تكون للعناق وخاصته لتسبيح اذا
اسحت والطلوع غرفي قوائم الدابة قوله ما كذب فؤاد محمد صلى الله عليه وسلم ما رآه ببصره من صورة جبريل احسن
ما ذكر في مسئلة رؤيته عليه الصلوة والسلم الله تعالى بالعين انهم قالوا انه فمنهم من قال [illegible] نعم الله
بعض ما قاله انه قال ليس عليه دليل واضح [illegible] لان الروايات مصرحة بالرؤية اما انها بالعين فلا ولكنه جائز ان يرى
تعالى في الدنيا [illegible] عن خصوص بالآخرة وعند اهل السنة الحق انه [illegible] تكلم لله سبحانه وتعالى ليلة
الاسرى بغير واسطة يروى عن الاشعري وجمع من المتكلمين انه كلمه ويعزى الى جعفر بن محمد وابن عباس وابن مسعود
وخواتيم سورة البقرة وهو الظاهر للاحاديث الصحاح في حديث ابتداء الصلوة واستقرارها الخمس وغير ذلك
ثم قال والمتلقون في قوله ثم دنى فتدلى فالاكثرون الى الدنو والتدلي مقسم ما بين جبريل والنبي صلى الله عليه
وعن ابن عباس والحسن ومحمد بن كعب وجعفر بن محمد وغيرهم انه دنو النبي صلى الله عليه وسلم الى ربه تعالى قربه
عز وجل الله عليه الصلوة والسلم فمكوه اولا اولى والظاهر من نظم الآية ما عليه الاكثرون انه لما قال ابو الا
وحي بما منه نزلت نوعي الله ذكرنا تصديق هذا المعنى ومتصلها ليا كلانه وحي والله ليس الا الشر وحيث الكهانة في
ثم قال على صاحبكم هذا الوحي من على سنن الصفات فقوله فاستوى وحيث قام بصورته الحقيقية
لكونه ارادانه في صورة دحية [illegible] نصوص [illegible] ولا تشبه عليه بوجه وقوله دنا فيه لي
تمم لحديث بطه الله واتيانه بالمنزل وقوله فاوحى الى عبده ما اوحى الذي كان انه يعتبر انسا للعبد الله واما
كان اوحى وكلم بالضمير في اختصاصه الله الا انه [illegible] الوصف فاي [illegible] احد انه ابو [illegible] انه شرف
واشار بعد بدل الجملة الى الضاحكم لاضافة الاختصاص واشار للضمير على الاسم العلم في هذا المقام الى ان
وانه لتعبد الا له فلا لبس لشهرته بانه عبد الله العزوجل الله بكلها لتنبيه [illegible] اي بسبب هذا
العلم الجيب في ان الدلالة على هذا المعنى وهذا ايضا وجه سببه فان ما كذب الفؤاد ما رأى على معنى
انه لما عرفه وحسنه لم يكذبه فؤاده بعد ذلك يصوره بعدما كذب الصورة انه من جبريل هذا نظم سر عجيب فيه
الكتب من انه مطابق الوجه ولم يعدله به عن طلب الوفاق من ابداء اسلبها وانه العلم قوله فتمارونه على ما يرى
افا صدق وكره لتشرب اخا ما كان يراه فيه بعض بانه قول عربيا اي كان يحدث مثل اول واحد
في السلف معناه ما كان يتشكك في المرأى معنى لا انا بل لم يكونه لعلة او منيا به من حيث الخلق والمدلاه عنه المجادلة
ومنه المماراة وجعل المرى في الاول فاما منام الصدر الله على انه شوخلو منه فانه من تاج مريه وجداله المجادلة
في الاول فاصدق وكره ننبها على مكان شواحنان في البراة قوله اي شيء نطلاله بعد سنن رسول الله صلى
الله عليه وسلم الماوى نطلاله ويدخل فيه قال ابو البقاء وهو شاذ والمستعمل اجنة فان سلم ان الله تعالى
المؤمنين بعد اسمها من قبرها جنة الله اي جعل مجنونا او الحجنة الجن هو العتر قوله ذو قرين طرحين تزكي الدم
اولا في معناه في قوله تعالى طغى رقوص ونا منها هو اسمان تشبيها للنطرحي نصافها بانبساط ان
في الحق قوله اي الايات التي هي كبرها حمل الكبرى صفة موصوف محذوف وقد عبده ابن طال وعلم تحمل على

الكبرى صفة المذكور على معنى ولقد رأى بعضا من آيات الكبرى لا اهتمام بتعظيم والمبالغة فيتحقق ان يجمع
بالمعنى الآيات الكبرى قوله اللات والعزى ومناة اصنام كانت لهم وجماعها نظم انه بعدما صرح ابن الجوزي بصورة
ما ما وحيث ما قاله بتصورهم لا شبهة فيه لانه لي القوة ويعرف حال الموقف ثم قال فيما رويته على ما يرى على التصوير بعد
منه الاسنان على ما يرى مثل الان الجسد انه على بينه مرتبة سادسا ثم ابا في لامعنى لمن آدمان وهو مكانه نزل اخرى
من الموقف ثم قيل العبد لي من آيات غيبها على الصمعنهما فهل لصمت في الصلالة والغواية وهو تحقق للهدى والهداية
وقوله افرايتم عطف على ما يعده وادخال اللام زيادة الاتقان وان الالات الالهيات ما مثاله سمي بالطبع والمناة
وسمم الاتقال الذي الحق والمعنى ابعد هذا الشان يستريحون على ما انتم عليه من الاراء وقوله اللات والعزى
ومناة اولاد الله تعالى ثم اخفتها وشرحتها المعمول لها قوله الكم الذكر وله الانثى زيادة للالتفات وجعل بما
ليس في عقل الاسنانا ومحابانا ان هؤلاء في معناه على معنى اقسما ويعد ماض وجعل لكم الذكر وله الانثى والقول
اي عين انهم امر يرتفي والمعنى سوى لكم هكذا وتشبها على انه نحو من كيد ثم وان كان هذا معتنقه هو علي الضلال
التي الضلال بعده ولا سبيل من شاء ان سبب لها دون الهدى الى ما سوغه من التعقل والتعلم قوله وهي فعلى
من الضيز المدال التبايين كما لا الاسم الممكن على وفق اعده من خفيف الا فواحق وتسم الاشتقاق والعوض
بينه السا بقا قوله والعزى ايهم وهي الساخر الوصية مواسم ثم بلعا وضاعه الى سمى بوهم ايضا
لا الى انحا ساحر نسبي على انه بكمال ما نوعا اذا في المفصل الناخرين الثبته على مفهوم الاصل اوكلتي
المفهوم الوجي لا الا نشرليسا ثانيه ايضا اسم عند بكاله قصد الكلي المفصل وكانه قيل الاخرى في الباعر
قوله وتحقيرا ما دعا الوقف من الوجهين ان المحول كما ان اهبت الله ثم الكرمين وكذا ان الحل السر كما
تكونه من قبل الشركا باثنا وشركه قوله ما انه الله بها على الظن وهو نسخ ليعتبرها بع وما تهوى الانفس اي
ما يتبعون الا الظن وما تشبهه قوله ولقد جاءهم من ربهم الهدى [illegible] ثم قولها او عوض عنه والاسما
رشد بالمعنى على ان الاولى الاسما في الجهة على سلامهم الى العلم بالفضل والهدى اي الهدى فيغر الحس قوله وقد
ما لما لتمنى كمل لانه لما امر بالاعراض في تمتم انك لانهم تركوه مستبدي والى الاشان نحو ومعناه ان المتمنى
عن قيل ما حصل للعالم وسوقه الوجوه المعطف عن عمن ذكر الى الاسم الجامع ما هو عن ما ضرا لثنيه والى الكلام
مسوق له وهو العرض وان ستوية هذا الكلام بعظيم بحثه الحكم فلا تمنوا صاف وعضد ومن الغفل باسمه
وفيه ان على الصلوة والتمام التي هي عن السلف ومنهم قلوبه الشيء عن الكثير منهم وعلى ان لا انما ينتفعهم
ويعلم الخبر انه اعلم بكل منهم وفي الاجر تسعل الغير الى العوض سواعلم نفسه عن سبيله الى الاخرة وكل العلم بالتي فيجزي
كلا ما يستحقه وقوله لهو على هذا متعلق بقوله اكثر عن العلم وقوله وتسكت المتملي عما اعرض حيث
انهم يجرون اللات والهولكن فانه قيل هو اعلم بهم وتمنى عليكم وقدرته ونحو على هذا الوجه ايضا ان متعلق اليوم
قوله قوله اي المتمنى على ما كمل العلم والعبد اي هو اعلم بهم وان ما سوى هذا الكتاب للجزا في الآية علته احد الكمال
ع واللات قوله لنا اختلاف الصفات لما قال الله تعالى بما وكل وصال ان عليها تخ عام عن نحو ذمة الجوهري
ذمته فلم الا المطالبتا اختلاف الصفات وان بطنه لام وحصال الغناء لما في اللام شرع بعض الانام الترقيد

نصاد والطائف واستشهد على ان الركبت بمعنى موضع الفلق قوله او وصفه وجه انه اجرى مجرى الكلام اضيف الى
الموضع الخفي الحاني مجرى الكن قوله وعشر في الوحشي كن في ابقين عشر في الوحشي وسال سائل وكذلك
اولى ومعارفه مستوفى قوله فانها منصحة والاعتبار مما سوى الله اصبعا الحج علامات والتصقع عنه
شماته ولنا من بعد وانما الاصنعا فيالي النصر على التبي وجعت والجاب على ان الاب ما يحجى عن
لم منع الامتناع على سعد وال الشيخ حمل فانا منام لدنى [illegible] ومعنى [illegible] الاول ولم يكن الى
كلامه كما ظن انه الظاهر الى الحديث [illegible] جمع العادات [illegible] فانما التامر معنى
اعباده على ما صنع موضعه قوله ثم يجزي العبد سعيه اشاره الى ان المرفوع المستتر راجع الى الانسان و
للصوت اسناده الى السعي والجزاء الاوفى نصب على انه مفعول مطلق او على انه مفعول به ان جعل بمعنى المجزي فيح
يكون في حكم المستحلي لانه منفصل [illegible] المحذوف والاتصال الا التوسع [illegible] وقوله
ويجوز ان يكون الضمير للجزاء فيصير [illegible] الاوفى [illegible]
عطف [illegible] على [illegible] ووصف [illegible] الجزاء للاشتمال له
قوله [illegible] بها الامانة والاصابة توجب الجزاء على ما يستوجبه [illegible] و
للمنعقد ايضا [illegible] والموت [illegible] عند الولادة قوله [illegible]
وفي [illegible] اسم الجوزاء [illegible] يتبع الجوزاء كما يتبع الكلب الصيد او الصائد [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
اخذنا سهيل قوله [illegible] الآثار الظاهرة [illegible]
على الرايتين [illegible] قوله فغشاها ما غشى قوله [illegible] على [illegible]
[illegible] قوله هذا نذير من النذر الاولى فذكر للكلام [illegible]
عليه الصحف [illegible] قوله [illegible] الآن [illegible]
تدعى السموات والارض [illegible] الآن [illegible]
كالاراده [illegible] قوله [illegible]
والمراد من كشف زوال الخوف [illegible] قوله مما شاء [illegible]
قال [illegible] فقال [illegible] الله [illegible]
من [illegible] في سنة ٥ [illegible] والحمد لله على احسانه والصلاة على رسوله محمد وآله سورة
القمر بسم الله الرحمن الرحيم قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]

ای اقربت

ای اقربت الساعة واقرب بكل امر يستقر ويثبت حاله ای تقرب وفيه شيء من الوعيد وتهويل عظيم [illegible]
اقرب بكل امر يكونه لقوله وثبت له حاله [illegible] وقوله [illegible] على هذا انما على [illegible]
نزله منزلة الاعراض لكونه مؤكدا [illegible] على ما [illegible] قوله [illegible]
عنده [illegible] قوله [illegible] تعالى يوم يخرجون من الاجداث
[illegible] لقوله خاشعا ابصارهم [illegible] يوم يدع الداعي [illegible]
وايضا [illegible]
ابصارهم [illegible] واحد [illegible]
لعنى الجمع [illegible]
فيه وقوله [illegible]
قوله [illegible]
حالا [illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
على [illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible] تعالى [illegible] قوله
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

ومن هي لا آخر بري آلهات وهي كل تماثل ولو فيه سوله النانايات بالكرع نصف سنابل الأثل وانما الصفوية [illegible]

قوله وكان نوح عليه السلام [illegible]

قوله قرأ الحسن [illegible]

قوله وقيل [illegible]

[illegible]

ما فسر

ما فسر منها على ان [illegible] على المشهور [illegible]

[illegible]

قوله [illegible] والحمد لله على تمام [illegible] والصلوة والسلم على سيدنا محمد واله وصحبه

سورة الرحمن

بسم الله الرحمن الرحيم قوله [illegible]

[illegible]

اي في الفقه وهي الليالي في الآية قوله او الاولاد من مخصوص بعضه اي من بعد ما كان [illegible] لما يتبع ما يسكن للطاعة لكن
الوقف لكنه ح وكانه قيل [illegible] فيه اي مخالطة على الشيئين [illegible] فانما [illegible] لانه الا ذلك
مخصوصه ممتنع من [illegible] لا سنة للموحد قوله وفضل الاحسان الا من [illegible] الاختصاص
منه القول [illegible] اولى وهو كذلك ولكن [illegible] الاتحاد في يكون علاقة [illegible]
اقوى قوله الوجه يعبر عنه عن الجملة والذات [illegible] في النفس ثم لما صار [illegible] استعمل
[illegible] على الاجزاء والاعضاء واما كناية [illegible] يكون الوجه [illegible] قوله اي الذي [illegible]
[illegible] الى [illegible] في شأنه ما [illegible] وكذا اي [illegible]
شأنه ذلك [illegible] من كتاب [illegible] في نفسه [illegible] او [illegible]
والاكرام وهو راجع الى الفعل اي فعل الموحدين ويكرمهم قوله تعالى سنفرغ لكم ذكر [illegible] الى الفراغ في اللغة
[illegible] سائغ [illegible] للشيء [illegible] ايضا ويستعمل [illegible] فانه [illegible]
لا [illegible] في التوفر في الكلام والاستعمال [illegible] علمه [illegible]
وفي [illegible] الشيء الواحد [illegible] على سبيل [illegible]
لا [illegible] الى شغل واحد [illegible] تعالى في [illegible]
من [illegible] لا يشغله شأن عن شأن [illegible] الى [illegible] الواحد
وهذا ما ذكر في المفتاح قوله لانها [illegible] الارض [illegible] كالجبال [illegible]
[illegible] قوله كالدهان [illegible] الا انه [illegible]
[illegible] فلم [illegible] من الحركات
[illegible] قوله كقوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible] الاانهم [illegible]
[illegible] قوله مقام ربه [illegible] الموقف [illegible]
[illegible] ما [illegible] من قبل [illegible]
[illegible] على سبيل الكناية
[illegible] قوله
[illegible] في [illegible] الوصف [illegible]
[illegible] قوله [illegible] الظلال [illegible]
[illegible] على سبيل الكناية [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] في الجنة [illegible]
لانه [illegible] الوجه [illegible]

وهذا

وهذا الاوجه لعصره اما قوله فظاهر [illegible] والكلام [illegible] على الصلوة والسلام [illegible]
[illegible] عطفا على محل [illegible] واضافة الى [illegible]
اضافة [illegible] كانه قيل [illegible]
[illegible] الموصوف [illegible]
[illegible] والحمد لله [illegible] والصلوة والسلام على رسوله محمد واله وصحبه

سورة الواقعة

بسم الله الرحمن الرحيم قوله [illegible] الجزاء [illegible]
[illegible] قوله ليس لوقعتها كاذبة [illegible] الساعة [illegible]
الساعة [illegible] تعالى في انها لا تقع [illegible] خلاف الواقع [illegible] الساعة [illegible]
[illegible] الوجه [illegible]
[illegible] على الوجه [illegible] ليس لوقعتها [illegible]
[illegible] في الدنيا [illegible]
[illegible]
[illegible] الساعة [illegible]
[illegible] الكاذبة [illegible]
[illegible] الكذب [illegible]
[illegible]
[illegible] الكاذبة [illegible] صادقة [illegible]
[illegible] قوله [illegible] بالنصب
على الحال [illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible] اصحاب الميمنة
اصحاب المشأمة [illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

يعني الصنف ويعني العدم بالكلية واثله بالكثر ايضا الكثر واما المطلق الجامع كالفرقة والقطعة من اثل يعني الكسن
وكان المضرب به تعوله كان الامة من الاتي وهو انجح على ان الاستعاف وان نشد على الاطلاق ولكن لا استجاب
علت على الكثر فيها وقد عرض ان الاستنفاق انصار شد قوله ما قلت فقد يعني انه لا ترك الى الاوان عن بان
ان رطانه عن عجمه لامرين احدهما ان الاية الا وهي طاردة في لسانين واثنا سمي اهل اليمن وانما الا النسخ الا
عرجان فاما امر يعلى عنهم بالفعل لم يحل الخبر عنهم بالكثر من كل الوجه ولا خلاف في عدم جواز في مثل من الحراز
لا يسمع حكما شرعيا والتحقيق ان السوال عن الحلال ان يكون الاولوية مع الاعم السواد في الوجه امة محمد صلى الله عليه وسلم
واما اذا كانت الثلثان من امته صلعم فلا والهدا انه نقول الحسن سانعول الامم اكثر امتنا وسانعلى الامم مثل
تا نعى عند الائمة قوله فالاعشى ومن نسج داود موضونة قد نسج في سواد قوله حال اهل الفهم وعلى سرره
الحمل على عدلها منهم قوله وعلى الحسنا ان ادا الكعبا يضم اهل الجنة سئل سئولا عن امير المؤمنين على بن ابي طالب
كرم الله وجهه والاحاديث سيما نصر في الحكمة وكذلك ليس تل المدارس على الغبطة والعلم عند الله وهو اعلم قوله
لا يصبح بعضهم بعضا لا ترهم اي الجلس داخل منهم على شيء يعرف من اهلها فانه يتولى الادب وليس من
حسن العشرة قوله على وجوههم عن هذا الوجه اولى من جعلها عطفا على ولدان الا ان التطويل جاء يليق في الكتاب
اشبع شاسك باجب وغيرها انهم مع اليوم الاربع اكبر من هبا وشيخ اما سول فنا الله فندا وغيرها ان المعزلي
اي اولى الكتاب وغير ذلك الطرار او اعصاب للعزة بكل علا يا الكتاب ولم يتوهمه الا وكنت في حجار الا
وكلا منتح ليكن نعى لانه لا تجعى ارض صلبة فلم يتولى استر فنا الله والكسر الكثير وبا يعني سامين و المعتزلي
باسم المعتز وهو الكما الاصل الكثير الحصول وما الجر فعلى العطف على جنات النعيم وعلى الحسير كانه قيل بنعول
باكواب ويجوز وما على انظار فلا الكول فانه لا تطرفه من حاطهم بالاكواب قوله وما ساء الطلح سئل ابن عباس
على ان كان لمن ما كان من لسعه انطلق على ما نرى الى الفضة وفي الشدة ونعمه سئل اهل اللاهه وكنى الوصف بكونه
منضود الانظر له كثر ملا نومه وحنوان يحمل الطلح على انه من عظام العضاه على ما ذكر في الصحاح فتح اعتدال
طلوا لاظل لها بعيدتها وما انى اجلس لنا سعة وظل ممدود لان الشاهد ذكرت بعده وما كلا سامي منها لا ان حشر
مجهد فلينا خبر النوكا اليضا بالكثير وعلم بعضهم شاعرنا على انه كلام مع اهل البر وصو حسن ولوحمل الطلح
على المشموم على ان الله له كان وجها وان تعلم قوله كما تخطر على قلب انسان الى ما سار خطر على قلب من كل
ابن انس وامام على انسان بعضهم اي لانع الخطر عليه وصل الجنة خطر عليه قوله وعلى التسمي الاول الحج
هذا ان يحمل العرض على انسان من انسان والعلم لعلما ذكر التقديم بانه لعلها من جعلهم سابا المقدس لعله الشاق
كانه قيل وفرش مرفوعة وهو بعين ثم استونف وصفهن بما انما الشان بان دخله للترغيب الا المعينين فضل اضمرهن
اللفظ فكونه تعدد لدلالة وفرش مرفوعة لا تواجهم او لهما بهن وطي هو على هذا استيناف على الاول الى ومن
مرفوعة لا تواجهم الا ما انشاء منهن ولا اول انهن لنا على القرابة قوله عربا يعضا التعص التحريك منتج خمو في الحلق
ويجه وطنا الحضن والرحل ابعض والمراة بعضا قوله ما لطف قوله حل الكرام الاتشاب قوله والاهج
لا كما الحمز من صالح انشأنا اي اليس على ما اعاد يعوز فلا نعتز لك عفوا فانه انطار ينام الضمير لطول اللولا كما

والحق

والصنو قوله وذلك كرمه اي فيتنعم ما ومحا لم فصل منذ يقول شمعان لانه لما حصل فهما حصل كما على انه يتبع
نتحصل واما الكرم ما عسا انه مرضى في بابه على ان النظر الكريم هو المرضي في وجهه وبربه ويهو وجه آخر ولا
للانسان سند الكمال لعوله لا احد قوله حسنا لما حصل النبي على انه ذكر بهذا الوجه في انصافات وذكر العطف
على ان الجمع انضا وصوات ولم يذكر عطف الجمل على الجمل لانه من تم الاول زيادة الاستشهاد كما اومى اليه
سنا كذلك وعلى قوله اسكان الواو سعى لذلك في انصافا في الى فاصل قوله واشتمل الشر على المعصى اي الا انه
بعضا النحو وكذا في قوله فشاربون عليه نظرا الى اللفظ والحمل على شاربون على آكلون نعسا لان الشرب عليه لا
ناوله مع ما فيه من غل الصفات قوله شرب الهيم بالحركات الثلث فالضم حمزة وعاصم ونافع والفتح الباقون والكسر
في الشاذ والمكسور يعني المشروب ورد مثل شربه الهيم كرفه فهي فعالة واصحى كالهيم الا
مبرد صلما ولما نعص عليها ميلها ما شابت على الهيم لا تروي ما في الماء الى هلاكها العطش وشرح وايا
حمل الهيم الرمال جمع هيام على اصل ثم ضعيف فصلت ما ضر بعض والمعنى انضا على تشبيههم انها في شربها
فانه يمص عن الماء نزله مشروبه قوله اي ما اكل وشرب رواه مسلم واصحاب ابي داود والترمذي عن عقبة بن
عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم عرفة ويوم النحر وايام التشريق عيدنا اهل الاسلام وهي ايام
اكل وشرب وفي الكشاف على النصارى على الكرم على اللئيم والخالف قوله كمولى لولي النشر الصنيع فضل هو يعني
من حيم وضمير في قاطع اخر الاعراب قوله لا تعطون على الموت غلب فلا على الشيء اذا احد منه العلم
قال ابو بكر لحسن يعني انسان يعني صلى الله عليه وسلم النهي عن سنه الا انه فانه اسند الحرث
الى المخاطبين دون الزرع قوله مثل العالم كمثل الحب يستغني بها الاعلى والادنى من ولها
الحاد قوله للمزن غواته بالاسقيا سئلا اصل السحاب على انه والاساق وقوله او تسلكه لهلال
حاف عليه وعلى جعل السحاب على اعراق انضا قوله ملال اذا علم دال على حاجة اليه قوله
وما سكن يقولها من فضي اذا الكلاف قال لها كالسوم مطلوبا طلبا يعني اذا جاز الحد علم او والزينة حالة فاولى
الجهد ضعف اللام وضربا والورية لطه وقالوا ابضا قوله ونحوا من الاسم الغ
على ما هو لحد الكمال فما علم الكمال وهو يجوز المطعوم واسند الى المشروب وهو
ما ذكر في الطب الماء سبق وانت تقدمه على المشروب في الطعم قوله اذا اشتد ضعف الناس
اضيا لهم شيئا لا ينصم الحل والمحض اللبن الخالص واشم الماء البارد قوله على غسله في الاكل الطعام
والشراب ومكل نفسه قوله بالحل طالطريقة قوله انما والتي بعث نصبها النحل قوله
مكروه ما اوصل له على انه ما ذكر النساء كلا طرفيه الى انها من كل الجنس قوله
نظرته الى انها ومنها والعطا المنيب سنة الاخر قوله اوالنسخ طعمهم او ما وصم الطعام
كما انه اوقت على امام اي الاكل شيئا فضلا لا يخص اذا لم بالفعل من السنة والبيع وعلى الكل نعم
حق الذين طعمهم لا يحرم ستحمها لا نحمها ما عاد ولم كا طلبه لا الا من يحمد قوله تعلى فسبح باسم
ذكره ومعنى الاول غصن ايضا رواه الناس مجاز والبا للا سنعانة او للالبسه والمراد ذكر اسم ربه او ذكر ربه بذكر اسمه القرآن

او لمنع القوه اكرية المتضمنه لاثبات البعث والجزا ... [illegible]

باسم ربك واشكر ... [illegible] قوله فالمعنى الاشعر ... [illegible]

كذلك لتصدق وكذلك قوله تعالى ... [illegible]

للقرآن لان الكلام مسوق ... [illegible] قوله ... [illegible]

قوله ... [illegible]

[illegible]

[illegible] قوله

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

سلام كلا لو يعلمون علم اليقين علم الامر اليقين اي كعلم ما تستيقنونه لانه ... [illegible] وبالسلم ... [illegible] والحمد على الانه والصلوة على سيدنا محمد واله وصحبه

سورة الحديد

بسم الله الرحمن الرحيم قوله ... [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] قوله ... [illegible]

[illegible] قوله ... [illegible]

[illegible] قوله

[illegible]

[illegible]

ولم يكن لهم مال [illegible] الاستدلال من حالهم وما عانهم [illegible] للجمع وكان بعضا [illegible]
[illegible] انه من الحافة خلفها [illegible] ونحو [illegible]
العلم **قوله** [illegible] كلا جانبيها [illegible]
القاعد [illegible] لانه [illegible]
انه اولى [illegible] الخوف [illegible]
ما من [illegible] والانقطاع [illegible]
او بمعنى [illegible] مفعول لانه [illegible]
اما بدل [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] سالف الاشتراك [illegible]
انه ساجر بعض من الصحابة ولم [illegible] الصلوة [illegible]
ابن مسعود [illegible] **قوله** تعالى [illegible]
ان يكون [illegible] **قوله** [illegible]
صلى الله [illegible] المصدقين
والمصدقات [illegible] الذين تصدقوا [illegible]
[illegible] المصدقات [illegible]
الى الذين امنوا [illegible] صدقوا [illegible]
واوضح المصدقات [illegible] عليه الصلوة والسلام [illegible]
[illegible] على الصدقة [illegible]
وافضل [illegible] التصدق [illegible]
ذلك [illegible] **قوله** [illegible]
هم عند [illegible] الصديقين [illegible]
او [illegible]
والمراد [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] الشهيد
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
معه [illegible]
المثنى [illegible]
[illegible] **قوله** تعالى [illegible]

واقسام

واقسام بالعدل يشمل التسوية في امور التعامل باستعمال الميزان وفي امور المعاد [illegible] وهو لفظ جامع يشمل
على جميع ما ينبغي الاتصاف به معاشا ومعادا وقوله وانزلنا الحديد [illegible] اشارة الى [illegible]
[illegible] القسط [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
فضلا والصلوة والسلام على من اوتي [illegible] فضلا محمد واله وصحبه اجمعين

سورة المجادلة

بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** [illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **قوله** [illegible]

سوف للتم سعت تسوله الى ايمانهم **قوله** تعالى والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون له ملخص ما ذكر في الكشاف
لمنه اوجه لان اظهار الصحيح العود على حقيقتها وفيه ان الذين كانت عادتهم الظهار على ان العود طلب الضايع
للاستمرار وما مضى وفيما ان ما اخذ القطع من بالله ثم على الراجح وليصح العود على وجه لا انهم يعلمون حتى
الكفار سكر اولا لظاهر الظهار كما عليه اسل الظاهر وابو العالية اداوا ليس ذلك لعل يعودون له فانه اخص وينبغي
كلمة ثم حسن موقع هنا والاقعه فيه من حيث اللغة والمراد به اعم فيضعف قوله بعضه اذ لم يتعلق التكرار وفي هذا
الوجه الاستمرار سابق القطع ثم انهم كانوا يظاهرون في الاسلام لا الشرع لم يكن وفيه بعد تشبيه وظاهر النظم
انه ظاهر بعد الاسلام لانه سوق لبيان حكم فيه وعليه يطبق سبب النزول وهي يشفي ان يكون مجرد
الظهار من غير عود موجبا للكفارة وهو جلا ولا عليه عمل الامصار لما ان العود المذكور كان لا لالية لكن
اسال العود الى الشيء ومنه للمثل عاد بعيث على افسد تمثل به اسعن المسافي الحماسة اسالم واصلاحه
اصابع وبعض افساده للمحاضر وعيبها واصلاحه ما حصل من الخصب والكرم نضرب فما لها قبل الحمر كنه
كانه قيل ثم يتعودونه ويقولون اي يعيدونه على التوبة وفيه المخالفة المذكورة وانه اذا لم يتعلق الامر الكفارة لا اول
جعل الكفارة نفس التوبة فان العود لهضم ما قالوا ووقع الظهار في بابه وهي لتمام وفيه اصح ما قالوا لحرم
الناس لا سوفيه نحو ان يحل فيه طلاق وكذلك العود محالا لا ويعطى اولاده وذكر بعضهم في الوجه الثالث انه من للملك
اي بعد ذلك بعضه بسبب لان ان يتعقبه وهو الصنيع على الوطء فكان بهذا الوجه اشبه وهذا يصعب الخصم
وطي بعضه **قوله** او مصرا لحاع قبل ان يتماسا التي الي المنسي ان الحريم وطيها على اولها بعد ان حمل على
الشبهة ووجه على الحسن ما ذكر بهذا القائل يتعلق في السبب فانه لم يتبين الا عند الحكم وجعه **قوله** لا كما
الظهار لا بالاثم وجدها منا سوا لعل الشبهة لئا في يجوز عنه وظاهر المذهب انه يكون الام وبسائر المحارم من نسب
او رضاع او صهر بشرط ان يكون محرما متبعا على الظاهر في الآخرين **قوله** لما يعطيه سليم من صخر البياضي والحيث
ان الظهار للوقت منعقد والمعنى انه شبه بالطلاق من وجه وباليمين وغلبت اليمين لسلوك الكفارة به ولانه يخرج
منع الانفع ولبس من حق الطلاق في الزيادة ليلي حوت موقعه فيشبه فيها لذلك **قوله** لا ما ذكره صاحب اوجه ان
المعنى ما يكون تحت النحوى بينا سوا لو وصل المدنوف وجعل لم يحصل فاعلا لنجوى من الالتفاتي لان المعنى نجوى بينهما
والتكثير سواء الوجه لفظا ومعنى ويسوق الى الغاية **قوله** المتخالفين في فعل التنحي مشتق من الخلل والاطراف للنحف
من الطول لا لاعادة اصل التشويق الى كون ولي حكمه **قوله** والمنتوق لكن كسعه بعلمهم سويشعر بالامر عظيم وسبب
ان الجما العة **قوله** تعالى ما يكون من نجوى ثلثة وجه خصص العدد من على الاول الظاهر وهو العرض بالواقع على
الكا حصل المنطق على المضاد من عدد اصل النجوى فانهم فاسلوا النجوى غالبا ظنهم ان المختص بالتدبر هي للثلث
ولا ربعة الى الثانية والثالثة واشار البه لكنه قوله لا ادنى من ذلك الا على ما يعمها اولم او نوال لا اربعة ولا ستة
كان الاقوى المثلث تعلل الاشرار على التوجيه وما او تشبيع الجنس لنا في العدد فكان الامر دائر بين الشدة والخفة
والاربعة والستة وافرد التصريح لذلك وانه تعالى وترتحب الوتر **قوله** اكمل لم يضمد عن المضر حال على الجماعة
فعل الحط من الدنيا فقدرته على صحابته **قوله** فلا تتشطوا في الصلوة والركوع فيه اشعار بانه مسبب عن عجز منه تعالى

فانظر

فانظر يتعلق كانه قيل ما اقصر بهي وكيف ولا يتصور في بيت وسلم الشرط لما اخذ الهرج على السائل انه
فيه نوع بغض **قوله** كالحمد بالتسبيح وجمعه سوى ان عائشة رضي الله عنها في سر المؤمنين عمر رضي الله عنه
كالصوفي الحسكا في الحنفية وفي الاساس من المجاز وجعل اصوف تسوية الامر احسن لما في اعلاها
قوله لا تسلطهم ولا السنتهم من التحا اساس ان اسماء امر ولا تقولوا انا سبيل ان يكون وليهم لمنعهم
من كونه **قوله** من الخضر اي من غير الائمة وافضا محسوبا حيث النبيان على الضعف الكوني والدين في اسفاح
الوصال على تلك الضعف فحمل الواقعي في الجملة لما الواقع في الاسفار فحيل انه سوى النصوص في حصل ما للاسم ومنها
قوله قيل انه عبد الله بن الجراح اما قتل ابي وجب الجراح نسبته الحبث لما قتله وقال ابن ابي
ابن لما سمع شؤل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما المهوا وفيها وقام بيته **قوله** في قلوبهم الايمان وفي المعظم
من الجبل هذه السورة ولله سبحانه فالصلوة والسلام على ما في بعدها محمد واله وصحبه

سورة الحشر

بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** لاول الحشر كانه اي هو منصوب بدل **قوله** فخالفوا عليه اي على
عداوته واضرابه ثم صحبهم اي النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** فشتبوا على الارقة اي جعلوا على الارقم
وذهبوا الى ارض اعظم سبيلها والزيتون لا اصل المثمر يطلق على ما يحمل **قوله** فنشر عيدا اسنى اكبر سمي
اصحاب الكهف ويعقوب لا يرحلوا اي انتم بهذا القول في حقه يكرا **قوله** حزب الوليد بن الحاجب عن
الحليل انها تمنت بها لان بحر الحيشة وبحر فارس والاول فرجا فيه لحاطب فيها **قوله** لم يصيبها جلا فط لان
تعليم مهلا ولا لشام الى الكوفه كان عليهم ارضا وفيه وبهم او لسلطنتهم انظار او لسنا لا لعمه هذا وحفظه
وقوله ومعنى اول الحشر هذا اول حشرهم الى الشام اي اول ما حشروا او اول حشر بالاوله على انهم لم يحشرهم قبل
او على انهم اول المحشورين من اهل الكتاب حيث من العرب نظرا فيه الى انه عامل الآخر فقوله او هذا اول الحشر منهم
وآخر حشرهم كذلك وكذا نظرا فيه اليه ولما اسبك الى كلامه من معنى الآية اول الحشر بكونه الى الشام وكانه اخذ من
المعنى لا ولحشرهم الى الشام فكون لهم آخر حشر له ايضا لتتم التقابل وهو معنى قوله الله **قوله** وقيل
معناه اوله ما حشر الى والجمع حشر النبي صلى الله عليه وسلم وحشرها اليها الى فعلى الاول مضافا الى
اهل الكتاب وعلى هذا الى النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** وقيل نسيم الحر على المسالة انشأ الى الامرها
تنا ما الحرام او حنينس وهذا انشأ العهد الخارجي في علم الكفار وهو على ما ذكر لانه تعالى قوله ما ظننتم ان يخرجوا
فاصل وظنوا الى يخرجوا والعدول لا شعارها وظن واطهم فان الضعف فيما سيق فيحال على
خط وتغيرهم وسوى للتقدم كانه لا حصل منع من حصونهم لالتي يشتم ملا اختصاص ثم في بصير الضمير اسما
لان ما فيه يلي تسوية له الا على الاعتماد الكوني فانهم **قوله** عرضهم اي خرجوا اليهود المؤمنين **قوله**
ما عبروا ما دنا اسه اي ما نظروا الى تشبيه الجمع وصدقوا ما وعد الله ورسوله وقتلوا عليه هما تعالى الله
ورسوله وقوله نفي الله فيهم اي قضى ولا مر وهو مجازا والمعنى الظاهر غرضه منه ما اثبت سابقا الحكمة
حالة وقوله فلولا ما اقاما وهو في كلام ابن اللوا اسان الى المعنى عما تقدم وانه تطرق له ملعبر في النزع اذ المعنى
هو النعل العرج وعمل كذا وكذا من نظرهم الا نعض لا انه غرضه ملولا ذلك كان القتل هو المعتبر في الدنيا وقعا انشاء

الى اسخطا فهم ذلك ما لا فضل بهم ادخلوه في العذاب وادخلوه ... ولطمعهم في الآخرة عند الله ... ونزل الله عليه

... قوله يعني

... الآخرة ...

... عند الله ...

... قوله ...

... قوله ...

... قوله ...

... قوله ...

اللبنة

جهتي

... قوله ...

... قوله ...

... قوله ...

... قوله ...

قوله لانه اضافه بالعصيان ان يبقوا لهم كما دونوا لانه اخرج حلقهم في العناد وما يحقق بعده وجاد ان [illegible]

قوله لانهم لا يخرجون لامراة عبد الله بن ابي دسّ اليهم ان اخرجوا فلا نخذلكم نعاونكم على ما دستم وقالوا ... قوله لانهم

كانوا على نحو خصم في اصطفاء اي كانوا يخافون والاساري في الخشوع ما كانوا يطرفونه فالجمع على الجميع وان الجمع

لا اولى قوله فحسبوهم مبالغة ونصوع على ... قوله لو صح مثل اهل بدر وقريبا ... اما قريبا كذلك لان

انه يوجد الصفة الوصفية لا من مثل مثل ولا اسرى والا اغرا من الصفة الوصفية لهو الاتى قبلهم ... انهم ايضا لان

اهل بدر كانوا قبلهم وقبل قبلهم قبلهم قريبا اطلاق الاسوة ما فصل به وهو من المثل والمعنى على تصريح بانهم

كانت لهم في قبل بدر اسوة فعلهم منظل له ان ذلك الوقعة قوله مثل الناس فمن جاء اغراهم الهوة فهو انسان

الى الاول مثل اهل الكتاب ومنلهم في الغني والا انما الغير في مثلهم المدد في النار من يرجع الى الخطاب ... في

قوله الاسما لكم وفيه قرابات بين الاسلوب العوذ الصفة لانه احوال اخوانه المنافقين من اهل الكتاب ... الاصل

بين شبه حال حال الناس ضمن حال الشيطان في قصة اهل بدر قوله وحالنا لعمري حيث بان فيكم يعبد على الشرع

فيما كسب منهم الحي وليطلع لا امر فيه يعلم عمل الله انظر فيما قدمه انه ما مونه والمجرى مجرى ... ان

اشعر بامعلم ومنه الوجه ابرحص الاول لفضل الناس على الكاه في وجوده مما طلعت من الخاصة بالاخر

قوله فانساه للاسلام لما نظر فيه حيث عظم على النظر ونفسه بالترك وان الاهتمام قد عمت الكل ولا احد يلحق بينهما

ومنه طرق حصل من قبل علمت نفسها امضى عن حطها من قوله سنا يشير فيه ما يدل على حال المتدين والاسفاف

حتى لا استوى وكان الخطم لم يرضها مثل على اصحابه في كسب الفصيلة اي مثل لا استوي العلم اذا ابرى على من اعد المكاسب

ولعمل ابن اولى لما حبس على السوي ضلالة وكذا وفيه على العمل الى نصا ما غابه للمضافه ... اعني

نسا الغيب شيئا للشرع ابرعه بان اصحاب الشفوي باصحاب بين العمل لا استوى في شيء ما ومن عنهم باصحاب الجنة

لم يمر مانع بان زيادة تصوير ونسبي بالنظام مغني لسامع حكى الله وما كان المقصود بالقصد لا كل ... به الله

قوله سبوع فتفعيح له الى شي فيدعو بكتب سبوع مجده الناس طاحون سوى اللعجمى لانه

لله حال الملك والتعلم قوله متصل بالاية الاخرى قلت يخشعها الى على فصل ما انه الاله الحق ... واقعات

شبل عجم والكنج قوله امن الاعى الذى على النعم مثلا دل على الحافظ ونفسه فاسلم كل شي سوى على حلفه ويكلم لاحاط علم وكال وفيه

ثم استعمل مجرد الدلالة بمعنى ارفق بالحفظ على الشي من غير ذكر للمتعلق بلا واسطة للمبالغة في كمال الحفظ فالمبالغ

مصدقا لما به مثل الكتب في معنى عليه والامانة للاختصاص كما في واحد ونحو ... وهو الحي ... من الاسامى نظرا

الى الامين على الشي حافظ له اذا لا شيء على المبالغة ولا اعز من العلم والقدرة وحصل في الصحاح اسم فاعل من الخوف

على الاصل فان الهمد بالعز الاصل ... اضافه الهرب وتعقيبا الاولى ساكنا في حروف الى اولى كانه تعالى حفظه

آيا هم ضربه امنى وعرفى الاسما لا يعمي حبس الاطلاق ... ليس معلم الى الاشيا وعلى ما اتى العلل ادرك

قوله المتكبر لانه بري على كل تعلق عن صرح الى انه ... الفاضل القصاد ... الجموع على الصانع فهو اقل

على ما صح من خوض شي ه والحمد لله العزيز الحكيم والصلوة والسلام على سيد الكرماء محمد واله وصحبه ه

سورة الممتحنة بسم الله الرحمن الرحيم قوله واسكتنا الخ الاسكل ان دعوى الى الناس

صلى

صلى الله عليه وسلم اذا اسكل ان قال اوضح ومن وصف قوله او يصغوا اسكل عطف على المصدر المعتد الى حجي

على لكل حاج امضاء وحالي فيه لا وقف فيضع الاس في نعذر ... تعلقني بالازواج وهو بمعنى حسن فيه مبالغ

قوله ويجوز ان يكون قوله ونحو ... بنعى المهمل وعسى بالنوب لانه معمولا لقوم ملصوبه كالبعث

استئنافا وعلى هذا يعني ان كونه قوله وقد كفروا حالا من ضمير يلقون كما تقول لا نصادق ولا انا نصادقه وقد فعل

كذب وكذب وهو اشيا في البوالاكعاد ادلوجعل حالا من ضمير لا يحرم اولى لانه انفصل بالاستئناف من الحال وصار

والحسن يوقع الاستئناف اكثر قوله تعالى الى الله خراجه صدره اسا في المجاز تعليل الى في الآن خراج صدره

بربها اضمر من الاعيان والاخرين والوقوع الشعب قدر ذكر بما يعاف شيئه للمصنف في الصحاح ... البغض

العليا بعد الكبير ويخرج بها منها ثم يشبه به كل شي فيه استخراج ونشق مخوف كالعرق وقد يسمى المغنم ... آيا

تعالى النبي الى الخوارج صدقه قوله فكذلك قوله تبرؤه ابيه من بال المؤمنين في اتيا السنة والنصح الا ادعى

بالحرمة في الكتاب وكانه اراد الاثر بالا كذبه من جهة الكد لهذه نظير الشيء يبسط سعوده اليهم هو كلم تسر قوله

استئنافا لتفسير كانه قيل كيف كفروا واصحابهم كونوا اشد كفرا باخراج الرسول والمؤمنين لا بما نهم خاصة

لا الوطن قوله وهذا ارجح من جعله حالا من ضمير كفروا لطباقه بالمقام وكثير فوائده قوله وانتم تولى استئنافا اولى

لسوال المستفاد من قوله الكريم فانه يدل على معاتبة والسؤال تشير على انا وعاد وكان موضع ايقاع الى ما قصده

عن قول تعالى قوله ظالما الصلاح اصحه من اختصاص عدا فهم ما في طبع المستفاد من السنة والاول ابضا

والملوح على اصل لا عن سوى غير المتاع بما فان ذلك عن معهود قوله ولست الماضي وكان يحرك في باب الماء الطالبي

لا ادرى وتفعله صلة لا يضايع سيما الشاة وجاد بهم ان يتبعا لنا الماصلة فالاهم يطرفون به فلا تكونوا في المفسد

بالنظر حادث وان ات العطف على مجموع الجملة الشرطية لقوله تعالى لا ننصرنهم في الحشر والحالات نظر الجزاء

الاولى اغنى قوله لكم اعدا تفعا انه ما وقع بالامر ... حرف عليها صدر بالفعل بدليل الاجرب بعد وكانه

عطف تفسيري كذلك المراد ومادة ترتب عليها القدرة على ارد او مرتب ان على حباهم على ارد ... الطويهم

ومد منهم كفرهم ولهذا قال وتعلم كما ان استوى القضاء بحضيمهم وعلى العمل الصلح وتكون بركه كالج حال نسب على

لا اختلاف ولكنهم قوله بأن صحح الحال من حال او احتمل الذين يخالفونه منهم في تهم اعدا الطلب العدى

وخطابهم تاسيا بما صحح الحال لمن ... تلك الملاه مثل ما لا رحام والاولاد فانهم كانوا يوالون الكفار بحماة

عنهم لمنافع وهو ثبت الاخرة ... بالشيء تفصل اريد عند الله وانا على يعلم الخ صحابة الكهف

البعض في امنين فانه حسنات لا ما هو لا يسعى ان يفصل منها قوله اي كان فيهم من حسن من خوف بان يقتضي به سيادة

الاصل لمعنى الكفا بما صنعوه في الا صل وهو ال الاول الجمل على غير التوجيه هنا الى المستثنى الاستثناء في قوله الا

قول ابراهيم من اول قوله ومما يعبدون كل ما اشارة ما كان كذلك وفي كما لحصن كونها منكم منها

على الاصل كونها بما يعبدون ثم لو انكم وما تعبدون للاكفر بالذي البنى ... ثم اكتفى على ولكن كونها منكم لتعظيمه

الكفر يجمع ما اوله وما هو ملتبس به من الاسماء وتقريبه قوله انا برآؤا منكم ومما تعبدون فعنى بالا اعتقد

تنا لكم منها على انه يحكم بهم فان كان لا اشتهى لعزا لعمر وعرفا في بما سوى شكلها فيه لكم وتهذيب نفسه على انهم وما

قوله قلت الحد استثنا ... ما تبقوا ... لا الكفر اسم يقع على ادخل الاشيا في الاسم ... قوله
[illegible]
قوله قلت ما قبل الاستثنا [illegible]
[illegible]
قوله [illegible]
قوله [illegible]
قوله وكذلك يحمل الاسم [illegible]
[illegible]

...

سورة الصف

بسم الله الرحمن الرحيم قوله [illegible]
[illegible]

وترى لحاصل المعنى ولا فالمطابق اى هيئة من ربنا ما آتينا لكلمة امر او الملم [illegible] ان الجار كما هو صورة الجزء وقد
السؤال كذلك قوله كانه قيل هل تتجرون اشارة الى انه جواب للاستفهام لا للامر لهذا الاستفهام لا للعرض [illegible]
للتشبيه على سنن التجارة صوتا قيل بين تجارته وسيل [illegible] على انجاء تحكم الا ان عليه المدح الموضوع كذلك قوله
محمد [illegible] نفسك جل نفسى اذا ما ضنت مرتبا الى الحلى شى نسال الملاك وفى بعض الروايات من مرتبا الى [illegible]
بعضهم يحمل ان يكون خبرا فى معنى الامر وضعف الاية كما تجى والسل اذا امر والجواب [illegible] الفاعل [illegible]
غرضت قوله وكثم الى سنة انتوا اشارة الى انه عطف على قوله الامر بمعنى يغفر لكم من حيث المعنى كما تقول [illegible]
بوحيا [illegible] النعيم وكما التى تحتونها نوع تفسير كذلك [illegible] الى انه على النعمة فعطفها عليه كان ثمة
[illegible] انت ولكن ونحو [illegible] الى مثلها والعون بها اسكن قوله كانه قيل آمنوا وجاهدوا يثبكم الله [illegible]
نصركم وبشر المؤمنين بما قدر شكلم ونصركم [illegible] نعوها رتب عليه وجه واوحى وما [illegible]
[illegible] على المعطوف [illegible] الايضاح وفيه نظر لان المخاطبين [illegible] يؤمنون ثم المؤمنون [illegible] النبى صلى الله عليه
ثم [illegible] آمنوا [illegible] على طريق الاستئناف فكيف يصح عطف وبشر المؤمنين عليه واجيب [illegible]
[illegible] يا ايها الذين آمنوا [illegible] النبى صلى الله عليه وسلم [illegible] كما [illegible] اصول الفقه واذا [illegible] وشرط
على حاله على الصلوة [illegible] ارادة [illegible] الصالحة وقدم آمنوا لان [illegible] المغفرة والنصر [illegible] عنهما [illegible]
على الايمان للبيح لما [illegible] لا [illegible] من هذا الوجه لا يستقيم [illegible] ثم لو سلم فلا [illegible] من العطف على
[illegible] من يا [illegible] ادا [illegible] للسؤال فناه كيف [illegible] ادلكم [illegible] يا ايها [illegible]
آمنوا [illegible] تمام المعنى [illegible] الخطاب الا [illegible] موقعه و
من هذا التقرير [illegible] انه اولى بما [illegible] وبشر [illegible] على [illegible] يا ايها الذين آمنوا [illegible]
[illegible] قوله قرا ابو [illegible] كونوا انصار الله [illegible] كونوا [illegible]
[illegible] قوله كما كان [illegible] انصار عيسى [illegible] انصار الله [illegible] عيسى [illegible]
[illegible] قوله [illegible] انصار الله [illegible]
[illegible] انصار [illegible] عيسى [illegible] الحالة [illegible] على الناصر
[illegible] قوله [illegible] الطرف [illegible]
[illegible] قوله [illegible] فى الصحاح [illegible] فلان [illegible]
[illegible] الواحد والجمع [illegible] والجزء [illegible]

سورة الجمعة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله شكرا والصلوة والسلام على رسوله محمد وآله وصحبه [illegible]
قوله كما [illegible] عن عالم [illegible]
[illegible] فى عالم [illegible] النبى صلى الله عليه وسلم [illegible] الى [illegible]
[illegible] لم [illegible]

تنسب للامى الامة الامية [illegible] اى [illegible] ولدته امه [illegible] الطويل [illegible]
[illegible] الصوت [illegible] وصفه [illegible] ويسكونه [illegible] انه لا [illegible]
[illegible] الطويل [illegible] قوله ذلك الفضل [illegible]
[illegible] انه اشارة الى [illegible] [illegible] الفصل [illegible]
لانهما [illegible] الموضوع للبعيد
[illegible] قوله وكذلك فيها [illegible] صلى الله عليه وسلم اشارة [illegible]
[illegible] النبى [illegible] فى [illegible]
[illegible] قوله اى [illegible] التعظيم [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] المخصوص [illegible]
[illegible] المخصوص [illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] الاختصاص [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
قوله [illegible] الصلوة [illegible] النبى صلى الله عليه وسلم [illegible]
[illegible] صلوة العيد [illegible] الشمس [illegible]
[illegible] الشروق [illegible]
[illegible] اى
[illegible] قوله [illegible]
قوله [illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]

تمت السورة والحمد لله على الإتمام والصلوة على رسوله محمد وآله وصحبه والسلام

سورة المنافقين

بسم الله الرحمن الرحيم قوله انهم لكاذبون في قولهم نشهد [illegible]

[illegible]

قوله [illegible]

قوله [illegible]

قوله [illegible]

[illegible]

والظنه [illegible]

[illegible]

تمت السورة والحمد لله [illegible] والصلوة والسلام على رسوله محمد وآله وصحبه

سورة التغابن

بسم الله الرحمن الرحيم قوله [illegible]

[illegible]

قوله [illegible]

قوله [illegible]

[illegible]

يملك اليوم من شرطها وغير الغائب بينها بل السعة ولا اشتغالا على سبيل التفاعل ولا الحل الا طلاق كما آنّ محل النسخ
على ما تعلم سيما ايضا ان السعة على ارادة شيء في النكاح **قوله** ويجوز ان يكون المعنى الكفار وضال عن علمه
فصل منذ بعد سعى الى المقصد وهو من خدع الحاد او اتصال النسل على نحو سننا الصراط المستقيم وحمل
اقتصر عن المقصد عوضا ممن منع منه من وصل صد سبيله فان قيل استقيمه بعد الخلاف ثم محمد فغاية
فعل بوجه لم يلطف اوفر بعد ومن يؤمن بالله يهد قلبه ونزع علمه المصيبة يشمل الكفر والعصيان ايضا لو لم وجد
حر العقبى والكفار والمرتد فيهما قوله واطيعوا الله واطيعوا الرسول وان مصيبه لعظم منهما فان وهو
منفع محل العزل **قوله** وقيل انما المنافقون بالسنة الزوجة للارملة مستقل حتى يدل على الاقوال الا به عامة
فاحسن الاية اعني قوله ان تقرضوا الله قرضا حسنا ضعف تضعيف الحسنة كذلك **قوله** والوالد الا غير تعالى وعنوان اد
التكلف بها شاق وهنا الناس كما المعنى بالحق والصحيح والعرض والعرفان المنطقة واما جعلها فالا الاخرى
ايضا ثم عمل حسب النية شدة كلما اعظم على الاسلام **قوله** اكثرى لكن قوله واستغفر اعظم سنتهم عن الى
النفس العقوبة والاثم **قوله** وقيل اذا ابتكم لها دينا بل هذا القول الا بنفسه على منذ الحيل الى الامر الى الآخرة
قوله حلا انسكم بصيب مخوف ستدا على عكسه ما ذكر في تعلمها من تخرجكم والمراد منها الا بالسوء وكثير
انا الحمد ونعمته من التحميد ولله الاشارة نقوله ونا الا منه الامر بقوله الامكم بما لا يطلب والاخلاد
السوره طهر على احسانه والصلوة الى السلام على سيدنا محمد وآله وصحبه

سورة الطلاق

قوله وانه هدى قومه تعالى بوسوسته على القوم وقصة عنه سبل ذلك وهو سبب تسعة مثل من الحكاية
ونعم القوم والمتكلم عنهم **قوله** لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لما السنة الحديث منذ نطلع
ودلالة على ان تطوق البدعة على الاطهار كما على الاتيان بالبدعة فضل الحيض سوء السنة فاذا اشبع انتهى
كونه سنة والامر ان تكون معه لسنه الواسطة عند المخالف وكذلك ان الاية ان الشافعي تدل على الطلاق والحيض
محترم الحرب الحيض يحرم الحيض نحو تخالف لان قوله فطلقوهن تشمل الاطلاق لحيث الاستمتاع والزيادة الى تعلقها
حيث ان عن غير سوله في الحاجة فانه فطلقوهن انه لا حيض فيها ولا يعلم الطلاق والمراد به قليل الحيض
في الطلوع في الحيض وليس سبب العدة كما اذا ثبت تعالى فقد تحقق قوله تعالى الطلاق ومراده فيه
في النكاح بوجه نوى كيف ولنفي كنايات حرم السكر **قوله** فليلا على غيرهم ولا ضعف حيث في قوله تعالى
والمطلقات بينهن لما العارض **قوله** من الاضاعة الى الحرج الى الفضل اي معنى الاولى لتنزيله ولا قوله ما يصح
على الطهر فيعود نقض بحال عن الحق منهما على الماصل الى تعلق الاولى ما لم يعتمد او عرفهن عليهن الى
مطوقه ومنه الا على ان الحرج اشارة الا ان يحصل الحكم ولما دلالة النص على ان يكون في السوء هو التمتع
موكل فلا تشتط الا فعلها اجعل معنى الاولى ليصا ولو المطلوق في الاشارة ولبيس من الحرج الحسنة المجاز في
ثم قول الاحيض منهن المراد به كتب شرعي ويتصل الى الاية عطف على معنى الاولى لانه شرع على الذي معنى الاولى فافهم
الحرج الاستكمال لحن تعليم فاذ الحرج معنى الاولى صدقت الشرط الآخر ما يحد لهم العدة وفعله حالة في تفسير قوله الشرع
قبل ما ازا وعلى سبيل الاستثناء تصح الا العقل والسوال لا ان يطلقوهن على السوء لكن الا اذا استطعنا

في السكنى حل الانواع والخروج ايضا وعلى الثاني من عمل الفاحشة على البدء يرجع الا سبنا الى الاول ولهذا قال
فعل الحاجين وذكر الاقوال وكانا حيض من سببها ذلك ولما سلف من انكونه السكنى مما شرع ثم الخروج
كالانواع معنى لنا على اراده سببنا رجع الى الكل وفي الامر ما كتبنا القول سواه الى ان لا اخرج عليهم
نسخ اما وعلم الحال وفي الاسوا بين يحشى من تحتش الحصري ان حرج عليه في الخطوة الى المحصى **قوله** وقيل ومنها
فما استفيد انه فاحشة وقد علم انه لا يطلق ان الفاحشة مكونه سببا عن الخروج بالموجب **قوله**
ولكن لحث على تمام السبها فيه ان انما استثنى الى الاول فانما كونه اشار الى الرجوع امر من ابتاع الطلاق على و
السنة والصفا السنة وكفى عن الانواع والخروج واما اتها دون حصه المحافظة لكونه اشد لانه لقوله ومن
يتولهم منكم على وجه الاعتراض وكان الا الا يحج الاستطراد ولا تكون من سبب التزول وقبل من الرسول صلى الله عليه وسلم
ولعلهم اتفاقه وبما ولما للخروج به ما ولا ابنا ومنع الوعد لمنع وكذا الحث عليه بعد الالا على الى التقوى بملك
لا تدعونه انما طعن بسجادة اللذين بالطلاق الطلاق واحد من الامور التى يحتاج الى الحيض ويتوقف الى البعض
المباح الى اصلها بعضهن من الاخارش وقطع الالفة المهتمة ثم الاصطلاح في امر البيت البيت سوء حال المناصب ونحن
الغيبة في امر البيت فلا نسئل التسوي لسقط الطلاق على وجه وجه عليه وكما ما في النهيب بالجماعة فال لهن
لهما الرعاة ان فصل المخرج في الدنيا والآخرة **قوله** يعني بمعه العدة اي لعسر عنها العدة عنها في النكاح نفعلته
اذا اهملت غفلة والاستمال الانعام **قوله** فقد الزمان يبا او الحيض كذلك الحدانه من يحمل ان في شأنها الى
ما يكون عنها الشهر والعوض اطهار بما العدة بالنظر **قوله** او هو طالبا البصري يعني انه يتبع
في الحال الاحمال اطهرن زوله بعد قوله قوله تعالى والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا من بعض الاية فمن ناسخه
للا ولى على ان اصحاب الحل منهم ومنهم من ان فصل الانعام المشار واجب عندهم فالحاكم كونه العام من وجه
كذلك واما من لم ينسخه المتعة لم يجوز لحيضها العام فان النسخ ايضا الا الانعام الوضع مرادا وله لاول وفي نيا
لا اطلاق الخاص الراجح بانه تقدير التخصيص ومن جوز تخصيص الكتاب بالخبر على البعض البصري اخص مطلقا
وعدد انه ذكر في السنن حكم المطلقات الى آخر حكم المتوفى عنهن الازواج على السوق ثم ورد سنة مختصة
حكم المطلقات مطلقا وحكم المتوفى بما انها تشمل لفظ الاصل العين وخصوص واولات الاحمال مطلقا بالنسبة
الى الانواع ومنها على تعول العامل بسنة اللائي لم كلها قرينة لهم كونه لحمل فغير تقول ولكون لهم كذلك او
نعم ذكر العموم ورد ايضا آخر يقول لا اجر تخصيص الحكم والنظر الى الصلاة في النظر الشمول اللفظ الذي على
الاختصاص وخصوص الكفهن من الحبلى مطلقا كذلك عما حوت الانظر الى الحصلاة والعين لشمول لفظ الاصل و
خصوص اولات الاحمال بالنسبة الى الازواج مطلقا ولو نسب لفظ النساء الى المطلقات والمتوفى عنهن يحاسبين مطلقا
ولا ولي وقيل عن لفظ الى التي في النص محمولا على حكم الحامل اطول الامرين لم يتبعه حتى عدتها بابعد اشهر وعشرا لكنها حصر
بالنص وعن ابن انه الى بحكم العام ينافي الحامل انها لا توقيت عدتهن وهو منسق بالاجماع واذا لم نرخص العام وحيث ان
يكون سنة مخصصة او كما يتبع عن كلمة على سبيل المضة من انه لا عموم ولا خصوص وسبيل لا نا نتم اذا بطل القول
بالمعادن ونفيه عنه من مسالك بعد الاجل صح بالنص بما بينهما ولا يرى بينهما عموما وخصوصا من وجه ولا وجه الا الفاق

قلنا لم يصح في التوفي لكن يحصل ليصح لان التخصيص ادا المدت فقد بعدت اربعة اشهر وعشرا مع ارادة وما قصرت
من يحصل لكن ضد وضعت ومن بعدت تحصل الحمل عشر لان الشي والوفات التي شمس الحيض او للعشر لحيض من النص
لان المتنين وذلك لعوات الحصر والتوقت الذي هو منفوق الاستيهما دليل او لحصص نزل البالمة في الحواشي والعلم
قوله لقوله تعالى مفعول من ابصار منهم كان يعا انه ليس على ذلك العقل ابدا كقوله حسن الشكل وسلم الدلالة
والنهي في سنه النبوة في الكفاة قوله فاشت طلاقها على اصح لانها دين وعل لو اسما العما يعني بنت
وابت قوله فلت فامتة ان يث الحمل باطال الامكان سام ال الالة وعل المضان بما لا يحل الا على اصل منقطع
وصوا لما صح فيه ضصا ما ذكر من الفاسد انما تم الحكم كما سعتها ما ربعة اشهر وعشرا والانقا والى الوضع ولا
فالعالم ما عندها بوضع الحمل يعلم بالطلاقة ما فيه الحكم فيه الحبن واي يعلو لكل الحد اعنى اربعة اشهر وعشرا
بالنسبة الحبن يتناوله النص ولم يرد بالانفاق وليس بنفي معقول بخصص بعضها فالهدت ثم ان وجوب
الانفاق لوجاء منهما من النص نوجه لنسبه الى النعاد بحيثيها والقول بالمستبعات مع غير الاختصاص لما ادام لم يدل
عليه فالنهاط انه يرفع لونهم حكم لم يشت والا حالة منا فيه لانه يد واي النعم وجوه الاسكان في قوله اسكنوهن
وتخصيص وجه الشاوم يدل على اور احد ما على الاسكان ولا انفاق في الحكم دلالة ظاهرة قوله
موعد لعوكد ذلك لو ثعب طعن ان الانعاج فتل الاول على وجه الاستطراد والثاني على وجه العارض والطاية
على الوجهين يتنزل وعلى الاول متنزل وعلى الثاني عن متنزل قوله ويجوز ان يراد قسم لقوله والمراد حسابا الجمع
وقوله وما كونه عنيبا عطف عليه من توهم سدا الوجه فصح سده الثاني في قوله حسابا شديدا وعذبناها عذابا على
الحسنه وعذابا صنعا لعقبه وهو ان كان من وحوب عاملة لانه كالمكر لقوله وعذبناها عذابا على ما فى الاول قوله شيئا
المعنى يكون لانه وصفت فعلا ما الشيء فالذكر الوانه والرسول صرح على انه بدل اشتمال كانه فعل ذكر رسولا
ولانه ليس من العلاقة الظاهرة بمقام للمعمرو ذكر المعنى وجه انفاق الارسال على الذكر والرسول يحتمل منه علاقة
الاشتمال فلا سعتها في صحة الابدال واما ادا اما ذكر الشرف وعزم عليه الكل على ما بعده صرح في
كانه في نفسه شرف قوله او بحل فعله انزل الشيء كما علم ارسل وعلى هذا الاطراد اراد الرسول صلى الله عليه وسلم
لانه المتاد المالي النهم كنيف وفيه وصف بين الاوصاف في عنه موضع من الاولة وانما جعل بمعنى الحصد على مالك
من بعد الى ما اسكن منهم على منظل ما يشبه على انه عنت وتلقاه فيه تعسف قوله والا انضل
نشل النعماب لا وصوله بالتحريك لانها اسم ارضا فهو كثير ابعد ما عرض منه الواو والنونه تعلى فيهم الاول وعن تسكين
سورة النبي
تمت السورة والحمد لله على احسانه والصلوة على رسوله محمد وآله وصحبه والتسليم
بسم الله الرحمن الرحيم قوله خلا بمارية فاطلعت حفصة الحديث كما اخرجه في الكتب المشهورة
قوله المغافير جمع مغفور بضم الميم وسكون الغين فعل شيء سنخه العرفط من العضاه وله رائحة كريهة
وعرس الطعم حلو تسقيها على شيء باكلا وعلى تطلع العرفط سول الصمغ والمغفور شوكة له نور تاكل
منه النحل نظره العرفط عليه قوله وكان يكره التنكل والعيب الارطب لبوحيه منه الكراهية من
نقل الشيء من جهة اذا رحب به سكر بها له قوله اما نسار وحالا او استئنافه وعلى الاول فيه تحكم وقصد الاشارة

ع

ابتغاء مرضاتهن وعطف لكنه بكون النهي عن الحمل عن اضعافا مضاعفة فالتوقيم منكر والتا ينكر ايضا والثالث
وجه الاستفهام ليس على الحقيقة بل هو معاتبة على التحريم لم يكن من باب عتر مترقق وانما الهال ما يجاوزه
وعفو عن عزمه من الامتناع الاربع الى قوله تعالى انما قدم اراسل على نفسه فيصل ان يستغني مرضاة ازواجك في صلحك
اجل ان يطلب مرضاتهن بما لا يحل فيه قوله وكان زلة منه الحداد ان تركه الاولى بالنسبة الى مقامه صلى الله عليه وسلم
يعد زلة لانه في نفسه ذنب فلهذا عقب بقوله والله غفور رحيم قوله الشطعن للجميع اي الشبت النبي عليه السلام
بالمعنى عليه على سبيل اليمين قوله واليمين شرع لكم تحلة ايمانكم بالكفارة العرض الى التحليل المعنى الاول
ومعناه بعقب اليمين عند الاطلاق بالاستثناء لا يتعقب واما في حل اليمين حالة ما عقده اما بالكفارة
كما في الآية واما بصنيعها كما في الحديث فقوله بالكفارة نفسه لتفسير التحليل وقوله ومنها اي وهو ان يتحلل ما
التي قوله صلى الله عليه وسلم ويحتمل ان يرد فيه اي التحليل في الآية معناه ثم قال وعنى التحلل ما عليه الصلوة
والسلام ومن لم يجز ان على انه معنى ما لا والاول اظهر ومعنى الحديث يعني لم يعقب الحلال يكون مما سبق الثانية
عنه بعقب بل هو من الكلمة المقسم عليه ما لم ينبأ فيه فيما بالنصب ومحل القسم في الحديث مقرون بقوله تعالى
وان منكم الا واردها لقوله كان على ربك حتما مقضيا وضرب مثلها لكنه على التحليل اي عقد الاقسام بالتبرير فانه
من حلف على شيء يحلل عنه ما قل ما تضع عليه الاسم لكن هلفها نزل يكون فيه الالام حصنه وفضل الحلف كما في الحلف
بنا نهر اخر في النصاب الى انه او سع نقاه المعنى سابقا والاول ابسط كان للعمل وطيها وكاتب وفي
نوالقه الثاني او المعنى الاول فلا بعد والمعنى نظر الى الحج اغنى قوله الا التي يدل على الثاني والحال التحليل بعد
حصنه ولم يلتفت الاول نظر القرب طوبى طية فوق الكرسي جمع عشر على ربا بعضها الجاد فعلا
تحلل الاتي ثم فلصت شمة رعا تشبع طابس الى الضفوة عوجا والتمل بعضهن بصاحبه مثل الهيا
والنفاق اي طوى جميعه عضا بين اصل الوصل الى الكرسي وهو النوم الحسف على جوف بعد حوف
متهت المجاهد والمجد بعيد بحرك وفيه الى انتهى مختلط وصف لا عن حس وخلع وطلا صنعه طرف والالحي
جمع الوة بمعنى الحلف وقلصت سابقه فلصت اي ابتعدت فلها للصدر اي بحسبه نفسه الكبة الى الضفوة
انها ضل الطاء وقوله عوجا لما كسب معنى الزوال اذ لم سوتها الا انتظام والشيء الطسعه وازوعا الحديث كما
نمال الطسعة وقعاه وهي سكر شمة واشاربها على الطسعة لغلبتها على المعا وعصنها بوصف صاحبها من
البالغة ما لا يخفى مثل بعضه ويشبه الكوكب في السرق آخر الليل اذا تبين الا ازوام بالمها وهي نور الوحش
النعاو وهي انطيا قوله لانه كان يعفو له فيه اي وان البر لا يصح دليلا لان من ذكر ما لا يشقه على صح
الصلوة والسلام ليس من المواحذة على انه بكشف وسوغ مسلم انه ذنب قوله وفصل الطار الحسن على النبي
مدا سو نظر نظر في ستر الملة وظهر عليه اذا كان عن من يتكلفه في سيما نسان الطاهر والمعنى حمل الحديث
ظاهرا على النبي وعلى الاول يحمل الشيء حاضرا على الحديث مطلعا عليه من قوله ليظهره على الدين كله
قوله وذم حرفه بعضه اي جاريه انما عمل على ذلك لان الاعراض عن الكل يدل على العلم به ولا لاطلاع
انقضى على الحديث كما فالموجه كالا محالة قوله رضيا بالكراهة سوء من طلب الفتنة بعتاب وله حفصة اي كما

لم يمكن نفيها نصا بالكلية الوجه قبل نقضها اثباتا منشا الظاهر واستعلم قوله صد وقصد ممسكا ما يوجب السن رانه
حلف الشرط مع وقع في الصفة كأنه قيل ان يتوا الى اليقضي حتى كذا ذكر فمن صدق ما شغلتنا قوله وبادة
سواء انه ما يصرح تصريح بالعلم ليس بالفصل في شي ولا للشيخ المختص والحصر الكريم في الموقف على ما يلحق في
الايضاح ولا كان كلام الامام السكاكي بوهمها الحق هنا والمبالغة مخففة على ما نص عليه سيبويه وحقق في اصول
الفقه واما الحصر فليس من مقتضى اللفظ ولا رد الاولى الحق قوله وجبريل وما بعد تجرا عنه نظهر وان سلم فلانها
لا تضر لهم لعدى جبريل والمومنين بصريح تعالى فليس من المنبع على نحو من المطلق وغيره قوله وان كره وسبق
فمن اشعار بخصوصه اكثر من الملائكة وحصل قوله والملائكة بعد ذلك ظاهر جملة مستقبل معطوفة على جملة
قوله الله هو مولاه وما عطف عليه وما بعد ذلك نحو في ما ثم في فعله ثم كان من الذين آمنوا منها على انه اولى
وجوه نصرته تعالى وان يتعجب وليس من التحقيق جبريل لعرض بيان انه تعالى في خصص جبريل وافراد الملائكة ثم لا
منافاة الى من جمع الملائكة ومنهم جبريل امر بنصره جبريل ومحبة قوله فاسعفه فان لنا معه سوى جبريل
شه نام محل الملك وهو خاص التي يطلعه على ما يطويه عنه من سرائره وحمل هو صاحب سر الحرم خاصة
قوله لانها صنعا صنا فتان فال العلامة ومنهم من جعلها الى وتحلل في الثاني لقوله تعالى سماهم كلهم قوله
وفي ابواتها وبينهما ولو الناسه وهو كذلك وليس شي في الحواشي ومعناه انا عنه وان سلا انسيتم ولو
الثانية عند طلق مثلا يحسنا احصن وذلك خطاب مخض بان تنسبه قوله لعل المختم احمل انا الا ترى العاقل
وفي بعض النسخ لعل سيتحكم لوجه انه لا وصف سنا الخلوات ترتب عليه قال للمخاطبين لعل استحكم بعد اي كلام
يكونوا بالاصلي من سوا للوصل والادم وقد حث على ان يكونوا على ملك الصغير وان كان كذلك فهو من اهل الجنة
لاحالة قوله فلان وكلا الطوطعه نشأ له في الكلاب النور جامع المفعول اعنى انفسكم مع وجهه السنة
والضمير اللصاق اليه لا يستقيم عملا على الاصل انضا يعملنا قلما تعرف فانا لمعطف الجزء الذي هو الاصل و
وذلك على انهم يعملنا انصا في دخاله في الحال الا الصفة للخطاب فيهم سبق في قوله تعالى اسكن انت وزوجك الجنة
يكنه منه الاسلوب وهذا منع على الحال على ماكان لعنه او لتعجيل للشهوة قوله وهو حمادة اكثر قد سبق
ما كان فيحضه النوم قوله فلان ما وجه الاولى في الحال الشيء على المصادر نظر قوله تعالى لا يستكبرون عن عبادته
ولا يستحسرون يسبحون الليل طلها ولا يفترون على اهانة من الملائكة صلوات الله عليهم ولا استكبار ولا يقولون لا
اشتقاقهم لقوله ساكنا لا يستكبرون والحسم الكناسة وهم فيهم الكسل بقوله ويفعلون ما يؤمرون كقوله
يسخرون الى الاشرفه لمن ان العصاه اهل النبوة ولا وعصا الامر صفة الباطن الحسنه الا الاثبات بالمامور
انا نستطاع اذا كان تقصد الامتثال طهر فنترك الاسلوب معهم ولا وعرجله ويفعلون ما يؤمرون باد الكلال من
من القول يفعلون يعني ما قل وانزال الا الاسم للسماء يفعلون وتعالى المحصول الاعصو انعما معنى و
يفعلون ما يؤمرون تمالى قوله انهم ان الحق انت اقلاف فيه الحيا شيء عليهم وشدة على الشيم يستحقون بحاله
من النعم الا بها على ما قال تعالى انهم معمول وجهنا حاجبنا الشيم ولعلهم اول فيه انشاء الى الحال في حسنون من
الا الاسم يعم على الحال ما سواه بصنعه قوله حبلي ونحصا الرضف لسبب على الاستعاضة قوله وفعل نقوله

ادناهم

ادناهم منزلة الى قوله فيما اتاه ابانه معصلا وقوله وبعضهم حوله ونحصا ما ولكل الذين يتولونه ربنا انهم لنا نورنا
لا يوجع الى قوله سالونين من حسب الحاصل على طلب تمام السقف والتقاضل من سوادهم منزلة الا انه لم يسلك الحق مع الحزن
الاولى ولم يترك الخطأ نورنا وليوقد ما بصر حظى الشيم في الكتاب ومعلوم انه لا يسعوذ حتى سالوا الامام كيف
منشأ في صحاح الاحاديث الملونه انه من فرق قول وكثر والحاصل قول واحد وكل التعقل على الاسمية زيادة تصور
ما فهمهم وطلوبها الا لحاق بما الوجه واستعلم قوله فان قلت كيف شفعوه السوال بسوى على الاولى وحصل جواب البالى
الحسن منشأه تواطي سبيل الاستعارة قوله السابق كهم انقطع الحصول الا انهم الاعلى قوله فقد التبيين
المعني بها عسى ولكم تكونوا الى الاغراض الحاصل للتمثيل كما كان منشلا بعد ذكر المومنين والكافرين وهو ايضا حال الى
المومنين خطرتها تنجي ما سوله التمثيل بالخبث على الصلاح والى الوابه والطهر لاستعمال دونه فكذلك ومنزل
بالصلاح ابانه للشرع وعبرتهم ان يحوي ليطلع الخزرة الكلام لما ساولة وان الابد بعد ذلك وفضولا في الطيب
العلي فيه في قوله يح بحي وعرفي عصيا سوالوجه واستعلم قوله الطالحين لسلح الزوجه على الحي عند ذكر سعد
ومنها اشبه ما ثبت قوله وخصوصا من على ما هو على اسلوب الملائكة وجبريل وعلى الا الحسن اسلوب
الخصي زيد وكرمه والباقي المعول الله على طول العهد من نسبه الحسنه كأنه يحرم غلب وكان بطلت الله عنه
ثم طلب الحفاظ ما انا شيبها على انه الطاعة العظمى قوله فقد تحكم الكلام في مثل الطرق والتحق في اطار فوسوها لاسنا قوله
ومعنى احصنته منعته جبريل والتمثيل عطف على قوله الفرع في الحيت يكون اكثر من مع النساس قوله
سماتا كلمات لتصريبا اذا اسند المصحف خاصة وهو حسن نظرا الى ما نسخ منه على حذف الكلام او قدمه فقط
ومنه والتعليم قوله وكتبه الكتب الابعد انظام ابتلاه الا الى اراه لم يكن لا بعد الخاتمة كالامام بالنسبة للحج قيد
كان يكونوا كتابه في الكتب والاثبات او الاثبات المراد بالكتب ما طلب وسوى لا بعد كل المصدقها منه بينها وذلك بخصص
علم ما لو ارفع الا الى اللفظ الا شاولة والتعليم قوله كمل من الرجال فاطمة اسعده النحايق في علم وغيرهما وكبس
فيه ذكر خديجه بعض ما لهنا قوله لفضل الثريد على سائر الطعام فان العلماء يعد اسا التوراة الى وقد عيشت
حتى سميت الثريد بحيح الجنة وقد تحكما سعد الشريف الى الثريد مع الحجم جامع للفصل والذي والصوت وسهولة الساوقي
وقلة المونة في المضغ وسرعة المرور في المري فضرب به مثلا لمونه لانها اعطيت مع حلاوة المنطق وفصاحة اللهجة
وجودة الرايحة وعقل الراي ورصانة العقل والتحبب الى البعل صلح في حسن التبعل والتحدث والاستثنا بين و
الاصغى اليها وحسبك انها عقلت من النبي صلى الله عليه وسلم ما لم تعقل غيرها من النسا وروت ما لم يروها من
الرجال تمت السورة والحمد لله على جزيل نعمه والصلوة والسلام على رسوله محمد واله وصحبه

سورة الملك

بسم الله الرحمن الرحيم قوله تعالى وتعاظم ذكر بنا الغني وحده لانه ملائم لما بعده
قوله بيده الملك على كل موجود قد ترجموا الملك بما على عانه عنه وقوله بيده الملك شمل الاستثناء
اسعفنا المصنف مع اسناد العز الى موجوده وكلام موجوده كان له اختصاص بالموجود وكذلك في العرف
انه لا يطلق الملك على ما ليس ظهرا له على كل موجود وان يقضى لا حاطة ولا اشكال لا تمام المعنى
مع ما عطفه منهم الملك وتعريفه ذكرهما في قربه واما اختصاص اللفظ بما لم يوجد فلا سعفنا الموجود عن الفاعل

عند جمهور المتكلمين وعلماء اللغة واصحابه وانما حمل على الافصاح لاتفاق المحققين من اصحابنا على الاختصاص بشيء
العدم وعن بعض الرازيين كمثلا الا ان اختصاصه بالموجود فيه ابهام تنحى ومن هذا التقرير سقط ما اعترض به ان الشيء
اما ان يختص بالموجود او يشمل الموجود والمعدوم وعلى المذهبين لا وجه لتخصيصه بما لم يوجد مع انضمام كل اليه انهم
لا ان يقال خصصه به لتعارضها فلا ادعى تخصيصه بالموجود وفيه ايضا نظر لان الشيء وعلى القدرة ما خصصت
القدرة بالمعدوم كما سيعرف به تخصيص الاول بالمعدوم فان لم تخصص لم تخصص الثاني بالمعدوم والتحقيق
الاول المطلق والثاني مقيد فيصح ان الذي قصد به السلب او لا وعمومها انها انتهى الاعتراض **قوله** وقيل
ما يصح ان الشيء هنا بمعنى المشيء اي ما الذي يصح منه العلم ويتعلق به سواء تعلق به بالفعل او بالقوة في ذلك
انه بمعنى زائد على العلم والقدرة يوجب للموصوف به حالا لم يكن فيقتضي ونفس الحسن بما فسرتم منه على وجه
كون الحسن زائدا على نفس الذات معا من العلم والقدرة فافهم **قوله** لا لانا التعليق في الافعال على العلم
اذا تعلق بان يتعلق هو يتعلق يستعمل على الفعل في الصور كما يتعلق الحسن مثلا على ما اذا علقه بالقدرة التعالي
فكذلك يتعلق الفعل على الفعل في الصور وفي شرط التعليق عند النحويين الا في نادر شيئا من المتعلق كسوك اعلى
انهم اصحوك ومن الله مطلق اما اذا قلت على الفعل انهم افضل هذا الكلام صحيح في نفسه وكان الكون
تعلقا عندهم واذا كان كذلك فالجواب وهو قوله تسلكوا انكم اصبحتم علا ليس من التعليق في شيء لتعلق بالمعطوف
وهو الضمير المنصوب فائدته سوى سواء سوى ان التعليق لم يسلك عن المعنى هاهنا فتذكر ونقض
هذا الغرض به وما اصبت لتساع الشدة والتعلم **قوله** والصواب ان يكون على النسبة اي على النهج
الذي وجد من انساع وقبل انه اهل النحو الواضح وكما نحا النحو وقد اخطأ فيه فهم **قوله** فقدم لانه مع
الى الوصل المسوق له لان الاسم يعد صلة فقدم الموصول على الخبر معناه وجب هذا التقديم فلم **قوله** من صفة
شابه يقول الحنا ما قيل اي يقويه في الاساس شيخ هذا هذا قوله به وهذا لجار على الوجه الذي من جعل
لهنا فانه يشمل الصفة وهنا بالمصدر ما لعنه وما فيه بذا طيبا وجعلها على غير طريقة طيبا فاذا رجح من
قوله وهو هذا سماه الشيخ في المنتصب الذي عند الوصف على القادر ابا بسند وانها ليل الذي ما شاهبا
والدين الباطل واصل ان التي يصرح به المثل في الكتب انهما ادعى الى ان سعيد هو اعجب بها ما ثم
ستر كبر خطوه فقيل له ذلك اي ما طلبنا ما سعد الفتى وله هذا من معنوي يتصل يقم وسرعت
وسعد بما يحوطه والفتى صفه ومعنى شبه الباطل الذي يشهد ما الكذب في الري فقد انضم اليه الكذب بانحلال
الحجج ما هو عليه كما ان فيه اصح ما دعوى الى النظر والشهاد في تفسير هذا المثل اقول لم يبين معنى الكلب
في المنتقى وانما انه في الف وانما في ان تحاله لا اسم منه باطل سكين ولذلك خلف معناه فسرح
المنتقى على الاصل اي يعجلني ما طل في الكتب فانه لا يبعد باطل لا يجحا ما مذكورة وفي الحاشية قال في
المثل الكذب من الفتى وذلك لانه يحي نفسه سعد الكذب وكما صار له وقال يطوع باقيه قل فاذا اكتسب سوقه حال سود
اذ ستر السيم ولكانوا انسا رجعوا الى الحق فيه اسمهم وانها نفسها ويتسلون على البحار معه حوارا من شئ له واذا
فعلوا ذلك ونحو صوته استعمل انها به فلو اذا اسمعت تسلي الفتى ما علم انه يصح فيه ان سند الى المنتهى

لانه

لانه حق الكذب ليس مخصوصا في سوله الفترة والاولى انه **قوله** وبانتظام الجمع مات بعد انها تنسب
النظم الاولى انما نعت ماه نظمه الانا هينا سوى صح وانا جرى على العكس واذا ما يقصد ذلك عرف صفة الجاد
قوله انت الدنيا سلكم اليها انتم الله حالهم فوق سكم يرجعونها وانما تصح الدق والعقل المتقوي الشبه الكل حق
واما النسبة التي يحصل للعرش فما العكس **قوله** فقيل وليعدننا منع على قوله والناس يقولون لانه معطوف
على قوله سمعت بها الكواكب وقوله والناس يقولون لاعراض فسوى فائدة ان الكلام مسوق للحث على النظر فيه تشبيها
قوله على المبني بمعنى لا الله مصحح او به يجمع فيظهر وجه قوله ان يتم والمعنى الوجهين الاخرين فلا يصح او قيل
قوله او يكلام الناس لهم حكمه لكونه هذا الوجه فيه تكلف حتى فاما ان يكون مثل قوله يحرف تنسيقه
مجحا ما ستر جانه فقيل بلى جعا ما سيدعا ان ما تم الا في ضلال كبير مكذبا وقلنا فقدم قوله فكذبنا وقلنا منها
على الكذب بسلم لكن منصوبا على فعلهم هذا واما الكونه الكذب واقعا على الجلالة الا انه لانه وقوله وليت
ما زال سيقى عطف على كذبنا قدم على صلة ليجري مجرى الاعتراض مؤكد الحكم التكذيب والاعلى عدم الفصل
والاولى **قوله** وكان من يحرص على الصراط الذين لم يسمعوا كان الطاعم الذين سمعوا النطق انا لو ما
زيادة للتحقيق ويحتمل لانه لما قال كان سبب لانه زيد معطوف من عن المنفي اعاده للكل واراده لكلهم
بين اذا ولد ومنها على مكان هيئا فيهم وجعلهم ثم عطف عليه وكان من يحرص على الصراط فاتى بكان انه على لام
اي المحقق هاهنا سماع الذهن والحال الذي هنا اشد استحالة من الاول جا الحكم على الحكم والعكس وهذا
من نبع القول **قوله** ومعناه ليستوي عندكم في اهل الحكم وانما اتى بعلم انكما سوءظنا بحكم كما تعلمون من
قوله اولا تسلكم واصل الكلام ولكن لكونه سلكم انها الكلمة المبتول والذين تخشون سلكم فقطع جوابا
على السوال الذي نتظر منها الحال الكافر مع انكم ما تعرفون وسواء والحال انه حسن علاوة جمع محضا عند
لا اسكا ما منه الذين تخشون ما شتم كان العلم لعله انما تخشى استحقاقه له اولا ان الذي يسوى
ما لعب وهي هذا النطق ترجيح لمعنى الرموز السي ضاقه انكم اصبحتم علا اي لسلكم الحكم المتبع خصوصا لهم
بانهم المعصوم على ما كان في سوء ولو عطف الفعل الماضي ثم تسلكوا ما يسوى في الكفر والعلن ودونها انهم انها
ان تسوى على خشيتكم واشد الى الخشيه والتقوى التي انما المعرفه وليعصمنا اشد الشر والهم بما تعولون
تسلك في علم بكم فكونوا على ضد ما تخشون من الخشيه قوله واشروا عطف على هذا المعظم وحاد الحاصل
قوله الذين تخشون استطرادا اعتبر شكر الكفار معظم قوله واشروا المجرورة على سبيل الاشعار لكل اصحاب
السمع ليعلم الذهب فيناه الاختصاص مخطئا على والذين يكونون كانه قيل ولكن فاتهم عنها حكمهم من وقيل
من ضعفها كتب وكتب واسركم النوب فحرك ما يهم الكافرون ستا ولا تنوونها حرمهم بالكفر والمعاصي والتحتمي بما
كما لمناقضي صوتهم الوجب وما اولها الملا بالسوء والتعلم **قوله** ومالتحي نوعت اورد عليه ان الطبيع
الكلام على الحسنا ما يكون لمعنى لا يكونه عالما وهي عالم بالحساب وهي تتميم واجب تحوله الاعلم من لا يعطي
نطق عنه وهو سوق في النظام الحطابي على ما ذكره صاحب الشرح وما اسف الا الطعن من وصلها علم الحاضر
من خلقه فانها سكى في الاسلوب والاطلاق وفيه الاسلوب لانه كما ذكر المقتضى في قوله وما وجدنا من الاية

الا فصال لانه يستلزم نفي الاستغراق نصا من هذا الباب فلا تعميم البتة فلو حمل على الوجه محمل لان العموم للمنفاد

من انه لنفي العموم للمنفاد من الاول فالالطف العظيم بالخفا خاصة ولم العلم بالجلا من طريق الدلالة والوجه

الخاص الى المنفرد انه قوله الا يعلم [illegible]

[illegible]

المنة [illegible]

[illegible]

تعالى عليه والمعظم ٥ [illegible] والحمد لله وسلامه على سيدنا محمد وآله وصحبه [illegible]

واصوله سورة ن والقلم بسم الله الرحمن الرحيم قوله فالالاوجه [illegible]

والتنوين [illegible]

... آلي الوصل محمي
لا يجب ولما اذا كان علما ضيا وتركه للانعام عن ادالتي بصرف ولما على تركه للاظهار ولا امتناع [illegible]
[illegible] ليس من يمكن الفصل والفرق كعرف
[illegible] والسكر [illegible] آ
[illegible] فادب ما نشأ بالجبال
فسولعه لم نشب **قوله** [illegible] في المعالم [illegible] على طرق [illegible]
سعطلعليك [illegible] **قوله** [illegible] **قوله** وانما [illegible] العطف
[illegible]

[illegible]

الكف

[illegible]

اقبل بعض جاملهم اسخرجوه جنة المغلة اى جنة

وناس جان عنده وفرع سوله بعض صاحبها قوله اقبل بعض ...

الجنة المغلة حرد فاضمر ساقه قوله بعشر المصر اشاره الحصة اسلا الزنج وقيا المنقول عن

المقدر السكاك بعد لفساخ الحرف على الذي بصرح الاخذ في السكاك بعد فوضه قوله فصل المرا ...

[illegible]

قوله ... قوله ... قوله ...

[illegible]

الساه

اتنا فيعان على انه ... اكرام ... الساعه عنها ... لم ... ابداً

الساق ولدنا الساعه ... كشف ... ساقه ... الساق ... كشف والحواب

انها حصلت ... السر ... كشف الساعه عنها ...

[illegible]

سورة الحاقة

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله ... الحاقة ...

[illegible]

غالب

بعزمته الى الفضل هو كمى واما الحسم الحسنة التي العادة من اوجاد لا يطول الا عند الاستيصال والحصر
الاسابع الفصل وطلسه الانسان تعوله حتى تحسم والمعنى بعد ابلحصن متابعه الحسوبه لازاح صد انت
عليهم ولنسا صلتهم والمتعلم قوله وبعاد عنه الوضن زنانه الطللى فضرق سهم زنانه تابع فيه
اتام حسوم مثله لا يوجد في بعض النسخ ولعل الاول اتحو ايضا تحتمل الحجة والمصدة كما في الآية ولعل الصابع
للعوارض في مصدل الاستيصال العى اتشرك تطا او وصفها بالنحوسة والاستيصال الحر الامام الراوي ثم
وسنا استه قيل نحو اولو انجم بالكتاب والانساب الثلاثا فجام الباكما في ثم تتم عليهم على وجه ابادة الاول وطع
على اضافته الكبيا بالكا وقيل بل الباء تجويه الاضافه وهو بمعنى الوصل اي حرف بين وصلهم قوله ولامر كما يامر
الناس من الحذف والموتر كانه نشا وبهم في الطعن والقتام والمصل لانه سعلتهم نتيج نحو خسف البرد قوله وقيل مكى
الطعن الاسب ويكنى الطعن كما في الساعة قيل للتكويه الثلاثمن وصون لعا فيا است الحصلب كما بالمعنى
وسوسه او شتان سعطا منها الاوجهم مختلفه موخر الكتاب اربانه حصل الطعن كله وبعاصم للتهويل لاجلاله
المصنف قوله ذات الخطا العظيم اصح من اسناد المجازي لانه للفصل يفعل جاطبا الا اذا كان صاحبه يلوح الخطا
قوله وما كان لى الحل نسب اي هامح ومانسح وقد نعاعنه التملق والحلم بها دعا قوله تعالى نفخه واحده وهي
عليه النفخة الاولى ودلالتها على النفخ الثانيه عن نفسه وضعفت الاسواطم بها وعلى عقبها انما استطع من
حيث وقع النحو من واحد الموضع النفخ فسه على ذلك نعوله لواحده اوليف وما قيل انه دلالة على الوحد انما فيه
فحمله التكلم لا نفرال الكلام في مقتضى المقام لا اصل الوضع وفعتكم بمتحيل الكتاب ان الذي تسوله الكلام
يحمل بعيدا كما قد كان بحر مطرح متروك قوله يحذف الحال اي للمفعول الاول متروك ولا اسناد الى الى علي جني
اعطي درهم لان المعرض بيان العطى لا من اعطي قوله الملك اعم من الملائكة ووجدان الحيرى ايضا ويشله كما سواه
الكتاب البرمل الكتب وعدم خبرهم الدليل التوم بما الان يجعله ملئنه قوله في تقسيم الانضل الحيري انجم سهوي كل
قوم او ايضل والجمع نحم كفليس وغصن وعفال من السكنيت عمنا عدو ونسلحبي نحيم والجمع نحم كعسوف وصنو
قوله وراجاعه بانا الهجا في الوقت والوصل جمعيا مثل حجة الوانسم على اثبات الهجا في حساسه وكتابه في الطالس
وانا في الحاق حرف نشر الوقف خاصه والبانها على الابنات في الطالب وانما قوله وقيل الاثابت الوصل والاستطاع
اجبالحبع المسيح لخلافه وحرقه الوقف ولا سكن بما سومنهل الكتاب وحسنه بها النقل الطاهر قوله وفعلى حسن
للمغنى المعتقد وابدى شما الدهر للسائل بعماسها لها من عضد الدولة ونكراه منها البيت التحلل نيسح نعمت في
لست من الكاس الادنى المطر وعنا بهادلي في سحر غانيا سائر التبار للتهي اعجابي نضاعقه الوتر ميزان الكاس
من طلها ساقيا بالتلج موقا والبشر عضد الدولة وابن كتبها انت فاد يحكى انه لما احتضر لم يطلق لسانه
الا بتلاوه ما اغنى ماليه هلك عنى سلطانيه قوله كانها القاطعه موت لم يبعثوا الا رسالة الحنابه كانه سكرنا
فيها كانت موضعا للارسال وقيل في الحاشي عن الحلف على ابن عباس الحبل اتاه يكونه فيها كما لسري المختبر قال
النعا طنع خشيه الريح والجنه انرع ومناسبة على المسلم موضع للعشريها وقيل الحجم موضع الابهاق
ايضا ولما يسلم اقطع للحصر والمتعلم قوله اذا رايت الاصنا فكانه يتجول على الحي حتى سمقل اموالهم

اشمس وقيض بان ابن ارانه يتعملاء الكفر
كما صح ان اطلب من كان صاحب الاطلاق ومن
قال عليها الحسن عليهم

من رابي الحياسه وانما نحوه عن حسن لالالة على كمال الحاد الرتجي بل وجهه مع ادماج انه حسن الخلق وسنه فيه في كتب
انه قال بصر سبتي الاطلوحان ثوله الاضافة فوالى فيه بلفظ غيرهم دلالة على انه في غاية الخلهم وفي
اشاملها ما دل على المهبوس اذا الحجاجهم كالحنبه وللاعوله وعليك الشقا سلا تسرع الى الفسق فتح لهم
كثره وفعه وضعفاته وكذلك في اشاملها الرجل وبوى تقدير العظمه وبعضهم اضافته اليه للامتصاص
ما يتحبه ما قضت قوله وكان تعويل خلفنا نصف المسلسل اقتبس من الاه فانه جعل استعماله للتسلسل
معلقا بسبب الايمان وبعدم الحض قوله ونعطى اتى الا ذاتهم التنبه في الكلاشى وتوقيف انتهى الى الحلي والعامد
صوله ايضا بمعنى المخطي قوله وغلو بها بين بالخاطبة كتبا خطي دين على الاتقا كانه ابدال النصف
مكدا ليس نحاسنا ونحو بحلبس نحو دال علا ركب قوله وقوله وما هو بقول شاعر دليل على انه محمد صلعم
لا ابالحق على انا لنسي رسول الا شاعر ولا ما بين الجانم ما كانوا يتولونه في حقه انه شاعر وكاهن ولما كانوا
يقولونه في محمد صلى الله عليه وسلم فلو بعد بولكم جبريل انما اتى ان قوله لم يحتمل العطف كما يقول انه
لقول عالم وما هو بقول جاهل ولو علت فيما هو يقول ينحاج نسبت الى ما ذكره منه ماهو صح ان يعلم الله يصر على انما
انه رسول الاول شاعرا بنا بالرسالة على طريق كنا به انا ابا اصل المقصود لها فاني اشار ومشبه المرالمنه
مليئت ولنه يذكر طوكا وحرق لما نهم وسوى نفسه صدق وتبين الخصم حله شكل كما ليل علي ما بعده قلبهم
اتنا ايضا مع حسن وكانه قيل انه هنا اللوم لقول جبريل الرسول الكريم وما هو انما محمد كما يزعمون
تعقوه انه شاعر وكاهن وكونه قد تخمى نفي عنه صلى الله عليه وسلم الشعر والكهانة على سبيل الادماج والتعلم
قوله ومليئتى اي كونه المعنى لفظا وشنه وانما جعل منا الا نيست العجم الى قبل ان قطع بعد الاولى ومن
بين تعظيم الطرفين اي طرفي الاسم والتدبر قوله كمن كتب هو العالم طول عالم وبعض العالم امرت قد سيولها
في الواقعة الاضافة بمعنى التمم وارمولها بسح هذا الكونه الاضافة فيه بمعنى من العطر مثل التعبير بل بمعنى
المعنى المذكور في الكتاف ومن انتهم فانما الاضافة جعل الله ذلك نظير هو التمم كل النعم ولما بعض ما من سائله
مع انها هي اصل من اصل ما هو العالم حقا بالعالم حق ولما كانا نوكلها المعنى سهلا استعمال كل منهم موصف به
كما يوصف كل في كل الكريم كما يحصل حتى الوصف الفعل بالكل للانسان ففيه مع المبحث انه صلى الله عليه و
ما لعلم ثم جعل اسم علا الحاوي وجميعا للعالم وكذلك هو ادل من الاصل والنعم كل النعم والعلم
النبوة والرسالة تسبيح ثم والصلوة والسلام على رسوله محمد وآله وصحبه

سورة المعارج

بسم الله الرحمن الرحيم قوله اي دعاه من السوال الذي بمعنى الاستدعا وسائل في قوله وسماء بعد بلاء
قال عاطا انما اصل بالقى والمرتحى تحسب فالمرام قوله سعى العرض المطالب يطلب عرضها فاين صار
عليك الاول والترك واحد وقوله وعلى الكلام دسر فياه وقوله فلست على ما سلمونه اما بقي عن الله
انه عن الكل منهم الفضل لها لا شيء الكهانه حاصلا لنسبه التوالي فاه هل للكافرين بها واقع ايضا
كان الظاهر والا نعم الفضل من الحول وعام انما التبري كيف اهل حسنا من كل جهه وعلى تفسيرها فلو ليس
له دافع ثم جعل موكله طول سوالكنا فيه لا محل لها من الاعراب يعطي قول الجوهري هيهنا ادري لغة او وصف ذي المعارج

على القولين بالكسر وتهويل لدلالته على عزته وملكوته كما يقسم في قوله بدفع الارتحاب وسهل وصال الحسوم للعذب
وفي قوله في المعارج اجلالا وتفصيلا ما لا يخفى من الفخامة والعدل الى الجملة الاسمية اما لعدم الفخامة اي علو في يوم
مطلعا مسموعين الى الدنيا كما قدم اي ما يهولها عنه من قوله ان تعرّان علو في يوم بمصيح ومنه الطرف
على الاول قوله تعرج الملائكة مستطرد عند وصف ذي المعارج وعلى الثاني اجمال في تيسير مقصود سفيه
ما كنا لما سبق له الكلام على ما سلف وتفصيل لعزته وملكوته والتمدد والزمن الاقصان الوصي على
لا الى كما ذكر وعلى الثاني ولفي وتفسير يوم يكون السما ترتيبا اما يكون على الاول وكذلك ضمائر وانما على الثاني
منفصل اي يكون الشدة يوم يكون السما كالمهل وكذا انهم لما استعملوا العذاب الحسو بانه الموقع
ثم قيل ويتهيأ ذلك في ضمن العذاب كم يوم يكون السما كالمهل في تكون العذاب الذي سوالهم وقع على اسلوب
قوله حسبهم جهنم واما تعلق قوله فاصبر على الوجه الثاني فعند كل ما فيه غنيه على السائل على تشكل الذي المستعجل
نصر المضطر وكان صلى الله عليه وسلم هو مثل ما كل في قوله من قوله سال سائل كانه قيل فاصبر والاجل
فالحلم وكان لا محالة واما على الاول فهو متعلق ايضا لانهم كانوا يستهزئون بالسؤال عن اليوم الفتنة
وقوله انهم يرونه بعيدا له المستعجل نصر واصل كلكون استينافا فاما الشبه استهزائهم وحكاما عنه كالا ذاه
النبي صلى الله عليه وسلم هو تعليل للامر بالصبر من الاستعجال ما يتوقف ذلك عنها يوصف الوقوع
في الاستعجال **قوله** او من سائل عن يوم فيه هلعة ولمع والتصف باعتبار انه محل الجاري والمجرور وذلك
ليس بدلا عن المجرور وصف **قوله** لا اسامه يمكن كما كلت قال ابن عباس في تلك كما على غير ما استبعد
مثل في تركيب النص قال يحيى بن نوفل الحجري وليدا انت فوقهم كما نحن في المغار وهفت عنه فوقهم
وما حاجة ومات ابو النور الصوفي فسأل هنا الكبير يحتمل انما غلاة اذ والنعم بخلوكه الجهلة ثنيا بكم قد
القول من نائمهم ولم فرد اذا قول من عجائب الشكلا ادخلها على الحال النائمة في الاول لكنه وعلى الثاني على الا
معرفة انه سوى تصرفه بالشي اولا فتحمله من معرض ثم ضمن معنى التوبيخ فضمنت الصيغ انصالا
قوله وتحد ان يراد التهيب اي على المبالغة كاله
قوله لا قسمنا اوجه في الارض معنى اي على تحقيرها كما ذكل اوسدل **قوله**
كقولها هذا خالص وضعف التنوين اما الاجرا الفصل مجرى الوقف والفه على منه صعود لها فما اللام كسر اذا انه
قوله اعطى انها مبتلطة
يتحد انه ومكرر التصف على سنك لا يعلم الحنين كالموقف بلام الخنج اجرائه مجرى الكسر
ويعود نسبته الى الرب على المناسبة للمنهون
مراعية هو على سبيل حال بشيء والعامل ما يدل عليه لظى اعني متلظية **قوله**
قوله تسول التراب اعتسف الى اوله مسايسا فانه في
لتوالد وكذلك قول ليلى الامة تطبيقي
غيظ اشباه ارتع اذا هي نصف بعضا وانفطل الصاح تسول التاه الها والمناسبة الا انه
ما عنا له الهاء **قوله** وكان اصعن يجعل بانه على ما في الاساس والنهيب اذ الماء العسول سرت عليكما و
وفي الساس نعماه اسالكم انه له بر واصحابهم وعلى الشر صرفه **قوله** وعن اهل يجي سوال ليماس يطلب
امام الكوفيين في النحو التفق في مذهب السلم وكانه معاصر للخليل ولكنه وامام البصريين فيه وفضله الانتهى على
المرد علما ويسه **قوله** والدليل عليه انه من كان في البطن والهيفاء انه في الهيفاء سلع طلع وفي البطن لا تعلم حاله

وايضا

وايضا الاسم يبنى عليه سعاد الوضع تحا بعث سواء الصبر وقوله الى الانتم ضد ظلها انهم من حيث القيام بالعصب كما سبق
حيث وقوله او الدليل عليه استثنا المصلين فيه ان الاستثنا اما منقطع لانه لما وصف ما ذكر وصلى مصلا
بالمله وغيره فلذلك المصلين في معاملتهم وكذلك في ضمائر ثم كذلك السابق وقد كذلك الكل وذكر ما قاله
خصوصا بعد نعتهم وبعضها الحيث لانهم من المستهترين الذين اصحا انشوه مذكر ولهم اصحاب طبيعي انهم
لم يستمر عليهم على الهلع فالاول لما كان بعض كان وصاه حلول يشمر الخط الهلع والحرج الا المصلين فانهم
لم يستمر عليهم على ذلك ولا يرد الى الهلع المنع الى الهلع كان مراد الماضي استثنا المصلين نهم كم يرجح في
حال الطفولة **قوله** شرط اعطى الى انهم يحتج سائلو ومنه خالع كل ما في تراسا على العبد الهالع من الهلع
وصفه التي سائله مثل شوشاع وحسن خالع كانه يخلع قلبه وفزعه **قوله** كان عملا به فاوجانه
بعد اسانيد اي ما ضل من اعمال الحرا وعند اعتاده ذلك ومنعا كما حاقه اهل **قال** النفع الحالة التي يستر عليها
الشخص في جميع الحالة ولا يخفى ما لمبالغة والدلالة على انه كان ملكه صلى الله عليه وسلم **قوله** هو معلوم سواله
وهو السوء مكتة ما ذكر في قوله تعالى وان لحقه من حصاده وكانه ينبغي ان يكون ايضا لانها اي جامع
امر دفعا من لفظ الانسان فيهم **قوله** حلفا حلفاء الى التي على الحذف مثل الي في الترجح ويكر بالي كذا من
امر السيدي ولم ير الى ما حسبه كما في محل بعينها العشار الاولى عن التحرق والثانية عن الاصح **قوله** وغير وصف
بانه مركنا كما صيغة شيخ عز بيا واصله وصف مبالغ اعراضي ويحتمل ان يكون حالا وقيل شيخ عزيبا وله الاول على
شتتهم على الطرد منهم فرقا انهم لم يمكنوا من الاجتماع بعد ذلك ومتى صار طرفا **قوله** ثم على قوله اما انما هم
ما تعليل الردانه ردع على الطمع سعدا ما لهم البعث من حيث ذكر دليل اما على ما سبق الكبر فاقسم على العلم
انما سائلوها حكي ابن عنهم طمع دخول الجنة وبين السعداء ما حال لهم شبهها فسأله ثم ذكر البعث فان يحتج طمع
واحتج عليهم بخلقهم اولا وقدرته على خلق مثلهم ثانيا وفيه تكلم بهم وتنبيه على معاندتهم وتنقصهم فالاشتهرا
بالنار والطمع في دخول الجنة ما انشا منها ومنه سواء الوجه والعجبا لها اذ الامداد عنهما السا ودلالته
قوله يوفضون يسرعون الى الداعي ستبشين سراعا لهم والاستباق اصنف من الباقي والانتعاش من
قوله كانهم الى اوجه له سراعا ايضا لان الممثل بعجلها ما حسبوا بعضهم بعضا في الرعب ه تمت السورة
والحمد لله وحده والصلوة والسلام على من لا نبي بعده وعلى آله وصحبه

سورة نوح بسم الله الرحمن الرحيم

قوله اي بان انذر بان ينهم تخشيه **قوله** كيف قال ويوخركم مع ما اصل السؤال
الى اجل الحال عن ما سبق الى طمانينه ويعلم الى اجل ما اصل الجواب الامل مثلا وقوله اجل الله حكم الموعود
وللعد الاجل المسمى الذي هو آخر الحال كما صرح على السؤال **قوله** كانهم طلبوا الحث مع الحاصل الماء شبه اذا
اتاه وينه عشاه انزع او من غشاه اغشاه اي غطاه الا استعفا شوى التعنيه ومنا الحناء في
الفعل وهو في الاصل اشتمال من عقل ولكنه كان فيه معنى المسن استعملوه عنا مما ايضا وفيه معنى الاسا ايضا لانه
الحاصل من مال السلام يوجههم فلا يستر بالتخطي وتعاد لئلا يصرخه بالمنان يوجه ذلك وكان الناس
لخصوص التخطي ما دون له انسب لئلا يشمل الكلام على ما اشتم المعصي دونه وعلى سبق في الكلام لعقر ويحمل قوله و

بها الآن ويفسر واستشهد على الصحيح في انه المشرك من يعطي الله حالا ويعضه وحالا ويان حاصل المعنى
المعطي ولمسح في الآية الانسر واحد ولما الطهر الاستعمال شوله الشما منهم او بعضهم وقوله لئلا ولئلا كلام
في الوصل والآن اولى قوله لعرض الحارث على العابة فان معه استعلم تكون في اربعاب التعاقب الا الا السنة باطلان الكلي
مع من جن كنف والتسمية من في سوا حالة ووجه الكلم والاسناد قوله ما منح المناصحة انه حاصل
للطاعة ان قوله لئلا ونهاية للتوطئ وقوله ثم في الاولى الاعلى مسوقة لبطلان الترجيح اشراكها في الترطيم ماثلث
شرك في الاقوام قوله نفس الغرض فيصا نقصه فان معه اسكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكل عليها بالغرض
وهو جلسة المعنى وجلسة التشهد مطلقا انه انه كان يضع ركبته اليسرى على الارض وينصب اليمنى ويثني
بعض السلف انه اجاز جلسة التشهد لشبهها بجلسة الصلوة قوله لقد استمعت مخاديج السماء جمع مخدع
مديون نسبه في واسطة النوم وانه من الانوار الي اليكاد يخطي ولها جمعه لانه الذي ما شاء كان من الانوار الصادقة
اي الاستماع منه في غير الانوار الصادقة عندكم والسامع مخاديج نسمات على جمع حسانة قوله والمعنى
اذا نزل السماء ادخل ضمن نامه بعشاه وما كان فعلتها الى الطلب وبعضهم انسا للمعولة قوله
ما لكم حاصل ما لكم لا ترجون ان تعقو او يعظوا على اننا للمفعول فقال مثل ما لم تعلم ان الذي يعظماه
تخصيص لعظامه انما اصل لته ويكرر الكل اذا قلت ضرب زيد حالة لكون معلولة ما لكون معمولا كما ك
شامل لحيه الاسماء فتى ولا قدم صادقا الا ذي تعلق المصدر لا تقدم عليه وفسره تقوله على حال لا ملوق
اشارة الى انه منع عليهم لقرابتهم كانه قيل ما لكم متعرض عن طرحهم وحصل الحث على اراد كانه عن الحث على الايمان
والعمل الصالح لاصحابه انعقاد الاسباب لما خلاف الوعد وهو كناية ايمانه اداء او اسطى او وصلت مرة
لنا الرفق من اركانا والتوبة على الاكثر لكان وجها قوله اي اتخاذ سبلا فارها عصى الحنف والوداد
استعير للتعليم الاشراك في اكتاوة وسوى لا تخلف الحلم عن العهاد عادة وفسر بالعظمة لان الوقف معظم
في النفوس فهو كناية والتسرعي بالعاقبة كانما على بعضها من يوطيء ضمها بالكناية ايضا اصله من الوقار
بمعنى الثبات قوله سطر الكتاب الذي صور سبا فيه بعضه لاسادة الى وجه التسهير بالمعنى بعيشان ليسدي
الى الفرح مفهوم التراخي خلاف الحين قوله والمعنى ما لكم منبتين سويا على الفعل المشهور فيه ولم يلتفت
في قوله الى انبات بمعنى الاسباب فلا خلافه في الصحيح لصفته فما سار المسموع الا ما استعمالا فلكن من افسه
شهيد له وادا النباس فلانه لم يستنبت النفس وايضا سوى في الحي المسخ بوجه فلا يتوقف على الاول الحقيق
والمخصوص الاثبات وانما معنى الفعل والانفعال معا ولا الحقيقة والاصلاح النباس بالنسبة الى الفاعل وانما
انسان فلا حاجة الى النفس تمثل آخر وتسميته ثم الاسباب ان حمل على معناه الوضعي فلا احتاج الى السيرة كما معناه
والمراد الانبات بقوله او معنا لسكم لنفسه ولم تنقل ان النبات فلم يحمل على المعاني في الخلافة على معينه الانبات
ايضا الحسنة لا تحتمله فالوجه الحمل على الاول اعني منهم لكونه فيه اشعارا بحيز لكنه الي ترجح قوله تعالى
ما نجيبه والاظهر الاول انه نصه على ما لا النوع الوضعي جوهرا فالتوجيه الاول على المعنى لكن يحملهما رجحا
عنها قوله وادي ذلك لكنهم لانهم هم ضلال تحقيقه لانه لهم فالذين تتاكل الخمر وكفنها بنحو من

اشار للموصولة لدلالته على ان القتيل امر محقق معلوم لا شك في انتسابه اليه وقوله بخصائله اي كما لك الحمل في الدعاء
وابطالا لما سوى الدعاء ايضا مستفاد من الحصر وفيه اشارة الى المشوع ان ما عن الاموال والاولاد دعاما وانما هي تلك
سبب تقدمهم عندهم وسببهم لكونه السبب في الحسنة تصريحا قوله ونعوذ الذي نضم لهم في النصاح
كان يسمعهم بكلمة قد تبين لانه عرق قوله ومعناه وقد اضلوا كثيرا قبل سوء الموصى انما اضاف من الضمير
واقرانه بمعطاه على انه ذلك المتم منهم الى نفس الاصنام باضلال اطلاقه لا نفي ويحقق الوجه الكامل
انه انما جريته وقوله باضلاله اطلاقها بكونها سببا كما سوى بسببه قوله ومعناه قال رب انهم عصوني
فقال الي ترد الطالمين فيه اشارة الى ان الواو من كلام الله تعالى الا انها داخل في الخطاب وما بعده سوى الحكى وانما
انما اي ذلك والمراد من عطف الانشاء على الخبر وقد ما لمتنا بسوى في موضعه لبينا اي حاصلهم ما لا رديتهم في
العمل الخالف للمرسل اشعارا بالسبب ثم الدعاء عليهم وابد بعدها الدعم ويخبر ولطف بعض منهم
وفيه انه بعضها مسبب سببا فيهم وهو حسن قوله سائر القبائل اي الازمنة لانها تسوع وقت الصلاة
ومنها بين الاضافة في المنفصل وقوله فاز ما ضل حسابا ثم منوع على تعليل احكام الصالح
وسوى ذلك على الانسي انما الكلام في المتصل والوجه انه سؤال من وجه لكم الفعل المتصل قوله
وبصيغة معا دون شيء من نظيرها وقد يحمل النشأة تمت السورة والحمد لله على احسانه والصلوة
والسلام على محمد وآله وصحبه

سورة الجن

بسم الله الرحمن الرحيم قوله
ومن فتح كلهن عطفها على محل الجار والمجرور عن الاصل من العطف على الضمير المجرور وقوله كانه قيل
صدقناه وصدقنا انه المعطوف على المحل بمعناه مثل هو حسن لكل المشهور وفيه انه الفتح الكل
لا يتوقف اتصال الفصل انه بلا واسطة تربية بعضها فلا رد الى المعطوف الاتصال ليس بطرد وقد يحمل على
حذف الجار من المعطوف خاصة فالمخرج مثل مقاس وقع بين الوجهين الاتصال والاحسان كان يصدق والمسلم
قوله كقوله فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين قالوا يا قومنا انا سمعنا كتابا الآية لدلالته على انهم
للعقوم بعد التولي فكذا هنا نعفه وقوله انا سمعنا كلاما عجبا شرح في تفسير الآية قوله ومنه اشطط في
السوم ذكره الفارس عن كتاب الحسن السوم الجشم انما اشتطط في الشر قوله غشاك الحارث جمع حرس
الحرس كرحم مجازا طلاما جمع انه صلى الله عليه وسلم قوله قبل الاسلام من يعلم الوحي لانه كان ينال ولا نطق ويعي
القول صنف الكهنة لانه المعنا السماء من كلام الحي او ما صدق على الواقع لان الوحي انه تحمل
لعلهم ايضا عن حال الاول انه يحبهم لكونه يؤكد ما صرع عنهم من ادعى في الكهانة والتخويف عن التكليف
قوله كتبنا من اطاعنا ومنا دون ذلك قوله في عدوانهم وبعث مثلا للمعنى الامهات وصهيهم في علمكم كانوا كالصالح
مما لها الخالص نحالط نعمة وبتحرانه يجيل ايضا معهم شوكا طلبنا فقال الانا الساخرة كما بعلمه
ثم لما طلبناه فحمل للابهام كان سوء علم ببعض الا انا شاع الكلام للصاحب كما بعضه لا ينفع ما اجتهادها قوله
لخشى بجيل الالا او كنا شاعر او الولية بيته تقصير من بالذي كان بعضنا ولم يكن علم قوله اي كنا معا
قالت هم جبلنا كما عن كرخ جبعة كذلك مهنا كان كل منها متعلق بمعنا ذلك قد وقع منهم السنة

بعضهن

فجوفه طه قوله قال تبين الحجارة ثم صح الحا والا اللحمي والعسر بينها انشاد فجوفها بعض جلمها
انتقاضا حل الكوكبا بحاصد به هو الاناة انشاد وتفسيره اما ما قوله فقال افسر من حجر نفخ الحجم والاعي لتنقى
كالتي تتبعه نقع شي بحاله طمنا اي الشوة او الغرين التي تعيه حلقه والاطهر الاول فقال عرفه الحرج
التا البحم والا برهي مشوحه ويكسوه برد علينا العسر من جهة انفه او التوبة كالدقيق تسمه التم بعضه
فيما قوله تسمه التم اشاره الى انه ادنه وحجه قوله وينكر ما حلهم اي جعلهم للقاعد حلوق من الحرس
منع الاسرار والكلمة وفي الحاصر لحال الحاكانوا وقوله قوله لما صدت سادة كلمته كونه حالا لهم على العرب
على الابلاء وانهم يسمعون في انفسهم موضعها انه لامر خطر وتشوقوا الى الاحاطة به ضرا قوله تعالى ابن بحر الله
في الارض حمل الارض على العموم اولا اي اسماكنا من الارض وما كان وان نعجزه هربا مما لم التم ان كونه الهرب الى السما
وفيه نوع مبالغة فيما لم ينظر اليها عموما ولا خصوصا كما في اسلبها الوالي وحمل النفي عليه على غير
اضاما حطه الهرب كانه ضل الحاسنا لم نعته ولا تحرينا لم ننجه وفات ذكر في الارض تصور انها مع سعه السطح
والواضح ليس فيها منجى منه تعالى والمهرب قوله فكانه قيل حيها الخائف فكان ذا الاعلى فحوى الكلام نتاج
لا محالة منه والبحص بذلك نحو نحو سبيل نصح منه بحال اصحاب النبي ولا اصطفاء في مثل بعرف وفيه
عرف وفيه ستوقه في نشر قوله تعالى انسه بحي بهم بما علم بما دبه عنه ما قلت الاصطفاء يوحد ما جوله
الوصف البليغ فحكمه فقد حصل له الاصطفاء من ما سمع انفعل لتلم تشر البشا النشر كذلك والذي كان وجه
للتنا ومعه في الافادة سوا فافهم قوله والى نحو طلم اصنا الاسا من بحفه ذاته وصفي من اهي مدار الحلم عن
النهاية وحالفه ويخلو كان في ذلك التر وبعشه وتعالى اي حرا تحس ليس حسنا الا الاضحا الجا بل الطها ابنه تحرف
لذلك الحامل ضبه للنسخ وكذلك اذا ملت حضرته وذلك لان ما سولد منه المحرم في وقبله وفيه دلالة على
ان الفعل الاضاف النحو والرسول الغافهما فان بين الحروف بين المحرم اما تكون لاسما المحرم وهي فائدة
لم تفعل شان الى ذلك وحال في الحمل على الاضا به يحصل الكلام وما يحتمل اصلا وان حفظهم ملا الخاص في اسما
وشح قوله وعن وعن وحفظه سنها ما السب على السب صدنا ما التي سليم امر لاولاق وقطعها احسنا لي السلم في العلم وفي
ونحو ان ترجح الغافل ان يتخير منه وجه آخر والمصنف مستندا عيسا المنقول وليس للضمير ام المعنى يتخير
حضه مل النظر الي الكيد ما ثبت لي من الحرام بعرض كما لاولا ما عرف ولا عيب له تصد المعنى الكمال وفيه ان الحجر يعم الموجه
يتحرى في نفسه وان التسالي مثله الحرفه كل المنحى وان لم يكن بما لك تخير ضوفا فهم قوله حي اذا اسكون بهم
فانت ومسوقي سوى طلب الدين تمامه قوله ما تصفحت تخير حي ان يعم الساعات ذلك لانه كان من عاديهم
انكروا وعموما كان في الخاطب من الاوصاف للوعيد والمكسه فكان هو عليه ارتجالا وكان فيشوا ان يقول الصدق في
وجه الخاطب وعشرته قوله ولى الساعة من الوحي وعلى سند اعا الحد ان يكون قوله فلا تبحاطا الي فحكما
ايضا اي حول قوله لما قام عبد الله يدعوه اي الكثير من قول الجن لما اسمع النظم لوحل اسند قصة وفيه اي
عن حكاية الجن وكذلك ليحصل نظم كلام الله على وان الوحي ايضا ولا اصل الى المساجد سقط التجوز انها التي سوا الحد
فسل الامر بمجرى ما او في اليه كذا وما كان كذلك فيجي في ضمن الحكاية انا سبيل الحلم بالنسبة الى المخاطب لهذا العهد

العلم وانا الموصول طالما فالوجه ان يكون ضمير كادوا راجعا الى المشركين او الى الجن والانس وان يكون عطفا على قوله الكسر
جملة استئنافية ابتدا قصة مثل قصة الجن في ان احتار رجال الرسول صلى الله عليه وسلم ومعه اصحابه
فهو عليهم تكن وقيل وكانه قيل قل لمشركي مكة ما كان من حديث الجن وايمانهم وكذا آخرين منهم كذلك كادوا
ذلك لطفا لهم في الاثر ما كانوا فضحوا لهم على الايمان ثم قيل وانه لما قام عبد الله يدعوه وبوجه
الوفا ومن قيس الجن والانس يكونون عليه لبدا والدلالة على ابتلائهم بحسب الالال البائس والايمان التي
فيا اصلا للتأمل من قوله والمساجد من هذا العموم كانه قيل نهي طلبهم على الاشراك وجمعوا الا لوحيد
فيما تلوه لله يعبدون من وحده يستعظمون ولم يصلوا الا ما وجد ويتبين من خلص الكلام الكريم وتبع
انه لا اصنع فتتبعث قصة حصلها منا صنعنا فيما سبق الكلام فيه وتدعلها التاجي منها مناسب
حاتمه الاولى وحالة التابعين وطعل هذا الوجه من الوحي ما به تمكان ولما لو عبر بقوله وان المساجد لله فلا تدعوا
فالوجه ان يكون استطرادا ذكر عقب وعيد المعرض والحمل على هذا على الاعضاء السبعة لظهوره فيه تذكرا
لكونه للنعم بها عليهم ومنها على الحكم فحملها على المسجود من حيث الصلاة والسجود على الاعضاء
ولما كانت الحاصة في المساجد ودلالة على ذلك ينافي الاشراك وقع التجي اشتغال في الخطابات بعدم
على التوحيد والوحدة قوله لما كان العبد ايجابه ان عبد الله حاصل الوجهين ان الامام عبد الله تمام الضمير اما
لانه معطوف على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم لانه امر ان يقول انه وحي الى كذا وحي على ما يقتضيه تمام
العبودية والتواضع او لانه تعالى عدل عن ضمير المخاطب الى اللفظ منها على الاضافة من الصيام السجود في
نقل عند الصلاة في التكلم كما هو كلامه فضا لنفسه على النبي ولا وجه للاول لعين اصله كان منه
الغائب من يحل وعلا الكلا وليمكنه لانه تصرف من رسول الله صلى الله عليه وسلم المنزلة بين الحسنى
قوله نحو موضع من كرحويتها الشبها تامة قوله وتطاولها ما تلامر اوله قيل اي تعجبا تسمية
ان كان الناس تعجبا لم يكن لما هو محل الاعجاب على شاة ونحو اعظام للنعمة في التعجب بسبب النعمة قوله فقيل
معناه انه لما قام رسول الله عبد الله فيما هذا اللائق للعابد والمتساوي بالرسالة وهو يكاد دون الاخفش الكسائي انه
قيل وانه لما قام عبد الله به الذي سجده السجود وهو ما كان نحن يحمله من حديثه كادوا يكونون فعله وحمل ذلك
ما سبق هذا الوجه قوله ادعاه لحالهم وكذلك حكاه هذا على قراءة الكسر وان قوله وانه لما قام عبد الله
سجود الجن قوله طلبي اي نفسا او غيبا ولا يشبه غيري حصيما باسمه وجعل الاخرى اسم سبب او سبيه
استعاره بالمعنى وهو نظر ما كان في وجهه تعالى ان شاء الله ضرر ولا كاشف له الا هو ومن ذلك تحرير نظر ابه
الخير ثم اذا كان المعنى لا اضرار ولا نفعا وكان الشرط للاعتبار فكانه قيل لا املك شيئا الا الله الا وحده
اي الامر لا انفعا وتحرر الامر لا المراد على النفع ارشدكان متضمنا او مرادا طلب غيرهم عن ارسل غيرهم
وكما كان الوجه هو الاول سكت في الحمل للمعنى لم يتسم الكانه وجد ان ما طلاه بما قبلها انهم لا يريدون
عليه مظاهرته المعاند قيل قيل لهم لا املك لكم ضرا ولا نفعا اي اخبره لا نفعكم وما يحويه الا الا بره
ولا نسخ استطاعه النفع الدعي يعني ولا الضر الداعي كافتكم به اما ذلك الى الله تعالى فكيفيتهم عظيم

بهذه الآية ومنه نظر إليه الاستدلال بهذه الآية على إبطال الكهانة والتنجيم غير سديد ولو كان إبطالها حقاً لا يمكن
فضلاً عن كونه من [illegible] على [illegible] لأنه [illegible] هذه الآية [illegible]
وصاحب المطالع قوله يحرسونه من الشياطين أن يستهووه أي يستهويهم بصورة الملائكة يحرسونه كيلا يصلوا
إليه فلا يغروه ويسعده الشمال من الشياطين كأنه قيل يحرسونه من شر الشياطين بصورة الملك وذلك
يمنع الشياطين عن الوصول إليه تمت السورة والحمد لله على سوابغ نعمائه والصلاة والسلام على رسوله
محمد وآله وصحبه

سورة المزمل

بسم الله الرحمن الرحيم قوله [illegible]

[illegible]

للناس

منه شيء حتى يحكم لها لموضع المخالفة لأوفق كريم وإن خاف فدفع تفسيرها وخصها بما هو في الدعوى لأنه لا يتوفى صلح
وكذلك من قبلى قد بطلت منه فقيل لم يمنع والنجاة عجل ولم الاجتماع إلا كنا مسعودات على التمر وعنه
لما انه بالانحى ومضى الحكم كتبه بعد كتبه عليه على سبيل النجاة فقيل في مجال عجاب كتبه ومع الا دا وه
الصغير وأول الوجه **قوله** الخطاب للرسول إلى أن الالتفات والخطاب يمكنني أن يصلوا الغافلين من وضع الظاهر
مقام المضمر لعلهم يعقلونه والالتفات من ضمير الغائب إلى الخطاب وسواء أنما على الوجهين جعل للتفخيم والمعنى إنا
أرسلنا إليكم رسولا شاهدا عليكم فعصيتموه كما أرسلنا إلى فرعون رسولا فعصاه وعاداه ودعوته إلى الرسول
مطلقه نطيعون لتنا عصانه واذلك كونه عصيان الرسول لا لكونه عصيان موسى وعصا عصيان الحاصنين
أطيعوا ولا تجعلوا في النعم إذا أخذنا الرسول وصفنا آخر أعدت شاهدا عليكم والجرح فإنهم لو كانوا من الشهادة
وقوله فكيف تتقون مرتب على الأخبار بالعصيان وكان الظاهر أن يتسع على قوله كما أرسلنا لا أنه أعربنا به إنهم قبل
أدعلم من قوله فأخذناه أنهم ما صنعوا شيئا وأشد ما إذا قبل بعد فكيف تتقون فإنا نعطي بأدائه
هيئوا أنكم لا توضعون في الدنيا أخذ فرعون وأضرابه فكيف تتقون أنفسكم يوم القيامة وما أعد لكم من الأنكال
إن بقيتم على ما أنتم عليه ويتم على الكفر وفي قوله إن كفرتم وتقديم نعمته شكر في وجهه مانته على أنه لا ينجون
يحتجوا بما أنذرا الرسول لا صدقتم به سنعه على الكفر وجعلوا التوبة لهم وإنما أكالهم فكيف تكم بالتوحي أن تتم التعمية
ولا يكون على شر التسوء بل رضا على الإقلاع من الكفر والتحذير عن مثل ما لقيه الفرعون قبل الا أنتم التعم
على الوجه الثالث بعصاه فكيف تتقون أي الله عن الكفر وتتقوا الله وخشيته وأنتم جاحدون يوم الجزاء فإنه قبل يوم
عنت بقوله فكيف تتقون إلى ما كل الحكم مه فاعتبر كل البوم بصفة أخرى فإن حرفي بالهول والحدة لا ولا هي **قوله**
ويجوز أن يوصف اليوم بالطول فيه ضعف لأنه بطول مثال وبطول العرب لفظه علينا وخشيتها ويوعم
فيه اشارة إلى أنه من باب التفصيل والإسناد كما نبه عليها الفخر شكل ذلك اليوم والتمر والآية على مثال الوصف **قوله**
وهو الأعلى من المستثنى إلى حين والسبل التصف مثلا وصفا الدقيق وليس الأدنى ههنا عين الأهل وإن كان ذلك
والعلم **قوله** وتقديم اسم جعل نصفه بانه يخص معقوم مالك إليه الاختصاص وتعظيم الخمسة على
قوله ثم بين جميعا الصلوات الخمس أي جعل بيتها معا بعد ذلك وقبله كان التنجيم شبه بحسب على
إذا حاض المرء عن الخراف والمقصود أنه قوله فتاب عليكم نسخ الليل والصلوات الخمس في هذه الآية سالت العرب
قوله وقيل هي ولو إلى الزكاة بعينها وجه مع بعث الكلمة فتاب عليكم وتقضي في الكل ما قولي ما تيسر من القرآن
أن تلو عليكم القيام فإنها إلا شيء وهو أنه بعث القراءة ثوابت القيام وهو من سرعة على مثال وعلى الأول أمر
الكتاب **قوله** وقرأ أبو السمال في الحواشي أبو السماك إذا الصحيح بالكاف والمعصوم الله من كلا سما ورأى بالرفع

سورة الصف

عن أبي الله تعالى وله المهدى على شريك على نعمه والصلوة والسلام على محمد وآله وصحبه عن الشرعه على سبيل التمهيد أنه
فسر ما مثل هو أصم **قوله** وأما من نهار الركيب دافع مع السر على سبيل التميز كأنه
سر كلامه مكشوف **قوله** وقيل هو المؤمنون رنت يتلى اسم عن المهاجرين ومسلم وأحمد والترمذي عن جابر
الى كتابه سأل أبا سلمة بن عبد الرحمن فقال يا أيها الذين فأخذت يقولوه إذا نام يكن فأدانوا يسلم سالت

جابرا عن ذلك وقلت له ما قال جابر الأمثال لا امتنا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جاء وقف بحراء شهرا
فلما قضيت جواري هبطت فنوديت فنظرت عن يميني وشمالي وخلفي فلم أر شيئا ورفعت رأسي فإذا الروايات
فأتيت خديجة فقلت دثروني فدثروني وصبوا علي ماء باردا فنزلت يا أيها المدثر وفي رواية فإذا هو قاعد على عرش
بين السماء والأرض وفي رواية الملك الذي جاءني بحراء على كرسي بين السماء والأرض فيه وإني أولى لم ينزل أنها
آخر سورة يونس ولا أظنها أنها أول القطعة ما لهم للحادث الصحاح في ذلك ما بها كان في حراء ومنه بعد السورة كقوله
لستا هي فيه في صنعه الجهد ومنها ما سقط مخلو الكتاب لا استلح ملل شيء منه ومطابقة ما ذكر لا هم في حاصل البيان
والوحي جعل في الحجاب على السورة الكافية والمتعلم **قوله** وقيل هو للمتصبر ما هو فيكون الكتاب إلى من قصد به نحو أمر
لا تبغي النجاسة خلاف من قرقها **قوله** ونسألك التحجج فهو أصلب من الكتاب المطلوب بها نفسه وبعضها يطاهر
أكثر معه صحة من الحق ولا طلبه بها صيغة ولا تنصرف بها العول شيئا ماله من لم يحسن ذلك فليس طهارة كقوله
النجاة من سوء على نحو نفسه لله وسلك لا تحمل **قوله** إنما لا يعطيه كثيرا فالتمسك الوحدانية والمعنى أنه نوع الحجاب
فيه يحمل حتى **قوله** أنها كثيرا للكثير فعلى مثل نوع من الاستغراق على ما ذكره والآخر صفة للشيء فعنه أنه نوع جم ومن طبعه
على الصلوة والتسليم **قوله** لا بد إلى من على المن سواء كان أحد بما أعطى لا أعطا نفسه فيه طلبه لا إلا استكثار
معنى المن وكأنه قيل لا تستكثر ما صلاه على المن **قوله** وقرأ الأعمش بالنصب والمن بمعنى الإعطاء وتعطيل أي لا تعطي لا استكثار
قوله والحاصل أنه أمر استعمل شأن الوقاية من قوله ولوجه اسبات ما استعمل التقدير وقوله ويراد التصبر على
أذى الكفار له خاصة مما تناوله العام أي ويحكمك لأنه فرد من أفراد العام إلا أنه وصف بالوجه ويوكل قوله فسلك
على العموم كل مصيبة على ما نزل في ذلك نفخ الصور ويوم عسر الحال لهم إلا شأنه فيه على الحكم
أي ذلك الموضع فيقوم يوم وإن حرف الشرط لقوله يوم عسر وإنما يوم من سكان موضع اليوم على اليوم سفع
أنه على منوال زمن الربع الصيف أي موضع السقف وقد يبتني وضع الظرف الذي بات ويبنى بنا إنما يوم بني يصيبهم
بعين المصدر أو ما هي وصلته على المصدر أي حصل طرف الوضع المقدر وطرف عسير والتضريح ملك ومربع أمد العين
وتعقب هو وصل الإمام وضعف إلا أنه يرجع إلى الجنب والجمل يحمل ما دل عليه الجزاء اعتاكانه قيل ما إذا نقر في الناقور
عسر لا أمر على الكافرين ومتمكن وجها وإن أصل هو وبه فيها محلا بما عن ذلك على ما ذكر أخرجه بصيغة **قوله**
فتعسر العسر عليهم لا يرى النقص لا ضطرار حي وحاصله إلى منه المستقر على اللوم بنا دو لفظهم على ما ذكر
فحصله يعالى الابار والكلام وله موضع الحشر وتزيينا بلغ ما عبد لهم ونكريهما أنما حاصله أنه عسر على لا ولا
كلا فرعون إنما هو يحيى هو سادات الزيادة **قوله** فيا الحرير في الاستمام منه من كل شيء ويومئ جار في الذي أداه كذلك
وعن ابن عباس في الاعتنا فإنه قيل أنا العسكر من كل شيء جاملا ما أنه في التسعة من أن أجل الكون سعد ما لأن
ذلك لا أوانا في الاعتنا **قوله** عند شهر بنحو ابن الطاهر من طالمه إلى الوليد بن الوليد سمي في الخليل ما لنبي الحق منه
على آخره بالسلام وكما هو أحصيت الطه إنه قبل يوم ... أو ... البخاري مثله ... ومن غير ما ... العاص إن الحيا منه
نسبناه في حرم لكلك وله فتنة وإرهاب هينا بعد أنه فكر كانوا **قوله** ما نعم عليه يعني الجاه والمال المرسل في شيء
انه يتم الكلام فيه بعضهم لا انسان اطفال الفاعة كونه نفع علمه فيما لم يكمل النعم انتقل في الكفر والنسل بين السم الجمل

[illegible] قوله [illegible] كان الله تعالى [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى [illegible]

قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

ثم اعلم

ثم اعلم [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible]

قوله [illegible]

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم [illegible]

صلى الله عليه وسلم [illegible]

سورة القيامة

[illegible] والحمد لله [illegible] والصلوة والسلام على رسوله محمد واله وصحبه

قوله [illegible] ادخال لا النافية [illegible]

[illegible]

والثالث [illegible] المبالغة [illegible]

[illegible]

قوله [illegible]

[illegible]

الى الخروج

الى ربها ناظرة قوله واضح ولانه [illegible] المحجوب لعل لا الى الله [illegible] للمحجوب فانه اذا دخل خلوة [illegible]

[illegible] قوله [illegible] والتعليم قوله [illegible] الرجل

للاصناف وكان [illegible] للصيد [illegible] كانه [illegible]

النفس [illegible] قوله [illegible] اى جعلها مطمئنة [illegible] وقد [illegible]

اسم [illegible] الاستعداد [illegible] الى المعنى [illegible]

[illegible] على الصلوة [illegible] من [illegible] البنوة [illegible]

[illegible] العلم [illegible]

[illegible] البشرية [illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible] العلم [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible] قوله اتصاله [illegible]

في شانه صلى الله عليه وسلم واما [illegible] الاتصال [illegible]

[illegible] الاتصال [illegible]

[illegible]

[illegible] الحديث [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] الاختصاص [illegible]

[illegible] الاختصاص [illegible]

[illegible] الاختصاص [illegible] النظر [illegible]

[illegible] النظر [illegible]

[illegible] الله تعالى [illegible]

[illegible] النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا دخل اهل الجنة الجنة يقول الله تعالى [illegible]

[illegible] الجنة [illegible]

[illegible] الحديث [illegible] قوله [illegible]

[illegible]

[illegible] النبي صلى الله عليه وسلم قال [illegible] اهل الجنة [illegible]

[illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible]

[illegible]

[illegible] قوله [illegible] النظر [illegible]

[illegible] النظر [illegible]

[illegible]

[illegible]

ما ورده

ما ورده الكتاب [illegible] الى الوجه وما اورده [illegible] ان النظر بمعنى [illegible]

[illegible] النظر بمعنى السؤال [illegible] قوله [illegible]

[illegible] النظر [illegible] المذكور [illegible]

[illegible] النظر [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] النظر [illegible]

[illegible] قوله الكلام [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible] قوله [illegible]

[illegible]

[illegible] قوله [illegible] قوله [illegible]

[illegible] عن عائشة [illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible] تمت السورة والحمد لله

والصلوة والسلام على رسوله محمد وآله وصحبه

سورة الانسان

بسم الله الرحمن الرحيم قوله

[illegible] قوله [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] قوله [illegible] الانسان [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible]

[illegible] قوله [illegible]

ظهور ل

هما جميعا بصير لجعله الا حالا مستقيمة وهو الوجه فانما حصل فعل في الاطوار الثلاثة لانه نظر في كل طور
آخر كطور نتيجة الامتحان بعد فهو استعمال معنوي ويكشف ان الابتلاء مبني على التسمع والابصار لا اخلالا بعبي
الاستعمى حافز وخصصه لانهما الاصل الذي وامضى انه لا تنجح السؤال قبل الحصول وهو استعمالهما ويحلى على
الوجه **قوله** اي هداه اشاره الى الهدايه مجاز من التمكين والتمكن وهو على وجه التعجب اما شاكرا ففي معنا
واما كفورا فبمعنى احسان انه للترتيب والعلة الهدايه من يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا كانه قال اما شاكرا
مهدا بينا اي جعلناه ان لعذابنا واما كفورا فبما ايضا لا اضلالا وهو الدعا الى الهداية ههنا ليست فيه مانع
الضلال وقسيم جاز على المذهبي وبما لم عن ضيعه ما دل عليه **قوله** وهو معطيان في الاولى لا الابدال موقوف
لا الاطلاق نحو آخر فقيل كيف يعظم الله اجزاء الوصل مجرى الوقف في الكلم كافوره كاشا شهي بعرف سلحجعها
في العرب والرجه ما دقه في جعل سلاسلا بعوض وهو فواعل على قوله لا يعرضن من قصده الانصياع وهو ههنا مجرى جسني
للمجيء جسيس ومصطلحا عنهم صرفه مطلقا بخلافه ثم **قوله** ويحكم لهم بالسكر اي قطع الكافر مستبدل
ومعناه نوع منها لا انطباع مسكا ومنه اصله الوجه في منشور قوله تعالى ختامه مسك **قوله** وكان المضي بين ترب
ينابيعا ما احد الحرف نقول شرب الماء بالعسل اذا صار كلونه علمه عين في الجنة جار واما على القولين الاخرين
موحد وانتم العالم الجهل من ان يكون في بحوضها الافاده المبالغه فوجه منه الوجه قوله تعالى في المطمئن عينا
يشرب بها المقربون **قوله** ويفعلها من حيث شئتم في الحاشيه سوكما مرحا لامضي اي بولد مستمرا فرع مع بكاك علينا
على فعل الى المضاف للاستحضار قالا لا اله على الاستمرار وعلم رفاه وجه آخر **قوله** على انه في الحاشية تعرف
التوسيس الوجه وجاز الاولى بمن الوجه ويحاوله الولد الحسنة نحو قوله تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون
على ان قوله لوجه الله اغنى عن قوله على حبه قوله ويحتمل ان يكون ذلك بيانا وكشفا عطفا على قوله ويخفوا كونه حالا
ما قبله **قوله** ولا الارض بمحكم عطفا على قوله الجزاء اي يحتمل منه ايضا فيكون تعليلا للعدم لانه
للرا والشكور وينبغي ان يحمل قوله لوجه الله اشارة لطاعتنا شيء من حظ النفس من الجمع او مخفوض والجهل
على الاطعام للعلة على ضعف حصصنا الاحسان لوجه تعالى الا انا نخاف بعد جزاءه وذلك ان لا انهم الا خالص كذلك
وبها **قوله** مجاز على طريق اللوع من الاسناد المجازي والثاني من الاستعارة بالكنايه **قوله** قمطريرا بها الاساس
تسال علا وجع قطره اذا تغير مغضبا واصطحب قلنا واذا تخض ويشبه بها كبرا ونال
ورسابها اي كدره قلقهم مع الاساس ثم بانه اي بقوة كبرا **قوله** كاشعها من الحظ وصلو الحزن الذين
ومنه الادب النضاح وهو نظر كان للمضي واستعماله من موقف الشبع معه النهار الا وحسبك من الاستحقاق
الكبر وقد سبق نظيره واحبا والمضاف اسف من الحط **قوله** واصطلبت الجرب كل ما اسال الشر قطر
القساح فقال اصطلى انا قناب **قوله** مقصوص قال الصاع موشه **قوله** لا يرون القوم يعهم الصحاح انه
مانعهم البرد والمقبح التاج **قوله** وطلبه ظلالها قد لعسكر اعصم والزهر يا نمر اعتكر الظلام صلط
كانه كر بعضه على بعض من نطول الظلام **قوله** والمعنى لا يرونه والحال ان ظلالها بالمعنى انه حال من ضمير الفاعل
في لا يرونه وكان من الحالين الحسن كانه قوله لاكن فيعله او غير ما حوله وانه يسد الوجه للقرب وزيادة الشابت و

لان

لان في الظلال من الكاري الشمس وان كان بعضهم يعتبها لانه لا شمس هناك ويجوز في الحالين حلي التبعال ودانيه و
ومنها قال جعلهم فالانسب ان يستعمل في ما كان عاليا والظلال عاليه **قوله** ويجوز الحمل منكم الى قوله صفات
كلها مبنيا على مذهب الكوفة لوجود الواو اذا الضمير في مكنى عند البصريين لجوازه على عرض من **قوله** جملة
معطوفه على حال اشرط انه فاف سلم اسلان اسند اليه الظل مطلوب هناك والتجرد في ... المعطوف على
حسب الحال **قوله** وجاز ان يجعل قطوفها لهم فيه اشعار بانه حال من ضمير عليهم ولهذا قدر الضمير العائد وصل
المنتقل من الذل بالكسر واصل الذل بالضم والحالين انسب الله فيها الظلال يجري عن المضي الخ الا الحمل الذل
عن عامه الذل بالكسر فيكون لكنه عربا اشار اليه اللهم **قوله** اي يكون تعلوه شرابا كان ما وجاز ان حاد
كما تقول خلقه تعلوه ويطعمهم سكرا قوله كان ارجها كافورا وهلا اشبه الحمل الخ على منوال وكان اسنا
منهما والمحل انفصل للتحقق والتوام **قوله** جمع كما قدر اي انا قصبا والحال وفي الحاشي وفي معناه انسب
المضي والوصيف بمشكل لم يرد ساعة بما قيل من كون الطبائع الحادثة بين كونها خلقت على ما ينبغي من مقادير الصفات
حيث المزيد على ذلك كذلك تلك للولي جاز على حسب ما عرف والامر به على ذلك والا وضح بابه عليه **قوله**
اطلق لهم ان يتبع امر القدر بمعنى القدر للتعبير العذب **قوله** كان الزنجبيل والعسل ما ناتيهما وانا مستور
اي على الامحبا من يستحل لم سلعه النار فيكونه اصنع واحلى **قوله** وكان طعم الزنجبيل اذ دفه وتسلافه
لخزمه به اي نعم وسلافه عطف على طعم لانهما جميعا من السلافه ولو عطف على الزنجبيل لما سبب الشا
قوله وقد يسعا انها لا ربان باده المصطلح الا زيادة قوله حتى صارت خماسية وسواتها من الاسما واكبر
قوله في تسميتها بالجنس فان بعدها ما سمعوا من طرار انه شى سلسلا فيها الحلاوة النفس ولا كانها
سلسبيل فيها اي الحديقة والبا في يرايح للاستعانة **قوله** ففيها بولد من الحسين بن سهل فان يعل اس
لم يجد في الاسلام بمعنى مثلها فان الحضي فيهم لنا ستفو على ثلاثين الفا ملا من خبز نقي الضيافه **قوله** كانه
صنوي وكري من فواقها حصا دو على ارضها من الذهب يصغو الى النواقح جمع فاقه وهي الحمار في خطي
او نواس في استحالة فيه اصل المفضل بن عبد الصمد السلي على طرفي المنفصل ولوصل براه من على مذهب
لا احسن كان عذر **قوله** وفصل تشبيهه بالؤلؤ الرطب اذا ترى صدفه وهو سند من تشبيه للتوزيع الا لا
عن طرفه قوله واسعا ونشا اي تمتم الكل الصوفي والمعنوي الطلاقة تمام النطيم **قوله** ومثال
معناه ما من نحو الترآ والمطا انما برد الي المعا الوصف معتد اما الواحد الجنس وان الطرف نفي عنه
المنسوب فهو كلام صحيح لا الطرف والمرتضى كما الحصة **قوله** علم ان الكتاب عن طاءه اصبحا عن طاعتهما جميعا انتهى
قد سبق الكلام فيه في تفسير قوله تعالى ولكبيت فيهما اثما **قوله** ودم على صلوة الفجر والعصر فيه على وجه
لم يتناول الظهر كما في صيغة الاثام والظاهر انه داخل في الاصيل فيه تطلق على ما بعد الزوال الى الغروب
على منوال قوله تعالى وسبحه لكل بصيص يذكر بما يعول فيه فتحه والحمل على المداومة على الصلوة بعد المبادرة
على ما آتي سلم اشابه **قوله** يرسلها اي طاعته وسبحه من نشأ ونحوه **قوله** والحافظ اسكنا فيه في الماء
الى قوله معنى الشيء الامر اشارة الى انه امر محقق كان في فيه طاقه اذا قال السيل تجري في التصاب ولهذا قال

انهم

واكبر

شاث

انشا لهم في شأن الخلق لا الاعادة سواء لمستنا وقوله قبل معناه بدلنا غيرهم ممن يطيع وعلى هذا التبديل في الدنيا
اعترض عليه بانه على هذا الوجه الاول التبديل لم يقع وفي الحاشية عن المغني انه انما جاز لانه وعد صحيح على
المبالغة كانه لوقوعها معنا ولا خلاف انه صحيح صح بناء على الدليل ان ان تعالى وان لم يؤد التبديل
قوما غيركم **قوله** الا ان يشاء الله تقسيمهم عليها رد على انه عرضه لانه ولا الطاعة والطاعة وبان شاء والا فرق
مشيئة الله تستلزم الا المعصية المحرمة وغيرها مما لم يكن ولما كان تقول لو شئت لفعلت زيدا اي لو شئت الفعل لا
لو شئت زيدا ولا يلزم ان لا يكون اصل الحق في ذلك المشيئة لشيء من الافعال الاختيارية بل الفعل المعلوم بها
ومنه تعلم ان العلم استقلال العبد مكافأة وكذلك دعوى الجبر المطلق مهانة والعلم بين الامرين الاشباه
قوله لبيان الطباق فان الحكم الاولى اعني بجعل من
المشيئة واستقلال الحق وهي من ثبات الجبر المستقيم
بانه الباكثية في طرف الوعد مطلوبة الاساءة
شاء ومع جملة فعله والثانية على سنة الكرامة اعني الغضب انهم ادخلوا الجنة وعن الزمخشري معنى المشيئة
لا من الكفر لو ضاق سواء الكفر اعتضاد في سلم اسمه موحدا المضاف اليهم انتفاء
سورة والمرسلات
التسمية والتحميد والصلوة والسلم على رسوله محمد واله وصحبه
قوله اقسم سبحانه بطوائف من الملائكة اي انها جمع المرسلة اي الطائفة المرسلة
بسم الله الرحمن الرحيم
فعصفن في مضيهن اي مضين الامر فان الملائكة يأتون بالامر بان صار لا اتصال الامر سلطانه اذ
لا شيء معنى للعصف والتفصيل بالاوامر والحدا بينها للفصل التي لما امر والانتصار للحق الى الاعنى بيعه
وفي كونها في النبات للملائكة تمادا للانسان عليهم السلم فهو نظير لرسالة الحق محسن على اصل الوجهين والطاعات
قوله فرقن بين الحق والباطل الذي مستمر على الافعال لانه
فما سيق وقد قلت فنفص المرسلات بالكتب العزيز
ففي تعليم بالوحي الذي هو الحق المخالف للباطل الذي هو الوحي ومشغول الى الناس واما العلم بالرق
قوله فرقن منه اي بين السحاب التي تحمله قطعه قطعه
قوله الرق وقد باله الحك
شار ومطاحات الحي لم يد بالمعه الرق
فالغرض ان الملائكة المعنويه واما الخيل فهي على الوجهين فرسل الناشرات بارياح او بالسحاب واما الفارقات بجعلها سبيل
قوله لشؤ الوقوف
قوله تعقلونه الشكر اذا اعتقدوه اذا تركوه عن كثير شكر
على الوجهين واما التسويغ للذكر الاولى الضبع لم يجز الى الحمل الاشد معنى واما الا الاول
قوله مما حصل له اما
خاص صدق فلو قيل منه بمعنى الوحي كما قيل من علمه كون الضبع
لنظر معنى الوجه مخرج ضنا بعد له لا الا الشبه عليه ثم ضبطا له التشبيه مبالغة
الاول ولطف بالاتصال مصاحبا الالهي وانما الكلام ما ما الكهوفه اسم للصدر كالطاقة واما الكونه مصدر
قوله والوجه ان يكونه بعض وقد بلغت معنى بها بوعيت الشيء
نذر بمعنى انذر ولكن في ايضاح للعني لشهرته وبعض حمل اسم بها
لا الا ضما له ماكان منها وفيه تكلف البعث ملابسه ولما كان الوجه لا
يحتمه وبمعنى فيه واقعه على الرطب باصحابه الذي للوقف هو الامر الاحباب وفي بعض حمل
الواقعة الذي هو جمع على هذا التقدير عليها وبعض على الوقف وقوله ولذا الرسل
الفاسد لبعض وقعا تستحقه وقت الرسل التي حضرت فيه للشهادة بل هي تحقق ذلك الوقت وقوله والاول حمل
اقسم يسبقي ذلك لا اكر ادا ملك ادا اكرمني اكرمك امعنا لو يكون ذاك لكن الحاطب التعظيم سواء دل علمه على سوء
قوله ويلا كيلا
الطرف بعمله او بمعلم للرأ وعلى هذا الوجه اجلت بمعنى اخرت وقت متعلق بمعنى الحال للسطانيا

اي كماله

اي كماله علمه كملا عبارة على كثرة **قوله** وتهيمن سالكين نعتيها تامه ها بالله اهواله الى وجوبها استئناف
من عطاء الاضم فهو كذلك بحذف الاقسام لا لالف ثم حذف الضمير مع حذف عوض الجوابنا على بعدة اعني
سابلا اهوالها المستع النسب الموقف **قوله** ثم نتبعهم الاخرين من قوم شعيب وآمة لجم لانه كذب
رسولنا صلى الله عليه وسلم بعده كانه قد ارسلك والخطف على نهلك تقتضيه قوله ولا اول الحل اوله وقوله
قدرنا الشديد وهي محمد في قوله ركائبي وتقوله نطفة خلقه فقدره اطوارا وقوله الى قدر معلوم والقدر
تحتمل وقول لغايه مصحوبه شبهها فقال فقدرنا فكلف التقدير والاعطا كمال القدرة وكان المعنى على ان
القدرة تم في قوله الم نخلقكم فلا وجه لقول من قول انه التقدير اولى لان الكلام مع المنكرين ادلا اصتد
بين القدرة لو سلم تقدير في قوله الم نخلقكم **قوله** على الصنافة للاعتبار يان التنكير في حال موضعه لدلالة
على التبعيض ثم انه لا سابق التعليم نظر لانه بعض غير محصور كثرة **قوله** ويجوز ان يكون الحشر بلفظكم اما عطف
على مجموع قوله وبه انتصب او نصف بفعل مضمر دال عليه التنصيب على المفعولية على وجهه وهما على الحالية ولكن الجمل
عطفا على قوله وسو بكفت فيكون نعت المصاله او بفعل مضمر وهذا وجه حسن وقوله لانه قد علم انها
كفاة للانس سابل له ضبط ضمير الخطاب واما دخل حرف النصل وجه بخشين فعله ما للشكر في رواسي شوامخ
على سا وجه السكر لغيرها **قوله** واسند بعضهم على ثلاث وجه هذا اسند الاعلم غيرها اعناق الابل
او اعناق النحل اما وسط انها ما كل لنفسه ما لكن على الاول فتغير الاساس من المجازي اي ما عنو من النساء وقلت
اعناق الاكام فان الحاجة منه سيد لفنا وصح ابجا **قوله** كحاجة وجمع قياسه جمع كثير على ما اتى في المفصل
قوله الشبه لا المقصود والحال الشبه بعضها ببعض وجوابه وجمع سابا
في نظر حسبه بما جاء على الاصل
الشبه لا على معنى الشبه بالقصر وجمع كما بينا لدى الي التعليم العظيم بحسب الحاق فكانه جمال الا صغر
وبحثه بمقام الخصوص في القصر لكثرة وجه الشبه كانه قيل كانه قصر من تمامه كذا وكذا والشبه بالمجال في
الكثرة والتتابع وبعضه الكل ايضا واحادهم اتم الشبه الاولى لما كان كالهودج لكنا فانه والسحب
على كل كانه جمالات صغر وانه بماله قوله كيف لعرفها المحصول انه يشبه الشرر حين سقطت من النار وجوده بالقصر و
من باعتبه للارتفاع وبالاشتباط للاشتعال عليه احد غير محصور بالجمالات بالمقصود للاشبه والكثرة والصفر
والحركة الخصوصية وربح ارتفاع الشبه هاهنا ترتيب العهدة **قوله** وفي شوعة الى ركب نار بكسر الاما نصب
ابحثهم دعتهم باعلى صوتها ووقتهم تمثيل المجال الصغر باعه التوبيخ فاعل حقهم نزلت والتبشي للاطراف
قوله وقال ابو العلا ذكر في مرثية واسمي الاطراف الموقعة باللون للاتصال والاسماد بالامضام
والاشعار في سلطه الدولة التي تحكى لكل شأنه كطابق الاسقام جمع سقم وهو الطيني الاحمر و
الاشعار في شعفا وشعفه وهو نسب الجبل وهي كنصب على الاختصاص او الحال **قوله** فقصد خشنة
تمام الاحسان لو الحصار كشاف ان لا الاشكر انه ذكر معارضة للركاة اذ ذهب بعضهم وكنعنى على مثل
المرتبي ما في الآية ببلاغه **قوله** ويعطى الشبه الاولى الحالية وفي الحق لا انتساب الله وحدها والعلم
قوله ولو نصبت كانه مسبا عنه للحالة الا انه الاصح ويزعمه فالحق الحمل على نفي الاستعفاف عن ...

[illegible] قوله [illegible]

[illegible]

[illegible] قوله [illegible]

سورة النبأ بسم الله الرحمن الرحيم قوله [illegible]

قوله عن النبأ العظيم [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible] قوله [illegible]

تحته

تحته والانفصال [illegible] قوله [illegible] قوله كالاقاليم والاصناف

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

على المعنى قوله انه سأل عنه [illegible]

[illegible] قوله تعالى [illegible]

[illegible] قوله محمد بن [illegible] قوله [illegible]

اي [illegible] قوله [illegible]

قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible]

قوله [illegible]

وشمول الكافر ولم يرد انه عام مخصوص لان الكافر فيه على الوجه الاول يحمل على الجنس لا استغراق بالعموم بهذا اللفظ
وعلى هذا فالمعنى يوم ينظر المؤمن والكافر ما قدمت يداه من خير وشر وهو المطابق لما ذكر وسبق من وصف يوم
الفصل لاشتماله على حال المؤمن وهو الوجه لقوله [illegible] الجنة ما يا [illegible] الامام انه (كما مر) **قوله**
قول الكافر جعله المؤمن لا لا قوله على غاية التحسر والله صدق قول المؤمن على غاية التبجح والتبجيل
ويعطى انه [illegible] الامام ودل عليه قول الكافر فلما كان [illegible] الحال الكافر وهو ان يكون الاول [illegible]
لحال المؤمن اولى والتبجح فيه المصنف [illegible] السورة والحمد لله والصلوة والسلام على سوله محمد واله
سورة والنازعات بسم الله الرحمن الرحيم
قوله عرفا اغراقا في النزع قيل
[illegible] سلام [illegible] السليم فقال [illegible] سوم صدره [illegible] وعن بعضهم لا اغراق نزع
والنزع ضمن [illegible] الحل **قوله** من الطفا بها اي يجلبهم [illegible] فعلى هذا نزع في اعنتها من
بالجمع في اغراقها **قوله** والوحشة الاولى في السوق [illegible] اذا اعتبرنا [illegible] الجوهري و
في العالم على الآراء وتقول بعضهم الى النشط [illegible] منصوص فصل الغاني واما على الوجه
على [illegible] للفرق والوثوق [illegible] العدد وهو يحيط كالنهر والنهر والمقسم عليه
محذوف [illegible] اللفظ [illegible] الحذف [illegible] بمعنى وقد عرف منها متصل
المحذوف ما لا يستقل [illegible] الكلام [illegible] ولا يحل عليه كسب وحذف الصفات
منصوبا بواحفه لانه [illegible] من التاكيد ولا [illegible] **قوله**
الله والمثال السوق [illegible] كما وقع له التم
[illegible] الى النفخ [illegible] **قوله**
ودل على ذلك اي على [illegible] النفخة الثانية ظاهر **قوله**
فرع وجود ذلك [illegible] الى النفخ [illegible] الى النفخ [illegible]
فلو [illegible] الاشارة [illegible] المؤكد وصف [illegible] وبعضه [illegible] من [illegible]
[illegible] [illegible] عام [illegible] الحافرة انها اضافة [illegible] النوع
سوم مقام الوصف المختص [illegible] الطريقة [illegible] الحافرة [illegible] ساق
الى الله **قوله** [illegible] اي الطريق على الطريقة التي جاء فيها [illegible] الحافرة والقياس [illegible] اما
على ذات [illegible] والاسناد الحقيقي [illegible] على [illegible] معنى [illegible] ولكونها [illegible] وقوله
الى [illegible] الحافرة [illegible] والقياس [illegible] ضرب [illegible] فاعل
[illegible] الحافرة اشارة منه الى انه منصوب على المصدر بحذف [illegible] ضرب [illegible]
الحذف [illegible] الحافرة [illegible] الطريقة [illegible] على [illegible] في [illegible]
[illegible] الحافرة [illegible] الحالة الاولى [illegible] استعمال [illegible]
[illegible] على السبق وذلك [illegible] والحافرة [illegible] سلم [illegible]
على اصلها [illegible] **قوله** [illegible] الا [illegible]

قوله تبارك

قوله هل لك في كذا او الى كذا لا اشكال انه محذوف وفيه الاستفهام لانه استعطاف [illegible] وما شاكلها
[illegible] فيه اوله [illegible] فان [illegible] على [illegible] الاصل [illegible] الاصل [illegible]
قوله عليه الصلوة والسلام من خاف ادلج ومن ادلج بلغ المنزل [illegible] الذي [illegible] ابي هريرة
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من خاف ادلج ومن ادلج بلغ المنزل الا ان سلعة الله غالية الا ان سلعة الله الجنة
[illegible] السير اول الليل [illegible] من اول الليل [illegible] من [illegible] كان
[illegible] المنزل [illegible] الصحاح [illegible] اول [illegible] الجمع
[illegible] عن [illegible] المنزل [illegible] ولهذا [illegible]
والمتعلم **قوله** تعالى فاراه الآية الكبرى [illegible] محذوف [illegible] الا قوله ادبر
[illegible] الجواهر [illegible] المتنبي [illegible] سنة
[illegible] افضل [illegible] الادبار [illegible] منها [illegible] عليه
[illegible] **قوله** [illegible] كلمة لا الاولى [illegible] قوله عن ابن عباس [illegible] كلمة الآخرة كذا والاولى كذا
[illegible] على [illegible] ان [illegible] كان [illegible] ولم [illegible]
الآخرة في [illegible] الآخرة وكذلك الاولى [illegible] ابن عباس [illegible] قال [illegible]
لا الاولى والمتعلم **قوله** [illegible] القسم [illegible] حطا
مع [illegible] القسم [illegible] تصوير [illegible]
[illegible] الصلوة والسلام
[illegible] مع [illegible] الصلوة [illegible]
[illegible] على [illegible] بعد [illegible]
[illegible] **قوله** الليل [illegible] قيل عليه الليل
[illegible] الناظر [illegible] انما
اضافة الليل والنهار الى السماء لانهما يحدثان بسبب غروب الشمس وطلوعها وهما انما [illegible] حركة الفلك
قوله [illegible] **قوله** [illegible]
[illegible] على [illegible] او [illegible]
لانهار [illegible] **قوله** فاما [illegible]
[illegible] محذوف [illegible] قيل فاذا جاءت
[illegible] فيه [illegible] الجواب [illegible]
[illegible] اذا جاءت الطامة [illegible] الجحيم [illegible]
لا [illegible] **قوله** [illegible] النهاية [illegible]
ان [illegible] **قوله** [illegible] الكشاف

... [illegible] ... ذكر المص كما ... به الاشارة

على نجاسم صاحب ... وفي الحاشي ... من نسخ العمر ... ازالة الحجر ... لها ... [illegible]

قوله المشا فهو جمع مشعص من ... قوله يحسب ... [illegible]

المنكوة في قوله ... عنها ولا ردة ... قوله وقيل ثم ... فصلي ... الحسن ... عليهم

... [illegible] ... قوله ثم انسانه ... اي لم ... [illegible]

... فيه ما رشد الى المص ... [illegible] ... المصنف ... لكونها ...

النصر كيف الكلام ... خاص ... [illegible] ... الى انهم من كلام

السكاكي ... الى المصنف ... الكلام له اصل ... [illegible]

في شي ... الجزاء ... على قوله تعالى عشيه ... [illegible] ... المختصر ... [illegible]

لم يشتو ... عشيه او ضحاها ... [illegible] ... الصحي ... لاسم ...

... [illegible] ... العشيه ... [illegible]

ذلك ان ... عشية او ضحاها ... [illegible] ... العشية ... الصحي ...

عن ... عشيه ... ضحاها ... [illegible]

... [illegible] ... اسحصار

الكشف ... قوله ... الصلوة المكتوبة ... [illegible]

مع الشا ... والصلوة والسلام على

سورة عبس بسم الله الرحمن الرحيم

قوله واسمه عبد الله ... رسول محمد واله وصحبه ... [illegible]

... [illegible] ... عمرو ... [illegible]

واسمها عاتكة ... قوله ومعناه ... [illegible] ... الغرا

... [illegible] ... متصاص

قوله ... [illegible]

... [illegible] ... معناه

قوله والمضمر ... [illegible] ... الى الرجل ...

والعرض ... [illegible] ... من

... [illegible] ... الاحرس ... [illegible]

... [illegible] ... الكاف

... [illegible] ... المثنى

... [illegible] ... قوله ... [illegible] ... على السمي

... [illegible] ... مقام صلعم

... [illegible] ... صلعم

من الثنا ... والعصفور ... على الصلوة والسلام ... قوله ... فكم قلت

لها ... [illegible] ... الاعراض ... شرط ان يكون بالواو ... واما ... اي ... الى

... نص المص في قوله تعالى ... الكبر ... الاعراض ... والسلم

قوله ... [illegible] ... انواع ... عرفا ... ما اكرم ...

على انهم ... اعظم ... قوله ... [illegible] ...

على الوجه الاول ... [illegible] ...

... [illegible] ... الكلف ...

من ... انه ... والمنهي ... ما الكرم ...

كرم ... [illegible] ...

والسلم قوله ... [illegible] ... صلحا ... والمبغضا ...

صلح ... [illegible] ... قوله

واسند ... [illegible] ...

قول ... [illegible] ...

كنف ... قوله ... [illegible]

... [illegible] ...

... [illegible] ... البعض

... [illegible] ...

اي ... والكنيسة ... [illegible] ... ودامع

كونهم ... [illegible] ... قوله

... [illegible] ... المشرع

قوله ... [illegible] ... والصلوة

والسلم على رسوله محمد واله وصحبه

سورة التكوير بسم الله الرحمن الرحيم

قوله ... [illegible] ... الحمل

... [illegible] ... قوله

... [illegible] ... اليناي

... [illegible] ... قوله ... [illegible]

... [illegible] ... كما

... [illegible] ... قوله اذا ... السنه

... [illegible] ... قوله ... [illegible]

في الموقف انه نزه [illegible] لامنا ثم الاوليا ثم الامثل فالامثل والعلم قوله حتى اذا كانت مستترة اي بالعتمة فامن
ستة اشياء قوله اذا اوسعته افرشته له حاله والدنيا قوله وصعصعة بن ناجية لا استعمال صعصعة
جد الفرزدق في الصحابة روى عنه الطفيل بن عمرو وابنه عقال بن صعصعة وكان من اشراف بني تميم وكان في
الجاهلية يشتري الموؤدات من بني تميم فاذا الفرزدق فيه ومنا الذي منع الوائدات واحيا الوئيد فلم يوءد
وحي ولده وحتى قوله وقد دل على ان اطفال المشركين لا يعذبون وان التعذيب لا يستحق الا بالذنب واذا بكتت الله والملائكة
ظالمها كيف اليها سان [illegible] الا [illegible] السكت لانها من الذنب والملائكة الانسان [illegible] واذا [illegible]
فلا يستحق الا [illegible] الى القتل انما نصار الله ذنب وانه لا يستحق [illegible] دونه ومعلوم ان في
ملاثاته قوله اي نشرت [illegible] الى القتل انما [illegible] السكت [illegible] استحقاقها العقاب في
معناه هل كذبت ثم لانه لما دلت على المكوث لا ذنب لها لتم السكت بحصانة السكت لحل اثره
الملزم على التجسس والتقوى وعدمه فانه [illegible] وعلى التسليم منع الخصام [illegible] صحح
على القتل للساعت [illegible] في القراءة [illegible] السلب [illegible] الفض لا [illegible] واذا وان شاء ان
لانه [illegible] على القتل [illegible] الذنب [illegible] للوجه [illegible] قوله
لكن [illegible] لا اساس [illegible] الطعام والبقيه [illegible] ومنه [illegible] والخلاق
لطفل [illegible] قوله سعرت [illegible] في الدنيا اي [illegible] والسابقة في الاخرى او في
لما كان عامل النصب [illegible] الاولى [illegible] ان الكفر والله [illegible] الى
تمام [illegible] والعلم قوله [illegible] الذي [illegible] به الاولاط [illegible] ترتيب
وذلك [illegible] الجحيم [illegible] كثيرا [illegible] والذي [illegible] وادعاء
[illegible] في ذلك [illegible] الانسان في قوله فهم [illegible]
لضم [illegible] الصنف [illegible] في [illegible] لكل [illegible]
الكثير على [illegible] مع [illegible] العظمة
ومن [illegible] الاسفل [illegible] القدرة
والكثير [illegible] قوله [illegible] في الصحاح
انما استقلال قوله [illegible] قوله [illegible] الجحيم
الماخم [illegible] قوله [illegible] اذا [illegible]
[illegible] قوله فال الصحاح حتى اذا [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] النفس
[illegible] الطلوع [illegible]
[illegible] النفس [illegible] وكان
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]

من كر

من كر وكما كقوله [illegible] شانه وبين ان النبي صلى الله عليه وسلم وما صاحبكم [illegible] الاصحاب
[illegible] على [illegible] ولا [illegible] الكلام [illegible]
ما [illegible] القسم [illegible] الكلام [illegible]
[illegible]
لا اذا كان [illegible] الكل [illegible]
ذلك في شان [illegible] قوله [illegible] المفصل [illegible]
[illegible] المفصل [illegible] الا ان [illegible] واللام [illegible]
[illegible] ف
[illegible] اللغة
في [illegible]
[illegible]
قوله [illegible] لا استقامة [illegible]
[illegible] والصلوة والسلام على [illegible]

سورة الانفطار

بسم الله الرحمن الرحيم قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
قوله [illegible] العموم [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] قوله [illegible] قوله
[illegible] قوله [illegible]
[illegible] قوله [illegible]
[illegible]
[illegible]

على المذهب قوله والامر الا لله وحده الظاهر ان الامر
فلا وجه للتشنيع عليه بانه اثبت التنوين ونفي الحصر بنا على المذهب وفيه نحو قوله الملك نفس لنفس شيئا لا الا له
واحسن الاوامر لقوله لمن الملك اليوم فالامر من شان الملك المطاع وفيه نحو قوله [illegible] لسلطان الربوبية وقوله الملك
على الكل سوى مطموس مشغول بحال انفسهم مقهورين تحت سطوته [illegible] تعالى الوفي عن نفسه
ولا امر الا له وحده لما في الحصر الاختصاص مع اللام ونفس لقوله والامر يومئذ لله تعالى [illegible] فيما هو في نفسه
قوله الملك لانه كلام مرتب فيه على الامر على الشان ولم يسلم لم يرد ايضا قوله فيما هو في نفسه
للرحمن فيفوض الامر الى رب العالمين يشير الى حاصل المعنى لا الشان وكذلك هذا وقوله وحده لنفي تجبر بركة
الطاهر والعلم هم مكية والحمد لله والصلوة والسلام على رسوله محمد واله وصحبه سورة
المطففين بسم الله الرحمن الرحيم قوله لا اله نحس شي طفيف الجائز للاشتقاق اذ لا تمكن
قوله والحاطين المدعي العدد اليه حاله شي طفيف اضعف انتجاع وبعض المسامحة وحدها اوعده كل من يهوى
الهرق في كيل اوعده وان المكالام فالاولى منهم من الكلام عن عزل انجام منهم فيصلهم الى امه اي يصل الوفا ليجيبهم انتهاه سليم قوله
لكن العاقل تسكر عنهم بل الاوراى جنس الهم وفيه بعض نسيانك امكنوا ومعاقلا ولعنه قوله لحمل عنهم انا على التحمل
للمثل الذي يصدر اي ومع انزاف على نوه المرعية الاوبرالصعا ومثل السعر في التجارة قوله بعض
ووعدهم اهل النعما واجامكوا اماتعنا حجضا جحس الى البحه وعلى المستعمل مكن بعض
نصيبا لكن لان اباك الباشر وجهه في الغمل الوالباشر ولا ثالث مثال الوالهش قوله هو كلام نصيحة بل تحصيله
ومعنى مشهور وعجز سلا والشيخ بعضهم العهد الكسل صح لعلو الجوال الحال عليس تمام بعيه المعنى
اذ اللفا تحرر بعد ونظرا لعنف وبنظر الحصيص على الحمل فيحمل تحرره ادلك فهم والاعجمي لطرائف تحصيل
اصعها الحرص على صعب الحمل والنخ استشر السن وبعض هيئا مانع من وله الحكم الحاكم العلم وسع الاثنا وتلكم
الحليل فيه ما انه انعم منع الاغنى وانما كسب قوله والعلم لقه انه بالعمد نحو هنا لا الطلا الحرمس شطر
كانوا عليهم نحو بالصنعة ليعفهم نعرف الطاني تكسب آجا الله الى شان المطعنين قوله
اليه حصصهم الحاتم وحاشه المطففين اولا اهل المطففين حصصه الصنعة حصل وهذا وضح المطلم والنحس نادم وعلى
الكتاب وكلمة التحرير بعدهم قوله نظر المحصص على الحاجل الا نبيي مسعود بالاولى
قطاعات الكفيات الا اهل المطففين الحاصل ونحن واتى الشيخ لعلمهم ابو حاله الكتاب والنعمة وقوله بالاذن قوله بمن لنفسه للتمي
لتشنيع هنا ان اشار الى لتعلم الاعتقاد الحصص لعلم ذلك منزل انهم لهم نشعلهم ولم اطبعوا انهم لطعن حكي عنهم
النطف الى نظر كذا وليس التطفيف امر بما بشتهر بما الشهر من منع النصح والصوم لكن كما
اما والاعراض السحوب امتنعه البحث بالعدل انه ماله بان الحل من بحث نحو التطفيف من حيث
ما كريم تحصى التجار النبي قوله مع الكفار الاقسط بالنار يترك حاله يخفف وفي كان وعدما تفوله المعنى
الا اسنان ووضا هابا كما على سلم ما للمنع لي الدهور في الثلاثة صا القرية الهلال تحرك ان لغه انه
منقطع مفهوم جث الذي والطحاوي باشنان ما ذي ما سبق مع كتاب اي موضوع كتاب اهل على ان يحي ونقل
كتابا شهر كونه انما الحسين الاصل نوضعا انه في علمي فجعل الكلام وكذا فاعلا منوع نقيها وتحجب

وعلى هذا

وعلى هذا بحسن ان يكون موضع من جهنم وعليون لكن مل الجنة ولا يستعمل لكونه يحجب علم الكتاب وعليه للصحيح ايضا
وكذلك عليون معما من طاهر الاية وطاهر الاحاديث والتعلم قوله اذا الغروا بابا في ذي عجبيه رجعوا
وانا من دين مرحب وبحب في عجبيه اي ملك فحكيها وقد تسعو يحصل الكلم وتحصلوا على عظمة وعزه
واعلوه اذا عشيه قوله لا ارائك الا سر في الحجال لذكر ذلك في لسان ايضا والحجال بالنواع من النعم
اثنا قوله الاسرة والستور قوله والحجال ايضا اعم فدار المعنى المماثل حية وبين قوله انهم
عن ربهم يومئذ لمحجوبون قوله مختوم ختمه وانه لا يعلى الاستاد مجازا الا الحتم على الشي اعم الاول
منه بالحتم طرفيه ذلك من الحتم دليل على انه الا انه كماء للكوك كشيفه صيانه للكاس عن الانفاس وفي
الحتام ايضا بالمقطع عن الغم لا احتمام الشي وخاتمه آخره كانه قيل حتم بالمسك على معنى لاتها مصلحه
النظر كانه للزاج فيه يعد لطا اذا اشعار بعضهم لطاير ينسب الرحيق قوله عليها بقيت وبرا عن
معنى لا ان الاول اكثر استعمالا قوله فالوا لهنا البوم الاصلح اي ستنا والمعول عيابا كهم اسوجه
واما قالوا استهزاء قوله او من جملة قولنا الكفار فعلي هذا الاصل بما السلط علينا حافظين الا انه
قيل لهم لانهم عنتا علي نحو ما وفي استعمل كذا قوله قال لوحي لطالب حلهم من قصائده سمح باوحي عنه
شوف وحسبك ان نحي عليك وتجري الحرابا المتون الله تعالى شانه والشكر للمعظم واله الاسعد الرحيم
العن هم مكية والحمد لله والصلوة والسلام على رسوله واله وصحبه سورة انشقت
بسم الله الرحمن الرحيم قوله ومعناه اذا انشقت السماء في الحال شي ينقول في ذلك الكلام ملامح العداد
وكان ذلك اشتد وقعها وعظم المعنى السما انشق تمام بحجبها كما في انها انشقت الارض بالنبات قوله
كادحة لتي تنتقي انواه محاجز من الاعضاد تدرك الى سبحانه قوله وقيل الضمير في ملاقيه للكدح
اي ملاقي جزاء الكدح وبولع فيه على ما بها الحاكم حدة الكدح قوله معاملته صلى الله عليه وسلم انه قال من حوسب
عذب قال فانه الحديث من رواية الشيخين والترمذي وابي داود عن عائشة رضي الله عنها انه كان صلى الله عليه وسلم
قال ليس احد يحاسب الا هلك قلت يا رسول الله جعلني الله فداك اليس الله يقول فاما من اوتي كتابه بيمينه
فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ذلك العرض يعرضون ومن نوقش الحساب هلك قوله في الحلية من عبد الاسد
سوبعده ام سلمه قبل النبي صلى الله عليه وسلم على حابر التهيه آخره تحرج ولا موضع لا اسود من شراد
الكلوم قال فيه انه في الكشاف لا اشد بالشق المنحر وفي جامع الاصول ما ليس له مستقيمات
او يحرن سائقا اليه الها فلا يصاحبها جمعا وجمع حق قوله تركبن بضم الباء على خطاب الانسان
قرأه الكسائي وابن كثير وحمزة وبفتحها لسابقي لواجي شاذ قوله كل عشرين عاما يجدون امرا اي
ياتون بامر يعبد الحبس حتى اجته وحده وفسحته صدره جيرله قوله للتسجيح للتفضل قيل هو من
سورة محمد وقيل من النجم وقيل من الحجاب وهذا من الاكثر هم تمت السورة والحمد لله والصلوة والسلام
على رسوله محمد واله وصحبه سورة البروج بسم الله الرحمن الرحيم قوله
وهي قصور السماء على التشبيه في المواشي البروج الثمر وهي مواضع مرتفعة في السماء قوله سمت بروجا لظهورها

...الى التومي اي الى الثمانين ... الا الوجه ... سنة عشرين نزلا
... واحد وقوله وقيل النجم الذي ... فيكون كما هو ...
قوله بل علمه قوله قيل اصحاب الاخدود اي اقسم لهم حرمت للمؤمنين احقا انهم ... فهم
الاخدود قوله ما اصحابه ... سبعين ... ثم تبع رسول الله صلى الله عليه وسلم
قوله ... الخاص والحق ... الاسرى قوله فرعه
من ... قوله ... سمعوها ... قوله
الى ... النفس ... وكذا الاول بعد ... كما هو
الا ... اي ... قوله ثم ... قوله ما ... السحق
قوله ... الطاقة ... الحامد
المحلوق ... قوله ما ... الوجه انما
قوله ... الاوصاف قوله ...
... الاحاطة ... ايضا ...
... على انه ... على انه عذاب ...
والوجه ... على انه ... قوله فعال ... محذوف ... على انه ...
... قوله ... الاعدل والعفو ... الله ...
في قوله ... والاستفهام
قوله ... الاخفى ... في
... قوله ... معروف
... الشمس ... الاكيد ... السورة

سورة الطارق بسم الله الرحمن الرحيم

... والله اعلم ... الصلاة والسلام على سيدنا محمد واله وصحبه ... اتصاله ...
قوله ... الحافظ ... الحفظ ...
... على ...
... وتعلم ...
... الحلال ...
... الرحم ...
قوله ... مثل ذلك
... النخاع ...
... الاعضاء ...
... النخاع ... الصلب ... الترائب
... والظاهر ... النخاع ... الاحاطة ...
لاحتاج الى ... النخاع ...

والوجه

والوجه ... النخاع ... والكبد ... على ما هو عليه
... مختصر ...
الاعضاء ... القلب والكبد ... النخاع ... الدماغ
لاحتاج ... مكان الكبد ... الدماغ ...
... قوله ...
... العظام ... المصطلح
... اصلح ... انه
...
...
...
على ... قوله ... والاتصاف
... قوله ... سورة
نبي قوله ... الطوائف ... عليه
... قوله ...
...
... الطرح
... قوله ...
...
... قوله ... الاحد
... قوله ...
... والصلاة

سورة الاعلى بسم الله الرحمن الرحيم

... على محمد واله وصحبه قوله
سبح اسم ربك ... الله تعالى ...
...
...
...
...
...
...

على الله تعالى بل على الكمال الخارجية على الله سبحانه وتعالى كما تقدم في العلم للانفال فقط ولا الجمل
وكل ادا قيل اسماء الله تعالى يراد بها المعاني الخارجية ... بالصفات واذا اريد تحقق استعمال احدهما مقام الاخر قوله
حمل الاشتغال على نحو القدرة والعلم فانها من الصفات ... قوله تشتغل بما لا يعنيها قوله وجوه يومئذ ناعمة وطعام
وشيء ليس لاساس من الخاشعين ... اي تعمد ... فيما طلب الكفار ناعمة ... حال او ان يجعل والفصل المعطوف
للترجي او المقسم وسوالحين ... ولما سمع به الامر وقوله ومنها انه حال ... من ترجيع ... المبالغة في استيعاب
من الحال وصا ... ليس فصلا ماضيه لا سما وسوحال ... بلا طعن ... ثم ... قوله ثم ملكه بعض الناس ذكر مع الوجه الله
حال الخفاف حال الرفيف كانه قيل ... بعضه تضرعا ... وشبه اي ملكه بعض وكان العلم
وذلك على الانسان ليس بحي نوع الحكم والسلام فلا انسان ... على صفته ... مثلها في الوقف كانه قبل
بالكثير بعد الانسان لا استفاد من هذا الكلام والوصف انات ... الاستثناء يعني انها مثلها ... قوله
الا انا نعلم لا المشبه مجهوله وسوا الحال اذا ... لا استثناء ثم قد يستعمل مجازا ... قوله
نفسه فلا تعمل ... انه اي الا عن الصوت على الانسان ... لا ... بالحسنة ... سابق ... قوله
كان مو ... الكلمة ... نفسه ولم ... الخطاب ... الى خصوص عليه صلى الله عليه وسلم
انه لا استعمال ... كانه قيل ... لم ... الشرط ... حقيقته ولما ... استبعاد صلى الله عليهم
التبع ما ... الى ... عليهم بالتعميم كانه قبل ... لم يعلموا ... بسلطه ...
قوله لكنه ... الانسان ... العذاب قوله ... عنده ... الاخر
على اركانه ... الصلوة ... على الكون ... والصوم ... ولم يكن ... النوني ... الله
قوله الا ... بعضها ... الى ... على ... ولم ... القرن ... الحمل
على ذلك قوله ... على ... الى ... والطعام ... الخطاب ... عام ... محصوص
للاقتاح قوله ... على ... العسه ... الاسلام ... التعميم على معنى
تكم والصوت ... على اسلوب ... قوله ...

سورة الغاشية

... الانسان ... المبحث الاخر
قوله لا ... اي ... قوله
بسم الله الرحمن الرحيم قوله في الوجه ... الرفق ... الكل ...
قوله ... العمل ... والنصب ... الخشوع ... الله ... الاخرة
قوله ... والنصب ... الخشوع ... على ذلك الوجه في الدنيا ...
... الاشكال والاشكال ... الوجه ... الخشوع ... في الدنيا ... وما قبل ذلك
... اي ظهرهم ... كانت ... اسبه في الدنيا ... قوله
... الصوامع ... من اليهود والنصارى
... انهم ... صنعا ... قوله
... على الضريع ... عند ... هم
... الضريع ... حبا ... جوعا ... على الضريع ... اللين ... شوكا
الضريع ... بالكسر ... فاقه ... عظم ... والحرود ... اللين ...

قوله ليس لهم طعام الا من ضريع على وصف طعام او ضريع فيه ... طعام المعهود ادا ... ليس لهم طعام
الا طعام من ضريع ادا لو كان ... لم ... على الطعام منحصر في الضريع بل ... ولا يغني من
طعامهم منحصر فيه ... قوله ... الطعام ... على ... على صفته
الضريع ادل قوله ... او ... على ... صفته ... على
الا مختص قوله على ... على المسوق ... على ... قوله
من ... الوصف ... ولم يرو ... بين ... والطارق قوله
... عشر ... اسم ... اسم
... عشر ... اسم ... جوانى
... الحجر ... قوله ... ضم
ما لكونه قوله لا ... على ما ... على ما ... ما العموم بدل
على الكلام ... الوجه كانه قيل ... دون ... النفس قوله ... كا
... الشيء كالملك قوله ... على ... الانسان
لانها ... قوله ... النظم ...
لا ... الضريع ...
... صلى الله عليه وسلم ...
لهم ... قوله ... المصدر ...
مصدر ... على ...
شيء ... اما ... واما
... الافضل ... عن ...
والحمد والصلوة والسلام على رسوله محمد واله وصحبه

سورة والفجر

بسم الله الرحمن الرحيم
قوله ... ادا ... على ... الخنس ...
... تعالى ... الى
ادا ... لا ... قوله ... قوله ...
... الحجر ...
... قوله ... الاقسام ... دى
... الحجر ... ليس ... الى ... المقسم ...
... الاقسام والاستفهام ... الاقسام ...
على ... على ... قوله ...
... قوله ... على ... الحلى ...

[illegible] قوله تعالى [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

الدم

[illegible]

فيها قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] سورة

البلد بسم الله الرحمن الرحيم قوله اقسم سبحانه [illegible]

[illegible]

ومن سكن فيه ان ابيه

لم يصل الطبع ولا استوهم نزول الكمان والمتمكن فيه كانه قيل اقسم بهذا البلد الطيب بنفسه

لقي من قبلك وشكر للقائد قدره وفتح سطوه له الفتح بعد لهم وبهذا الموضع من المضا نوع التعظيم

قوله والعطف لاقتضاء المقام الا انه سند موجب اللفظة التي

قوله متلبس من ضمانه في الخرج مقتضى للتضاد

الذي يحب ملتقى وما في مات لأنه موجع ولم اسمع اللفظ بالسكون لغير الليث فيذهب لى حسنه صحاب

الحق يمكنها يأمر بالنصف نظر الى الذات في تحصيل الكمال لها في الحديث لها ونحسبها التوهم بسقوط

الخوف وانفعال اللفظة فيها بكونه للتعريفات وعلى ضعف ان فيه بعضها عن حصص لها بهذا الكلم

قوله لخليقه الكمالات غير قوله وان اللوم عن قصد ولها الى بعد البعض عنه كما الوقت لبعضها الاستفهام للاتفاقية

قوله فيه ما في قوله وان العلم بما وضعت تعني ان العطف لها الله لا على الوصف والتلويح في

قوله في الكمال لاتيان ويستوى ان كان انه اشتكيها ما عدل الى موضع نفسه الاتمام بحيث انها لذلك في قبل

للاتمام ويستوى ان كان له الشك لمن علم الوجه الذي يحصل مع الضمير بعض مساعد وشيء ويحمل كونه

الى التعجب معلوم الاستعمال الذي يتم العوض هنا يقول لها نجيبها ما

قوله وقيل الشيء في الحال التي تقع الزيادة وهو على المعنى

بما لسبب والنجد بالمعلوم الانفس ضد الغور فالتطرف للعود والشاة كالنجدين والغور في وجيبها للام

فصل والنجد ما لا يعلم الا من صند الغور والنطق للعود والشاة ما بحيث اوله لا هتم الحرث من حبلها حتى على ابيه ثم قبل فاتي

قوله فالتحام متوسط قصع اوله لاهتم الحرث من حبلها حتى على ابيه ثم قبل فاتي

وتقسيم سلم اسعاد الطلح

قوله امر يكن في المنفصل عن موجب الكلام على انه يمكن انها الى العموم في السبب يقام تمامه وتقسيم سلم اسعاد الى

على ردود الزجاج وجعل الكرب والكريه يحكى بلا صرف لان السبب على وجهه كما في قوله فعل بمن صلى ولم تبعث على

الاخرين له فتراه اقتحام العقبة بسبب اليها وهو في ارضه تفسير العقبة كما صح مرمع جمعه وراه من لم يقل بعقد على

المستقيم به ومنه تفسير الاقتحام للاتي هو هلا للعقبة تبتين بالاقتحام العقبة وما على التشكيل بمن زاغ والكلام

من طعم ولا اقتحم وفعله لم كان كانه قيل فلا اقتحم ولا آمن ولا يلزم كون الايمان موافقا في مفهوم العقبة لانه

يكفي في وجه العطف والكلام يكون حرفا حرف خص الكلام عطفا لها صفة الكلام ضرورة اذ انما يحمل على غير ذلك

قوله بسم الله الرحمن الرحيم وكذلك قيل وقت

سورة الشمس

نفسه للمعنى

طالعا عند غروبها اصل من نورها الطاهر في

الضحى كما قال وقت الاشراق اشار الى انه الضوء لا الوقت

قوله وقيل القمر فيه انه معارف ولا تلو لانه البصرة الكمال وما في الاشراك في النسل وانما

قوله الثلو وانه يسمى على ما لا يراه مع الاشراك في النسل الكامل والقمر في حال انه يحصل انها يخلها

للتعظيم للاول والمعلوم والقصار لكلها النسل والظاهر انه يجعل ما شاء الشمس في ان يحصل انها يتجليها لها

وليس بل في العلة وان الشمس الى الآخر ومعلم النهار فيه لها تعالى والنيل اذا عسعس والصباح اذا تنفس

الى الواو ومما الى عاطفة وقد يقسم صرح قيل الشمس كما ذكر التحول الى الحاصب وانما فضل بعضها اسوي التحقيق

انه ليس بمعنى لنقل الشمس لما دل المعنى والشبه بان كان عن ادحاها الاكار او استعمالا في ما يعني المضاف

شيئا من معنى العطف للاقسام بالاشياء العظام كما نقل علمه المضارع قوله تعالى الاقسم بيوم القيامة كانه قيل اقسم

بعظمته نال المعنى على نحو قولهم عجبا من الشيء اذا نسي لبسن المعنى على نفسه بمحل الشيء بهم ولو وعظمته

في كتاب الله

قوله وليس الوجه لعوله فالهمها وما بعده الى هنا والنظم في الحال نسي الان من عطف الفعل

للاسم ولانه لا يكون له فاعل ولا مفعول الا على الافعال الثلاثة السابقة انه لا يغني عنا ما سواها على الى السياق كما

كما مر في الى سيق السماء واما الاولى فقيل انه عطف على ما قبله كانه قيل ونفس وسويها فالهمها فجورها وتقويها فان

التسوية للتهيئة لعمل بحيث يصلح لها والتسوية قيل نحو الرفع والالهام بعد التلويح قلت التسوية تعديل الاعضاء

والعوى فيها المكرر والالهام عادة عن بيان كيفية استعمالها في المجرى في هذا المحل وجعل ما في

عنه منه تحقيقهم زادهم اربع الطوى كنفسه لا عن معرفة على ان الالهام يجرى ساعة في وقت بعضها

دون تبليغ ثم انه مشترك الا انه لا يقبل لو لهن هذا النظم الذي يحث عن الواجب صاحبه وانما لك

على تقدم اى قوله فالهمها جمع في المحلة الى التلويح للفساد منه وهو مستقل على الترك والاتباع

قوله ومعنى الالهام التعريف والتعظيم فيها ثم قوله وكنه من حفظها والحال الالهام الافهام والتمكين للاشتراك لان اول

في تفسير الالهام منه وانه تفسير حسن التنبيه فقد يعني التحقيق وسلم عن عمران بن حصين ان رجلين من مزينة

اتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا يا رسول الله ارأيت ما يعمل الناس ويكدحون فيه اشيء قضي عليهم ومضى فيهم من قدر

سبق ام فيما يستقبلون مما اتاهم به نبيهم وثبتت الحجة عليهم فقال لا بل شيء قضي عليهم ومضى فيهم وتصديق

ذلك في كتاب الله ونفس وما سويها فالهمها فجورها وتقويها والاسناد لا يحتمل فاعل الكل له والتدسيس للنفي

لا الى اسناد بمعنى الفاعل لا المقصود وكما لا ذكر في قوله تعالى ربكم اتقوا جمعا وظلما اليهم من بحث كسب

والجامع الا بسبب غلبه قدره العبد واضاه اى ما يشكر لكونه فعل العباد والمرجح ان مع الفعل المسند الى التسبيح

والمسؤول الى فيها وقال النبي لما جاء في الصحيح عن نبيهم نعم انه رسولنا صلى الله عليه وسلم ماذا ات نفسي

تقواها وزكها انت خير من زكاها انت وليها ومولاها والتعليم فيه قوله وعكس التسبيح في الحلول الى عمل الطف

كسب عمر بن عبيد الوزير الى الحسن البصري يلقب اكل ذلك فيه مكنه الى الحسن من كرم الفقه فقد قرع من ذلك في ضرب على

قوله استعمل كل على مسألة على المعنى لا والمس من طلب القسم في شيء جعل جواب القسم على الزجاج بناه

لقد لما لزم من ضعف اللام ولا حجة في اول الدليل ولانه لا يستوي النظم المعجز المحمل الذي الكلام في اكرامه

لا اختصاصها بالتوحيد للتصحيح بالاقسام ويوضح على انها العجز المجلس بالفعل لمن نسبه الوحي

له الكتاب ولو سلم عدم لاختصاص بين عنده التحليل في الناس وانما منع المنع منه لكن شانه الاستعمال

قوله في الكتاب التعريف ابدا في بطغواها ثم قوله وقيل كذبت بما وعدت حاصل الوجهين الاول في الاول

كما سأل الطلحة حول على الله تعالى وكذب محمدا صلى الله عليه وسلم لانه الدي في الصلاة ومن الذي صلى الى كذبت بوجوه

بعدها الموعود في لسانهم للموصوف من الطغى كقوله تعالى واما ثمود فاهلكوا بالطاغية فقد

سلف الى الطاغية صنف لا اخت وعلى هذا قوله تعالى كذبت ثمود بطغواها الاسد الى حجر للاول فظهر الان

الكذب بالعذاب الموعود الكلب لصالح عليه السلام

سورة والليل

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله وما خلق الذكر والانثى من خلق القادر العظيم مسوغ جمع الاهداد بين المعنى والحمل على المصدرية ظاهر التقدير

اى مشتهيا اى بين الاعطاء من جعل السبب على الاول للطف والخذلان واطلاق التبشير للعسرى كالحكم

وان يحمل على الاعداد للامر كل المرفوع فلا شكل ولا التبشير في العسرى بما الطاعة لكونها ابين في على المنع

واعترض على عرض وعلى أن التيسير على عام والتيسر طريقه الخير والعسرى طريقه الشر فان سلم اسناده الى الطاعة
والمقصود التيسير اطلق ليشمل ما بينهما من الصفات المحمودة والمذمومة ايضا ولعل فعل التيسير بها اشكال وصف
كما في الاول الا ان الظاهر من التيسير للطاعة العسرى وهو عسر مذموم والمراد سنحيله حتى يتعسر عليه فالى
هو المقصود بقوله تيسيرا يعنى التيسير لا الموصوف يعنى الطاعة ولهذا كان اظهر وعلى الثانى التيسير بمعنى
قوله تولنا في ابي بكر رضى الله عنه وسفيان بن حرب وفي بعض النسخ
الهداية وسوى الآخرة وعدل وقصد له والكافة نظرا لانه قد اسلم والاولى في ابي بكر ولقى بن خلف كما رواه الواحدى
وابى سفين والاول عن شهود والصديق رضى الله عنه لما اشترى بلالا من امية بن خلف ببردة وعشر اواق فاعتقه لله تعالى فانزل الله
ومحو السنة والصديق رضى الله عنه لالا من بن خلف ببرده وعشر اواق فاعتقه لله تعالى فاس الله
ان يكلم لشى قوله لانه وانه في الموازنة حاصل الجواب ان الحصر ادعائى مبالغة لا حقيقى كان غيره بمنزلة
الاشقى غير صال معرضه الا تقى محسب بالكلية وسوى معنى حسن قوله ولا شرّ من ابى جهل اضحت خلالا
فمن الا انس بها لا الكافر والظالم مطلق هذا في اللغة الاولى ومن القائل وبلعت السيف في القصر
اثنانه وفي الكلام ليف قوله منصوب له على المعنى انما اولا الكلام موجب لعنى نفى ما له الكن الا عقبه بقوله
وما لاحد عنده ولا انزل باقيا الربا والتميم دل على المعنى الذى دله وسوله لا نوجيا الا الا ابتغاء وجه ربه
قوله وقيل لملا ساجية ساكنة ارتج للدبر

سورة والضحى بسم الله الرحمن الرحيم

التيمو شايع الاستعمال بمعنى السكون لا اظلم لبلها سكن او ساج ما لا يح فيه حقيقته على ما مر في الصحو
قوله وقيل معناه سكون الناس والاصوات فعلى هذا الاسناد مجازى قوله
فاه حمل عليه جامع اف لانه اعرفهن لانه قسم بوقت صلوة ومناجاة مع ربه تعالى و
ما وقع عن حديث النسيم اماد سلي لسانه ميلات وشا ما كان انها اعرفهن لانه مناسبة بين التوديع والضحى البعل والسل
نفيس كانه قيل وهو وتركه لدنيا فيقال عندنا مع ما فيه من المناسبة بين التوديع والضحى البعل
وروى ان الوحى تأخر عنه ايام فقال المشركون ان محمدا ودعه ربه وقلاه فنزلت ويجا امر ما على انها جاء في
قوله وقيل المصنف عن ابن حنين قال الى ستوى عن جليل ابا النضر عاد في الحديث حتى ودعه وقال سلم السوق
شراب الاسود اسناده ابو يعلى لشير عن حليل بن ابي النضر حتى في الحديث دعوى الحبشة ما قد علم
انما هي بنت الولاية للواقعة من الكلمين كانه قيل يا محمد وما قلاك كما جاء في الحديث وعوامنه الحبشة ماوقع
وامرأة ابي لهب ماركوها لاه المجهول الصديد وصنعه الوضع قد حرمنه اولا وقوله وتم ودعتا آل
عمرو وعامر فرايس اطراف المثقفة اليثمر من الدليل ايضا على استعماله وسوى بمعنى تركنا المعلق بمعطى
ايضا وكف لكان تركنا من واليس اطراف الرماح قوله وما فوقى على فلما آية عطفت على قوله وبايعت لا على
قوله لما اعطاه عليه الصلوة والسلام وفي نصرت بالرعب مسيرة شهر وما فتح الله بعدد كذلك على من أنه تركه الفا
ارعب في قلوب المخالفين قوله وفتوح الدعوة عطف على قوله وما فتح لا ان ونها وتبث فتوح الدعوة واشعل
قوله ولما ادخر عطف على قوله لما اعطاه في الدنيا ولعادة المحاد لانه صنف على كما اولا وشعلم الناطقة على
قوله يتيما منصوب له لقوله عده عليه الاقوال لم يختلج لعلان طائفه المقام قوله
ما سعى الاولى انسب قوله والموقسه بالكسر من حوقس اذا صاد داوقس واقيم
ابوا وهي بنت الموقسه كي هو من فعل ولا تعالى اوهى والموقسه بالكسر من حوقس اذا صادر داوقس واقيم
ظاهر وقد بعانى الحجاج الى البعد لوقسا اذا فارقه شى من الجوف قوله كما روى شيخنا الى نانشيه لا اهملا اقم

فاعل

(margin) فات

(margin) في الدنيا ما كان لدلسلم ما اعطى له قوله صلعم ووهت وقوله وما فيه في قوله النار الى قوله هو

فاعل عكس هذا الموضع دلالة على تفاقهما قوله وعدنا اى وقوى عدنا بدل عاملا قوله فمالى يوم مع
ما اظهر فى ماده سلي الله الحسن بن دعاه مسلم وابو داود والنسائى عن معوية بن الحكم السلمى قال بينا انا اصلى
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ عطس رجل من القوم فقلت يرحمك الله فرمانى القوم بابصارهم فقلت واثكل
اماه ما شانكم تنظرون الى فجعلوا يضربون بايديهم على افخاذهم فلما رايتهم يصمتوننى سكت فلما صلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فبابى هو وامى ما رايت معلما قبله ولا بعده احسن تعليما منه فوالله ما كهرنى ولا
ضربنى ولا شتمنى قال ان هذه الصلوة لا يصلح فيها شئ من كلام الناس انما هو التسبيح والتكبير قوله وعن عبد الله
ابن عباس قال صلى الله عليه الكاسب فى اسما الرجال هو عبد الله بن عباس البصرى الحنظلى بضم الحا المهملة و
النون كان عابدا قانتا مبتهلا روى عن ابى سعيد الخدرى وروى عنه قتادة قيل يوم الجماجم فى سنة
ثلث قوله فيها مكرر وعلى ما قيل لان التعداد والفعل ذكر على ما فصله لى الشيخ وشمل على الفقر
تربه فى النفوس وفيه اشعار بان هذه النعمة على البلد لا على الحال انه جعل مال السلف من جعل قوله
واما من زيد كل حدث فى تعالم سدله الله تعالى بعد الضلال وكذلك الحكم من عمومه وشموله لهدايته الضلال
تعليم الشرائع وغيره من النعم قوله

سورة الم نشرح بسم الله الرحمن الرحيم

فافاد
الشرح فى الحواشى ان الامر للانكار والانكار نفى فاذا دخل على النفى صار اثباتا والحاصل جعل الجرم للسعة
ولتناول الشرح المطلق فى قوله رب اشرح لى صدرى والموسوى فى قوله الم نشرح جاء مهنا شرح الشرح
ابسط قوله والمقصود الم نشرح اوسع سعة اصعفت الناس واظهر عنك الهموم طاقتها لا لكرامة
الامر وسلى النبى والهداية روى ابن جرير عن ابن مجاهد انه عن جابر الصلاة قوله ووضعنا عنك وزرك الذى انقض
ظهرك مثل الوزر المنقض للظهر بالوجه الثلثة والوضع مهنا من ترشيح الاستعارة التمثيلية قوله
فلا فى زيادة لك فى تسبيح حقيقته وما قيل عليه مع الجواب فى سورة طه قوله حتى جعلك المقارن للعسر
فى الحواشى هذا نظر ظهر لما حسب كانه قيل جعلنا لك ما يجعل تلك وللبانا من فضل الله فان مع العسر يسرا
فيه ما يدل على ان الما مصحوب قوله وقد روى مرفوعا قال صلى الله عليه كما فى الموطا عن زيد بن اسلم
قال كتب ابو عبيدة الى عمر بن الخطاب رضى الله عنه يذكر له جموعا من الروم وما يتخوف منهم فكتب اليه عمر رضى الله عنه
اما بعد فانه مهما نزل بعبد مؤمن من شدة يجعل الله بعدها فرجا ولن يغلب عسر يسرين قوله هذا عمل على الطاعة
بعضه الاستثنا والحج المعلم بفضل انما يستحق على الكاتب كتب وكلام استحق لعلى المعلم الاصطلاح وفائدتها
والتمام بتمام السلسلة والتنفيس قوله مما يقتضى هذا التكرير بمعنى اذا ارادت بالتسليم هذا ما ذكره مع التيسير
فاعلى التعريف واجاب ابى التنفيذ ولهذا جعل فى قوله ابن مسعود رضى الله عنه لو كان العسر فى حجر
الزمان السكر اى طوق فى انما يستحق الا التكرير المفاده ظاهرها النهار والشمس بالنور بين العسر واليسر كما هنا
واثن الله ما اتى لدليل على وجه قوله ابن مسعود قوله فالوضع مهما ادناهما بالحجاب النسبها انما تسعاه
هذا المختصر لدلالته على الاولى واشتغاله صلعم بالعبادة لا يحاله لانها جامعة طاعات فصلاته على جماعة
ولا ان انما يدل على النزح عن جلال الهم لا يتعاقد فيها واستعن بشكر انسانيها واما قول ابن عباس رضى الله عنهما

(margin) سنام
(margin) الهم
(margin) رضى الله عنه

ثم يحصل بعض العبادات بعد تمامها وشغلا اما اشتغالا لا اللفظ خاص وسوى الظهر واما الا الصلوة ام العبادات
البدنية والدعا في العبادة فيما سيما وقول الحسن لطيفة قوله عليه الصلوة والسلام ويحتمل ان الجهاد لا
الى الجهاد الاكبر وسوغه وقوله ما يستطرفه الى الراجح اكثرها يستعمل في الخلوة لا استعمال الدنيوية كما
في قوله عليه الصلوة والسلام ولعل قبل شغلك وهو ضعف لا اطلاق الامر والله اعلم سورة

التين

بسم الله الرحمن الرحيم قوله وبيحها آيات في الحي اشجار آيات فكان آيات بما لعله
وانما خص التين بالقسم لانه فاكهة طيبة لا فضل له وما ذكر لفظ سكن لو يوكل النفس فوق كما النبي الواصل الى الناسل
كما ... والله اعلم قوله اقسم بها لانها عجائب مع قوله فيما بعد ونحو القسم بين الاشيا لا لانه عن
ترك النبات المباركة شجر اشعارا بينا انه قسم بالاجل المباركة وبالبلد الامين وفيه تعرض لفضل البلد فانه
الكلام تبعا وذلك لانه فصل بركة الارض المقدسة الدنيه والدنيوية بكثر الشجر والطور فباب
المجمع منابت قوله ولا يخفى المباركة على سبيل الكناية فطرا لشان في العطف على وجه بين اذ عطف البلد على
مجمع البلد لانها كالمولد بعد الانسان فكانه قيل ولا يخفى الحرما كما فيها دينا ودنيا والبلد الامين
الناس واما الفضل فلانه لا مطمح وفيه امل البلد وينصال جمعه كل بركة وفيه اشرف بكل النتاج
موضع علي الله به تعالى اما معدود موعوده وكم فيه في البلد الامين والحمل على الظاهر ابين الماثب
او النحر امنوه لمناسبه الاولى والبلد الامين انها سيطور بينا للبلد بحرها سنة انها في الكلام مسوق
للاولى والله اعلم قوله وشتين جلت من الهرم لا اساس يشين
جلد ملازم اي شيخ وبس وشال شيخ كالشن البالي قوله بلا نجم الهمزة العامة شيء عجم بالسكن قوله فشبه دليف الا اساس سوء وهو السب
على المنسي على النعيم ابا نحو اسفل سافلين والحمل على الحانة والتميم الاوجه له لفظا ومعنى
قوله تعالى والتهم به مشركوه اي شيطان شركوه ماتت حالنا لسخطه ولهلعاب انا شبها فيه
قوله وقبل الخطاب لرسول صلى الله عليه وسلم فعلى هذا يكون من باب الخطاب والمصر بين الكافرين وانه
قوله لا يكذبك شي بعد هذا البيان بالدين لا الهوا الذي لا اسان به بالدين والرجوع به الناس والرويه الوجهي
الا الاستفهام على الاول يتوجه على التكذيب الحاصل وعلى الثاني على ولا كراسم الدلال وقيل ضمنها متم
على ما اعلمه بهم التكذيب فلا ... والله اعلم قوله فيه لطف والله اعلم وعن النبي صلى الله عليه وسلم
انه كان اذا قرأها قال بلى وانا على ذلك من الشاهدين رواه الترمذي وابو داود عن ابي هريرة رضي الله عنه سورة

القلم

بسم الله الرحمن الرحيم قوله سماها سورة نزلت وقد ذكر في الكشاف انها اول سورة
نزلت وذكر هنا ان الاكثر على ان الفاتحة ثم القلم قد سبق تحقيق ان اول القرآن نزولا الى قوله ما لم يعلم
وهو الاوفق ولا تعقل قوله لا لان التنزيل الله وسوى تزول نشأة الي كيه الخصوص بعد التعميم وطلا الوصف
له انسب في الخصوص فكيف لا جمعها وقوله ما على الارض فيه تعرض الجنس بينه من فصل الملائكة كما قال الحق علم
الدال على الانسان وفي اللحق الى اشعار المناسب ان اراد حلو الانسان بعد الامر بقراءة القرآن سببها على انه خلقه للقراءة والدلالة
كانه ذكر حلو الانسان بعد تعليم القرآن في تلك السورة لذلك وقد سبق منه في تلك السورة قوله وفيه

على فضل

على فضل علم الكتابة ان لكانه من لا اصحاح فالمحصل لمسوقه اطلاقه جمال الكرم ولم يعلم على النوع لا انساب
بانا ضه افضل ما سكنهم به علمه قوله والمعضهم قبل الحد به نفسه وعدواهم بغير كثل الراقم فطوف الخطي
تبا له اقصى المنتهى سوى التعلم ما لا يجد سبيلا الا اذا العبث به سيحل لمنتهى القطف جمع القطوف وهو
من قطوف الخطي والبلوغ اقصى المنتهى ومن السجود والسعي والحد والتعب قوله ردع لمن كفر والله يذكر
لدلالة الكلام عليه وقد كان مشوا السورة الى هذا المقطع تدل على عظيم منته على الانسان جاد افضل كلا كلا
ردعا للانسان الذي قابل ذلك النعم الجلائل بالكفران والطغيان وكذلك التعليل بقوله ان الانسان قوله
ورويت ان زاه اي اجل قوله قال هو الذي يعلمه قال والاول والعربي على ما نقل في الانساب كذلك عن الاولى
رأي الاوج التعريف في صنفا الخ تحل لعظمه في اللفظ اما كيف قوله وسولا وجهها الذي ما لم
دون الصحيح ولعل لعنه امر الى الصحيح ولم تر انها ملكا لما اخرجهم قوله ومضاه اخبرني عمن ينهى بعض الاخر
حاصله انه من قبيل الكلام المنصف وانحا الغنا نه لقاء التكذيب ولهذا لا يفع عبدا اذا صلى ولم تبين تجنيه
فالملحق في تشريع بعض عباد الله وطنا الله فيما بعد بقوله ارايت ان كان على الكذب كما تولى عن موصل الخير وادا
الخطاب بقوله اي مكلف من يصلح ان يكون مخاطبا ممن يسلك او للانسان على الكذب وهذا الظاهر والمعنى الا ينتهي صليهم
او الكافر لان الذي نهى عبدا اشتم والكافر نجابا على الخطاب من هذا الوجه فانه قيل اخبرني بما عمل ابوجهل من
حال هذا الذي نهى الى الانتهاء والتالي كرارا للطف للتاكيد والثالث مقابل لانه مقابل الاول للتماثل بين
لفظ قوله ان كان على الهدى او امر بالتقوى وقوله ان كذب وتولى وضع صلة الاول كما عنه بجواب الشرط الثاني
ادعم موضوعه التماثل وفي الساد ما في الثاني من المعنى شرح للكلام الشديد وبينه على حسنه الكثار ولهذا
صرح بجوابه لتبين وحصل وكذا ان تبرك الاول ايضا من جهة المعنى ولا يحتاج الى منصوب اخير صريح المضمون
محكمهم انه ان التحقق من جهة المعنى وفيح منها انه من جهة القلب وكذا تنزل من جهة الشد والحذف للتونسيه
فالمضمون ويجوز ان يجعل الاستفهام مجرى الشرط من غير الفا حيث ان الظاهر من تسلح في المفصل وتمثل
وصولا بها اذا كان الجزا جملة انشائية والاستفهام فلم يسبق على الحسنة ليخرج من الانشا والعلة الجمل الحالية مجموعا
لدلالة الم يعلم عليه وتجعل مفعولا سخا حكما فصل في قوله تعالى قل ارايتكم ان اتكم عذابه او يكم الساعة
لغرابسه معه وفي الى شي عن المضمون فاتيان حجة اضلها سوجها الى الم يعلم فضيمته عند الاولين
وترك الطهارة امتصاصا كما في قوله ارايتكم ان اتى علمة طل وما له ابطل الحال اخبرني عنه اي فيه على خبر هي
عند الى ... اخبرني عنه انه وسر الله اما تو حسن في وفيها الاشرط انه ... لا ان يصح الا لما يبين على
المعنى محاصلة الدخول جواب الشرط في الاولى لا انها العنا حسوية واما هم حسنهم اذا كونها في النهي يعني عبادته
تعالى للامر بعبادة الاصنام سبطا لسنة وفي ثالثا الكذب والتسلم على عكس الاول اذا تأمل في انه يكذب ويتولى
كالنهي الواحد فبيته ووكدها انه يسبب الله من الاستفهام معلولا استحباب وهو وجه حسن والله اعلم قوله
قوم اذا سمع الصريخ رايتهم من بين ملجم مهره او سافع سمع الصوت واستيقوا اي تبع السامع الجاذب
نصفهم ما السعة الى الحرب والنصر ضد الهم اخذا صبيهم والملجم نحيلا الى الاجابة ولهذا خصصل الهمز لانه

حاضر يرتجي في البيت قوله لانها وصفت فاستعمل استعمال ... قال ابن الحاجب ...
من الناصية فناصية وحسنت الاولى ذكر للتنصيص على ناصية الناهي وعكس الثانية تنبيها على ...
لتشمل ظاهر على كل باطنه قوله كما قال جرير هم مجلس صهب السبال اذلة ... سواسية احرارها
وعبيدها وفي مثلث لا نزد ... لانه لتطابق الآية واوله وانشال اضلاع ... صلاة على عقيل ...
مليونا الذي نصهب السبال انهم ليسوا من صميم العرب كما قال الشاعر في عكسه واما الاحمر من جلد العرب
وعبيدها صهب السبال للعبد قال ابن عيسى ... وظلال السوف ... واشتكي الجمهب
السبال الجوهري اصلها في الروم لا ... فهم ... العرب قوله وهم ... حسان وجعهم
تامة وانه ... قوله كيف زنية
قاد ... في الحديث ان ... اسعفني ...
الزبنية ... للصحيح والزبنية ... الكلاب ... شعر
انشأ الوحي وما الحافظ عنده قوله واصبح ناخي فتيل ... على ... السبعة
والمها له ... في بعض ... في الحديث ... واجه اوقت
للاصل والمعنى ... قوله
ماتقدم العسس ... وكرروا الدعاء

سورة القدر

بسم الله الرحمن الرحيم
قوله انزل من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا ... قوله
وجعل ... قوله
على السفرة ... انها تستنسخ من اللوح المحفوظ لكل عام ... الى الملائكة الماموه
ثم ... سنة ... مطلع الفجر ... سلامة
قوله تعالى سلام ... مطلع الفجر ... سلام ...
او السلام على ...

سورة لم يكن

بسم الله الرحمن الرحيم قوله ... تعالى ... على سبيل التوبيخ والتعيير ...
الكفار ... قوله تعالى ... قوله ...
قوله ... والمعنى ...
في سورة ... المشهور ...
... في ... الاصل ...
... والمشهور ...
بالاسلام ... الا ...
والضرورة ... ابن مسعود ... المشهور ...
والقرآن على المصحف ... ابن عامر ...

عمّ

عن بنت عصمة كيف ومن قبل الجوهري ... انه ليس من العرب الا ... سبيل بالمن
غرائبهم ... والرتبة والخاتمة ... فانهم ... الحروف
الوجوه ... على النبي ... لغه

سورة الزلزلة

بسم الله الرحمن الرحيم قوله ... ذلك كما ...
انه ... الكلام ...
او ... ليس ... محمد بن الحسن
... الاسم ...
... قوله ... مصدر مضاف ... قوله
... الكلام ... قوله ...
قوله ... علم ...
...
...
...
... قوله ...
... قوله ...
... قوله ...
...
... قوله ...
...
...
...
...
...
...
...
كان ... قوله

سورة والعاديات

بسم الله الرحمن الرحيم قوله ... الخيل ...

فقالوا بان الحساب لما ستم

اسم رجل يحيكا كان لا [illegible] صعصعة مخافة الضيفان فضربوا بها المثل حتى [illegible]

الحمل يحيا ازرها **قوله** من قوله عليه الصلوة والسلام ما لم يكن نقع ولا لقلقة وهي مثل النقع من [illegible]

وسنة اولى [illegible] في ضمه قيل [illegible] الا النساء [illegible] على خالد بن الوليد فقال

ولا على نساء المغيرة ان يسكبن على ابي سليمان من دموعهن ما لم يكن نقع ولا لقلقة النقع الصوت واللقلقة

اولى وقيل اللقلقة صوت [illegible] وقيل النقع وضع التراب على الراس [illegible] تتبع الغبار لا النقع

وقيل شق الجيوب [illegible] **قوله** في سنة صارخ [illegible] والعويل

صادق يحلبون [illegible] ای يصبون [illegible] وقال للنوم اداحا [illegible]

او للنقص فيحلبوا [illegible] بالطلبة [illegible] او بطلب او اصرع

قوله ذات عرس [illegible] **قوله** كقوله واقتربت من القران لم يذكرها في سورة النوم **قوله**

بعض الله [illegible] احسن كقوله تعالى ادخلوا [illegible] ولكن اسكان تعوضا [illegible]

بالعجمة [illegible] اسم كذلك [illegible] الكوفة [illegible] والاحنا اسم الحرف

[illegible] فلا تنظر الى العجمة [illegible] وبحسب [illegible] للانسان [illegible]

[illegible] **قوله** كما استعملت [illegible] اعرفه [illegible]

[illegible] الكاظمين كان معناه [illegible] ما كسبت [illegible]

[illegible] فطعم [illegible] لا احطل [illegible] الاخوند

من كلامه [illegible] على التكثير [illegible] وقال [illegible] نصب

من علامة [illegible] المتضاجم للجوهري [illegible] الشر وقال وهو اسم [illegible]

[illegible] والمتضاجم للمعوج الفم

[illegible] على [illegible] فامنه الاشتداد

صفه [illegible] على الجلد **قوله** [illegible] وصنوا [illegible] على موضعه [illegible]

[illegible] نعيم [illegible]

[illegible] على [illegible] ما علمنا الامر في

الطرف [illegible] **قوله** عليهم **قوله**

ذلك [illegible] بحاليهم [illegible] من الحال عن صحيح

[illegible] الله العزيز الحكيم

سورة القارعة ٥ بسم الله الرحمن الرحيم

فان [illegible] ايضا كان من القران [illegible] على [illegible]

قوله الموعد في [illegible] مثل [illegible] بان المصطلح [illegible] بعد وبعد

[illegible] على [illegible] الله [illegible] والمصطلح [illegible]

[illegible] فعل العلم [illegible]

[illegible] **قوله** [illegible] الناس [illegible]

[illegible] كالعهن [illegible] الجلد [illegible]

[illegible] الليل [illegible] في طلب

من النعم [illegible]

وامابه

والنابه طائفا [illegible] **قوله** [illegible] الهلاك وهذا [illegible] لهلاكه [illegible]

به [illegible] احسن [illegible] **قوله** [illegible]

اخرانيا [illegible] في الفصل [illegible] القرآن [illegible] والله اعلم ٥

سورة التكاثر ٥

بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** [illegible] اذا اشتغل [illegible]

[illegible] على الطعام [illegible] والتقاب [illegible]

ما انا [illegible] **قوله** والمعنى [illegible] اي المعنى على [illegible] عالم

[illegible] التكاثر [illegible] في التكاثر [illegible] عشرا

[illegible] اي [illegible] خليلي [illegible]

[illegible] لا [illegible]

على [illegible] على امراته [illegible] الامر [illegible]

عشر [illegible] في ذلك العام [illegible]

[illegible] **قوله** كلا ردع [illegible] الاستعداد [illegible]

[illegible] **قوله** [illegible] العلم والابصار [illegible]

[illegible] **قوله** [illegible]

[illegible]

[illegible] والله اعلم

سورة العصر بسم الله الرحمن الرحيم

قوله [illegible]

[illegible] العصر [illegible]

[illegible]

سورة الهمزة ٥ بسم الله الرحمن الرحيم

قوله [illegible]

[illegible] الحطمة

[illegible]

[illegible] **قوله** وان [illegible]

[illegible] **قوله** [illegible] الكلام

[illegible] **قوله** [illegible]

[illegible] **قوله** [illegible]

[illegible] **قوله** [illegible]

[illegible] **قوله**

[illegible] التكاثر

عما اماه من قبائح لا تحصى والثاني انه يفضل فضل الحاسب على المستسبع والثالث انه خالي من المحاسن
كما ان فيه الخالية دعوى او خوفى ذكرا او عينا واما النظر فانه يشبه الخاصة بذلك والعوض منه
الموضع بانه محتاج يبنى العامل ولكن علته ولا وجه جائز على التقادير ولا وجه لذلك لا نعطيه الكلام
متكلف **قوله** الطمع في العاد نقل سلم اسعى الغب العواد كما قيل لكن يقال له هاد الاعتبر فيه معنى
التعاد داى المتوقعين فاذقت الجحيم اذا شوبته **قوله** او تطالع على سبيل الحاد معاده ومعنيها لما كان كقل
منهم عن قبس من النار على قرد منه للبوائق حسنا قلبه قيل لها تطالع لا فئدة الفرس معاده الذنوب ومعانى
كلا تحسب طاقه من الصفا المنصبه **قوله** وقد رد على الابواب الجهنم سبك تكون منطبقا موصدة كالامن الجحيم
فيه وعلى الحال من الضمير عليهم كان سلما اما وصل في نحو الجنس ولعنة يخالف قوله انها عليهم صفة
الناس منها سكانه الثان طائفة لما استحقوا نسبت لغيبتهم غير البشر معصيتهم اشد العذاب وتعلى الوجه
الخلود
الا انها استعمر للاعتبار كانه سارق من لا يرضى لنا بينها سبب الى تعذيب بالمخاطر كما للصوص ويلائم الخلود

سورة الفيل

قوله المقاطع محصو منقطع وهى الفلو حسنه فيها خوف فيه اهل الحيوة
قوله لا اشتم في السبب ونحوه وهى ارباط وكانا من قبل النجاشي بتا واقا
بسم الله الرحمن الرحيم
متعالما وضرب ارباط ضربه شرب لغه بحا علام ابرهه اشرم يخلف وقيل ارباط في صدر حطو واستقر
على ابرهه لا اشرم لامر بعد ذلك **قوله** القليس بضم القاف على مثال القبيط سمه كانت بصنعا نياسا
ابرهه ضمنها حتى **قوله** صفيعها كانه عن قضا الحاجه **قوله** المعمس بضم الميم وفتح العين وفتح الميم على صيغه
المفعول من التغميس موضوع بمكه **قوله** فيخرج اليه عبد المطلب وعرض عليه ثلث اموال تهامة بينه وفى
رواية حديث لا للنعم ونكر ابو الوليد الازرقي في تعه انه كان يأتي مكة باسناده عن محمد بن اسحق ان ابرهة
ارسل اسحم تعم انه فتح مع عبد المطلب حين بعث رسوله حناطه الحميري الى انا جئت لهدم البيت فلا حرجي
لحيكم وقال له فان هم لم يتعرضوا لحرب فاطلب سيدهم واتى يعمر بن نفاثه بن عدى سيد بنى بكر بن كنانه و
خويلد بن واثلة الهذلي سيد هذيل فعرضوا على ابرهه ثلث اموال تهامة على ان يرجع عنهم ولا يهدم البيت
فابى عليهم واسلم اكان ذلك ثم صدق ما قوله البالغ وقيل وجه الجمع ان كلاهما قيل دخوله على الملك وكان
من الحبشى والهذلي وهو ساكت والتكلم **قوله** وعبا جيشه في الصحاح ابن عباس قال الجيش عباه تعبئه
قوله من الحبشة مكسر الجيم افصح **قوله** وقيل كان ابرهة جد النجاشي الذي كان في زمن رسول الله صلى
الله عليه وسلم بالعيبه **قوله** كانه قيل بعثه امه الا ان وجه النجاشي يدل على نعمه السبب **قوله** وقيل بلغت
وعشرين سنة ضعف لاجماع اهل النقل على انه عليه الصلوة والسلام ولد عام الفيل وبعث بعد اربعين
تخرج الدم فيها على شاتها واستخلاصها **قوله** محبه اعظم محبه **قوله** نحو ذا حذلك عادتي الله
لا اهم ان المرء يمنع رحله فامنع حلالك وربكا
لاى تعلى وانما قال ذلك على بطلها تحملك الطاء **قوله** لا يغلبن صليبهم ومحالهم عدوا محالك ان كنت تاركهم وكعبتنا فامر ما بدا لك قيل ومعه جرى
جمع بلاد هم والفيل كي يسبوا عيالك عمدوا حماك بكيدهم جهلا وما رقبوا جلالك لا ياعج ماجاك بعطيا

الخم

ابرهه

الخم او جعل محل وضع بها ولا ما الطلال هو جمع جمال كما حيل الدين في اثبته على ما سلف والقوم الثاني وفيهم كثرة
على طام والعدها ما يستعمل في الشر كقوله في مقابلته الا نفع والذين يس انه فقوله فامرنا بذلك بحال
عن اهون بالنسبة على سنته للشمر كانه قال ما مرا يت معه دون غيرك والثانية ان يكون قوله اكتبا بكم
بعد لتشتمل الاخرة واسلم **قوله** بان الا بحلهم سو كنا ما بذه فانهم منهم حكا كما بعد ان هذه على البيت
مرجها وكما انهم الخيول فيكا في قوله قوله **قوله** الحيوان سواء كان اكثر اصلا الجن بالمعاني الصعب
لانه تعافى الحديث ثم وحاشيه الذي يعاديه **قوله** وسواء جده ظاهر بضم الجيم وفتح اللام
وسبيها العنان والعادات سطوته في اهل الوضعه كما لا تدنى **قوله** والخيف اكل اينا اذا جعل له
فيه اشار الى ان بعض الكثيفا سر نحو مع قوله الم على انه تشهد كل الامم الكثير منها جمعه يتلو له ٥
قوله هو انواع عوجه الحيوانه والحرفة والحانوتيه والجرع والخرجة الجامع بالنسبة للناس والطير والنحل
وغيرها **قوله** وهى امثالهم ضغفته على ابابيل اى جماعة على ازهى كاسنتها والصنف القصير من الحشيش
محلط ارجلت انما من ومن ابابيل الحزمه من الحطب **قوله** وقيل ابابيل عبابيد وعشها طنط الحرين
العباديد الفرق من الناس الذاهبة في كل وجه وكذلك العباسه والنساء عنها وبتحيا قال سيبويه
سبيل اباكه حاد الكعبة انه لا واحد له وواحده على فعول او فعيل او فعالا كالعباس وذكر على الاعمش ان
ابحوتها وطيرا ابابيل يحيى في معنى الكثيره يعنى الجمع الذي لا واحد له بوحدها بعضهم واحده ابول مثل
عجول وقال بعضهم ابيل ولم اجد العرب تعرف واحد وقال الجوهري انما طيرا النطع للتوحد والواحد
شمطط وصار ابهم اليه شماطيط اذا شموا العدد شماطيط فان الابجد تختص بحلق شماطيطا على
سرابيل لها اشباط وابل ولعل قال الواحد شمطط وصار التدهش شماطيط اذا تشموا الواحد شمطا كما ان
تماسا لانه مثل عبادين من سوى **قوله** وقع وعبادين يقبل ضرب لا مصنف لا باطل بجيله الى
الصفه طوائف طير ابابيل بحا نسباد خولا لحجيم جيما لو بعث بينا وقيل للصريح المرادوانه نسبا صوبا الا
ابناه وكنا هنا والانا تما بينا وجبا بصر به السفر من عرض صرنا البيناه وادرسا صوحا ان احجب
الله قوله ركبنا ينل عن قوله فجوحا من التنبيه الاضل وجبا عطف على ركبا وقيل كما وبانه معطوف
على الاختصاص بالتعميم والتسمي للمعز ومعنى معرض اى احام ان يوا اساله مر صور لكنه ضربوا
وقات سلم اسحيله رواه الحاكم عن ابن عباس واسكت الحاكم وفى مشعرا ابن حنبل وتحبيبنا وبين القصص

سورة قريش

قوله او ابتسائهم حتى يرى ما فيه فصاف وامامه المضاف اليه مقامه
بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** لا في الكلام من معنى الشرط فمعنى الكلام فيه شرط حاشية ترد ما فيه ما انا ان
قاموا سوله وفيه بلاغ **قوله** من المولفات الكتوى غير الاولا ذلك الذين لا يخلهم السر البليه والاولاف جمع
آلفه اجمع الاولاف اى الفين اهل البسر لا كثر الاولاك وروايته العبيدى بعد انما ان يتهنا والحجر والبحجر وسواء السر
النهل اى البيت السر لا الامامه لكل الاولاف **قوله** نعم النعم كم قريش لهم الف وستة كم الاف
سوابا ومن سيدنا نبي اسد و بعد اولكل افسوا جعا وفيها وقد جاء عن بنو اسد و حا

وقوله لهم ايلاف اما استينافا وتانيثه فيه للاستيناف المقدر وهو كونهم او تبديل اقيم مقامه لدلالته عليه في المعنى

لا يختلف واما ما قبله او يكل اوسنوا وما عطف عليه فحو قرب لقوله لهم ايلاف لست وطعامهم بمنزلة العاطف قوله

وقريش هي التي تسكن البحر بها سميت قريش قريشا قال ابو الوليد لا يرتقي سوابح وتعمد تاكل الغث و

السمين ولا تترك فيه لذي جناحين ريشا هكذا في البلاد حي قريش ياكلون البلاد اكلا كميشا و

لهم آخر الزمان نبي يكثر القتل فيهم والخموش ٥

سورة الماعون

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله [illegible] الناس والذي في آية [illegible] من لست وهو صالح سل [illegible] او بعث

بل يدعي ما قريء في الغلاب ليعود العوني قوله وذلك الذي يكذب [illegible] سو الذي يدع قال

سبد الوجه [illegible] شيء للحق يعرف الكذب وان كان حملا على المدين لعجز عنه ومن فعلها فعله ذلك

سبب من هذا الشيوع وهو قوله وذلك ما فيه من التحقير الذي يدع ما كان الحصول على الدلالة على حصول الفعل

الطرد سل في الكذب اسفل من سنة الماء وفي قوله فويل للمصلين فانه ترقى منه الى معرفة صوفي

اذا كان دعه التيمم وترك الحض هذه الثلاثة ما بال المصلي الذي هو ساه عن صلوته هو العلم الذي الخفي

والمعروف التعلق وفي هذا التوزيع الى المصلي في هذا الوجه عن الذي يدع ولهذا اعاد ذو المعنى اول

اصول ان يكون سهوهم وما عطف عليه من ان اوضح الكون علما على انهم يكذبه بالدين وانه ان على الكذب وعلامه عليه

كلامه ولا يطالب ايضا ما قصد على الحق والعرض الغلط في ارسنة ان اول وانها كما سبق عما الكذب

بالذين كان على المعنى المستفاد لقوله الجزاء جمعها لراحل وهي اولا كل معه الكذب هو الجزاء هذا

اذا كان الذي يكذب حقا وكان معنا ما قوله الا ما سبق على الصلوة الرابي ايضا موقع خبر لا ان بل

يكون شبه استطراد مستفاد من الوصف الموقوف على دع التيمم على منع الخير اذا كان يجاله انه علم الكذب

فما حال الساهي على الصلوة والرياء وبما اشد من ذلك ما اشد وبما جعل استطراد الى الكلام في الكذب الذي

الخفي على الخير بالاصالة وعلى التعيين لا يعني ليس للذين وشد الوصف على ما في الوجه الذي والحمل على

الخير هو الوجه حامل على ماكلام المصنف وحاصل الوجه الذي انه استحسان حال الكذب الموصوف بالخير

على عطف الصفة على الصفة او عن حال الكذب وحال الخير على عطف الذات على الذات حسن ام قبح

والعرض بيان القول التوجه على اسلوب قوله فمن انه مشهور ثم قيل فويل لهم وعضو موضع الضمير المصلي

طالة على انهم مع الاتصاف بالكذب مصنفوه هذه الا شيئا ايضا كانه قيل فويل لكم فقط منهم وقع

خصا لهم وهذا ما يشير الى انه عطف الصفة على الصفة اولى بالقبول ان الاولى الملائم يرجع الضمير الى الكاذب

اعني الكذب والذي جعل موضع موضعه المصلي وهذا الوجه اما يحسن على تفسير يجعل الكاف مخاطبا له

بالتوبيخ قوله ومعنى ساهون غير مبالين على ان لم يسل في صلوتهم فان علم امثالها الامام علي بن عباس بن

فقيل صعفه ان السهو على الصلوة لا يخفى ان يكون مستريا لتركها الا ان في قوله فويل للمصلين والان السهو عن

الصلوة بعض الكل الا تكون نتاما والكل والحلف عن الاولى ان الكل لا تنافي كونه مصليا في محرم فيها في الصلوة

اخرى نعم لو وقع الكافر لا صلوة له اصلا ما نقل عن المصنف بانه يريد بالمصلي المنتهي يتمم اصل الصلوة وقال البابي

اطهر

اطهر لانه لم يحصل في ذلك كون كل من علماء الكافرين ان كانوا كذلك هذا سوال نجيب في الجواب والمستعلم قوله

قيم على الاسلام لما يمسوا ما عندهم وضيعوا التهليل قيل اخلفه ارتقى انا مشير ٥

حسنا الذي يكثر واصلا كان الله ومع امضيه بعرض بانهم ليسوا من اهل الرقة فلم يقتا ملونا معا ملتهم

سورة الكوثر

بسم الله الرحمن الرحيم قوله واعطوا النجم نهر في الجنة في اول

الحكاية من التيسير قوله واسكننا من رواه طيب وكان اولا لهم الصفا كوثرا الى الكثير الكوثر

من احوال السيد الكثير الخير قوله لا تنسخ لهم اوائل السنة الحسنة بما رواه الترمذي عن عطاء او انس

صلى الله عليه وسلم قال صغيرهم منها ما هي الا الجماعة البيعة التي ابشيها صاما من الجح واحلى من العسل

والكوثر عدد نجوم السماء من شرب منه لم يظما ابدا اول الناس ورودا عليه فقراء المهاجرين الشعث رؤسا

الدنس ثيابا الذين لا ينكحون المنعمات ولا تفتح لهم ابواب السدد في الجامع السنة جمع السنة وهو ابدا

ههنا وفي نهاية السنة كالقطع على الاسنان لتشبيهه من اطراف وللاشياء الجمل السنة كما بعثمان

الملك ومجلسه كما تنال سنة العلم وهو منظر وجه ايضا ما لا يولد النبي اظهر طرق حسنا قوله ان شانئك الشيخ

قال نعما سعي من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان شرح الله ابرها الذي عليه فانه افتح الصبر وان كر القطش

والحلف للشكر اوجه استشهد به على ان ذلك صفا الا ما تحامل في خط البدر شيء قوله لو اقسم

على الله لابره سوى قسم استعطاف لا انما على العزاء استعطاف وعلى الاقرب للحلف المحرج قوله

ما عصية تكثر اليها الوصول حال ان يحصد الا اصطناعا من اللام وحامان نحمل المحرج معرضا على الخيرة فاقسم خيرهم

ويهم محمول من نعم ايضا وكان عليهم المحقون العبادة قوله ان ابحث صنبور في الافاق

فهما يرتحل وهي صغارا في جذوعها عرينا انضه فادا قطع لم سوله انك تسعى للناس نسل الاخلاق ٥

فان غشوا الا انه صنبور صنبور جمع غشي وهو التيمم الضعيف اي حسن الصنبور المداهن ٥

صنام وقيل الداهية شيء حدث كالشغر وكيف تسمع المختلفة وكل ان فحل نبتة نبت من الصرف وانها صبيه

والاكرم لعصم كلمه وثباته ٥

سورة الكافرون

بسم الله الرحمن الرحيم قوله

وشيء دسكل في الحال التي هو عطف على محل ما تتبع اي لكن ههنا كل اسلوب ولكن ههنا اتباع اطماعا للطالع الراوي

جهمه وشيء سنعصى للعادة الحنفي الكوفي واما الجيم على ما هو الطاهر الحاشية فعلى المدنيين الكوفي طاهر وعلى

البصري الا بان تنوع الخطاب لانه كلاف يجهز بينه بسكل كل بنس فقوله تعبد الهنا تعيش ممتحق لشي لهم

قوله فاستلم اسيرهم الاسلام باخذ من التسليم وهي الحجارة وبحمل منا ولها وسمعها بالحسن اي بسكل

ثم عمم في كل الحل ونقل على سبيل النظر قوله وسليكن من هيبا شيء كذا الوقت حاصل انه ابا تحتي بالصابح

لطا ما وجد في الذي يعبد نظر الى انه كان يحدث في خاطر آمد فيستوي اهل البيت الاحياء

وسطوع على اعمال الجوابح الواقعة على سبيل التوبة ما الايمان والنية والاخلاص شروط وهي لعقبه وما هي

اشد على الشيطان من ان يعاد واختلف علماء الصلوة في السلم كما يحصلها بهذا المعنى فقيل بنوبة شرع

الله قبل الامام فخر الدين وجماعة من الاصحاب واجا في الحسن البصري واشاع الى انه لم يكن مشدد وعامة العلماء كف

[illegible] بها لا انه بمعنى ... ايضا العادات

وعن بعض الكفار انها لا تحكم من شرع حتى تسال الآتي ... وفيه نظر لانه لم يخالف

المسلم والكفار العربية دون نظر الحجة والمعنى اصابوا وكذلك القول وعلة نفي ... وفيه نظر لانه لم يخالف

اصلهم في جعل التثنية العقلي بالنظر في ... ولعله يوصف ويعرف به ... والظاهر حمل المضاف على

افاده الاستمرار في المنصوص وعليه ... على عبادتهم على انهم ما كانوا ... ما كان عليه قبل

عبادته كما ... كانوا يعظمونه ويتقربون به لا انهم ... ما كان عليه بعد النبوة ... كانوا يشركون من ...

ثانيا ... قوله ... الدعوة فعل ... اي

لهم قبل النبوة لم يكن ... قوله فهو ...

والمقصود من الاولى المعبود ومن الاخرى العبادة وهذا ... والعلم

سورة النصر بسم الله الرحمن الرحيم

في ... قوله تعالى ... قيل كونه من اعلام النبوة لانه

قوله او على ... وقيل ...

السورة ... على قول من يحمل النصر على العموم ظاهر ... وقيل ... واذا حمل على النصر الخاص

لانه دلالة على ... لا محالة ... باعتبار ...

كما في قوله ... منه ... باعتبار ما ...

ام ... ثم ... باعتبار ...

امر الله ... النظم ... الاعراض ... صلى الله عليه وسلم ...

... حجة الوداع ... قوله ...

اشهر ... قوله ...

... قوله عليه الصلاة والسلام الايمان يمان قيل لان مكة يمانية ومنه

... ومنه ... ما بين مدينة ... وقيل ... الايمان

نعت صلى الله عليه وسلم ... الايمان وقيل ... والظاهر انه ثناء على اهل اليمن

... قوله ... الايمان ...

الى الايمان ... والفرج ...

... قوله احد نفس ... بنفس الرحمن ...

والاضافة ... قوله ...

الله ... قوله ...

من شيء ... الامر بالتسبيح ...

قوله ... دلالة على ...

في ... التسبيح ...

... على ... صلى الله

اقلم ... عليه ...

وسلم

وسلم بالاستعاذة للوجه الحق تعالى ولا استعاذة للقائه بعد ما اكمل دينه واحتج عليه من ابلغ واليه

ملوح قوله عليه الصلاة والسلام ... الحديث ... عن ابن عباس ...

وسوحين ... قوله ... النبي صلى الله عليه وسلم ... بالاستعاذة ...

تكمل لا ... بالعكس ... الكلام ...

كالمتحقق فيه قوله ... قوله عليه الصلاة والسلام ...

الحديث سورة اللهب بسم الله الرحمن الرحيم

قوله ... قوله ... وكان ذلك ...

... الكلام ... ما اغنى عنه ماله وما كسب ...

... قوله ...

... تبت ...

للعشى ... قوله ...

... قوله ...

... قوله ...

بالسكون ...

... قوله ...

...

في ... قوله ...

... قوله ...

...

ام جميل ... قوله ... حمالة الحطب

...

جمع ...

قوله ...

...

...

... قوله ...

...

حمالة ...

على ... حمالة الحطب

سورة الاخلاص

في حسبها جملة الاحوال لها على علم بما كشفه صليها اي من جملة الحالات والعلم
واحد بمعنى واحد وكذلك قوله بسم الله الرحمن الرحيم قوله وهو احد لانه دل على الاحد يعني واحد اسم الذي على
فهما بعد وهو اي احد بمعنى واحد وهو مختص بالوجه الاخر وهو منفرد لا احد كما اسم الذي
الوجهين وعند المجمعين بينهما فرقان فالواحد لنفي المشاركة في الصفات والاحد لنفي التركيب والمراد بالاشارة
نقول لا انقسام له بالعلم ليس في شانه تعالى احد منهما من الاخر فيقال الواحد لا احد في حكم اسم واحد والله المعبود
قطعي الاشتقاق فالنفي في المبالغة هو مثل الثناء ولا ايضا لجعلها المعنى واحد نظرا الى الاصل
فالا بالحلية اشار الى ما فيه من التاكيد بمعنى هذا الوجه فيه تكلف قوله كما يصدق الكلام اي كان الاول
بعد الكلام والثناء بلغنا قوله نحو والذي اراد الاقليل فيه في احوال غيره مع سابقه قوله وعدل
على هذا المعنى اي ما ذكره من انه لا يجانس الى الاخر وقول المصنف لم يلد لم يجانس وما اراد في قوله احد نفي
المجانسة وفي قوله الصمد نفي الاصناف ولكل واحد منهما دليل على انه لا يجانس ما لا يعرف وما ورد الكتاب
اصناح الكل الكثير غنا عنهم بمعنى ذلك ولانه السر الذي ولانه عدم المجانسة نفي الوالدية وهو على سبيل
تعريف بوجه وتمحو من وجه ولكونه نوعا يكون سببا للمجانسة والشبه فافهم قوله اشار الى الحق حالي
لا اشار الا التعدد لكم ارشد الى التباين لكونه حالا بالسوالم وتعلق بعد الكثرة وان شرب بالحلق او كل شيء
لم يحتملها المعنى ما هو في هذا الى ليس قوله ويحق ذلك ويحقونه فان قال وليس دلالة الآية عليها وامر
عن لانها على الحلق ما اضافوا في الله والعلم قوله على الواحد فان قيل اسم الصمد شيء لازم في المحاني
ويكون ولي اقوالهم وانها تحقق نوعها اطلب والثاني ارادته في عدم الولد لا الى المقصود الوجيب انهما
باعداد ذلك مع اله ويعدل ثم يعنا ان الطاعة الله علم ما في المراد علم المبدا وعلم المعاد وعلم
الغالب للطالب المستقيم وهو الله احد بما بعده اصول المعاني في الاحكام والقصص وقد قيل وفي اخر
قوله وكون ذلك لان قسم لا قرما تستقر من صحيح اوله عن على اقامة نوع ساج ونحو لها المجانسة قوله
لا عرفوا علم التوحيد اي كل علم الحرف لعرفه دلالة علم التوحيد فقيل اي كانها ستة وهي الاصول
دلالة على ذلك القرآن اولى وقوله وصدق قوله رسول الله الاحد ولمن تقرا الله ما يعدل القرآن قوله
فقال وجبت قال بسم الله الرحيم احمد ما لك واحد والترمذي والنسائي عن ابي هريرة ٥ سورة
الفلق بسم الله الرحمن الرحيم قوله الفلق الصبح لانه يفلق عنه الليل اي على الصبح فاطلاق الفلق
المفلوق على الصبح مع فعلهم فلق الله الليل عن الصبح على المعنى طلاق المسلوخ على الانسان مع فعلهم سلخ الجلد
اشار قوله والجمع طبقات في الصحاح مثل حلق وخلقات قوله وهو لانه فعل لما تقتضي لانه المجاز لانه
من الشر وتشابه ما علمنا الحسنات بما ملك اقرع الملائكة والجن قوله وعقبه بعبره وتقسم الحق
وقت عناه او اعيانا وقيل للنفس الوقت لانها تكاد فارعنه وفيه الشرير انتفخت قوله الى
التنبيه على التحقق الحسنة لعل المصنف حكمه لا الى الدليل لفظا لانه والى انه التحرك الاسباب والكتاب
والدواء ان بك والنحو والمعالج الدواء والا انها وما وقيل الشامات في العقد ما ان نزعوا منع

الناس قوله وان تعلق ما يؤيد الاملاك والطعام من الوجه وهو اضطراب ايا على وجه الاخص لانه
العاقل يوصف بالتثبت والتماسك والاحرى بعض ذلك قوله وثبت حسد يحوي الحسد يغيم كما انه
انحط فيه يتفصل كل لها انواع الحسد على الغبط كان شاهدا في الوقف لا يوصف كي ولذي الحديث
لا حسد الا في اثنتين فغير حال الله ما فيه قوله وما حاسد في المكان لحاسد اوله ثم حسد وه لا
يلوم يحيق قوله لا يلوم لعله فيجد منه لثانه قوله وقال ابو تمام ايضا لغير حسد وكل فما قد عضد
الاعلى حسن في مثلها الحسد وعلم قلح فامن حمار الفعل يغضب الا ولهما كالحسن لها ٥

سورة الناس

بسم الله الرحمن الرحيم قوله لنستعيذهم ويجمعهم والجاهم اياه
على انه راعي الرجي اشار الآية قوله الوسواس اسم بمعنى الوسوسة مثل اسم اسمي بعض المعاني لان
للمعنى المعبر عنه بالفعل المشبع وهو مبنيا للفعل اشار الى المعنى الثاني علمه وصدر منه ويجيء به
فاللفظ الدال عليه للمصدر فانه يعتبر التجدد فاللفظ الدال عليه اسم المصدر او كل شيء يكمل المعنى
لا استحق معني شاهد في التحقق ان ذلك الكلام من ان فيها لصاحب قبل لها اسم المصدر كما قال نحو بيان
فا ما دنا اسم الجمع قوله لانها صيغة الصلاحية لنوع وهي معها بالمضاد والياء في الصحاح انها العناد
وعلى النهاية تكون مستعملا في اصل كالنحاة والزلعة قوله مثوى الخنس حين حصل ما دونها وصنعه
قوله وحصل بعضه العادي على اصحاب من الوجهين لفظا من ابن اراد بها الرفع والنصب والناس الحاد بها
شيئا حصلنا اعرابا وفيه وصفنا على الجمع الصفة وانهم سبب الى الوجهين بحكم الرفع ايا يكون عند اختلاف
الوجه ثم اذا كان صفة فالخبر مسلم الكلام اللفظ وجه تسمع الاوصاف الحسن شامل المثل في اصحابه
قوله يوسوس في صدورهم من جهة الجن وقد يقال ان يطمع في ملك بين جهة الجن انهم يعرفون
ويتعلق وبين جهة المنجى ولكنها لانهم يعلمون الغيب قوله وما ما هي اي انه تهم مستقلا وتجمعه
ان المعنى وصرف على شيء واحد منه اي بين هذا الوجه للمصنف ولا ريد فيه جوده ٥ بعت السورة
والحمد لله العالمين والصلاة والسلام على خير خلقه محمد واله وصحبه اجمعين قوله فيقا به الكتاب
انه ليس بمنقول عنه ثم اسانيد وانما عد منها على الحديث البصري اوله والاسانيد على الكوفي وجه
من اللفظ الاختلاف بالقول حيث بشارته قوله دان السلما شه لانه تبا سال الرقيب انهم وسوسي يحيى سليمان
من ولاد الحسن من علي رضي الله عنهما قوله على باب الجباد عن مصر قيل اعطاه حتى تبرك لا يهاد
فيكون جيش ثم لما الخاتم عنه شرفنا ما معظم السلطان سنة كان فيهم بيت والطلع على الامر
ثم فات ٥ ٥ هذا ما قصدنا اراده في هذه السطور مع اعترافي بعجزي ما هو ما التصور والله كشف
على وجه الفخر ايها انتهاب تسلي على الحسن لكتاب ٥ ولكن المجتهد اجر واحد منهم اصابه المرام ٥
والمنته منه بحمد الله للمقصر عن شان الكلام ٥ واما اسال الله تعالى العفو عن خطواتي الاوهام ٥
وعثرات الاقلام ٥ والعفو عن سقطات الكلام ٥ وسهوات الاقلام ٥ واستغفر الله لي وللمؤمنين
وللمؤمنات ٥ والحمد لله المنعم المتفضل اولا واخرا ٥ والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد صلى

نزغ الشيطان واخذله وعلى سائر الانبياء والرسل المجتبين • وآله واصحابه انفس المجتبى • وعلى من
تبعهم باحسانه الى يوم التلاق ما تنفس عن الكرب تنفس الاصباح • وتضوع عرف الفتوح على الوجوه
الى الوجه الصباح • فرغ من تعليقه على الكشاف مؤلفه اقل خلق الله عمر بن عبد الرحمن المدعو
بسراج اصلح الله حاله في الدارين • سلخ صفر سنة ثلث واربعين وسبعمائة • • • • • • •
الاخير على يد اضعف الانام كشف الكشاف فصيما نمق وحقق • وقد ابتدأ بكل من الانام كتبه النصف
الانام من الحسن المعشر • وسألك اللهم الوصول الاستطلاع عن دقائقه وحقائقه في
اسكت في غرائب من مطالعه الانوار ومطلعه الانوار • ونصلي على سيدنا
محمد النبي الامي الشفيع المشفع يوم المحشر • وعلى آله وصحبه صلوة تبرئ بها دائي
على الدوام وحيث الاثر • وقد تم الكشف عن مشكلات الكشاف على يد مصنفه
وسعى وكان الكرام حظا موفورا • يوم السبت رابع عشرين ذي القعدة
سنة ست وستين وثمانمائة • بمدينة حصن كيفا عن يد
المستمسك بالعروة الوثقى • محمد بن فتح الله عبد الوهاب
الحنفي الحانوي • حامدا لله على الائه واقراره • مصليا على النبي
عشاه • خيرا من بناه • واعنا بالحق
فالنبي للنجاح الحسن ساه •
فانه نعم المانح
وبه التسليم •